

فتوح الغيب

في الكشف عن قناع الرب

وَهُوَ حَاشِيَةُ الطَّيْبِيِّ عَلَى الْكَشَّافِ

لِلإِمَامِ شَرْفِ الدِّينِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الطَّيْبِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٧٤٣ هـ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

الجزء السادس عشر

تَفْسِيرُ الشُّورَى مِنَ الْقَنَاجِ إِلَى نِهَآيَةِ النَّاسِ

حَقَّقَ هَذَا الْجُزْءَ

الدُّكْتُورُ يُوسُفُ عَبْدِ اللَّهِ الْجَوَازِيَّةَ

أَسْتَاذُ النُّحُوِّ السَّامِعِ بِكَلْبَةِ الْأَدَابِ بِجَامِعَةِ طَلَبِيَّةِ الْمَلِكِيَّةِ النُّوْرَةِ

المُشْرِفُ الْعَامُّ عَلَى الْإِخْرَاجِ الْعِلْمِيِّ لِلْكِتَابِ

الدُّكْتُورُ مُحَمَّدُ عَبْدِ الرَّحِيمِ سُلْطَانُ الْعُلَمَاءِ

جَانِبُ الدُّوَلَةِ لِلْعِلْمِ

فتوح الغيب

فتوح الغيب

في الكشف عن قناع الرب

تأليف: الإمام شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي

الطبعة الأولى: ١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م

جميع الحقوق محفوظة لجائزة دبي الدولية للقرآن الكريم ©

رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية بالأردن: (٢٠١٠/٧/٢٥٣٣)

الرقم المعياري الدولي: ٩٧٨٩٩٥٧٢٣١٨٠٤

ما ورد في حواشي هذا الكتاب يعبر عن رأي محققه ولا يعتبر بالضرورة عن رأي الجائزة

ص. ب. ٤٢٠٤٢ دبي - الإمارات العربية المتحدة

هاتف: ٩٧١٤٣٦١٠٦٦٦ +

فاكس: ٩٧١٤٣٦١٠٠٨٨ +

الموقع على الانترنت: www.quran.gov.ae

البريد الإلكتروني: Rs@quran.gov.ae

جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم

وحدة البحوث والدراسات

أشهر في نشر هذا الكتاب

ADIB



مصرف أبوظبي
الإسلامي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْمَعَارِجِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ أَرْبَعٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ * تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ * فَأَصْبَحَ سَبْرًا جَبِيلًا * إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا * وَفَرَّغَتْ قُرُبَاتُ يَوْمٍ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ * وَلَا يَسْتَلُ حِمِيمٌ حِمِيمًا * يَبْصُرُونَهُمْ يَوْمَ الْمَاجِرِمْ لَوْ يَقْتَدِي مِنَ عَذَابٍ يَوْمِيهِ وَيَنْبِئُهُ * وَصَحْبَتُهُ وَأَخِيهِ * وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِي * وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ * كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْنَى * نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى * تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَمَعَ فَأَوْعَى *]

[١٨-١]

ضَمَّنَ ﴿سَأَلَ﴾ معنى دعا، فَعَدِّي تعديته، كانه قيل: دعا داع ﴿بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾

سورة المعارج أَرْبَعٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً، مَكِّيَّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقني

قوله: ﴿ضَمَّنَ﴾ ﴿سَأَلَ﴾ معنى «دعا». قال الواحدي: «الباءُ في ﴿بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ زيادةٌ للتوكيد، كقوله: ﴿وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ يَجْمَعُ الْتَخْلَعُ﴾ [مريم: ٢٥]، والمعنى: سأل سائل عذاباً واقعاً»^(١).

(١) «الوسيط في تفسير القرآن» (٤: ٣٥٠).

مِنْ قَوْلِكَ: دَعَا بِكَذَا، إِذَا اسْتَدْعَاهُ وَطَلَبَهُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكْهَةٍ آمِينٍ﴾ [الدخان: ٥٥]. وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: هُوَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ، قَالَ: إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطُرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. وَقِيلَ: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، اسْتَعْجَلَ بِعَذَابٍ لِلْكَافِرِينَ. وَقُرِيَ: «سَأَلَ سَائِلٌ» وَهُوَ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَنْ يَكُونَ مِنَ السَّوَالِ وَهِيَ لُغَةُ قُرَيْشٍ، يَقُولُونَ: سَلْتَ تَسَالُ، وَهِيَ يَتَسَايَلَانِ؛ وَأَنْ يَكُونَ مِنَ السَّيْلَانِ،

قَوْلُهُ: (وَقُرِيَ: «سَأَلَ سَائِلٌ»). نَافِعٌ وَابْنُ عَامِرٍ: «سَأَلَ»، بِالْفِ سَاكِنَةٍ بَدَلًا مِنَ الْهَمْزَةِ، وَهُوَ مُسْمُوعٌ مِنَ الْعَرَبِ^(١)، وَالْبَاقُونَ: بِهَمْزَةٍ، وَحَمْزَةٌ يُجْعَلُهَا فِي الْوَقْفِ بَيْنَ بَيْنِ^(٢). وَقِيلَ: سَال سَائِلٌ بِالْأَلِفِ، أَجُوفٌ يَأْتِي، بِدَلِيلٍ: يَتَسَايَلَانِ؛ فَقَوْلُهُ: «مِنْ السَّوَالِ» يَعْنِي أَنَّهُ بِمَعْنَاهُ، وَإِلَّا فَذَلِكَ مَهْمُوزٌ وَهَذَا أَجُوفٌ.

وِبَعْضُهُمْ يَقُولُ: أَلَفُ «سَالٍ» مُنْقَلَبَةٌ عَنِ الْهَمْزَةِ، نَحْوُ: «مِنْسَاءٌ» فِي «مِنْسَاءَةٍ»، وَلَمْ يَذْكُرِ الْمُصَنِّفُ هَذَا الْقَوْلَ هَاهُنَا^(٣)، وَقَدْ ذَكَرَهُ فِي «الْمَفْصَلِ»^(٤)، لِأَنَّ هَذَا الْإِبْدَالُ رَاجِعٌ إِلَى السَّمَاعِ الْمَخْضُ، فَيَتَّبِعُ تَحْوِيلُهُ فِيهَا سُمِيعَ، قَالَ سِيبَوِيهٌ: «لَيْسَ ذَا بَقِيَاسٍ مُتَلَثِّبٌ، وَإِنَّمَا يُحْفَظُ عَنِ الْعَرَبِ»^(٥). وَلَمَّا أُمْكِنَ هَلُ «سَالٍ» عَلَى وَجْهِ قِيَاسِيٍّ، كَمَا نَقَلَهُ مِنْ لُغَةِ قُرَيْشٍ، لَمْ يَحْمَلْهُ عَلَى مَا يَكُونُ سَمَاعِيًّا.

(١) قَالَ الْمَبْرَدُ: «مَنْ لَمْ يَهْتَمِزْ فَعَلَى أَحَدِ وَجْهَيْنِ: إِمَّا أَنْ يَأْخُذَهَا مِنْ (سَالٍ يَسِيلُ) مِنَ السَّيْلِ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ (يَسْلُتُ أَسَالًا)، كَمَا تَقُولُ: نَحْفُتُ أَخَافَ، وَنَمْتُ أَنَامَ». انْظُرْ: «حِجَةُ الْقَرَاءَاتِ» لِابْنِ زَنْجَلَةَ، ص ٧٢٠.

(٢) انْظُرْ: «التَّيْسِيرَ» لِأَبِي عَمْرٍو الدَّانِي، ص ٢١٤. وَأَجْمَعَ الْقَرَاءَةُ عَلَى هَمْزِ «سَائِلٍ» سِوَاهُ كَانَ مِنْ (سَالٍ) أَوْ مِنْ (سَالٍ).

(٣) فِي (ح): «هَذَا».

(٤) انْظُرْ: «الْمَفْصَلُ فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ»، ص ٣٤٩ وَمَا بَعْدَهَا.

(٥) «الْكِتَابُ» (٣: ٥٥٤) لِسِيبَوِيهِ.

وقال أبو علي في «الحجّة»: «مَنْ قَرَأَ «سَالَ» غَيْرَ مَهْمُوزٍ، جَعَلَ الْأَلْفَ مُتَقَلِّبَةً مِنَ الْوَاوِ، الَّتِي هِيَ عَيْنٌ مِثْلُ: قَالَ وَخَافَ. وَحَكِي أَبُو عُثْمَانَ عَنْ أَبِي زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ مَنْ يَقُولُ: هُمَا يَتَسَاوِلَانِ»^(١). وَقَالَ ابْنُ مَالِكٍ: «لَيْسَ «سَالَ» فِي الْقِرَاءَاتِ مُحَقَّقًا مِنْ «سَالَ»، إِنَّمَا هُوَ مِثْلُ «هَابٍ»، وَقَوْلُ الْمُصَنِّفِ: «هُمَا يَتَسَايِلَانِ» مُوَافِقٌ لِهَذَا الْقَوْلِ.

وقال سيبويه: «جَاءَ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ جَوَازُ جَعْلِهَا بَيْنَ بَيْنٍ، قَبْلَهَا حَرْفٌ حَرَكَةٌ مَا قَبْلَهَا، وَلَيْسَ ذَا بَقْيَاسٍ مُثَلَّبٌ. وَمِنْ جُمْلَةِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ: مِثْسَاةٌ بِالْأَلْفِ، وَكَانَ مِثْسَاةً بِالْهَمْزَةِ»^(٢). وَمِنْهَا قَوْلُهُمْ: «سَالَ» فِي «سَالَ»^(٣)، قُرِئَ قَوْلُهُ تَعَالَى: «سَالَ سَائِلٌ يَدْعَاوُ وَاقْعِرُ» بِالْأَلْفِ الْمُخَضَّةِ. وَمِنْ آيَاتِ الْكِتَابِ، قَوْلُ حَسَّانَ رَحِمَهُ اللَّهُ:

سَأَلْتُ هُذَيْلَ رَسُولَ اللَّهِ فَاحِشَةً صَلَّيْتُ هُذَيْلَ بِمَا جَاءَتْ وَلَمْ تُصِبِ^(٤)

الْتِمَسَ هُذَيْلَ النَّبِيِّ ﷺ، أَنْ يُبَيِّحَ لَهُمُ الزَّنا، فَقَالَ حَسَّانُ ذَلِكَ. وَقَوْلُ آخَرَ:

سَالَتَانِ الطَّلَاقُ أَنْ رَأَيْتَانِي قَلَّ مَالِي، قَدْ جِئْتَانِي بِنُكْرٍ^(٥)

وَقَالَ سَبْيُوهُ بَعْدَ الْإِنْشَادِ: «فَهَؤُلَاءِ لَيْسَ مِنْ لُغَتِهِمْ: سَلْتُ^(٦) نَسَالَ»^(٧). وَقَدْ مَرَّ أَنَّهُ لُغَةٌ فِي سَالَتْ، مُعْتَلِّ الْعَيْنِ كَهَيْتُ تَهَابٍ.

(١) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣١٧).

(٢) «الكتاب» (٣: ٥٥٤) بتصرف.

(٣) في (ف): «ساله في سائل».

(٤) ديوانه (١: ٤٤٣)، وروايته: بها سالت، وفي (ف): «بها قالت». وانظر: «الكتاب» (٣: ٥٥٤) لسبويه.

(٥) عزاه سبويه في الكتاب (٣: ٥٥٥) إلى زيد بن عمرو بن نفيل القرشي. وانظر: «خزانة الأدب» (٦: ٤١٢) للبغدادي.

(٦) في (ف): «سالت».

(٧) «الكتاب» (٣: ٥٥٥).

ويؤيده قراءة ابن عباس «سَأَلَ سَيْئِلٌ»، والسَّيْلُ: مصدرٌ في معنى السائل، كالْعَوْرِ بمعنى الغائر، والمعنى: اندفع عليهم وادي عذاب فذهب بهم وأهلكهم. وعن قتادة: سَأَلَ سَائِلٌ عن عذاب الله على مَنْ يَنْزِلُ وبِمَنْ يَقَعُ؟ فنزلت، و«سَأَلَ» على هذا الوجه مُضْمَنٌ معنى: عُنِيَ واهْتَمَّ.

فإن قلت: يَمَّ يتصل قوله: ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾؟

قلت: هو على القول الأول متصل بعذاب صفة له، أي: بعذاب واقع كائن للكافرين، أو بالفعل، أي: دعا للكافرين بعذاب واقع، أو بواقع؛ أي: بعذاب نازل لأجلهم، وعلى الثاني: هو كلامٌ، مبتدأ، جوابٌ للسائل، أي: هو للكافرين.

قوله: (قراءة ابن عباس: «سَأَلَ سَيْئِلٌ»)، على وجه قياسي كما نقله من لغة قريش^(١). قال ابن جني: «السَّيْلُ هاهنا: الماء السائل، وأصله المصدر من قولك: سَأَلَ الماءُ سَيْلًا، إلا أنه أوقع على الفاعل كقوله تعالى: ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكَ غَوْرًا﴾ [الملك: ٣٠]، أي: غائراً»^(٢). قوله: (اندفع عليهم)، الجوهري: «اندفع الفرس، أي: أسرع في سيره»^(٣)، واندفعوا في الحديث.

قوله: (هو على القول الأول). أي: على أن يكون ﴿سَأَلَ﴾ مُضْمَنًا معنى «دعا». قوله: (وعلى الثاني). أي: قول قتادة، ﴿سَأَلَ﴾ مُضْمَنٌ معنى: عُنِيَ واهْتَمَّ، أي: اهتم وعُنِيَ بعذاب سائلاً عنه، كأنه قيل: لَمَّا سَأَلَ^(٤) سَائِلٌ بعذاب، أي: اهتم سَائِلٌ بعذاب واقع، اتَّجَهَ لسائِلٍ أن يقول: لمن سأل بالعذاب واهتم به؟ فقيل: هو للكافرين.

(١) قوله: «على وجه قياسي كما نقله من لغة قريش» سقط من (ط)، (ح).

(٢) (المحتسب: ٢: ٣٢٩).

(٣) في (ط) و(ف): «سيرها».

(٤) في (ف): «سئل».

فإن قلت: فقوله ﴿يَبْتَغِيكَ اللَّهُ﴾ بم يتصل؟

قلت: يتصل بواقع، أي: واقع من عنده، أو بدافع، بمعنى: ليس له دافع من جهته إذا جاء وقته وأوجب الحكمة وقوعه. ﴿يَبْتَغِيكَ اللَّهُ﴾ ذي المصاعد، بمعنى: مخرج، ثم وصف المصاعد وبعدها في العلو والارتفاع فقال: ﴿تَبْتَغِيكَ اللَّهُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ إلى عرشه وحيث تهبط منه أوامره ﴿فَإِنْ يَوْمَ كَانَ مِقْدَارُهُ﴾ كمقدار مدة ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ بما يعد الناس. والروح: جبريل عليه السلام، أفرده لتمييزه بفضله، وقيل: الروح خلقهم حفظه على الملائكة، كما أن الملائكة حفظه على الناس.

فإن قلت: بم يتعلق قوله ﴿فَاتَصَّرَ﴾؟

قوله: ﴿يَبْتَغِيكَ اللَّهُ﴾ ذي المصاعد، بمعنى: مخرج، روى محيي السنة عن سعيد بن جبير: ذي الدرجات. وعن قتادة: ذي الفواضل والتعم، أو معارج الملائكة، وعن ابن عباس: هي السموات لأنها معارج الملائكة. وقال القاضي: «هي الدرجات التي يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح، أو يزقن فيها المؤمنون في سلوكهم، أو في دار ثوابهم»^(١).

قوله: ﴿ثُمَّ وَصَفَ الْمَصَاعِدَ وَبُعِدَ مَدَاهَا فِي الْعُلُوِّ﴾، لم يرد بالوصف المتعارف، قال القاضي: «هو استئناف لبيان ارتفاع تلك المعارج، وبعدها على التمثيل، أي: أنها بحيث لو قدر قطعها في زمان، لكان في زمان يُقدر خمسين ألف سنة من سني الدنيا»^(٢). وروى محيي السنة عن عكرمة وقاتدة: «هو يوم القيامة، وأراد أن موقفهم للحساب، حتى يفصل بين الناس خمسون ألف سنة من سني الدنيا»^(٣).

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٨٦-٣٨٧).

(٢) المصدر السابق (٥: ٣٨٧).

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٢٠).

قلتُ: بـ ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾؛ لَأَن استعجالَ النَّصْرِ بالعذابِ إنما كان على وَجْهِ الاستهزاءِ برسولِ الله ﷺ والتكذيبِ بالوحي، وكانَ ذلكَ مما يُضَجِّرُ رسولَ الله ﷺ، فأمرَ بالصبرِ عليه، وكذلكَ مَنْ سألَ عن العذابِ لمن هو، فإنما سألَ على طريقِ التّعنتِ، وكانَ من كفارِ مكة. ومَنْ قرأ: «سألَ سائلٌ» أو «سئلَ»، فمعناه: جاءَ العذابُ لقربِ وقوعِهِ، فاصبرِ فقد شارَفَتِ الانتقامَ، وقد جُعِلَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ من صلَةٍ ﴿وَاقِعٍ﴾ أي: يقعُ في يومٍ طويلٍ مقدارهُ خمسونَ ألفَ سنةٍ من سِنينَكُم، وهو يومُ القيامةِ؛ إما أن يكونَ استطالَةً له لشِدَّتِهِ على الكُفارِ، وإما لأنه على الحقيقةِ كذلك. قيل: فيه خمسونَ مَوْطِئاً كُلُّ موطنٍ ألفَ سنةٍ، وما قَدَّرَ ذلكَ على المؤمنِ إلّا كما بينَ الظَّهَرِ والعَصَرِ.

قوله: (وكذلكَ مَنْ سألَ)، عَطَفَ على قوله: «لَأَن استعجالَ النَّصْرِ بالعذابِ»، يعني: ﴿فَاتَّصِرَ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾، لأن ﴿سَأَلَ﴾: إمَّا مُضَمَّنٌ معنى «دعا» والدَّاعي هو النَّصْرُ^(١)، وهو إمَّا دعا على نفسه استهزاءً بمحمَّدٍ، صلواتُ الله عليه، فاقتضى ذلكَ تَسْلِيَتَهُ صلواتُ الله عليه، وأنْ يَنْصَرَهُ على أعدائه^(٢)، وأنْ يَتَصَبَّرَ على أذاه. وإمَّا مُضَمَّنٌ معنى «اهتَمَّ» و«عني» بالسؤال؛ فالسائلُ لَمَّا سَمِعَ معنى قوله: اهتَمَّ سائلٌ بعذابٍ واقعٍ، قال مُسْتَهْزِئاً: لِمَن هو؟

قوله: (وما قَدَّرَ ذلكَ على المؤمنِ إلّا كما بينَ الظَّهَرِ والعَصَرِ)، رَوينا في «المُعْتَمِدِ» عن عُمَيِّ السَّنَةِ في «شرحِ السَّنَةِ»، عن أبي سعيد: قِيلَ لرسولِ الله ﷺ: يَوْمَ كانَ مقدارهُ خمسينَ ألفَ سنةٍ، فما أطولَ هذا اليوم! فقال رسولُ الله ﷺ: «والذي نَفْسِي بيده، إِنَّهُ لَيُخَفَّفُ على المؤمنِ، حتى يكونَ أخَفَّ عليه منَ صِلاَةِ مَكْتُوبَةٍ، يُصَلِّيها في الدُّنْيَا»^(٣).

(١) هو النَّصْرُ بن الحارث القرشي.

(٢) قوله: «وأنْ يَنْصَرَهُ على أعدائه»، سقط من (ط).

(٣) «شرح السَّنَةِ» (١٥: ١٢٩) للبغوي، و«مُسْنَدُ الإمامِ أحمد» (١١٧١٧)، وقد صَعَّفَهُ الشيخُ شعيب الأرنؤوط في تعليقه عليه، وانظر تمامَ تحريجه فيه (١٨: ٢٤٦).

الضميرُ في ﴿يَوْمَهُ﴾ للعذابِ الواقع، أو ليومِ القيامةِ فيمن عُلّقَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ بواقع؛ أي: يَسْتَعِدُّونَهُ على جهة الإحالة، ﴿و﴾ نحن ﴿نَرَاهُ قَرِيبًا﴾ هيناً في قُدْرَتنا غَيْرَ بعيدِ علينا ولا مُتَعَدِّر، فالمرادُ بالبعيد: البعيدُ من الإمكان، وبالقريب: القريبُ منه. نُصِبَ ﴿يَوْمٌ﴾ تَكُونُ ﴿بِقَرِيبًا﴾ أي: يُمكنُ ولا يَتَعَدَّرُ في ذلك اليوم، أو بإضمارِ يَقَع، لدلالةِ ﴿وَاقِعٍ﴾ عليه، أو يومٌ تَكُونُ السماءُ كالمهل، كَانَتْ كَيْتَ وَكَيْتَ، أو هو بدلٌ عن ﴿فِي يَوْمٍ﴾ فيمن عُلّقَهُ بواقع. ﴿كَأَلَّهْلِ﴾ كَدُرْدِي الزيت، وعن ابنِ مسعودٍ: كالفضةِ المدايةِ في تَلَوُّهَا.

قوله: (فيمن عُلّقَ)، أي: في قولٍ من عُلّقَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ بـ ﴿وَاقِعٍ﴾. ويُفهمُ منه أنَّ الضميرَ إذا كان للعذابِ لم يُعْلَقْ به.

اغْلَمَ أَنَّهُ ذَكَرَ فِي قَوْلِهِ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ وجهين: أحدهما: ما يدلُّ على أَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿تَنْجِيٍّ﴾، حيث قال: ﴿تَنْجِيٍّ أَلَمَّا تَكُنَّ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾، أي: إلى عَرْشِهِ إلى آخره. وثانيهما: تَضَرُّعُهُ بقوله: ﴿وَقَدْ جُعِلَ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ مِنْ صِلَةٍ ﴿وَاقِعٍ﴾﴾؛ فإذا عُلّقَ بـ ﴿تَنْجِيٍّ﴾، فالمرادُ مِنَ الْيَوْمِ يومٌ مِنَ أَيَّامِ الدُّنْيَا على تَقْدِيرِهِ بِالْمُدَّةِ، كما قال: في يومٍ كان مِقْدَارُهُ مُدَّةَ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا يَعُدُّ النَّاسُ. والقريبُ والبعيدُ على حَقِيقَتَيْهِمَا، لأنَّ المرادَ مِنَ الْعَذَابِ، ما نَزَلَ بِقَرِيبٍ يَوْمَ بَذْرِ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: السَّائِلُ نَضْرُبُ الْحَارِثِ، قَالَ: «إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ»^(١). وقوله: «وقيل: هو رسولُ اللَّهِ ﷺ، اسْتَعَجَلَ بِعَذَابٍ لِلْكَافِرِينَ»؛ فيكونُ قوله: ﴿يَزَكِّي اللَّهُ ذِي الْأَعْيَابِ﴾، إلى قوله: ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ استطراداً، تَعْظِيماً لِمَا اسْتَهْزَوْا بِهِ، أي: يَسْتَهْزِئُونَ عَذَابَ مَنْ هَذَا شَأْنُهُ وَعَظَمَتُهُ.

وإذا عُلّقَ بـ ﴿وَاقِعٍ﴾، فالمرادُ مِنَ الْيَوْمِ يومُ الْقِيَامَةِ، والمُدَّةُ على حَقِيقَتِهَا، والقُرْبُ والبُعدُ على المجاز، لقوله: «البعيدُ مِنَ الْإِمْكَانِ والقريبُ منه». وقوله: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا﴾

(١) أي: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى على لسانِهِ، والآيةُ من سورة الأنفال (٣٢).

﴿كَالْعِهْنِ﴾ كالصوفِ المصبوغِ ألواناً؛ لأنَّ الجبالَ جُدَدٌ بَيَضٌ ومُحَرَّرٌ مُخْتَلَفٌ ألوانها وغرابيبُ سودٌ، فإذا بُسَّتْ وطِيرَتْ في الجو: أَشْبَهَتِ الْعِهْنَ المنفوش إذا طَيَّرْتَهُ الرِّيحُ. ﴿وَلَا يَسْتَلُّ حِمِيْرٌ حِمِيْماً﴾ أي: لا يسأله ب: «كيف حالُّك» ولا يكلمه، لأنَّ بكلِّ أحدٍ ما يَشغُلُهُ عن المسألة.

استئناف، فإنَّه لَمَّا قِيلَ: سال سائلٌ بعذابٍ واقع، وكَيْتَ وكَيْتَ، أنكره الكافر، قِيلَ: لماذا أنكره الكفار؟ قيل: لأنهم يَعتقدون خُلْفَ وَعِدِ اللَّهِ، أو أن لا حَسْرَ ولا نَشْرَ، وَيَسْتَبعدون إمكانيه، فعلى الأول: ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ﴾ منصوبٌ «كان كَيْتَ وكَيْتَ»، فيحصل لهم عذاب الدارين. وعلى الثاني: منصوبٌ بـ ﴿قَرِيْماً﴾، أو بإضمارِ «يقع»، أو هو بَدَلٌ عن ﴿في يومٍ﴾. قوله: (بُسَّتْ): قُتِّتْ، أو سَيِّقَتْ.

قوله: (أي: لا يسأله بكيف حالُّك؟)، رُوِيَ عن المصنِّف أَنه قال: قولي: بكيف حالُّك، عَثَرْتُ على مثله في شعر العرب، قال يَحْيَى بنُ تَوْفَل الجُمَيْرِي (١):

وَلَقَدْ أَتَيْتُ قُبُورَهُم كَيْمًا تُخَبِّرُنِي الْمَقَابِرُ
فَهْتَفْتُ عِنْدَ قُبُورِهِم يَا بَا سَعِيدِ وَيَا مَهَاجِرُ (٢)

وقال أبو الشعر الصَّبِي (٣):

فسائلُ بنا إن كنتَ تَجْهَلُ أَمْرنا غدا تَنزِي والعِلْمُ يَجْلُو لك الجَهْلُ

(١) أصله من اليمن، شاعر هجاء يكاد لا يمدح أحداً، كان في أيام الحجاج، وله أخبار مع بلال بن أبي بُرْدة أمير البصرة وقاضيهما، أورد له المبرِّدُ قطعةً يمدحه بها:

فَلَوْ كُنْتُ مُسْتَدْحِياً لِلنَّوَال فَتَى، لا متدحِّتٌ عليه بلالاً

انظر: «الكامل» (٢: ٨٠) للمبرِّد، و«الأعلام» (٨: ١٧٤) للزركلي.

(٢) لم اهتدِ إلى تحريجها.

(٣) واسمه: موسى بنُ سَحِيم. عاش في زمان مُسلمة بن عبد الملك، وكان يُهاجي الشاعر الطُّرَاح، له ترجمة مختصرة في «مُعْجم الشعراء» للمرزباني.

﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾ أي: يُبْصِرُ الْأَحْيَاءُ الْأَحْيَاءَ، فَلَا يَخْفُونَ عَلَيْهِمْ، فَمَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْمَسْأَلَةِ أَنْ بَعْضُهُمْ لَا يُبْصِرُ بَعْضًا، وَإِنَّمَا يَمْنَعُهُمُ التَّشَاغُلُ. وَقُرِئَ: «يُبْصِرُونَهُمْ»، وَقُرِئَ: «وَلَا يُسْأَلُ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، أَيِ: لَا يَقَالُ لِحَمِيمٍ: أَيْنَ حَمِيمُكَ؟ وَلَا يُطْلَبُ مِنْهُ؛ لِأَنَّهُمْ يُبْصِرُونَهُمْ فَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى السُّؤَالِ وَالطَّلَبِ.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَوْقِعُ يُبْصِرُونَهُمْ؟

قُلْتُ: هُوَ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ، كَأَنَّهُ لَمَّا قَالَ ﴿وَلَا يَسْتَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾، قِيلَ: لَعَلَّهُ لَا يُبْصِرُهُ، فَقِيلَ: يُبْصِرُونَهُمْ، وَلَكِنَّهُمْ لِتَشَاغُلِهِمْ لَمْ يَتِمَكَّنُوا مِنْ تَسْأُلِهِمْ.

فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ جُمِعَ الضَّمِيرَانِ فِي ﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾ وَهُمَا لِلْحَمِيمَيْنِ؟

تُبْنَى بِكُمْ قَدْ أَيْمُوا مِنْ نَسَائِكُمْ وَكَمْ قَدْ أَذَاقُوا مِنْ عَجَائِزِكَ الشُّكْلَا^(١)

قَوْلُهُ: (الْأَحْيَاءُ)، جَمْعُ: حَمِيمٍ، كَأَشْدَاءِ جَمْعٍ شَدِيدٍ.

قَوْلُهُ: «وَلَا يُسْأَلُ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، قَالَ الْقَاضِي: «قَرَأَهَا ابْنُ كَثِيرٍ»^(٢).

قَوْلُهُ: (لَا لَهُمْ يُبْصِرُونَهُمْ)، التَّبْصِيرُ: التَّعْرِيفُ وَالْإِيضَاحُ.

قَوْلُهُ: (وَهُمَا لِلْحَمِيمَيْنِ)، قِيلَ: كَانَ الْقِيَاسُ: يُبْصِرُهُ^(٣)، لِيَكُونَ الضَّمِيرُ الْمُسْتَتِرُ عَائِدًا إِلَى أَحَدِ الْحَمِيمَيْنِ، وَالْبَارِزُ إِلَى الْحَمِيمِ الْآخَرِ. وَقُلْتُ: هُوَ مِنْ قَوْلِ الْوَاحِدِيِّ: مَعْنَى: ﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾: يُعَرِّفُونَهُمْ، أَيْ: يُعَرِّفُ الْحَمِيمُ حَمِيمَهُ حَتَّى يَعْرِفَهُ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا يُسْأَلُ عَنْ شَأْنِهِ لِشُغْلِهِ بِنَفْسِهِ. وَالآيَةُ عَلَى حَذْفِ الْجَارِ، يُقَالُ: بَصَرْتُ زَيْدًا بِكَذَا إِذَا عَرَفْتَهُ^(٤)، إِنِّيَاهُ، ثُمَّ يُحَذَفُ الْجَارُ فَيُقَالُ: بَصَرْتُهُ إِذَا هُ^(٥).

(١) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى تَحْرِيجِهَا.

(٢) «أَنُورُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٣٨٨)، وَانْظُرْ تَمَامَ تَحْرِيجِ الْقِرَاءَةِ: «مَعْجَمُ الْقِرَاءَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ» (٧: ٢٢٠-٢٢١).

(٣) سَقَطَ لَفْظُ «يُبْصِرُهُ» مِنْ (ح) وَ(ف).

(٤) فِي (ح) وَ(ف): «إِلَّا أَعْرِفْتَهُ».

(٥) «الْوَسِيطُ» (٥: ٥٥٢).

قُلْتُ: السمعى على العموم لكل حميمين لا لَحَمِيمَيْنِ اثْنَيْنِ. ويجوز أن يكون ﴿يُصْرَوْنَهُمْ﴾ صفة، أي: حمياً مُبْصَرَيْنِ مُعْرِفَيْنِ إِيَّاهُمْ. قُرئ: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بالجر والفتح على البناء للإضافة إلى غير مُمَكَّن، و«من عذاب يومئذٍ»، بتنوين «عذابٍ» ونصب «يَوْمَئِذٍ». وانتصابه بـ «عذابٍ»، لأنه في معنى: تَعْذِيب. و«فصيلته» عَشِيرَتُهُ الْأَدْنَوْنَ الذين فُصِّلَ عنهم «تَوَّيْهِ» تضمُّهُ انتهاءً إليها، أو لِيَاذًا بها في النوائب. ﴿يُنْجِيهِ﴾ عطف على ﴿يَقْتَدِي﴾، أي: يُوَدُّ لَوْ يَنْجِيهِ، ثُمَّ لَوْ يُنْجِيهِ الْاِفْتِدَاءُ، أَوْ مَنْ فِي الْأَرْضِ. وَثُمَّ: لاسْتِبْعَادِ الْإِنْجَاءِ، يعني: يَتِمَّتْ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ جَمِيعاً تَحْتَ يَدِهِ وَيَذَلُّهُمْ فِي فِدَاءِ نَفْسِهِ، ثُمَّ يُنْجِيهِ ذَلِكَ وَهَيْهَاتَ أَنْ يُنْجِيهِ. ﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ لِلْمَجْرِمِ عَنِ الْوَدَادَةِ، وَتَنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ الْاِفْتِدَاءُ وَلَا يُنْجِيهِ مِنَ الْعَذَابِ،

قوله: (المعنى على العموم)، الانتصاف: «فيه دليل على أنَّ الفاعل والمفعول الواقعين في سياق التَّنْفِي يَعْْمُ، كما التزم في قوله: والله لا أَشْرَبُ ماءً مِنْ إِدَاوَةٍ، أَنَّهُ ^(١) يَعْْمُ في المياه والأدوات، خلافاً لبعضهم في الإداوة» ^(٢).

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿يُصْرَوْنَهُمْ﴾ صفة)، عطف على قوله: «كلامٌ مُتَنَافٍ». روى محمى السُّنَّةِ عَنِ السَّدِّي: «يَعْرِفُونَهُمْ: أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَبِيَّاضٍ وَجْهِهِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَبَسْوَادٍ وَجْهِهِ» ^(٣).
قوله: ﴿كَلَّا﴾: رَدْعٌ ^(٤) لِلْمَجْرِمِ عَنِ الْوَدَادَةِ وَتَنْبِيهِ، قال الكواشي: ﴿كَلَّا﴾: وَقَفْتُ تَامً، إِنْ جَعَلْتَهَا رَدْعاً عَنِ الْوَدَادَةِ، وَإِنْ جَعَلْتَهَا بِمَعْنَى «أَلَا» ^(٥): اسْتِفْتَحَاحاً، وَقَفْتُ قَبْلُهَا. فَإِنْ قُلْتُ: فَكَيْفَ جَمَعَ الْمُصَنِّفُ الْمُغْنِيَيْنِ معاً؟ قُلْتُ: التَّنْبِيهُ لَازِمٌ ذَلِكَ الرَّدْعِ.

(١) في (ف): «فإنه».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٠٩).

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٢٢) للبغوي.

(٤) في (ف): «ردع».

(٥) سقط لفظ «ألا» من (ح) و(ف).

ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّمَا﴾ وَالضَّمِيرُ لِلنَّارِ، وَلَمْ يَجْرِ لَهَا ذِكْرٌ؛ لِأَنَّ ذِكْرَ الْعَذَابِ دَلٌّ عَلَيْهَا. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ضَمِيرًا مَبْهَمًا تَرَجَّمَ عَنْهُ الْحَبْرُ، أَوْ ضَمِيرَ الْقِصَّةِ. وَ﴿لَطْفٌ﴾ عَلَّمَ لِلنَّارِ، مَنَقُولٌ مِنَ اللَّطْفِ، بِمَعْنَى اللَّهَبِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ اللَّهَبُ. وَ(نَزَاعَةٌ): خَبْرٌ بَعْدَ خَبَرٍ لـ «إِنَّ»؛ أَوْ خَبَرٌ لـ ﴿لَطْفٌ﴾ إِنْ كَانَتْ الْهَاءُ ضَمِيرَ الْقِصَّةِ، أَوْ صِفَةً لَهُ إِنْ أَرَدْتَ اللَّهَبَ، وَالتَّائِيثُ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى النَّارِ، أَوْ رَفَعَ عَلَى التَّهْوِيلِ، أَي: هِيَ نَزَاعَةٌ. وَقُرِئَ: نَزَاعَةٌ، بِالنَّصْبِ عَلَى الْحَالِ الْمُؤَكَّدَةِ، أَوْ عَلَى أَنَّهَا مُثَلَّثِيَّةٌ نَزَاعَةٌ؛ أَوْ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ لِلتَّهْوِيلِ. وَالشَّوَى: الْأَطْرَافُ أَوْ جَمْعُ شَوَاةٍ، وَهِيَ جِلْدَةُ الرَّأْسِ تُنَزَّعُهَا.....

قَوْلُهُ: وَ﴿لَطْفٌ﴾ عَلَّمَ لِلنَّارِ، قِيلَ: إِنَّهُ مَنَقُولٌ مِنْ اسْمِ الْحَنْسِ، وَهُوَ غَيْرُ مُنْصَرَفٍ.
قَوْلُهُ: (أَوْ خَبَرٌ لـ ﴿لَطْفٌ﴾ إِنْ كَانَتْ الْهَاءُ ضَمِيرَ الْقِصَّةِ)، لِأَنَّ ضَمِيرَ الْقِصَّةِ وَالشَّانِ، يَسْتَدْعِي جُمْلَةً مُفَسَّرَةً.

قَوْلُهُ: (أَوْ رَفَعَ عَلَى التَّهْوِيلِ)، أَي: رَفَعَ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ الْمَفِيدِ لِلتَّهْوِيلِ.
قَوْلُهُ: (أَوْ عَلَى أَنَّهَا مُثَلَّثِيَّةٌ نَزَاعَةٌ)، فَيَكُونُ حَالًا مُنْتَقَلَةً، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «قِيلَ: هُوَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿تَدْعُوا﴾ مُقَدِّمَةً، وَقِيلَ: حَالٌ بِهَا دَلَّتْ عَلَيْهِ ﴿لَطْفٌ﴾؛ أَي: تَتَلَطَّى نَزَاعَةً. وَقِيلَ: هُوَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي ﴿لَطْفٌ﴾، عَلَى أَنْ تَجْعَلَهَا صِفَةً غَالِبَةً، مِثْلَ الْحَارِثِ وَالْعَبَّاسِ. وَقِيلَ: التَّقْدِيرُ: أَعْنِي»^(١).

قَوْلُهُ: (وَالشَّوَى: الْأَطْرَافِ)، الرَّاعِبُ: «الشَّوَى: الْأَطْرَافُ، كَالْيَدِ وَالرَّجْلِ، يُقَالُ: رَمَاهُ فَأَشْوَاهُ: أَصَابَ شَوَاهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى﴾. وَمِنْهُ قِيلَ لِلْأَمْرِ الْهَيِّنِ: شَوَى، مِنْ حَيْثُ إِنَّ الشَّوَى لَيْسَ بِمَقْتَلٍ».

(١) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (٢: ١٢٤٠).

نَزَعًا فَنَبِّتْهَا ثُمَّ تَعَاد، وَتَدْعُوا) مجازاً عن إحضارهم، كأنها تدعوهم فَتَحْضُرُهم، ونحوه قولُ ذي الرِّمَّة:

تَدْعُو أَنفَهُ الرَّبِّ

وقوله:

لِيَالِي اللّٰهُوَ يَطْبِينِي فَأَتْبِعُهُ

قوله: (فَنَبِّتْهَا)^(١)، أي: تَقْطَعُهَا.

قوله: (تَدْعُو أَنفَهُ الرَّبِّ)، يَصِفُ الثَّوْرَ الْوَحْشِيَّ، أَوَّلُهُ:

أَمْسَى يَوْهَيْنَ مُجْتَازاً لِمَرْتَعِهِ مِنْ ذِي الْفَوَارِسِ تَدْعُو أَنفَهُ الرَّبِّ^(٢)

الْيَوْهَيْنَ: اسْمُ مَوْضِعٍ، مُجْتَازاً لِمَرْتَعِهِ: طَالِباً لَهَا الرَّبِّ، جَمْعُ رَبَّةٍ، وَهِيَ أَوَّلُ مَا يَنْبُتُ مِنَ الْأَرْضِ. وَذُو الْفَوَارِسِ: اسْمُ مَوْضِعٍ^(٣) فِيهِ رَمْلٌ. تَدْعُو أَنفَهُ: تَجَرُّهُ لِيَأْكُلَ. وَفِي «الْمُجْمَلِ»: «الرَّبَّةُ: نَبَاتٌ يَبْقَى فِي آخِرِ الصَّيْفِ»^(٤).

قوله: (لِيَالِي اللّٰهُوَ يَطْبِينِي فَأَتْبِعُهُ)، تَمَامُهُ:

كَأَنِّي ضَارِبٌ فِي عَمْرَةٍ لَعِبُ^(٥)

يَطْبِينِي: دَعَانِي، طَبَاهُ يَطْبُوهُ: دَعَاهُ. الضَّارِبُ: السَّابِغُ، وَأَصْلُ الضَّرْبِ الْإِشْرَاعُ فِي الْأَرْضِ، يَقُولُ: يَدْعُونِي لِيَالِي اللّٰهُوَ فَأَتْبِعُهُ، كَأَنِّي سَابِغٌ فِي عَمْرَةٍ مِنَ الْمَاءِ لَعِبٌ فِيهِ.

(١) فِي (ف): «فَنَبِّتْهَا».

(٢) الْبَيْتُ لِذِي الرِّمَّة، مِنْ قَصِيدَتِهِ الشَّهِيرَةِ: مَا بَالُ عَيْنِكَ ... انْظُرْ: «دِيَوَانُهُ»، ص ١٦.

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «مُجْتَازاً لِمَرْتَعِهِ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ح).

(٤) «الْمُجْمَلُ فِي اللَّغَةِ» لِابْنِ فَارَسٍ، ص ٣٧١.

(٥) الْبَيْتُ لِذِي الرِّمَّة مِنْ قَصِيدَتِهِ السَّابِقَةِ، انْظُرْ: «دِيَوَانُهُ»، ص ١٢.

وقول أبي النجم:

تَقُولُ لِلرَّائِدِ أَغْشَبَتْ أَنْزِلُ

وقيل: تقول لهم: إني إلي يا كافر يا منافق، وقيل: تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التقاط الحب، فيجوز أن يخلق الله فيها كلاماً كما يخلق في جلودهم وأيديهم وأرجلهم، وكما خلقه في الشجرة، ويجوز أن يكون دعاء الزبانية. وقيل: تدعو: تهلك؛ من قول العرب: دعاك الله، أي: أهلكك، قال:

دَعَاكَ اللَّهُ مِنْ رَجُلٍ بِأَفْعَى

قوله: (تقول^(١) للرائد: أغشبت أنزل)، قبله:

مُسْتَأْسِدٌ ذِيَانُهُ فِي غَيْطَلٍ^(٢)

المستأسد: النبات الطويل الغليظ، يقال: استأسد الزرع إذا قوي، ويقال للأصوات المختلفة: غَيْطَلَةٌ. والذبان: جمع ذباب، والرائد: الذي يطلب الماء والكلأ، أغشبت: أي: وجدت الغشب، والغَيْطَلَةُ: الجلبة، أي: صياح القوم، يقال للأصوات المختلفة: غَيْطَلَةٌ، والكلأ إذا التف وكبر وأزهر كثير ذبابه، وصوتن: أي: يقول: الذبان: أصبت حاجتك فافتح ولا تتجاوز، وقيل: يقول: الأرض المتجع، وقفت في غشب^(٣)، أنزل. مستأسد: خبر مبتدأ محذوف، أي: نبأه مستأسد.

قوله: (دعاك الله من رجل^(٤) بأفعى)، تمامه في «الأساس»:

إِذَا نَامَ الْعَيُونُ سَرَتْ عَلَيْكَ^(٥)

(١) في «ديوان العجلي»، ص ٣٤١: «يَقُولُنَّ».

(٢) من قصيدة طويلة لأبي النجم العجلي، مسمّاة بأم الرجز؛ يمدح فيها هشام بن عبد الملك، مطلعها: الحمد لله العليّ الأجلّس الوهاب الفضل الوهب المجزّل

انظر: «ديوانه»، ص ٣٣٧ وما بعدها.

(٣) في (ف): «شعّب».

(٤) في (ف): «أجل».

(٥) لم أعتد إلى قائله، وتمامه كما في حواشي الكشف: ضئيل تنفث السمّ الدعاقا.

﴿مَنْ أَدْبَرَ﴾ عن الحق ﴿وَوَلَّى﴾ عنه ﴿وَجَمَعَ﴾ المَال فجعَلَه في وعاءٍ وَكَنَزَه ولم يؤدِّ الزكاة والحقوق الواجبة فيه، وتشاغل به عن الدين؛ ورُهي باقتنائه وتكبر.

[إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا * إِلَّا الْمُسْلِمِينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ * وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ * لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ * وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ * وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ * وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * مَن ابْتِغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَّمُونَ ﴿١٩-٣٥﴾]

أريد بالإنسان الناس؛ فلذلك استثنى منه: ﴿إِلَّا الْمُسْلِمِينَ﴾. والهلُع: سرعة الجزع عند مسِّ المكروه، وسُرْعَةُ المنع عند مسِّ الخير؛ مِنْ قولِهِم: نَاقَةُ هَلُوعٍ سَرِيعَةُ السَّيْرِ. وعن أحمد بن يحيى، قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر: ما الهلُع؟ فقلت: قد فسره الله، ولا يكون تفسيرٌ أبين من تفسيره، وهو الذي إذا ناله شرٌّ أظهرَ شِدَّةَ الجزع، وإذا ناله خيرٌ بخل به وصَنَعَه الناس. والخير: المَال والغنى، والشر: الفقر، أو الصحة والمرض؛ إذا صَحَّ الغنى منع المعروف وشَحَّ بآلِه، وإذا مَرَضَ جَزِعَ وأخذَ يوصي.....

«مِنْ رَجُلٍ»: مِنْ: تحريديّة.

وفي «الأساس»: «دَعَاهُ اللهُ بِمَا يَكْرَهُ. أَنْزَلَهُ بِهِ. وَأَصَابَتْهُمْ»^(١) دَوَاعِي الدَّهْرِ: صُرُوفُهُ. قوله: (وعن أحمد بن يحيى)^(٢)، هو أبو العباس أحمد بن يُحْيَى الشَّيبَانِي المعروف بـ«تَعَلُّب»، إمام الكوفيين في النُّحْوِ واللُّغَةِ في زمانه.

(١) في (ف): «وأصابته».

(٢) في (ح): «عن أحمد بن حنبل بن يحيى».

والمعنى: أن الإنسان لا يثاره الجزع والمنع وتمكنهما منه ورُسوخهما فيه، كأنه مجبول عليهما مطبوع، وكأنه أمرٌ خلقني وضروريٌّ غير اختياري، كقوله تعالى: ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ [الأنبياء: ٣٧]، والدليل عليه أنه حين كان في البطن والمهد لم يكن به هلع، ولأنه ذمَّ الله لا يُذمَّ فعله، والدليل عليه: استثناء المؤمنين

قوله: (والدليل عليه)، أي: على أن المعنى: أنه لا يثاره ذلك، جعل كأنه مجبول عليه، وليس المراد أنه مخلوق كذلك، وإلا فكان لازماً له غير مُنفك عنه كما ذكر. وأيضاً، لو كان فعل الله، لوجب أن لا يُذمَّ عليه.

أما قوله: (والدليل عليه: استثناء المؤمنين)، فهو حجة أخرى من حيث النقل والنص بعد دليل العقل. الانتصاف: «يُزَنُّ ظاهراً، ويُشْرِك باطناً؛ يُزَنُّ الله تعالى عن خلق الهلع^(١)، ويُشْرِك معه في استبداد الخلق. وأنت إذا قلت: برئت القلم رقيقاً، فقد نسبت إليك البري والرقّة معاً. وقوله: «الله لا يُذمَّ فعله»، المذموم: العبد يحججه الله، أنه جعل فيه الاختيار، والله الحجة البالغة»^(٢).

وقلت: وأما الجواب عن قوله: «إنه كان في البطن والمهد لم يكن به هلع»، فما ذكره الراغب في «غرة التنزيل»^(٣): «فإن قيل: كيف يصح أن يقال: خلق الإنسان هلوفاً جزوعاً منوعاً؟ هذا يوجب أن يكون الهلع والجزع والمنع، موجودة حال خلق الله له وليس كذلك، لأنه لا يشعر بذلك في حال الطفولية؟ وأجيب: بأن معناه: خلق حيواناً ضعيفاً لا يصبر على الشدائد إذا دامت عليه، وإجراؤه عليه في حال الخلق توسع ونجاز.

(١) في (ف): «البعض».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦١٢).

(٣) تقدم التعليق على نسبة هذا الكتاب إلى الراغب، وأن الصواب فيه أنه للخطيب الإسكافي، وأن عنوانه: «درة التنزيل وغرة التأويل».

وقال: الذي أذهب إليه، أَنَّ الهَلْعَ أَصْلُهُ التَّسَرُّعُ والْقَلْبُ نَحْوُ الشَّيْءِ، والحريصُ يَهْلَعُ، والجَزَعُ يَهْلَعُ، والحريصُ يَتَسَرَّعُ إلى مُشْتَهَاهُ اتِّبَاعاً لِهَوَاهُ وَإِنْ كَانَ فِيهِ زَدَاهُ^(١). والإنسانُ في حَالِ صِغَرِهِ مَطْبُوعٌ عَلَى هَذِهِ الْخِلَالِ، لِأَنَّهُ يَتَسَرَّعُ إِلَى الثَّدي، وَيَخْرُصُ عَلَى الرِّضَاعِ، وَإِنْ مَسَّهُ أَلَمٌ جَزَعٌ وَبَكَى، وَإِنْ تَمَسَّكَ بِثَدْيِ^(٢) فَرُوحِمَ فِيهِ، مَتَّعَ بِهَا فِي قُدْرَتِهِ مِنْ اضْطِرَابٍ وَبُكَاءٍ، فَلَا يَزَالُ يَفْعَلُ ذَلِكَ^(٣) إِلَى آخِرِ عُمُرِهِ^(٤).

وَرَوَى الْإِمَامُ عَنْ الْقَاضِي عَبْدِ الْجَبَّارِ، أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾: «نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُ تَخَلَّقَ عَلَى هَذَا الْوَصْفِ. وَالِدَلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ تَعَالَى ذَمَّهُ عَلَيْهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَذُمُّ فِعْلَهُ، وَلَئِنَّ تَعَالَى اسْتَشْنَى الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ جَاهَدُوا أَنْفُسَهُمْ فِي تَرْكِ هَذِهِ الْخِصْلَةِ الْمَذْمُومَةِ، وَلَوْ كَانَتْ هَذِهِ الْخِصْلَةُ حَاصِلَةً بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى، لَمَا قَدَّرُوا عَلَى تَرْكِهَا».

ثُمَّ قَالَ الْإِمَامُ: «اعْلَمْ أَنَّ الْهَلْعَ لَفْظٌ وَقَعَ عَلَى أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا: الْحَالَةُ النَّفْسَانِيَّةُ الَّتِي لِأَجْلِهَا يُقَدِّمُ الْإِنْسَانُ عَلَى إِظْهَارِ الْجَزَعِ وَالتَّصَرُّعِ. وَالثَّانِي: تِلْكَ الْأَفْعَالُ الظَّاهِرَةُ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ، الدَّالَّةُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ النَّفْسَانِيَّةِ^(٥)، فَلَا شَكَّ أَنَّهَا تَخْدُثُ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى، لِأَنَّ مَنْ خَلَقَتْ نَفْسُهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ، لَا يُمْكِنُهُ إِزَالَتُهَا عَنْ نَفْسِهِ، لِأَنَّهَا حَالَةٌ نَفْسَانِيَّةٌ مَخْلُوقَةٌ فِيهَا عَلَى سَبِيلِ الْاضْطِرَارِّ، بِخِلَافِ الْأَفْعَالِ الظَّاهِرَةِ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ^(٦)، فَإِنَّهَا يَسْهُلُ تَرْكُهَا

(١) فِي (ف): «رَدَاؤُهُ».

(٢) فِي (ط) وَ(ف): «بِثَدْيِهِ».

(٣) فِي (ح): «لِذَلِكَ»، وَفِي (ف): «كَذَلِكَ».

(٤) «دُرَّةُ التَّنْزِيلِ وَغَرَّةُ التَّأْوِيلِ»، ص ٢٨٧.

(٥) زَادَ فِي «مِفْتَاحِ الْغَيْبِ» هُنَا: «أَمَّا تِلْكَ الْحَالَةُ النَّفْسَانِيَّةُ»، وَلَا شَكَّ أَنَّ إِسْقَاطَهَا مِنْ قِبَلِ الطَّبِيبِ مَقْصُودٌ، لِسَعَةِ الْأَفْهَامِ، وَإِدْرَاكِ مَقَاصِدِ الْكَلَامِ فِي زَمَانِهِمْ.

(٦) مِنْ قَوْلِهِ: «الدَّالَّةُ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ النَّفْسَانِيَّةِ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ط).

والإقدام عليها، لأنها أمورٌ اختيارية^(١). أراد الإمام أن كَوْنَ الإنسان مجبُولاً على شيءٍ، ليس إليه التَّخَلُّص منه، لكن لا يَمْنَعُ من إبدالِ الله إِيَّاه بما يُخَالِفُه.

وقال الراغب: «فإن قيل: ما الحكمة في خَلْقِ الإنسانِ على مَسَاوِي الأخلاق؟ قلنا: الحكمة في خَلْقِ الشَّهْوَةِ، أن يُبَايَعَ نَفْسَهُ إذا نَازَعَتْهُ نَحْوُهَا، ويُجَارِبَ شَيْطَانَهُ عند تَزْيِينِهِ الْمَعْصِيَةِ، فَيَسْتَحِقُّ مِنَ اللَّهِ مَثُوبَةً^(٢) وَجَنَّةً^(٣)». ^(٤)

وقال القاضي: «هلوعاً وجزوعاً ومنوعاً، أحوالٌ مُقَدَّرَةٌ أو مُحَقَّقَةٌ، لأنها طَبَائِعُ جُلِّ الإنسان عليها. و﴿لَئِنْ﴾ الأولى ظَرْفٌ لـ ﴿جَزُوعاً﴾^(٥)، والأخرى لـ ﴿مَنُوعاً﴾، و﴿إِلَّا﴾ التَّصْلِيحُ. استثناءٌ للموصوفين بالصفات المذكورة، بعد ذكر المطبوعين على الأحوال المذكورة، قيل: بمُضَادَّةِ تلك الصفات لهم^(٦). وقُلْتُ: ويمكن أن يُجْعَلَ الاستثناء مُنْقَطِعاً، وتكون الآيات المذكورة فيها أوصافُ المؤمنين المرتب عليها الثواب، مُقَابِلَةٌ لِمَا ذُكِرَ مِنْ^(٧) أوصافِ^(٨) الكافرين المُسْتَحَقِّ بها العقاب، وهو قوله: ﴿تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾، بدليل خَتْمِ الآيات بقوله: ﴿أُولَئِكَ فِي جَنَّةٍ مُّكْرَمُونَ﴾، ويكون قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً﴾ إلى آخره، تَعْلِيلًا لقوله: ﴿وَجَمَعَ فَأَوْعَى﴾.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١١٤)، قاله في تفسير الآيات (١٩-٢١) من سورة المعارج.

(٢) في (ح): «عند».

(٣) في كتاب الإسكافي: «عقوبته»، وليس بصواب.

(٤) «درة التنزيل وغرة التأويل» للخطيب الإسكافي، ص ٢٨٧.

(٥) في (ف): «لـ: هلوعاً».

(٦) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٨٩)، قاله في تفسير الآيات (١٩-٢١) من سورة المعارج.

(٧) في (ط) و(ف): «منها».

(٨) من قوله: «المؤمنين المرتب عليها الثواب» إلى هنا، سقط من (ح).

الذين جاهدوا أنفسهم وحملوها على المكارِه وظَلَّفوها عن الشَّهوات، حتى لم يكونوا جازِعين ولا مانِعين. وعن النبي ﷺ: «شَرُّ ما أُعْطِيَ ابنُ آدمَ شُحُّ هالِعٍ وَجُبْنُ خالِعٍ».

وتحريره الله تعالى لما وصَفَ النارَ بِها وَصَفَ، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّها «تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَمَعَ فَأَوْعَى»، وهي أُمُّ الرَّذَائِلِ، وَشَرُّ خِصَالِ وَعِلَلِ الْآخِرِينَ^(١) بقوله: «إِنَّ الْإِنْسَانَ» إلى آخره، بمعنى: أَنَّ قِلَّةَ الصَّبْرِ، وَشِدَّةَ الْجِرْصِ مِنْ جِبِلَّةِ الْإِنْسَانِ، وهما اللذان حَمَلَاهُ عَلَى جَمْعِ الْمَالِ، وَالنَّعْيِ مِنَ الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - كما قالَ ابنُ عَبَّاسٍ: «إِذَا أَصَابَهُ الْفَقْرُ لَمْ يَصْبِرْ، وَإِذَا أَصَابَ الْمَالُ لَمْ يُنْفِقْ» - اسْتَطَرَدَّ ذَكَرَ الَّذِينَ خَصَّصَهُمْ بِالْفَضَائِلِ، واسْتَخْلَصَ قُلُوبَهُمْ مِنْ تِلْكَ الرَّذَائِلِ، نَقُولُهُ تَعَالَى: «أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنَحَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَى» [الحجرات: ٣]، فَوَصَفَهُمْ بِخِصَالٍ ثَمَانٍ مُضَادَّةٍ لِتِلْكَ الْخِصَالِ الْأَرْبَعِ، لِأَنَّهَا دَالَّةٌ عَلَى الْاسْتِغْرَاقِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَالشَّفَقَةِ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ، وَعَلَى الْإِيمَانِ بِالْجَزَاءِ وَالْخَوْفِ مِنَ الْعُقُوبَةِ، وَكَسْرِ الشَّهَوَاتِ، وَإِثَارِ الْأَجْلِ عَلَى الْعَاجِلِ^(٢)، ثُمَّ حَكَّمَ^(٣) لَهُمْ أَنَّهُمْ فِي جَنَاتٍ مُكْرَمُونَ. ثُمَّ قَرَعَ عَلَيْهِ بِالْفَاءِ قَوْلَهُ: «قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَلْكَ مُطَهِّينَ»، تَخْصِيصاً بَعْدَ تَعْمِيمٍ، وَرَجْعاً إِلَى بَدْءِهِ، لِأَنَّهُمْ مِنَ الْمُسْتَهْزِئِينَ الَّذِينَ افْتَتَحَتِ السُّورَةُ بِسْوَائِهِمْ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قوله: (ووظلّفوها)، الجوهرى: «ظَلَفَ نَفْسَهُ عَنِ الشَّيْءِ يَظْلِفُهَا ظَلْفًا، أَي: مَنَعَهَا مِنْ أَنْ تَفْعَلَهُ أَوْ تَأْتِيَهُ». وَعَنْ بَعْضِهِمْ: يَقَالُ: أَرْضٌ ظَلِيفَةٌ، أَي: خَشَنَةٌ تَمْنَعُ عَنِ الشَّيْءِ.

قوله: (شَرُّ ما أُعْطِيَ ابنُ آدمَ)، الحديثُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: «شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شُحُّ هَالِعٍ وَجُبْنُ خَالِعٍ»^(٤). قَالَ صَاحِبُ «الْجَامِعِ»: الشُّحُّ: أَشَدُّ الْبُخْلِ، وَالْهَلَعُ: أَشَدُّ الْجُرْعِ، وَالْمُرَادُ أَنَّ الشَّحِيحَ يَجْزَعُ جَزْعاً شَدِيداً، وَيَحْزَنُ عَلَى دِرْهِمٍ يَقُوتُهُ وَيَخْرُجُ عَنْ

(١) لعل صوابه: وشَرُّ خِصَالِ الْآخِرِينَ وَعِلَلِهِمْ.

(٢) فِي (ح): «الْأَجَلَ».

(٣) فِي (ف): «حَكَمَ».

(٤) «مُسْنَدُ أَبِي دَاوُدَ» (٢٥١١).

فإن قلت: كيف قال: ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ثم على صلاتهم يحافظون؟

قلت: معنى دوامهم عليها أن يواظبوا على أدائها لا يتخلّون بها ولا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل، كما روي عن النبي ﷺ: «أفضل العمل أدومه وإن قل»، وقول عائشة: «كان عمله ديمة». ومحافظتهم عليها أن يراعوا إسباغ الوضوء لها، ومواقبتها، ويقيموا أركانها ويكملوها بسننها وآدابها، ويحفظوها من الإحباط باقتراف المآثم، فالدوام يرجع إلى أنفس الصلوات، والمحافظة إلى أحوالها. ﴿حَقٌّ مَعْلُومٌ﴾ هو الزكاة، لأنها مقدرة معلومة؛ أو صدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤذيها في أوقات معلومة. السائل: الذي يسأل ﴿وَالْمَعْرُورُ﴾ الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم ﴿يَصِفُونَ يَوْمَ ذَلِكَ﴾ تصديقاً بأعمالهم واستعدادهم له، ويشفقون من عذاب ربهم،

يده. وهذا من باب قولهم: «ليل نائم ويوم عاصف»، أي: ينائم فيه، وتعصف فيه الريح^(١)، ويحتمل أن يكون قد قال: «هالغ» لمكان «خالع» للازدواج. والخالع: الذي كأنه خلع فؤاده، لشدّة خوفه وفزع^(٢).

قوله: (أفضل العمل أدومه)، وقولها: (كان عمله ديمة)، أخرج أحمد بن حنبل معنى الحديث الأول^(٣)، ولفظ الثاني في «مسنده»^(٤).

قوله: (ويحفظوها من الإحباط باقتراف المآثم)، مذهبه^(٥).

(١) سقط لفظ (الريح) من الأصول الخطية.

(٢) «جامع الأصول في أحاديث الرسول» (٩٣٧٨-١١/٧١٥) لابن الأثير.

(٣) انظر: «مسند الإمام أحمد» (٢٤٣٢٢، ٢٥٤٣١، ٢٥٤٧٣، ٢٦٠٣٨، ٢٦٣٠٧).

(٤) انظر: «مسند الإمام أحمد» (٢٤١٦٢، ٢٤٢٨٢).

(٥) يعني مذهب المعتزلة في الإحباط والتكفير. انظر: «شرح الأصول الخمسة» للقاضي عبد الجبار، ص ٦٢٤ وما بعدها.

واعترض بقوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ أي: لا ينبغي لأحد وإن بالغ في الطاعة والاجتهاد أن يأمنه، وينبغي أن يكون مترجماً بين الخوف والرجاء. قرئ: «بشهادتهم»، و﴿يَشْهَدُونَ﴾، والشهادة من جملة الأمانات، وخصها من بينها إبانة لفضلها، لأن في إقامتها إحياء الحقوق وتصحیحها، وفي رزئها: تضييعها وإبطالها.

[﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكْ مُهْطِعِينَ﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ * أَبْطَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يَدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ * كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ * فَلَا أَقِيمُ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَوَارِجَهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوبِينَ * فَذَرْنُهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَهُمْ * يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَعْدَادِ مِرَآةً كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُؤْفَسُونَ * خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ رَهَقَهُمْ ذُلٌّ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ٣٦-٤٤]

كان المشركون يَحْتَقِنُونَ حَوْلَ النَّبِيِّ ﷺ حَلَقًا حَلَقًا وَفِرَقًا فِرَقًا، يَسْتَمْعُونَ ويستهنئون بكلامه، ويقولون: إن دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمدٌ فلندخلنها قبلهم، فنزلت. ﴿مُهْطِعِينَ﴾ مُسْرِعِينَ نَحْوَكْ، مَادِي أَعْنَاقِهِمْ إِلَيْكَ،

قوله: «(بشهادتهم) و﴿يَشْهَدُونَ﴾»، حفص: ﴿يَشْهَدُونَ﴾ على الجمع، والباقون: بغير ألف على التوحيد^(١).

قوله: (في رزئها)، أي: منيعها.

قوله: «﴿مُهْطِعِينَ﴾: مُسْرِعِينَ نَحْوَكْ مَادِي أَعْنَاقِهِمْ»، الجوهري: «هَطَعَ الرجلُ: إذا أقبل ببصره على الشيء لا يُبْلَغُ منه^(٢)، يَهْطَعُ هُطُوعًا. وَأَهْطَعَ إِذَا مَدَّ عُنُقَهُ وَصَوَّبَ^(٣) رَأْسَهُ، وَأَهْطَعَ فِي عَذْوِهِ إِذَا أَسْرَعَ».

(١) انظر: «التيسير» لأبي عمرو الداني، ص ٢١٤.

(٢) في «الصحاح»: «عنه».

(٣) في (ح): «وضرب».

مُقْبِلِينَ بِأَبْصَارِهِمْ عَلَيْكَ ﴿عَزِيزٌ﴾ فِرْقَا شَتَّىٰ جَمْعُ عِزَّةٍ، وَأَصْلُهَا عِزْوَةٌ، كَأَنَّ كُلَّ فِرْقَةٍ تَعْتَزِي إِلَىٰ غَيْرِ مَنْ تَعْتَزِي إِلَيْهِ الْآخَرَىٰ؛ فَهَمْ مُتَفَرِّقُونَ، قَالَ الْكَمِيتُ:

وَنَحْنُ وَجَنْدَلٌ بَاغٍ تَرَكْنَا كَتَائِبَ جَنْدَلٍ شَتَّىٰ عِزِينَا

وقيل: كان المستهزئون خمسةً أزهط.

﴿كَأَنَّ﴾: رَدَعَ لَهُمْ عَنْ طَمَعِهِمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ عَلَّلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ إِلَىٰ آخِرِ السُّورَةِ، وَهُوَ كَلَامٌ دَالٌّ عَلَىٰ إِنْكَارِهِمُ الْبَعْثَ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: كَلَّا إِنَّهُمْ مُنْكَرُونَ لِلْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ؛ فَمَنْ أَيْنَ يَطْمَعُونَ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ؟

فَإِنْ قُلْتَ: مِنْ أَيِّ وَجْهِ دَلَّ هَذَا الْكَلَامُ عَلَىٰ إِنْكَارِ الْبَعْثِ؟

قَوْلُهُ: (وَأَصْلُهَا عِزْوَةٌ)، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿عَزِيزٌ﴾: جَمْعُ عِزَّةٍ^(١)، وَالْمَحذُوفُ الْوَاوُ وَقِيلَ: الْيَاءُ؛ مِنْ عَزَوْتُهُ إِلَىٰ أَبِيهِ وَعَزَيْتُهُ، لِأَنَّ الْعِزَّةَ الْجَمَاعَةَ، وَبَعْضُهُمْ مُنْضَمٌّ إِلَىٰ بَعْضٍ، كَمَا أَنَّ الْمُنْسُوبَ مَضمُومٌ إِلَى الْمَضمُومِ إِلَيْهِ^(٢). وَ﴿عَنِ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِ﴿عَزِيزٍ﴾، أَيُّ: مُتَفَرِّقِينَ عَنْهَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا^(٣).

قَوْلُهُ: (وَنَحْنُ وَجَنْدَلٌ) الْبَيْتُ^(٤)، أَيُّ: نَحْنُ تَرَكْنَا كَتَائِبَ جَنْدَلٍ مُتَفَرِّقِينَ، وَالْحَالُ أَنَّ جَنْدَلًا بَاغٍ. وَ«جَنْدَلٌ» مُبْتَدَأٌ، وَ«بَاغٍ» خَبَرُهُ، وَالْجُمْلَةُ كَالَا عِزَّةِ، وَ«تَرَكْنَا» خَبَرُ «نَحْنُ».

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: عِزْوَةٌ، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٢) فِي «التَّبْيَانِ»: «الْمُنْسُوبُ إِلَيْهِ».

(٣) «التَّبْيَانِ» فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ (٢: ١٢٤١).

(٤) مِنْ نَوَائِثِ الشَّهْرَةِ الَّتِي مَطَّلَعَهَا:

رَأَيْتُ ظَهْرَهُ قُلَيْبٌ بَطُونًا أَلَمْ تَتَعَجَّبِي مِنْ رَيْبٍ دَفِيرٍ

انظر: «ديوان الكميت»، ص ٤٤٨.

قلت: من حيث إنه احتجاجٌ عليهم بالنشأة الأولى، كالاحتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل، وذلك قوله: ﴿خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ أي: من النطف، وبالقدرة على أن يهلكهم ويبدل ناساً خيراً منهم، وأنه ليس يمسبوق على ما يُريد تكوينه لا يُعجزه شيء، والغرض أن من قدر على ذلك لم تُعجزه الإعادة.

ويجوز أن يُراد: إنا خلقناهم مما يعلمون، أي: من النطفة المذرة، وهي منصبتهم الذي لا منصب أوضعت منه، ولذلك أبهم وأخفى، إشعاراً بأنه منصبٌ يستحيا من ذكره، فمن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون: لقد خلقنا الجنة قبلهم.

وقيل: معناه إنا خلقناهم من نطفة كما خلقنا بني آدم كلهم، ومن حكمنا أن لا يدخل أحد منهم الجنة إلا بالإيمان والعمل الصالح،

قوله: (وبالقدرة على أن يهلكهم)، عطف على قوله: بـ«النشأة الأولى»، فقوله «بالنشأة الأولى»، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾، وقوله: «بالقدرة»^(١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَقَادِرُونَ﴾ [المعارج: ٤٠]، وهما من قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾^(٢) [الواقعة: ٦١-٦٢].

قوله: (وقيل: معناه إنا خلقناهم من نطفة كما خلقنا)، يعني: أن المراد من قوله ﴿مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ النطفة. وذكرها إما لإثبات القدرة على أن يقال: إنا كما قدرنا على خلقهم من ماء، نقدر على إعادتهم، أو لإثبات الإهانة والحقارة، وأنهم لا يستحقون تلك الكرامة من حيث أنفسهم، ﴿قُلْ إِنْ أَلْفُ ضَلٍّ بِيدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مِنْ شَاءَ﴾ [آل عمران: ٧٣]، أو أنهم وسائر من خلق من الماء مُستوون، وإنما التقديم بحسب العمل. قال القاضي: «المعنى أنكم مخلوقون من نطفة مذرة، وهي غير مناسبة لعالم القدس، فمن لم يستكمل بالإيمان والطاعة، ولم يتخلق

(١) من قوله: «فقوله: بالنشأة الأولى» إلى هنا، سقط من (ح).

(٢) من قوله: «قوله: وبالقدرة» إلى هنا، سقط من (ف).

فَلِمَ يَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَهَا مَنْ لَيْسَ لَهُ إِيمَانٌ وَعَمَلٌ؟ وَقُرئ: «بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ»،
و«يَخْرُجُونَ»، و«يُخْرِجُونَ»، و«مِنَ الْأَجْدَاثِ يَرَكُنًا» بِالْإِظْهَارِ وَالْإِدْغَامِ، و«نُصِبَ»،
و«نُصِبَ»، وهو كُلُّ مَا نُصِبَ فَعُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ «يُؤَفِّضُونَ» يُسَرِّعُونَ إِلَى الدَّاعِي مُسْتَبِقِينَ
كَمَا كَانُوا يَسْتَبِقُونَ إِلَى أَنْصَابِهِمْ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «سَأَلَ سَائِلٌ» أَعْطَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ الَّذِينَ هُمْ
لَأَمَانَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ».

بِالْأَخْلَاقِ الزَّكِيَّةِ، لَمْ يَسْتَعِدَّ لِدُخُولِهِ. أَوْ أَنْكُمْ تَخْلُقُونَ مَا تَعْمَلُونَ مِنْ أَجْلِ مَا تَعْلَمُونَ،
وَهُوَ تَكْمِيلُ النَّفْسِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، فَمَنْ لَمْ يَسْتَكْمِلْهَا لَمْ يَتَبَوَّأْ^(١) فِي مَنَازِلِ الْكَامِلِينَ^(٢).
قَوْلُهُ: (بِالْإِظْهَارِ وَالْإِدْغَامِ، و«نُصِبَ»)، بِالْإِدْغَامِ: أَبُو عَمْرٍو^(٣)، و«نُصِبَ» بِضَمَّتَيْنِ:
ابْنُ عَامِرٍ وَحَفْصٌ، وَالباقونَ: بِفَتْحِ النُّونِ وَإِسْكَانِ الصَّادِ^(٤). قَالَ الزَّجَّاجُ: «فَمَنْ قَرَأَ «نُصِبَ»،
فَمَعْنَاهُ: كَأَنَّهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى عِلْمٍ مَنْصُوبٍ لَهُمْ. وَمَنْ قَرَأَ «نُصِبَ»، فَمَعْنَاهُ إِلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ، كَمَا
قَالَ تَعَالَى: «وَمَا ذُبِیحَ عَلَى النُّصُبِ»^(٥) [المائدة: ٣].

تَمَّتِ السُّورَةُ

(١) فِي (ح): «يَتَوَّأ».

(٢) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٣٩١) بِتَصْرِفٍ.

(٣) أَدْغَمَ أَبُو عَمْرٍو الشَّاءَ فِي السَّيْنِ مِنْ قَوْلِهِ: «الْأَجْدَاثُ شُرَاعًا».

(٤) انْظُرْ: «حِجَةُ الْقِرَاءَاتِ» لِابْنِ زَنْجَلَةَ، ص ٧٢٤.

(٥) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» الزَّجَّاجُ (٥: ٢٢٤).

سُورَةُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَكِّيَّةٌ، تِسْعٌ أَوْ ثَمَانٍ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[«إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» * قَالَ يَتَقَوَّوْا إِلَىٰ لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ * أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا * يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخَصِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١-٤﴾]

«أَنْ أَنْذِرْ» أصله: بَأْنْ أَنْذِرْ، فحذف الجارِّ وأوصل الفعل، وهي أَنْ الناصبة للفعل، والمعنى: أَرْسَلْنَاهُ بَأْنْ قُلْنَا لَهُ أَنْذِرْ، أَي: أَرْسَلْنَاهُ بِالْأَمْرِ بِالْإِنْذَارِ.....

سُورَةُ نُوحٍ ثَمَانٍ وَعِشْرُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ، إِجْمَاعاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَوْلُهُ: (وَهِيَ «أَنْ» الناصبة للفعل)، قَالَ فِي «يُونُس»: «قَدْ سَوَّغَ سَبِيحِيهِ أَنْ تَوْصَلَ أَنْ بِالْأَمْرِ وَالتَّهْيِي^(١)، وَإِنْ كَانَ مِنْ حَقِّ الصَّلَةِ أَنْ تَكُونَ جَمَلَةً، تَحْتَمِلُ الصَّدَقَ وَالْكَذِبَ، لِأَنَّ الْغَرَضَ وَصْلُهَا بِهَا تَكُونُ مَعَهُ فِي مَعْنَى الْمَصْدَرِ، وَالْأَمْرُ وَالتَّهْيِي دَالَّانِ عَلَى الْمَصْدَرِ»^(٢).

(١) انظر: «الكتاب» (٣: ١٦٢) لسبويه.

(٢) انظر: (٧: ٥٨٢)؛ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (١٠٥) مِنْ سُورَةِ يُونُسَ.

ويجوز أن تكون مفسرة؛ لأن الإرسال فيه معنى القول. وقرأ ابن مسعود: «أنذر» بغير «أن» على إرادة القول. ﴿وَأَنِ اعْبُدُونَا﴾ نحو ﴿أَنْ أَنْذِرَ﴾ في الوجهين.

فإن قلت: كيف قال ﴿وَيُؤَخِّرَكُمْ﴾ مع إخباره بامتناع تأخير الأجل، وهل هذا إلا تناقض؟ قلت: قضى الله - مثلاً - أن قوم نوح إن آمنوا عمّرهم ألف سنة، وإن بقوا على كفرهم أهلكهم على رأس تسع مئة، فقبل لهم: آمنوا يؤخركم إلى أجل مسمى، أي: إلى وقت ساء الله وضربه أمداً تنتهون إليه لا تتجاوزونه، وهو الوقت الأطول تمام الألف. ثم أخبر أنه إذا جاء ذلك الأجل الأمد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت، ولم تكن لكم حيلة، فبادروا في أوقات الإمهال والتأخير.

[﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لِلْإِيمَانِ﴾ * فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاؤِي إِلَّا فِرَارًا * وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْيِيرِهِمْ جَعَلُوا أَبْصَارَهُمْ فِي مَا دَأَيْنَاهُمْ وَاسْتَغْفَرُوا لِجَهَنَّمَ * ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا * ثُمَّ إِنِّي أَقْلَعْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا * فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبِّيَ كَمَا.....

قوله: (قضى الله - مثلاً - أن قوم نوح عليه السلام إن آمنوا عمّرهم) إلى آخره، ذكره الإمام بعينه في «تفسيره»^(١)، وقال الواحدي ونحوي السنة: «المعنى: يعافيك»^(٢) إلى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم، ﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾ [نوح: ٤]، يقول: آمنوا قبل الموت تسلموا من العقوبات، فإن أجل الموت إذا جاء^(٣) لا يؤخر، فلا يمكنكم الإيمان إذا جاء الأجل^(٤). وقد مر شيء صالح من هذا البحث في «الفاطر» عند قوله: ﴿وَمَا يَعْصِرُ مِنْ مَّعْمَرٍ﴾ [فاطر: ١١].

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١١٩).

(٢) في (ط) و(ح): «يعاقبكم».

(٣) في (ط) و(ح): «حَلَّ».

(٤) انظر: «الوسيط» (٤: ٣٥٦) للواحدي، و «معالم التنزيل» (٨: ٢٢٧) للبيهقي.

إِنَّكَ كَاتِعَقَارًا * يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكَ مِدْرَارًا * وَبِمَدْرَدِكُمُ الْأَمْوَالِ وَيَبْنِي وَيَجْعَلُ لَكُمْ حَبَنَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ
أَنْهَارًا * مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا * وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا * أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا *
وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ السَّنْسَنَ سِرَاجًا * وَاللَّهُ أَلْبَتَّكُمْ مِنَ الْأَرْضِ بَنَاتًا * ثُمَّ يُبَيِّدُكُمْ فِيهَا
وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا * وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ سَاطًا * لِيَسْتَلْكُمْ مِنْهَا سُبُلًا فَيُجَاجَا * [٢٠-٥]

﴿لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ دائباً من غير فتور مُستغْرِقاً به الأوقات كلها ﴿فَلَمْ يَزِدْهُ دُعَاؤِي﴾ جعل
الدعاء فاعلاً زيادةً للفرار. والمعنى على أنهم ازدادوا عنده فراراً؛ لأنه سبب الزيادة،
ونحوه: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [التوبة: ١٢٥]، ﴿فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [التوبة: ١٢٤].
﴿لِيَتُوبُوا عَنْ كُفْرِهِمْ فَتُغْفَرَ لَهُمْ﴾ فذكر المسبب الذي هو حفظهم
خالصاً ليكون أقبح لإعراضهم عنه. سَدُّوا مَسَامِعَهُمْ عَنْ اسْتِمَاعِ الدُّعَاةِ

وقال الإمام: ﴿لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، يعني: كُنتُمْ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ وَالْعِلْمِ، وفيه: أنهم لَانْهَابَهُمْ فِي
حُبِّ الدُّنْيَا، كَانَتْهُمْ شَاكُونَ فِي الْمَوْتِ^(١).

قوله: (والمعنى على أنهم ازدادوا عنده فراراً)، يُريدُ أَنَّهُ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ.

قوله: ﴿فَذَكَرَ الْمُسَبَّبَ الَّذِي هُوَ حَظُّهُمْ خَالِصًا﴾، يعني: جَرَّدَ الْمُسَبَّبَ عَنِ السَّبَبِ، لِيَكُونَ
أَشْنَعَ عَلَيْهِمْ، أَيُّ: لَيْسَ مَقْصُودِي مِنْ دَعْوَيْكُمْ^(٢) إِلَى الْإِيْبَانِ وَالطَّاعَةِ، سِوَى الْمُنْفَعَةِ الْعَائِدَةِ
عَلَيْكُمْ^(٣)، فَمَا أَقْبَحَ إِعْرَاضَكُمْ عَنَّا يَنْفَعُكُمْ! قَالَ الْإِمَامُ: «إِنَّمَا دَعَاهُمْ نَوْحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى
الْعِبَادَةِ وَالتَّقْوَى، لِأَجْلِ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ؛ فَإِنَّ الْمَقْصُودَ الْأَوَّلِيَّ هُوَ حَصُولُ الْمَغْفَرَةِ، فَالطَّاعَةُ إِنَّمَا
تُطْلَبُ لِلتَّوَسُّلِ بِهَا إِلَيْهَا»^(٤).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٢٠).

(٢) في (ج): «دعواكم».

(٣) في (ط) و(ج): «إليكم».

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٣١) بتصرف.

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا ثِيَابَهُمْ﴾ وَتَغَطُّوا بِهَا، كَأَنَّهُمْ طَلَبُوا أَنْ تَغْشَاهُمْ ثِيَابُهُمْ، أَوْ تُغَشِّيَهُمْ لثَلَا يُبْصِرُوهُ كَرَاهَةً النَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ مِنْ يَنْصَحُهُمْ فِي دِينِ اللَّهِ. وَقِيلَ لثَلَا يَعْرِفَهُمْ؛ وَبَعْضُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الْأَيُّهُمْ يَتَّبِعُونَ صُدُورَهُمْ لِيَتَّخِذُوا مِنَّهُ أَلَا جِنَّةً يَسْتَغْفِرُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ [هود: ٥].

الإصرار: مِنْ: أَصَرَ الْحِمَارُ عَلَى الْعَانَةِ إِذَا صَرَ أَذْنِيَهُ وَأَقْبَلَ عَلَيْهَا يَكْدُمُهَا وَيَطْرُدُهَا؛ اسْتَعِيرَ لِلْإِقْبَالِ عَلَى الْمَعَاصِي وَالْإِكْبَابِ عَلَيْهَا ﴿وَأَسْتَكَبَرُوا﴾ وَأَخَذَتْهُمْ الْعِزَّةُ مِنْ اتِّبَاعِ نُوحٍ وَطَاعَتِهِ، وَذَكَرَ الْمَصْدِرَ تَأْكِيدًا وَدَلَالَةً عَلَى فُرْطِ اسْتِقْبَالِهِمْ وَعُتُوِّهِمْ.

فَإِنْ قُلْتُ: ذَكَرَ أَنَّهُ دَعَاهُمْ لَيْلًا وَنَهَارًا، ثُمَّ دَعَاهُمْ جَهَارًا، ثُمَّ دَعَاهُمْ فِي السِّرِّ وَالْعَلَنِ؛ فَيَجِبُ أَنْ تَكُونَ ثَلَاثَ دَعَوَاتٍ مُخْتَلِفَاتٍ حَتَّى يَصِحَّ الْعَطْفُ.

قُلْتُ: قَدْ فَعَلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَمَا يَفْعَلُ الَّذِي يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ، فِي الْإِبْتِدَاءِ بِالْأَهْوَنِ وَالتَّرْقِي فِي الْأَشَدِّ فَلِأَشَدِّ، فَافْتَتَحَ بِالْمُنَاصِحَةِ فِي السِّرِّ، فَلَمَّا لَمْ يَقْبَلُوا ثَنَى بِالْمُجَاهَرَةِ، فَلَمَّا لَمْ تَوْثُرْ ثَلَاثٌ بِالْجَمْعِ بَيْنَ الْإِسْرَارِ وَالْإِعْلَانِ. وَمَعْنَى ﴿ثُمَّ﴾ الدَّلَالَةُ عَلَى تَبَاعُدِ الْأَحْوَالِ، لِأَنَّ الْجَهَارَ أَغْلَظُ مِنَ الْإِسْرَارِ؛ وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ،

قَوْلُهُ: (أَنْ تَغْشَاهُمْ ثِيَابَهُمْ، أَوْ تُغَشِّيَهُمْ)، أَيُّ: اسْتَغْشَوْا، إِمَّا مِنْ الْغِشَاءِ أَوْ التَّغْشِيَةِ.

قَوْلُهُ: (أَصَرَ^(١) الْحِمَارُ عَلَى الْعَانَةِ^(٢))، الْجَوْهَرِيُّ: «صَرَ الْفَرَسُ أَذْنِيَهُ: صَمَّهَا إِلَى رَأْسِهِ». الْعَانَةُ: وَهِيَ الْبَقِطِيُّعُ مِنْ حُمُرِ الْوَحْشِ، وَالْكَذْمُ: الْغَضُّ.

قَوْلُهُ: (اسْتَعِيرَ لِلْإِقْبَالِ عَلَى الْمَعَاصِي)، قَالَ رَجَمَهُ اللَّهُ: لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي ارْتِكَابِ الْمَعَاصِي إِلَّا التَّشْبِيهُ^(٣) بِالْحِمَارِ، لَكَفَى بِهِ تَرْجَرَةً، فَكَيْفَ وَالتَّشْبِيهُ فِي أَسْوَأِ حَالٍ وَأَفْحَشِهَا، وَهُوَ حَالَةُ الْكَذْمِ، وَالطَّرْدُ لِلشَّقَادِ^(٤)؟.

(١) فِي (ف): «أَضْمَر».

(٢) فِي (ح): «الْغَايَةِ»، فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

(٣) فِي (ف): «التَّشْبِيهِ».

(٤) فِي (ح): «لِلْفَسَادِ»، وَفِي (ف): «وَالشَّقَاوَةِ»، وَفِي (ط): «الْمُسْتَفَاد».

أغلظ من إفراد أحدهما. و﴿جَهَارًا﴾ منصوبٌ بدعوتهم نَصَبُ المصدر، لأنَّ الدعاءَ أحدُ نوعيه الجَهَار، فنُصِبَ به نَصَبُ الْقُرْفُصَاءِ بَعْدَ، لكونها أحدُ أنواعِ الْقُعُودِ، أو لأنه أرادَ بِ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾: جَاهَرْتُهُمْ.

ويجوزُ أن يكونَ صِفَةً لمصدرٍ دعا، بمعنى دُعَاءِ جَهَارًا، أي مجاهرًا به، أو مصدرًا في موضع الحال، أي مجاهرًا؛ أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر والمعاصي، وقَدَّمَ إليهم الموعدَ بها هو أَوْقَعَ في نفوسهم وأحبُّ إليهم من المنافع الحاضرة والفوائد العاجلة، ترغيبًا في الإيثار وبركاته والطاعة ونتائجها من خير الدارين، كما قال: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصَرٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [الصف: ١٣]، ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىءِ ءَامَنُوا وَأَتَّقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ﴾ [الاعراف: ٩٦]، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [المائدة: ٦٦]، ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ﴾ [الجن: ١٦].

قوله: (وقدَّمَ إليهم الموعد)، أي: ﴿تُزِيلُ السَّاءَ عَلَيْكَ مَذَارَا﴾ الآية. تحوُّه قوله تعالى: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتَ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ﴾ [ق: ٢٨]، أي: أوعدتكم بعداب على السنةِ رُسلي^(١).

قوله: (كما قال): ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ [الصف: ١٣]، استشهادٌ لقوله: «بها هو أَوْقَعَ لنفوسهم وأحبُّ إليهم من المنافع الحاضرة»، أي: ولكم إلى هذه النعمة المذكورة، نعمة أخرى محبوبة إليكم، وهي ﴿نَصَرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ [الصف: ١٣]، أي فتح مكة. وفي ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ شيءٌ من التوبيخ على عَجَبِ العاجلة.

وقال القاضي: «كانهم لمَّا أمرهم بالعبادة قالوا: إن كُنَّا على حَقٍّ فلا نُتْرَكُهُ، وإن كُنَّا على باطل، فكيف يقبلنا ويلطِّف بنا مَنْ عَصَيْنَاهُ؟ فأمرهم بما يُحِبُّ معاصيهم، ويحبُّ إليهم المُنَح، ولذلك وعدهم عليه بها^(٢) هو أَوْقَعَ في قلوبهم^(٣)».

(١) من قوله: «قوله: وقدَّمَ إليهم الموعد» إلى هنا، سقط من (ح).

(٢) في (ف): «ولذلك وعدهم ما».

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٩٣)؛ قاله في تفسير الآية (١٠) من سورة نوح.

وقيل: لما كذبوه بعد طول تكرير الدعوة، حبس الله عنهم القطر وأعقمت أرحام نسائهم أربعين سنة، وروي سبعين، فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله تعالى الخصب ودفع عنهم ما كانوا فيه. وعن عمر رضي الله عنه، أنه خرج يستسقي، فما زاد على الاستغفار، فقليل له: ما رأيك استسقيت! فقال: لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يُستنزَل بها المطر؛ شبه الاستغفار بالأنواء الصادقة التي لا تُخطيء. وعن الحسن، أن رجلاً شكاً إليه الجدب، فقال: استغفر الله؛ وشكاً إليه الفقر، وآخر قلة النسل، وآخر قلة ريع أرضه، فأمرهم كلهم بالاستغفار،

قوله: (بمجاديع السماء)، المجاديع: واحدٌ مجدح، والياء زائدة للإشباع. والقياس أن يكون واحدٌ مجداحاً، وأما مجدح فجمعه المجاديع. والمجدح نجم من النجوم، وقيل: هو الذبران. وقيل: هو ثلاثه كواكب كالأنافي، تشبيهاً بالمجدح^(١) الذي له ثلاث شعب. وهو عند العرب من الأنواء الدالة على المطر^(٢)، فجعل الاستغفار مُشَبَّهاً بالأنواء مخاطبةً بما يعرفونه، لا قولاً بالأنواء^(٣).

وجاء بلفظ الجمع لإرادة الأنواء جميعها، التي يزعمون أن من شأنها المطر. وعن بعضهم: وقد أجرى الله تعالى إنزال المطر عند طلوع ذلك، ثم رأوا المطر منه لا من الله. وقيل: المجدح كوكب كان يكثر المطر عند طلوعه، أكثر ما يكون عند طلوع سائر الكواكب^(٤).

(١) المجدح: ما يُجدح به، وهو خشبة ذو جوانب. «الصحاح» (١: ٣٥٨ - جدح) للجوهري.

(٢) انظر: «الأنواء» لابن قتيبة الدينوري، ص ١٤-١٥.

(٣) قال الإمام الشافعي في «الأم» (٢: ٥٥١): «مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا، عَلَى مَا كَانَ بَعْضُ أَهْلِ الشَّرِكِ يَفْعَلُونَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَطَرِ إِلَى أَنَّهُ أَمْطَرَهُ نُوءُ كَذَا، فَذَلِكَ كُفْرٌ؛ لِأَنَّ النُّوءَ وَقْتُ، وَالْوَقْتُ خَلْقٌ، لَا يَمْلِكُ لِنَفْسِهِ وَلَا لِبَعْضِهِ شَيْئاً، وَلَا يَمْطُرُ وَلَا يَصْنَعُ شَيْئاً. فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا، عَلَى مَعْنَى مُطِرْنَا بِوَقْتِ كَذَا، فَإِنَّمَا ذَلِكَ كَقَوْلِهِ: مُطِرْنَا فِي شَهْرِ كَذَا، وَلَا يَكُونُ هَذَا كُفْرًا».

(٤) في حديث أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ قال: «لَوْ أَمْسَكَ اللَّهُ الْقَطْرَ عَنِ النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ، ثُمَّ أَرْسَلَهُ لِأَصْحَابِ طَائِفَةٍ بِهِ كَافِرِينَ، يَقُولُونَ: مُطِرْنَا بِنُوءِ الْمَجْدَحِ». «مسند الإمام أحمد» (٢: ١١٠٤)، وَكَمَّةٌ تَمَامٌ تَحْزِينٌ.

فقال له الربيع بن صبيح: أتاك رجال يشكون أبواً ويسألون أنواعاً، فأمرتهم كلهم بالاستغفار! فتلا له هذه الآية. والساء: المظلة؛ لأن المطر ينزل إلى السحاب؛ ويجوز أن يراد السحاب أو المطر، من قوله:

إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ

والمدراؤ: الكثير الدُّرور، ومفعالٌ بما يستوي فيه المذكر والمؤنث، كقولهم: رجلٌ أو امرأةٌ معطار ومتفال. ﴿جَنَنْتِ﴾ بسايتين. ﴿لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ لا تأملون له توقيراً، أي: تعظيماً، والمعنى: ما لكم لا تكونون على حالٍ تأملون فيها تعظيم الله إياكم في دارِ الثواب،

قوله: (إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ)، تمامه:

رَعَيْنَاهَا وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا^(١)

ويُروى: «رَعَيْنَاهُ»، على رواية: «إِذَا نَبَتِ السَّاءُ»، أي: العُشب.

قوله: (ما لكم لا تكونون على حالٍ تأملون فيها تعظيم الله إياكم في دارِ الثواب)، يعني: حث على رجاءِ الوفاة لله تعالى.

والمراد: الحث على الإيثار والطاعة الموجبين لرجاءِ ثوابِ الله، فهو من الكناية التلويحية، لأن من أراد رجاءَ تعظيم الله وتوقيره إياه، آمن به وعبده وعمل صالحاً، ومن عمل الصالحات رجاءَ ثوابِ الله وتعظيمه إياه في دارِ الثواب، فهو من بابِ مقدمةِ الواجب، لأن الحث على تحصيلِ الرجاءِ مسبوقٌ بالحث على تحصيلِ الإيثار، قال الإمام: «إن القوم كانوا يُبالغون في الاستخفاف^(٢) بنوح عليه السلام، فأمرهم الله بتوقيره، أي: إنكم إذا قرأتم نوحاً وتركتم استخفافه، كان ذلك لأجلِ الله، فما لكم لا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا^(٣)».

(١) لم أعتد إلى قائله.

(٢) في (ط): «الاستحقاق»، وبعدها: «استحقاقه»، وليس بصواب.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٢٣)..

و﴿لِلَّهِ﴾ بيانٌ للموقر، ولو تأخرَ لكانَ صلةً للوقار. وقوله: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ في موضع الحال، كأنه قال: ما لكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهي حالٌ موجبة للإيمان به، لأنه خلقكم أطواراً، أي تاراً: خلقكم أولاً تراباً، ثم خلقكم طُفْلاً، ثم خلقكم علفاً، ثم خلقكم مُضْغاً، ثم خلقكم عظاماً ولحمًا، ثم أنشأكم خلقاً آخر. أولاً تخافون الله جِلْماً وتتركُ معاجلةً بالعقاب فتؤمنوا؟ وقيل: ما لكم لا تخافون الله عظمة؟

وعن ابن عباس: لا تخافون الله عاقبةً، لأن العاقبة حالٌ استقرَّ الأمور وثبات الثواب والعقاب، من: وَقَرَّ؛ إذا ثَبَتَ واستقرَّ.

قوله: ﴿بيانٌ للموقر﴾، بكسر القاف، كأنه لَمَّا قيل: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾، فقيل: لِمَن الوقار؟ فأجيب: الله، أي: الله الوقارُ فيوقركم، ولو تأخرَ كان صلةً للوقار، لأنَّ صلة المصدر لا تتقدَّم عليه. وعن بعضهم: البيانُ في كلامهم قد يتقدَّم ويتأخر، فالتقدُّم كقول الله تعالى: ﴿لِلَّهِ وَقَارًا﴾، والتأخرُ كقولك: مَرْجأُ بك، ف«بك» بيان. ولكن إذا تقدَّم هنا وجب أن يكون بياناً، أي: وقاراً. وإذا تأخرَ فالظاهر أنه صلة، ويجوز أن يكون بياناً، أي: وقاراً، لمن؟ أي: الله. قوله: (وهي حالٌ موجبة للإيمان)، قال القاضي: «حالٌ مُقرِّرةٌ للإنكارِ، مِن حيثِ إثباتها موجبةٌ للرجاء، لأنَّ خَلْقَهُمْ أَطْوَاراً يَقْتَضِي ذَلِكَ»^(١).

قوله: (وقيل: ما لكم لا تخافون الله عظمة؟). قال الفراء: «إنما يوضعُ الرجاءُ موضعَ الخوف، لأنَّ معَ الرجاءِ طرفاً من الخوفِ مِنَ الناسِ»^(٢)، ومن ثمَّ استعملَ الخوفَ بمعنى العلم، كقوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفِيَّاكُمْ حُذُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩]^(٣).

قوله: (من: وَقَرَّ؛ إذا ثَبَتَ واستقرَّ)، الجوهري: «وَقَرَّ الرَّجُلُ: إذا ثَبَتَ، يَقَرُّ وَقَارًا وَقَرَةً، فهو وَقُورٌ».

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٩٤).

(٢) في الأصول الخطية: «البأس»، وليس بصواب، انظر: «التحرير والتنوير» (٢٩: ١٢٨٦) لابن عاشور.

(٣) لم أهتدِ إلى موضع عبارة الفراء.

تَبْهَمُ عَلَى النَّظَرِ فِي أَنْفُسِهِمْ أَوْلَا؛ لَأَنَّهَا أَقْرَبُ مَنْظُورٍ فِيهِ مِنْهُمْ، ثُمَّ عَلَى النَّظَرِ فِي الْعَالَمِ وَمَا سَوَى فِيهِ مِنَ الْعَجَائِبِ الشَّاهِدَةِ عَلَى الصَّانِعِ الْبَاهِرِ قُدْرَتُهُ وَعِلْمُهُ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ﴿فِيهِنَّ﴾: فِي السَّمَوَاتِ، وَهُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا؛ لِأَنَّ بَيْنَ السَّمَوَاتِ مَلَابِسَةً مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا طَبَاقٌ، فَجَازَ أَنْ يُقَالَ: فِيهِنَّ كَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي جَمِيعِهِنَّ، كَمَا يُقَالُ: فِي الْمَدِينَةِ كَذَا وَهُوَ فِي بَعْضِ نَوَاحِيهَا.

وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَجُوهُهُمَا مِمَّا يَلِي السَّمَاءَ، وَظُهُورُهُمَا مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ. ﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ مِرْكَبًا﴾ يُبْصِرُ أَهْلَ الدُّنْيَا فِي صَوْنِهَا كَمَا يُبْصِرُ أَهْلَ الْبَيْتِ فِي صَوْنِ السَّرَاجِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَى إِبْصَارِهِ، وَالْقَمَرُ لَيْسَ كَذَلِكَ، إِنَّمَا هُوَ نُورٌ لَمْ يَبْلُغْ قُوَّةَ ضِيَاءِ الشَّمْسِ. وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥]، وَالضِّيَاءُ أَقْوَى مِنَ النُّورِ.

استعيرَ الإنباتُ للإنشاءَ، كَمَا يُقَالُ: زَرَعَكَ اللَّهُ لِلْخَيْرِ، وَكَانَتْ هَذِهِ الِاسْتِعَارَةُ أَدْلَى عَلَى الْحُدُوثِ، لِأَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا نَبَاتًا كَانُوا مُحَدَّثِينَ لَا مُحَالَةً حَدُوثِ النَّبَاتِ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْحَشْوِيَّةِ: النَّابِتَةُ وَالنَّوَابِتُ، لِحُدُوثِ مَذْهَبِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ غَيْرِ أَوْلِيَّةٍ لَهُمْ فِيهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ: نَجَمَ فُلَانٌ لِبَعْضِ الْمَارِقَةِ.....

قَوْلُهُ: (أَقْرَبُ مَنْظُورٍ فِيهِ مِنْهُمْ)، «مِنْهُمْ» صِلَةٌ «أَقْرَبُ»، يُقَالُ: قَرَّبَ مِنْهُ. وَإِضَافَةٌ «أَقْرَبُ» إِلَى النُّكْرَةِ، تَحْوٌ: زَيْدٌ أَفْضَلُ رَجُلٍ، أَيْ إِذَا عَدَّدَ وَقَصَّلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَنْظُورِ فِيهِ، وَاحِدًا وَاحِدًا، تَكُونُ أَنْفُسُهُمْ أَقْرَبَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْجَمِيعِ لَا مُحَالَةً.

قَوْلُهُ: (لِبَعْضِ الْمَارِقَةِ)، النِّهَايَةُ: «الْمَارِقُونَ: الْخَوَارِجُ، وَفِي الْحَدِيثِ: «يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ»^(١)، أَيْ: يَجُوزُونَهِ وَيَتَعَدَّوْنَهُ».

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٣٥١) وَمُسْلِمٌ (١٤٤-١٠٦٤).

﴿وَاتَّبِعُوا﴾ رؤوسهم المقدَّمين أصحاب الأموال والأولاد، وارْتَسَمُوا ما رَسَمُوا لهم من التمسك بعبادة الأصنام، وجعل أموالهم وأولادهم التي لم تَرُدْهم إلا وجهًا ومنفعة في الدنيا زائدة ﴿خَسَارًا﴾ في الآخرة، وأجرى ذلك تجرئ صفة لازمة لهم وسمية يُعرفون بها، تحقيقًا له وتثبيتًا، وإبطالًا لهما سواء. وقُرئ: ﴿وَوَلَدُهُ﴾، «وَوُلْدُهُ» بضم الواو وكسرهما.

يَضْرِبُ الحجر، للدلالة على أن الموحى إليه، لم يتوقف عن اتباع الأمر^(١)، هذا معنى قول صاحب «الانتصاف»: «هذا هو التنبيه على تحتم القدرة وسُرعة نفاذ حُكُمها»^(٢).

قوله: «وارْتَسَمُوا ما رَسَمُوا لهم»، يقال: رَسَمْتُ له كذا فارتَسَمَ، أي امْتَسَكَ.

قوله: «زائدة ﴿خَسَارًا﴾»، «خَسَارًا»: مفعول «زائدة»، و«زائدة» ثاني مفعولي ﴿جَعَلَ﴾.

قوله: «وأجرى ذلك مجرى صفة لازمة لهم، وسمية يُعرفون بها»، يعني: كُنِيَ عن الرؤساء بقوله: «مَنْ لَرَزْدَهُ مَالُهُ، وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا»، كما يُكْنَى عن الإنسان بقولهم^(٣): «حيُّ مُستوي القامة عريض الأظفار، لأنه صفة لازمة، أي: كاشفة مُوضحة، فنفى عنهم جميع وجوه الأرباح والمنافع، وأثبت لهم الخسار، وإليه الإشارة بقوله: «تحقيقًا له وإبطالًا لهما سواء».

قوله: «﴿وَوُلْدُهُ﴾ بضم الواو»، وقال الرَّجَّاح: «الْوَلَدُ والْوُلْدُ: بمعنى؛ مثل: العَرَبِ والغُرَب»^(٤). قرأ نافع وعاصم وابنُ عامر: «وَلَدُهُ»، بفتح الواو واللام، والباقون: بضم الواو وإسكان اللام^(٥). وكسر الواو^(٦): شاذ.

(١) انظر: (٦: ٦٢٣)؛ في تفسير الآية (١٦٠) من سورة الأعراف.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٢: ٣٣١)؛ قاله في التعليق على تفسير الزغشريّ للآية (١١) من سورة يونس.

(٣) في (ف): «بقوله».

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٣٠).

(٥) «الْوَلَدُ والْوُلْدُ لغتان، مثل: الحَزْن والحُزْن، والرَّشْد والرُّشْد. والْوُلْدُ بالضم جمع الولد. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٢٦.

(٦) قراءة الحسن البصري، انظر: «إتحاف فضلاء البشر» (٢: ٥٦٤) للدِّمِيَاطِي.

﴿وَمَكْرُؤًا﴾ معطوفٌ على ﴿لَوْ نَزِدُّهُ﴾، وَجُمِعَ الضميرُ وهو راجعٌ إلى «مَنْ»؛ لأنه في معنى الجمع. والماكرون هم الرؤساء، وَمَكْرُهُمْ: احتيائُهُمْ في الدِّينِ وكيدُهُمْ لنوح، وتَحْرِيشُ الناسِ على أذاه، وَصَدَّهُمْ عن الميلِ إليه والاستماعِ منه، وَقَوْلُهُمْ لَهُمْ: لا تذرون أهلكم إلى عبادة ربِّ نوح. ﴿مَكْرًا كَبِيرًا﴾ قُرِئَ بالتخفيفِ والثقلِ. والكِبَارُ أَكْبَرُ من الكَبِيرِ، والكِبَارُ أَكْبَرُ من الكَبَارِ، وَنَحْوُهُ: طَوَالٌ وَطَوَالٌ. ﴿وَلَا نَذَرُنَّ وَدًا﴾ كَانَ هَذِهِ الْمُسَمَّيَاتِ كَانَتْ أَكْبَرَ أَصْنَائِهِمْ وَأَعْظَمَهَا عِنْدَهُمْ، فَخَصَّوْهَا بِعَدْوِهِمْ: ﴿لَا نَذَرُنَّ إِلَهًا كُفْرًا﴾، وَقَدْ انْتَقَلَتْ هَذِهِ الْأَصْنَائُ عَنْ قَوْمِ نُوْحٍ إِلَى الْعَرَبِ، فَكَانَ «وَدٌ» لـ «كَلْبٍ»، وَسُوءًا لـ «هَمْدَانَ»، وَيَعْفُوْتُ لـ «مَذْحِجٍ»، وَيَعْفُوُّ لـ «مُرَادٍ»، وَتَسْرُ لـ «حِجْرِ»؛ وَلِذَلِكَ سَمَّيَتْ الْعَرَبُ بَعِيدَ وَدٍّ وَعَبِيدَ يَعْفُوْتُ، وَقِيلَ: هِيَ أَسْمَاءُ رِجَالٍ صَالِحِينَ، وَقِيلَ: مِنْ أَوْلَادِ آدَمَ مَا تَوَا، فَقَالَ إِبْلِيسُ لِمَنْ بَعْدَهُمْ: لَوْ صَوَّرْتُمْ صُورَهُمْ فَكَتَبْتُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ، ففَعَلُوا؛ فَلَمَّا مَاتَ أَوَّلُكَ قَالَ لِمَنْ بَعْدَهُمْ: إِنَّهُمْ كَانُوا يَعْْبُدُونَهُمْ؛ فَعَبَدُوهُمْ. وَقِيلَ: كَانَ وَدٌ عَلَى صُورَةِ رَجُلٍ، وَسُوءًا عَلَى صُورَةِ امْرَأَةٍ، وَيَعْفُوْتُ عَلَى صُورَةِ أَسَدٍ، وَيَعْفُوُّ عَلَى صُورَةِ فَرَسٍ، وَتَسْرُ عَلَى صُورَةِ تَسْرٍ. وَقُرِئَ: «وَدًا» بِضَمِّ الْوَاوِ.....

قوله: ﴿﴿كَبِيرًا﴾ قُرِئَ بالتخفيفِ والثقلِ)، الثَّقِيلُ: المشهورة، والتَّخْفِيفُ^(١): شاذٌ.

قوله: (فَكَانَ «وَدٌ» لـ «كَلْبٍ») إلى آخره، مثله: رواه البخاري عن ابنِ عباس^(٢) مع اختلافٍ فيه.

قوله: (وَقُرِئَ: «وَدًا»، بِضَمِّ الْوَاوِ): نافعٌ، والباقون: بفتحِها^(٣).

(١) «كَبِيرًا» ابنُ عَجِصَن، جَمْعُ كَبِيرٍ. انظر: «إتحاف فضلاء البشر» (٢: ٥٦٤)، و«كَبَارًا»: عيسى وابن عَجِصَن، للمبالغة. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٢٥٨) لأبي حيان.

(٢) صارت الأوثانُ التي كانت في قومِ نوحٍ في العربِ بَعْدُ، أَمَّا وَدٌ لَكَلْبٍ بِدُومَةِ الْجَنْدَلِ، وَأَمَّا سُوءًا كَانَتْ لَهُذَيْلٌ... الخ.

(٣) وهما لغتان، وهو اسمُ صنمٍ، كانوا يقولون: عَبَدَ وَدٌ وَوَدٌ. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة،

وقرأ الأعمش: «ولا يَغوثاً وَيَعوقاً» بالصَّرف، وهذه قراءةٌ مُشكِلةٌ، لأنها إن كانا عربيَّين أو أعجميَّين ففيهما سببٌ مَنع الصَّرف: إما التعريفُ ووَزَنَ الفِعل، وإما التعريفُ والعُجْمَةُ؛ ولعله قصَّدَ الازدواجَ فصرفَهما، لمصادفَتِه أخواتِها مُنصرفاتٍ: ودأَ وسُوعاً ونَسراً، كما قرئ: ﴿وَصَحَّحَهَا﴾ بالإمالة، لوقوعه مع المالماتِ للازدواج.

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا﴾ الضميرُ للرؤساء، ومعناه: وقد أضلُّوا ﴿كثيراً﴾ قبل هؤلاءِ الموصيِّين بأن يَتَمَسَّكوا بعبادةِ الأصنامِ ليسوا بأولَ مَنْ أضلَّوهم. أو وقد أضلُّوا بإضلالِهم كثيراً، يعني أنَّ هؤلاءِ المُضِلِّينَ فيهم كثرةٌ. ويجوزُ أن يكونَ للأصنامِ، كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أَضَلَّلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٦].

فإن قلت: علامَ عطفَ قوله ﴿وَلَا تُزِدُوا الظَّالِمِينَ﴾؟

قلتُ: على قوله: ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾، على حكايةِ كلامِ نوحٍ عليه السلامُ بعدَ ﴿قَالَ﴾ وبعد الواوِ النابتةِ عنه، ومعناه: قال ربِّ إنهم عَصَوْنِي،

قوله: (ومعناه: وقد أضلُّوا)، مبتدأٌ وخبر، وقوله: «ليسوا بأولَ مَنْ أضلَّوهم»، بدلٌ أو بيانٌ للخبر.

قوله: (وقد أضلُّوا بإضلالِهم) أي: بإضلالِ المؤمنين (كثيراً)، وهم هم؛ فهو من التجريد، وكان من الظاهر: وقد أضلَّ الرؤساء، إياهم، أي الموصيِّين المخاطبين بقوله: ﴿لَا تَذَرْنِ الْهَكَرَ﴾، فوضع «كثيراً» موضعه على سبيل التجريد؛ فالباءُ في «بإضلالِهم» كالباءِ في: رأيتُ بك أسداً^(١).

قوله: ﴿بَعْدَ﴾ قَالَ ﴿وَبَعْدَ الواوِ﴾، يُريد: أن كلامَ نوحٍ مَذْكُورٌ بَعْدَ ﴿قَالَ﴾ في قوله تعالى: ﴿قَالَ نوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾، وبعْدَ الواوِ في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُزِدُوا الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾،

(١) من قوله: «قوله: وقد أضلُّوا بإضلالِهم»، إلى هنا، سقط من (ح).

وقال: لا تَزِدِ الظالمين إلا ضلالاً، أي: قال هذين القولين، وهما في محلّ التّصّب، لأنها مفعولاً ﴿قَالَ﴾ كقولك: قال زيدٌ. نودي للصلاة وصلّ في المسجد؛ تحكي قوله معطوفاً أحدهما على صاحبه.

فإن قلت: كيف جاز أن يريد لهم الضلال ويدعو الله بزيادته؟

قلت: المراد بالضلال: أن يُخَذَّلُوا وَيُتَمَنَعُوا الألطاف، لتصميمهم على الكفر ووقوع اليأس من إيمانهم، وذلك حسنٌ جميلٌ يجوزُ الدعاء به، بل لا يَحْسُنُ الدعاء بخلافه. ويجوز أن يريد بالضلال: الضياع والهلاك، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ [نوح: ٢٨].

[وَمِمَّا حَقَّ عَلَيْهِمْ أَنْ تُدْخِلُوا نَارًا فَتَرْجِعُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا * وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْآلِافِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا * إِنَّكَ إِن تَذَرْنَهُمْ يَفْسُدُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٥-٢٧﴾]

فحكي الله تعالى الكلامين وعطف أحدهما على الآخر؛ فالواو في قوله: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ﴾ من كلام الله لا من كلام نوح، ومن ثمّ فُسِّرَ المعنى، وقدره بقوله: «أي: قال هذين القولين». ولو كان الواو من كلامه عليه السلام، لكان المقول واحداً، ألا ترى كيف جعل ما بعد ﴿قَالَ﴾، وهو ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾، وما عطف عليه من قوله: ﴿وَأَتَّبَعُوا﴾ و﴿وَمَكُرُوا﴾ و﴿وَقَالُوا﴾، قولاً واحداً؟ ولعلّ قصده في ذلك: أن الجملة الثانية مُسَبَّبة عن الأولى، فكان حَقُّها الفاء، أي: رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي، فلا تَزِدْهُمْ إلا ضلالاً، فَتَرْكُ لِمَكَانِ الاستئناف، أي: فما تريد بهذا القول؟ فقال: لا تَزِدْ. ويُمكن أن تُجْعَلَ الواو من كلامه عليه السلام، ويُفَوَّض الترتيب إلى ذهن السامع.

قوله: (المراد بالضلال أن يُخَذَّلُوا)، الانتصاف: «هذا من قاعدته»^(١) التي عُرف فسادها.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٢٠). وقاعدته التي بنى عليها، تقوم على مذهب المعتزلة في أن الله لا يريد الشر ولا يفعله. انظر: «شرح الأصول الخمسة» للقاضي عبد الجبار، ص ١٨ وما بعدها.

تقديم ﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ﴾ لبيان أن لم يكن إغراقهم بالطوفان، فإدخالهم النار، إلا من أجل خطيئاتهم، وأكد هذا المعنى بزيادة «ما». وفي قراءة ابن مسعود «من خطيئتهم ما أغرقوا» بتأخير الصلة، وكفى بها مزجرة لمرتكب الخطايا، فإن كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئتهم، وإن كانت كبراهن، وقد نعت عليهم سائر خطيئتهم كما نعي عليهم كفرهم، ولم يفرق بينه وبينهن في استيجاب العذاب، لئلا يتكلم المسلم الخاطئ على إسلامه، ويعلم أن معه ما يستوجب به العذاب وإن خلا من الخطيئة الكبرى. وقرئ: ﴿خَطِيئَتُهُمْ﴾ بالهمزة،

قوله: (تقديم ﴿مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ﴾ لبيان أن لم يكن إغراقهم بالطوفان^(١)، فإدخالهم النار، إلا من أجل خطيئتهم). قال الإمام: «من قال من المنجمين: إن ذلك إنما كان بسبب أنه انقضى في ذلك الوقت نصف الدور الأعظم، كان مكذبا»^(٢) لصريح هذه الآية، فيجب تكفيره^(٣).

قوله: (بتأخير الصلة^(٤))، أي: بتأخير «ما» الزائدة عن ﴿خَطِيئَتُهُمْ﴾.

قوله: (وقرئ: خطيئتهم، بالهمزة، أبو عمرو: مما خطاياهم، على لفظ: قضايهم^(٥) والباقون بالياء والتاء والهمزة جمعاً، والقراءتان الأخيرتان^(٦) شاذتان.

(١) سقط لفظ «الطوفان» من (ح) و(ف).

(٢) في (ح): «تكذبا».

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٢٩).

(٤) قوله: «بتأخير الصلة»، سقط من (ح) و(ف).

(٥) وحجته أن الخطايا أكثر من الخطيئات، قال: «إن قوماً كفروا ألف سنة كانت لهم خطايا لا خطيئات»، فضلاً عن إجماع القراء في سورة البقرة: ﴿تَنْفِرُ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ [الآية: ٥٨]. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٢٦.

(٦) أي: خطيئتهم، بقلب الهمزة ياءً وإدغامها بالمجاورة، قراءة أبي رجاء. وخطيئتهم، على الأفراد ميموزاً، قرأها الجحدري عن أبي عمرو. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٢٥٩) لأبي حيان.

و«خَطِيئَتِهِمْ» بقلبيها ياءً وإدغامها، و«خطاياهم»، و«خَطِيئَتِهِمْ» بالتوحيد على إرادة الجنس، ويجوز أن يراد الكُفْر.

﴿فَأَذِنُوا نَارًا﴾: جعل دخولهم النار في الآخرة كأنه مُتَعَقَّبٌ لإغراقهم، لاقترابه، ولأنه كائن لا محالة، فكانه قد كان. أو أريد عذاب القبر، ومن مات في ماء أو في نار أو أكلته السباع والطير، أصابه ما يُصِيبُ المَقْبُورَ من العذاب. وعن الضحاك: كانوا يَغْرُقُونَ من جانبٍ ويَجْرُقُونَ من جانب. وتكثير النار إما لتعظيمها، أو لأن الله أعدَّ لهم على حسب خطيئتهم نوعاً من النار. ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ تعريضاً بتأخذهم آلهة من دُونِ الله، وأنها غيرُ قادرةٍ على نُصْرِهِمْ، وتَهْكَمُ بِهِمْ، كأنه قال: فلم يجدوا لهم من دُونِ الله آلهةً يُنْصِرُونَهُمْ وَيَمْنَعُونَهُمْ من عذابِ الله، كقوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ [الأنبياء: ٤٣]. ﴿دَيَّارًا﴾ من الأسماء المستعملة في النفي العام، يقال: ما بالدار دَيَّارٌ ودَيُّورٌ، كَقِيَّامٍ وقِيَّومٌ؛ وهو فِعْعَالٌ مِنَ الدَّوْرِ، أو من الدار؛ أصله دَيُّوَارٌ، ففَعَّلَ به ما فَعَّلَ بأصلِ سَيِّدٍ ومَيِّتٍ، ولو كان فَعْعَالًا لكانَ دَوَّارًا.

قوله: (وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ الْكُفْرُ)، يعني: خطيئتهم، على التوحيد: إما أَنْ يُرَادَ به الجنس، فاشتمل على الخطيئات كلها، فهي كالجمع. وإما أَنْ يُرَادَ به الْعَهْدُ^(١)، وهي الخطيئة الكبرى، وهي ما كانوا عليه مِنَ الْكُفْرِ.

قوله: (وَمَنْ مَاتَ فِي مَاءٍ أَوْ نَارٍ، أَوْ أَكَلَتْهُ السَّبَاعُ وَالطَّيْرُ: أصابه ما يُصِيبُ المَقْبُورَ من العذاب)، قَالَ الإمام: «اعلم أَنَّ الإنسانَ هو الذي كان موجوداً مِنْ أَوَّلِ عُمرِهِ، مع أَنَّهُ كان صغيراً الْجَنَّةُ ثُمَّ كَبِرَ، وَإِنْ أَجْزَأَهُ في التحلل والدَّوْبَانِ^(٢) دائماً، فالإنسانُ عبارةٌ عن ذلك الشيء، الذي هو باقٍ مِنْ أَوَّلِ عُمرِهِ إلى آخره، ثُمَّ إِنَّهُ نَقَلَ^(٣) ذلك الشيءَ إلى النارِ والعذاب»^(٤).

(١) أي: العهد الذهني.

(٢) في الأصول الخطية: و«الدَّوْرَان».

(٣) أي: إِنَّ الله تعالى نَقَلَ، وفي (ح): «إِنَّهُ انتقل».

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٢٩) بتصرف.

فَإِنْ قُلْتَ: يَمْ عَلِمَ أَنَّ أَوْلَادَهُمْ يَكْفُرُونَ، وَكَيْفَ وَصَفَهُم بِالْكَفْرِ عِنْدَ الْوِلَادَةِ؟
 قُلْتُ: لَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، فَذَا قَهُم وَأَكْلَهُمْ وَعَرَفَ طِبَاعَهُمْ
 وَأَحْوَالَهُمْ، وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَنْطَلِقُ بَابِنَهُ إِلَيْهِ، وَيَقُولُ: احْذَرِ هَذَا، فَإِنَّهُ كَذَّابٌ، وَإِنْ
 أَبِي حَذَرْنِيهِ، فَيَمُوتُ الْكَبِيرُ وَيَنْشَأُ الصَّغِيرُ عَلَى ذَلِكَ؛ وَقَدْ أَخْبَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ لَنْ
 يُوْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ؛ وَمَعْنَى ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِراً﴾: لَا يَلِدُوا إِلَّا مَنْ
 سَيَجْعَلُ وَيَكْفُرُ، فَوَصَفَهُمْ بِمَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ، كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبُهُ».
 [رَبِّ أَغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ
 الظَّالِمِينَ إِلَّا بَارًا] [٢٨]

﴿وَلِوَلَدَيَّ﴾ أَبُوهُ لَمَكَ بْنُ مَسْوَسْلَخٍ، وَأُمُّهُ شَمَخَا بِنْتُ أَنُوشَ، كَانَا مُؤْمِنِينَ.
 وَقِيلَ: هُمَا آدَمُ وَحَوَاءُ. وَقَرَأَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ: «وَلِوَلَدَيَّ»، يَرِيدُ: سَامًا وَحَامًا. ﴿بَيْتِي﴾
 مَنزِلِي، وَقِيلَ: مَسْجِدِي، وَقِيلَ: سَفِينَتِي؛ خَصَّ أَوْلَا مَنْ يَتَّصِلُ بِهِ؛ لَأَنَّهُمْ أَوْلَى وَأَحَقُّ
 بِدَعَائِهِ، ثُمَّ عَمَّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ. ﴿بَارًا﴾ هَلَاكَ.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا فَعَلَ صَبِيائِهِمْ حِينَ أُغْرِقُوا؟

قُلْتُ: غَرِقُوا مَعَهُمْ لَا عَلَى وَجْهِ الْعِقَابِ، وَلَكِنْ كَمَا يَمُوتُونَ بِالْأَنْوَاعِ مِنْ أَسْبَابِ
 الْمَوْتِ، وَكَمُ مِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ بِالْغَرَقِ وَالْحَرَقِ،

قَوْلُهُ: (غَرِقُوا مَعَهُمْ لَا عَلَى وَجْهِ الْعِقَابِ، وَلَكِنْ كَمَا يَمُوتُونَ)، الْإِتْنَصَافُ: «لَمَّا عَلَّلَ
 أَحْكَامَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْمَصَالِحِ، وَرَدَّ عَلَيْهِ أَنَّ أَطْفَالَ قَوْمِ نُوحٍ لَمْ يَعْمَلُوا مَا يَقْتَضِي الْعُقُوبَةُ، فَاجْتَرَأَ (١)
 عَلَى إِنْكَارِ عُقُوبَةِ الْأَطْفَالِ. وَأَمَّا أَهْلُ السُّنَّةِ فَيَقَاتِلُونَ: لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ» (٢).

(١) فِي (ف): «فَأَخْبَرُوا».

(٢) «الْإِتْنَصَافُ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٦٢١) بِتَصْرِفٍ.

وكان ذلك زيادةً في عذاب الآباء والأمهات إذ أبصروا أطفالهم يَغرقون. ومنه قوله عليه السلام: «يَبْلُكُون مَهْلِكاً واحداً وَيَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى»، وعن الحسن: أنه سُئِلَ عن ذلك، فقال: علم الله براءتهم فأهلكهم بغير عذاب. وقيل: أعقم الله أرحام نسايتهم، وأيسس أصلاب آبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة، فلم يَكُنْ معهم صبي حين أغرقوا.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تُدْرِكُهُمْ دعوة نوح عليه السلام».

قوله: (وَيَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى)، يعني: يَعْثُفُ الهلاك، فيشمل الصالح والطالح، لكن يُحْشَرُونَ وَيَصْدُرُونَ على قَدَرِ أعمالهم: فريق هالكون، وفريق ناجون كما وَرَدَ في حديث حَسَنٍ الْبَيْدَاءِ^(١).

تمت السورة



(١) أخرجه مسلم (٢٨٨٤)، من رواية عائشة رضي الله عنها، أنها قالت: «عَبَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ في مناويع، فقلنا: يا رسول الله، صنعت شيئاً في منامك لم تكن تفعله، فقال: «الْعَجَبُ أَنْ أَنَا مِنْ أُمَّتِي يَوْمُونَ بالبيت برجلي من قريش، قد بَلَّغًا بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خُسِفَ بهم». فقلنا: يا رسول الله، إِنَّ الطريق قد يَجْمَعُ النَّاسُ، قال: «نعم، فيهم المستبصر والمجبور وابن السبيل، يهلكون مَهْلِكاً واحداً، وَيَصْدُرُونَ مَصَادِرَ شَتَّى، يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ على نياتهم».

سُورَةُ الْجِنِّ

مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا * يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا * وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّعَدَ صَبِيحَةً وَلَا لَيْلًا * وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا * وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنِّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١-٥﴾]

قُرئ: «أُحْيَى»، وأصله: أُوحى؛ يقال: أُوحى إليه ووحي إليه،

سُورَةُ الْجِنِّ

ثَمَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقني

قوله: (قُرئ: «أُحْيَى»)، قال ابنُ جنِّي: «وهي قراءة ابنِ عائذ^(١)، أُحْيَى: مِنْ وَحَيْتُ فِي وَزَنٍ «فَعِلٌ»، يُقال: أُوحِيتُ إليه وَوَحَيْتُ إليه. وأصله: أُوحى، فلَمَّا انْضَمَّتِ الواوُ ضَمًّا لَازِمًا هُمِيزَتْ كقولهِ تعالى: ﴿أُفٍّ أَفٍّ﴾ [المسلمات: ١١]، أي: وَفَّتْ، وقالوا في «وُجوه»: أُجوه^(٢).

(١) هو جُوَيْتُ بن عائذ الأسدي الكوفي، روى عن عاصم، له اختيار في القراءة. انظر: «غاية النهاية» (١: ١٩٩) لابن الجزري.

(٢) «المحشَّب» (٢: ٣٣٠).

فقلبت الواو همزة، كما يقال: أَعِدَّ، وَأَزِن، ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ﴾ [المرسلات: ١١]، وهو من القلب المطلق جَوَّازُهُ في كلِّ واوٍ مضمومة؛ وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضاً كإشاح وإِسَادَة، وإِعَاءٍ أخيه. وقرأ ابنُ أبي عَبلَةَ: «وُحِيَّ» على الأصل. ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾ بالفتح، لأنه فاعلٌ ﴿أَوْحَى﴾، و﴿إِنَّا سَمِعْنَا﴾ بالكسر؛ لأنه مبتدأ محكي بعد القول، ثم تحمّل عليهما البواقي، فما كَانَ مِنَ الْوَحْيِ فُتِحَ، وما كَانَ مِنْ قَوْلِ الْجِنِّ كُسِرَ؛ وكُلُّهُنَّ مِنْ قَوْلِهِمْ إِلَّا الثَّانِيَيْنِ الْآخَرَيْنِ ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ﴾ [الجن: ١٨].....

قوله: ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾، بالفتح، ابنُ عامِرٍ وَخَفَضَ وَحَزَهُ والكسائي يَفْتَحُ الهمزة مِنْ ﴿وَأَنَّهُ﴾، ﴿وَأَنَا﴾، ﴿وَأَنَّهُمْ﴾، مِنْ لَدُنْ قَوْلِهِ: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا﴾، إلى قوله: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾، في ابتداء كلِّ آية. والباقون: بكسرها^(١).

وقال أبو البقاء: «ما في هذه السورة من «إِنَّ»، فَبَعْضُهُ مَفْتُوحٌ وَبَعْضُهُ مَكْسُورٌ وفي بعضه اختلاف، فما كان معطوفاً على ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾ فهو مفتوح لا غير، لأنها مصدرية وموضعها رَفَعَ بـ ﴿أَوْحَى﴾. وما كَانَ مَعْطُوفاً عَلَى ﴿إِنَّا سَمِعْنَا﴾، فهو مكسور لأنه محكي بعد القول، وما صَحَّ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفاً عَلَى الْهَاءِ فِي ﴿بِئْسَ﴾، كان مفتوحاً على قَوْلِ الْكُوفِيِّينَ عَلَى تَقْدِيرِ: وبِئْنَ، ولا يُجَبِّزُهُ الْبَصَرِيُّونَ، لأنَّ حَرْفَ الْجَزْإِ يُلْزَمُ إِعَادَتُهُ عِنْدَهُمْ هُنَا.

فأما قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ﴾، فالفتح فيه على وجهين: أحدهما: أنه معطوفٌ على ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾، فيكون: قَدْ أَوْحَى. والثاني: أن يكونَ مُعْلَقاً بـ ﴿تَدْعُوا﴾، أي: لا تُشْرِكُوا مع الله أحداً، لأنَّ المساجدَ، أي: مواضع السجود. وقيل: هو جمعُ مسجدٍ، وهو مصدر. ومن كَسَرَ استأنف، وأما ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾، فيحتملُ العطفُ على ﴿أَنَّهُ أَسْتَمَعَ﴾، وعلى ﴿إِنَّا سَمِعْنَا﴾^(٢).

(١) انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٢٧.

(٢) «البيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٣).

﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾ [الجن: ١٩]، وَمَنْ فَتَحَ كُلَّهُنَّ فَعَطَفًا عَلَى حَلِّ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ فِي ﴿فَتَأْمَنَّا بِهِ﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: صَدَّقْنَاهُ وَصَدَّقْنَا ﴿وَأَنَّهُ قَعَلَى جَدِّ رَبِّنَا﴾، ﴿وَأَنَّهُ كَأَن يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾، وكذلك البَاقِي.

﴿تَقَرَّرَ مِنَ الْجِنِّ﴾: جماعةٌ منهم ما بين الثلاثة إلى العشرة. وقيل: كانوا من الشَّيْصَبَانِ، وهم أَكْثَرُ الْجِنِّ عِدْداً، وعامةُ جنودِ إبليس منهم. ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا﴾ أي: قالوا لقومهم حين رَجَعُوا إِلَيْهِمْ، كَقَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ * قَالُوا يَقَوْمَانَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا ﴿[الاحقاف: ٢٩-٣٠]. ﴿عَجَبًا﴾ بَدِيعاً مُبَايِناً لِسَائِرِ الْكُتُبِ فِي حُسْنِ نَظْمِهِ وَصِحَّةِ مَعَانِيهِ، قَائِمَةٌ فِيهِ دَلَالُ الْإِعْجَازِ. وَعَجَبٌ مُصَدَّرٌ يَوْضَعُ مَوْضِعَ الْعَجِيبِ، وَفِيهِ مَبَالِغَةٌ، وَهُوَ مَا خَرَجَ عَنْ حَدِّ أَشْكَالِهِ وَنَظَائِرِهِ. ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ يَدْعُو إِلَى الصَّوَابِ، وَقِيلَ: إِلَى التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ، وَالضَّمِيرُ فِي ﴿بِهِ﴾ لِلْقُرْآنِ؛ وَلَمَّا كَانَ الْإِيمَانُ بِهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَبِوَحْدَانِيَّتِهِ وَبِرَاءَةِ مَنْ الشَّرِكِ، قَالُوا: ﴿وَلَنْ تُشْرِكَ رَبَّنَا أَحَدًا﴾، أي: وَلَنْ نَعُودَ إِلَى مَا كُنَّا عَلَيْهِ مِنَ الْإِشْرَافِ بِهِ فِي طَاعَةِ الشَّيْطَانِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِأَنَّهُ قَوْلُهُ: ﴿رَبَّنَا﴾ يُفَسَّرُ.

قَوْلُهُ: ﴿فَعَطَفًا عَلَى حَلِّ الْجَارِّ وَالْمَجْرُورِ﴾، أي: فَيُعْطَفُ عَطْفًا. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: «الْعَطْفُ عَلَى الْمَجْرُورِ رَدِيٌّ»، لِأَنَّهُ لَا يُعْطَفُ عَلَى الْهَاءِ الْمَخْفُوضَةِ إِلَّا بِإِظْهَارِ الْخَافِضِ. وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَحْمُولًا عَلَى مَعْنَى «أَمَّنَّا بِهِ»، لِأَنَّهُ مَعْنَاهُ: صَدَّقْنَا وَعَلِمْنَا، أي: وَصَدَّقْنَا أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا^(١).

قَوْلُهُ: ﴿قَالُوا﴾: ﴿وَلَنْ تُشْرِكَ﴾، هُوَ جَوَابٌ لِمَا أَرَادُوا أَنْ عَطَفَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَنْ تُشْرِكَ رَبَّنَا أَحَدًا﴾، مِنْ بَابِ عَطَفِ الْمَسْبَبِ عَلَى السَّبَبِ، وَحَرْفُ الْجَمْعِ^(٢) يُفَوِّضُ التَّرْتِيبَ إِلَى ذَهْنِ السَّامِعِ، وَهُوَ أَبْلَغُ مِنَ الْفَاءِ. وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ مَجْمُوعَ قَوْلِهِ: ﴿فَتَأْمَنَّا بِهِ﴾ وَلَنْ تُشْرِكَ رَبَّنَا أَحَدًا﴾، مُسَبَّبٌ عَنْ مَجْمُوعِ قَوْلِهِ: ﴿وَأَنَا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ؛ فَكَوْنُهُ قُرْآنًا عَجَبًا، أي: مُعْجَزًا بَدِيعًا،

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٣٤).

(٢) أي: الواو؛ ومعناها، عاطفة؛ مطلق الجمع. وفي (ط): «الجزء» بدلاً من «الجمع».

﴿جَدَّ رَبِّنَا﴾: عظمته، من قولك: جَدَّ فلانٌ في عيني، أي: عَظُمَ. وفي حديث عمر رضي الله عنه: «كان الرجلُ منا إذا قرأ البقرة وآل عمران جَدَّ فينا». ورؤي: «في أعيننا». أو مُلْكُهُ وسلطانه أو غناه، استعارة من الجد الذي هو الدولة والبخت؛ لأن الملوك والأغنياء هم المجدودون، والمعنى: وَصَفَهُ بالتعالي عن الصاحبة والولد لعظمته، أو لسلطانه وملكوته أو لغناه. وقوله: ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ بيانٌ لذلك.....

يوجب الإيمان به، وكونه يهدي إلى الرشد، موجب قَلَعَ الشُّركَ مِنْ سِنِّهِ^(١)، والدخول في دين الله كله.

قوله: (إذا قرأ البقرة وآل عمران جَدَّ فينا)، الحديث من رواية البخاري ومسلم، عن أنس، «أن رجلاً كان يكتب للنبي ﷺ، وقد كان قرأ «البقرة» و«آل عمران»، وكان الرجل إذا قرأ «البقرة» و«آل عمران» جَدَّ فينا»^(٢).

قوله: (أو مُلْكُهُ)، عَطَفَ على «عَظَمَتُهُ».

قوله: (استعارة من الجد)، أي استعار الملك والغنى من «الجد»، وهو يحتمل أن يكون استعارة لفظية أو معنوية؛ فاللفظية أن الجدَّ موضوعٌ للبخت والدولة، وهما لا يستعملان إلا في المحلوف، فاستعير في الله تعالى استعارة المرسن للأنف. والمعنوية أن يمثل ما في الغائب، وهو عظمة الله وملكوته وغناه تعالى، بها في الشاهد من البخت والدولة للملوك، فاستعمل في المشبه ما كان مستعملاً في المشبه به، من لفظ الجد والبخت، ونحوه سيق في قوله تعالى: ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّهٗ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾^(٣) [الصافات: ٦٥].

(١) السُّنْعُ: الأصل من كل شيء.

(٢) انظر تكملة الحديث في البخاري (٣٦١٧)، ومسلم (٢٧٨١).

(٣) من قوله: «قوله: استعارة من الجد» إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

وُقِرِّي: «جَدًّا رَبَّنَا» على التمييز، و«جَدُّ رَبَّنَا»، بالكسر، أي: صدق ربوبيته وحق إلهيته عن اتخاذ صاحبة الولد، وذلك أنهم لما سمعوا القرآن ووقفوا للتوحيد والإيمان، تنبهوا على الخطأ فيما اعتقدوه كفرًا الجَنِّ من تشبيه الله بخلقه واتخاذ صاحبة وولداً، فاستعظموه ونزّهوه عنه. سَفِيهَهُمْ: إبليس لعنه الله أو غيره من مَرَدَةِ الجَنِّ. والشَطَطُ: مجاوزة الحد في الظلم وغيره. ومنه: أَشْطَى في السَّوْمِ إذا أبعد فيه، أي: يقول قولاً هو في نفسه شَطَطٌ، لفرط ما أَشْطَى فيه، وهو نسبة صاحبة الولد إلى الله، وكان في ظَنِّنا أَنَّ أحداً مِنَ الثَّقَلَيْنِ لن يكذب على الله ولن يفترى عليه ما ليس بحق،

قوله: (وُقِرِّي: جَدًّا رَبَّنَا، على التمييز)، قال ابنُ جني: «قَرَأَهَا عِكْرَمَةُ، أي: تعالى رَبَّنَا جَدًّا،^(١) ثُمَّ قُدِّمَ المميزُ، نحو قولك: حَسَنَ وَجْهًا زَيْدٌ»^(٢).

قوله: (و«جَدُّ رَبَّنَا» بالكسر، أي: صدق ربوبيته)، ونحوه: جَدُّ العالم، أي: ليس فيه هَزَلٌ، يعني أَنَّ عِلْمَهُ غَيْرُ مَشُوبٍ بشيءٍ مِنَ الجَهْلِ، لقوله عليه السَّلام: «أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ»، جواباً عن قولهم: «أَلَمْ نَجِدْكَ هَزُوزًا؟» [البقرة: ٦٧]. فمعنى قوله: «جَدُّ رَبَّنَا» في هذا المقام، معنى قوله: «لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوَاً لَأَتَّخِذْنَهُ مِنْ لَدُنَّا» [الأنبياء: ١٧]، إذا فُسِّرَ «لَهْوَاً» بـ«وَلَدًا»، ولهذا قال: «وَحَقُّ إلهيته عن اتِّخَاذِ صاحبة الولد».

قوله: (أَشْطَى في السَّوْمِ إذا أبعد فيه)، الجوهرية: «يُقَالُ: سَامَتِ الْمَاشِيَةُ سَوْماً سَوْماً، إذا رَعَتِ، فهي^(٣) سائمة».

قوله: (أي: يقول قولاً هو في نفسه شَطَطٌ)، أي: «شَطَطاً» صفةٌ لمصدرٍ محذوف. قال القاضي: «أي: قولاً ذا شَطَطٍ، أو^(٤) هو شَطَطٌ لِفَرَطٍ ما أَشْطَى فيه^(٥)».

(١) في (ح): تعالى جَدُّ رَبَّنَا، وليس بصواب.

(٢) «المحاسب» (٢: ٣٣١).

(٣) في (ح): «فتبقى».

(٤) في (ح): «أي»، وسقط في (ف).

(٥) «أنوار التنزيل» (٥: ٣٩٨).

فَكُنَّا نُصَدِّقُهُمْ فِيمَا أَضَافُوا إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ، حَتَّى تَبَيَّنَ لَنَا بِالْقُرْآنِ كُذِّبَهُمْ وَافْتَرَاوَهُمْ. ﴿كُذِّبَا﴾ قَوْلًا كَذِبًا، أَي: مَكْذُوبًا فِيهِ. أَوْ تُصِيبُ نَصَبِ الْمَصْدَرِ لِأَنَّ الْكُذْبَ نَوْعٌ مِنَ الْقَوْلِ. وَمَنْ قَرَأَ: «أَنْ لَنْ تَقُولَ»، وَضَعَ كُذِبًا مَوْضِعَ تَقُولًا، وَلَمْ يَجْعَلْهُ صِفَةً؛ لِأَنَّ التَّقْوَلَ لَا يَكُونُ إِلَّا كَذِبًا.

[«وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا * وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا»] [٦-٧]

وَالرَّهَقُ: غَشْيَانُ الْمَحَارِمِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْإِنْسَ بِاسْتِعَاذَتِهِمْ بِهِمْ زَادُوهُمْ كِبَرًا وَكُفْرًا؛ وَذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ مِنَ الْعَرَبِ كَانَ إِذَا أَمْسَى فِي وَادٍ قَفَرٍ فِي بَعْضِ مَسَافِرِهِ وَخَافَ عَلَى نَفْسِهِ قَالَ: أَعُوذُ بِسَيِّدِ هَذَا الْوَادِي مِنْ سُفْهَاءِ قَوْمِهِ، يَرِيدُ الْجِنَّ وَكَبِيرَهُمْ؛ فَإِذَا سَمِعُوا بِذَلِكَ اسْتَكْبَرُوا وَقَالُوا: سُدْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ؛ فَذَلِكَ رَهَقُهُمْ، أَوْ فَزَادَ الْجِنُّ الْإِنْسَ رَهَقًا بِإِغْوَائِهِمْ وَإِضْلَالِهِمْ لِمَا اسْتِعَاذَتِهِمْ بِهِمْ. ﴿وَأَنَّهُمْ﴾ وَأَنَّ الْإِنْسَ ﴿ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ وَهُوَ مِنْ كَلَامِ الْجِنِّ، يَقُولُهُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ. وَقِيلَ: الْآيَتَانِ مِنْ مُجْمَلَةِ الْوَحْيِ، وَالضَّمِيرُ فِي ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾ لِلْجِنِّ، وَالخَطَابُ فِي ﴿ظَنَنْتُمْ﴾ لِكُفَّارِ قَرِيشٍ.

قَوْلُهُ: (وَمَنْ قَرَأَ: «أَنْ لَنْ تَقُولَ»)، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «قَرَأَهَا الْحَسَنُ وَيَعْقُوبُ، وَ﴿كُذِّبَا﴾ عَلَى هَذَا مُنْصَوِّبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ مِنْ غَيْرِ حَذْفِ مَوْصُوفٍ مَعَهُ، وَذَلِكَ أَنَّ «تَقُولَ» فِي مَعْنَى «تَكْذِيبَ»، كَاتِبُهُ قِيلَ: أَنْ لَنْ يَكْذِبَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كُذِبًا. وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ: «أَنْ لَنْ تَقُولَ»، فَإِنَّهُ وَصَفَ مَصْدَرَ مُحْذُوفٍ، أَي: أَنْ لَنْ تَقُولَ عَلَى اللَّهِ قَوْلًا كَذِبًا، أَوْ نَصَبَهُ ^(١) نَصَبَ الْمَفْعُولِ بِهِ، أَي: أَنْ لَنْ تَقُولَ كُذِبًا، كَقَوْلِكَ: قُلْتُ حَقًّا، وَقُلْتُ شِعْرًا ^(٢).

قَوْلُهُ: (الْآيَتَانِ مِنْ مُجْمَلَةِ الْوَحْيِ)، يَعْني: قَوْلُهُ: «وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ»، وَقَوْلُهُمْ: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا﴾، مِنْ مُجْمَلَةِ قَوْلِهِ: «قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ»، فَعِلَى هَذَا، الْحَقُّ أَنْ تَفْتَحَ «أَنَّهُ» وَ«وَأَنَّهُمْ» كَمَا مَرَّ آتِفًا.

(١) فِي (ف): «وَنَصَبِهِ».

(٢) «الْمَحْتَسِبِ» (٢: ٣٣٢).

[وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثِّتَ حَرَّسًا شَدِيدًا وَشَهَبًا * وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا
لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ أَكْثَرُ نَحْنُ بِحَدِّهِ شُهَابًا رَصَدًا] ٨-٩

اللمس: اللمس، فاستعير للطلب؛ لأن الماسَّ طالبٌ مُتعرِّفٌ قال:

مَسِسْنَا مِنَ الْآبَاءِ شَيْئًا وَكُنَّا إِلَى نَسَبٍ فِي قَوْمِهِ غَيْرِ وَاضِعٍ

يقال: لَمَسَهُ وَاتَّمَسَهُ، وَتَلَمَّسَهُ، (كَطَلَّبَهُ وَأَطْلَبَهُ وَتَطَلَّبَهُ)، وَنَحْوُهُ: الْجَسَّ، وَقَوْلُهُمْ:
جَسَّوهُ بِأَعْيُنِهِمْ وَتَجَسَّسُوهُ. والمعنى: طلبنا بلوغَ السماءِ واستماعَ كلامِ أهلِها. والحرَّسُ:
اسمٌ مفردٌ في معنى الحُرَّاسِ، كالحَدَمِ في معنى الحُدَّامِ؛ ولذلك وَصِفَ بشديد، ولو
ذَهَبَ إِلَى معناه لَقِيلَ: شَدَادًا؛ وَنَحْوُهُ:

أَخْشَى رُجَيْلًا أَوْ رُكَيْيَا غَادِيَا

قوله: (مَسِسْنَا^(١) مِنَ الْآبَاءِ) البيت^(٢)، بَعْدَهُ:

فَلَمَّا بَلَّغْنَا الْأَمْهَاتِ^(٣) وَجَدْتُمْ بَنِي عَمِّكُمْ كَانُوا كِرَامَ الْمُضَاجِعِ

أَيُّ: طَلَبْنَا عِيًّا، لَأَنَّ الْمَاسَّ طَالِبٌ مُتَعَرِّفٌ، وَقَوْلُهُ: «غَيْرِ وَاضِعٍ» صِفَةُ «نَسَبٍ»، يَقُولُ عَلَى
سَبِيلِ الْمَفَاخِرَةِ مَعَ الْأَقْرَبَاءِ: طَلَبْنَا مِنْ جَانِبِ الْآبَاءِ، هَلْ فِينَا مِنْ ضَعْفٍ وَفَسَادٍ، فَوَجَدْنَا كُلًّا مِنَّا
يَنْتَمِي إِلَى حَسَبٍ شَرِيفٍ وَنَسَبٍ كَرِيمٍ يَرْفَعُهُ وَلَا يَضَعُهُ، فَلَمَّا بَلَّغْنَا الْمَفَاخِرَةَ إِلَى الْأَمْهَاتِ،
وَجَدْتُمْ بَنِي عَمِّكُمْ، وَالْمُرَادُ بِهِ أَنْفُسَهُمْ، كِرَامَ الْمُضَاجِعِ. وَالْمُضَاجِعُ كِتَابَةٌ عَنِ الْأَزْوَاجِ، وَهَذَا مِنْ
أَحْسَنِ الْمَعَارِضِ، لِأَنَّ الْمُرَادَ: كُنَّا مِنْ طَرَفِ الْآبَاءِ سَوَاءً، وَكَانَتْ أَمْهَاتُنَا أَشْرَفَ مِنْ أَمْهَاتِكُمْ.

(١) في (ف): «مَسْنَا»، وَذَلِكَ يَقْتَضِي فَاعِلًا، فَضْلًا عَنْ انْكَسَارِ الْوِزْنِ.

(٢) البيت من مقطوعة للشاعر يزيد بن الحكم الكلابي، انظر: «شرح ديوان الحماسة» (١: ١٦٩-١٧٠) للمرزوقي.

(٣) في (ح) و(ف): «مِنَ الْأَمْهَاتِ».

لأنَّ الرَّجُلَ وَالرَّكْبَ مفردانِ في معنى الرُّجَالِ وَالرُّكَّابِ. والرَّصَدُ: مثل الحَرْسِ: اسمٌ جمع للرَّاصِدِ، على معنى: ذَوِي شُهَابٍ راصِدِينَ بِالرَّجَمِ، وهم الملائكةُ الَّذِينَ يَرْجُمُونَهُم بِالشُّهُبِ، وَيَمْنَعُونَهُمْ مِنَ الاسْتِغَاةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لِلشُّهُابِ بِمعنى الرَّاصِدِ، أو كقوله:

وَمَعَى جِياعاً

يعني: يَجِدُ شُهَاباً راصِداً لَهُ وَلأجلِهِ.

فإن قلتَ: كَانَ الرَّجَمُ لم يكن في الجاهلية، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبُحٍ وَجَعَلْنَاهَا رُجُوماً لِلشَّيَاطِينِ﴾ [الملك: ٥]، فَذَكَرَ فَائِذَتَيْنِ فِي خَلْقِ الْكَوَاكِبِ: التَّزْيِينَ، وَرَجَمَ الشَّيَاطِينَ؟

قوله: (ذَوِي شُهَابٍ) إِلَى آخِرِهِ، قِيلَ: حَاصِلُ الْوَجْهِ الْأَوَّلِ: أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ: ﴿شُهَاباً﴾ الْمَلَائِكَةُ، وَ﴿رَصَداً﴾ صِفَتُهُ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرَهُ. وَالثَّانِي: أَنَّ الْمُرَادَ بِالشُّهُابِ مَعْنَاهُ الْمَشْهُورُ مِنْ غَيْرِ حَذْفِ الْمُضَافِ، وَالرَّصَدُ مَفْرُداً لَا اسْمُ جَمْعٍ، وَهُوَ صِفَةُ «شُهَابٍ». وَالثَّلَاثُ: أَنَّ يَكُونُ الْمُرَادُ بِالشُّهُابِ اسْمُ جَمْعٍ، كَمَا فِي قَوْلِهِ:

وَمَعَى جِياعاً^(١)

فإنَّ الْمُرَادَ بِالْمَعَى الْجَمْعُ؛ وَلِهَذَا وَصَفَهُ بِالْجَمْعِ.

وَقُلْتُ: لَعَلَّ الْحَاصِلَ أَنَّ «شُهَاباً رَصَداً»، لَا يَخْلُو: إِنَّمَا أَنْ يُجْمَلَا عَلَى الْجَمْعِ، كَمَا يُقَالُ: ذَوِي شُهَابٍ راصِدِينَ. أو عَلَى الْإِفْرَادِ، بَأَن يُقَالَ: شُهَاباً راصِداً، أَي: يَجِدُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُسْتَمِيعِ شُهَاباً راصِداً لَهُ وَلأجلِهِ. أو يُجْمَلُ «شُهَاباً» عَلَى الْإِفْرَادِ، وَ﴿رَصَداً﴾ عَلَى الْجَمْعِ مُبَالِغَةً، نَحْوُ قَوْلِهِ: «مَعَى جِياعاً»، تَنْزِيلاً لِلوَاحِدِ وَهُوَ الْمُوصُوفُ مَنْزِلَةُ الْجَمْعِ؛ فَإِنَّ الْمُرَادَ أَنَّ

(١) ذكر الطيبي تمامه بعد قليل.

قُلْتُ: قَالَ بَعْضُهُمْ: حَدَّثَ بَعْدَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ إِحْدَى آيَاتِهِ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْمَبْعَثِ؛ وَقَدْ جَاءَ ذِكْرُهُ فِي شِعْرِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، قَالَ بِشْرُ بْنُ أَبِي خَازِمٍ:
وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا الْغُبَارَ وَجَحْشُهَا يَنْقُضُ خَلْفَهَا انْقِصَاصَ الْكَوْكَبِ

كُلُّ مَكَانٍ مِنْ أَمَكْنَةِ^(١) الْأَمْعَاءِ بِمَنْزِلَةِ مَعَى وَاحِدٍ، فَكَأَنَّهُ أَمْعَاءٌ لَشِدَّةِ الْجُوعِ. كَذَلِكَ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُسْتَمْعِ بِمَنْزِلَةِ جَمَاعَةٍ فَيُرْمَى بِالرَّاصِدِينَ؛ فَلَمَّا كَانَ الْوَجْهَانِ قَرَيْنَيْنِ، عَقَّبَهُمَا بِقَوْلِهِ: «يَعْنِي: يَحْدُ شَهَابًا رَاصِدًا لَهُ».

الْجَوْهَرِيُّ: «الْمَعَى وَاحِدُ الْأَمْعَاءِ». وَفِي الْحَدِيثِ: «الْمُؤْمَنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ، وَالْكَافِرُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءِ»^(٢).

وَقُلْتُ: الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَمَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ. وَأَمَّا «مَعَى جِيَاعًا»، فَتِمَامُهُ:

كَأَنَّ قَتُودَ رَخْلِي حِينَ صَمَمْتُ حَوَالِبَ غُرَزَا وَمَعَى جِيَاعًا^(٣)

«حَوَالِبُ» خَبْرُ «كَانَ»، وَالْقَتُودُ عِيدَانُ الرَّخْلِ، جَمْعُ قَتْدٍ، وَالْحَالِبَانِ: الْعُرْقَانِ الْمُكْتَنِفَانِ بِالسَّرَّةِ، وَالْحَلُوبَةُ النَّاقَةُ ذَاتُ اللَّبَنِ تُرَكَّتُ^(٤)، وَالْحَوَالِبُ جَمْعُهَا. وَغُرَزَتِ النَّاقَةُ كَثْرَ لَبْنِهَا، وَغُرَزَتْ إِذَا قَلَّ لَبْنُهَا، فَهِيَ غَارِزَةٌ، نَزَلَ الْمُوصُوفُ وَهُوَ وَاحِدٌ مَنْزِلَةَ الْجَمْعِ، وَوُصِفَ بِالْجَمْعِ وَهُوَ «جِيَاعًا». قَوْلُهُ: (وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا) الْبَيْتُ^(٥)، «يُرْهِقُهَا»: يُكَلِّفُهَا وَيُغْشِيهَا، يَعْنِي: الْعَيْرُ يُكَلِّفُ الْإِنْسَانَ

(١) فِي (ح): «الْأَمَكْنَةُ».

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٥٣٩٦)، وَمُسْلِمٌ (٢٠٦٣).

(٣) سَبَقَ تَحْرِيجُهُ فِي سُورَةِ (طه).

(٤) فِي (ط): «تُرَكَّبُ».

(٥) تِمَامُهُ مِنْ رِوَايَةِ «الْديوان».

وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا الْحَبَارَ وَجَحْشُهَا يَنْقُضُ خَلْفَهَا انْقِصَاصَ الْكَوْكَبِ

انظُر: «ديوان بشر»، ص ٤٠. وَالْحَبَارُ: الْأَرْضُ اللَّيْنَةُ الرَّخْوَةُ تَسُوخُ فِيهَا الْقَوَائِمُ.

وقال أوس بن حَجَر:

وَانْقَضَ كَالدَّرِيِّ يَتَّبِعُهُ نَفْعٌ يَثُورُ نَحَالَهُ طُنْبًا

وقال عوف بن الحَرَج:

يَرُدُّ عَلَيْنَا الْعَيْرَ مِنْ دُونِ الْفِهِ أَوْ الثَّوَرَ كَالدَّرِيِّ يَتَّبِعُهُ الدَّمَ

وَيَتَّبِعُ أَكْثَرَهَا، وَيُنْشِئُهَا بِالْغُبَارِ فِي الْعَدْوِ، وَالْجَحْشُ يَعْدُو خَلْفَهَا، كَمَا يَهْوِي كوكبُ الرَّجْمِ.
خازم، بالخاء المعجمة.

قوله: (وَانْقَضَ كَالدَّرِيِّ) البيت ^(١)، يَصِفُ فَرَسَهُ ^(٢)، أي: هَوَى فِي الْعَدْوِ كَالْكَوْكَبِ الدَّرِيِّ، يَتَّبِعُهُ نَفْعٌ، أي: غُبَارٌ، نَحَالَهُ، أي: تَحْسِبُ الْغُبَارَ طُنْبًا مِنْ امْتِدَادِهِ، انْقَضَ الطَّائِرُ: سَقَطَ، وَاِنْقَضَ الطَّائِرُ: هَوَى فِي طَيْرَانِهِ، وَمِنْهُ انْقِضَاضُ الْكَوَاكِبِ.

قوله: (يَرُدُّ عَلَيْنَا الْعَيْرَ) البيت ^(٣)، يَصِفُ عَدُوَّ فَرَسِهِ، أي: يَرُدُّ عَلَيْنَا الْحِمَارَ الْوَحْشِيَّ وَهُوَ يَنْقُضُ، أي: يَسْقُطُ وَيَهْوِي فِي عَدْوِهِ.

مِنْ دُونِ الْفِهِ، أي: قُرْبَ زَوْجِهِ، مَعَ أَنَّهُ إِذَا كَانَ مَعَ الْفِهِ، كَانَ أَشَدَّ نِفَارًا وَأَحَدًا عَدْوًا.
يَتَّبِعُهُ الدَّمَ، أي: أَنَّهُ مَجْرُوحٌ. وَكَالدَّرِيِّ، وَهُوَ إِمَّا صَفَةً لِلثَّوَرِ أَوْ لِلْفَرَسِ، إِذَا قُتِرَ الدَّمَ لِلتَّقَرُّبِ وَالْحُمُرَةِ، وَهِيَ نَارُ الْحَاجِبِ.

وقوله: «عَوْفُ بْنُ الْحَرَجِ»، صَحَّ بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَالزَّاءِ وَالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ.

(١) لأوس بن حجر، كما نصَّ عليه الزمخشري، وهو في «ديوانه» ص ٣.

(٢) في (ف): «قرينه».

(٣) لعوف بن الحرَج، جعله ابن سلام في الطبقة الثامنة من شعراء الجاهلية. انظر: «طبقات فحول الشعراء»

(١: ١٦٤).

ولكن الشياطينَ كانت تَسْتَرِقُ في بعضِ الأحوال، فلما بُعِثَ رسولُ الله ﷺ، كَثُرَ الرِّجْمُ وزادَ زيادةً ظاهرة؛ حتى تَنَبَّهَ لها الإنسُ والجن، ومُنِعَ الاستِراقُ أصلاً.

وعن مَعْمَرٍ: قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ: أَكَانَ يُرْمَى بِالنَّجُومِ فِي الجاهلية؟ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ: أَرَأَيْتَ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ﴾؟ فَقَالَ: غَلْظْتُ وَشَدَّدَ أَمْرُهَا حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ. وَرَوَى الزُّهْرِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فِي نَقْرِ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذْ رُمِيَ بِنَجْمٍ فَاسْتَنَارَ، فَقَالَ: «مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي مِثْلِ هَذَا فِي الجاهلية؟ فَقَالُوا: كُنَّا نَقُولُ: يَمُوتُ عَظِيمٌ أَوْ يُولَدُ عَظِيمٌ». وَفِي قَوْلِهِ: ﴿مُئْتَتْ﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحَادِثَ هُوَ الْمَلَأُ وَالكَثْرَةُ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدُ﴾، أَي: كُنَّا نَجِدُ فِيهَا بَعْضَ الْمَقَاعِدِ خَالِيَةً مِنَ الْحَرَسِ وَالشُّهْبِ، وَالْآنَ مُلِئَتْ الْمَقَاعِدُ كُلُّهَا، وَهَذَا ذِكْرُ مَا حَمَلَهُمْ عَلَى الصَّرَبِ فِي الْبِلَادِ حَتَّى عَثَرُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَاسْتَمِعُوا قِرَاءَتَهُ.

[﴿وَأَنَّا لَا تَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ يَمَنُ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [١٠]]

يَقُولُونَ: لَمَّا حَدَثَ هَذَا الْحَادِثُ مِنْ كَثْرَةِ الرَّجْمِ وَمُنْعِ الْاسْتِراقِ، قُلْنَا: مَا هَذَا إِلَّا لِأَمْرِ أَرَادَهُ اللَّهُ بِأَهْلِ الْأَرْضِ، وَلَا يَخْلُو مِنْ أَنْ يَكُونَ شَرًّا أَوْ رَشَدًا، أَي: خَيْرًا، مِنْ عَذَابٍ أَوْ رَحْمَةٍ، أَوْ مِنْ خِذلَانٍ أَوْ تَوْفِيقٍ.

قَوْلُهُ: (وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ)، مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: «أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ الْمَبْعَثِ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَهَذَا ذِكْرُ مَا حَمَلَهُمْ)، أَي: هَذَا ذِكْرُ الدَّاعِي الَّذِي حَمَلَهُمْ. وَالذِّكْرُ الْمَشَارُ إِلَى مَا يُفْهَمُ مِنْ مَجْمُوعٍ: ﴿وَأَنَّا لَنَسَنَّا أَلْسِنَاءَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَمْرَ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾. وَهَذَا أَوْقَعَ «يَقُولُونَ» بَيَانًا لِقَوْلِهِ: «وَهَذَا ذِكْرُ مَا حَمَلَهُمْ». وَ«لَمَّا» مَعَ^(٢) جَوَابِهِ، مَقُولٌ «يَقُولُونَ».

قَوْلُهُ: (مَا هَذَا إِلَّا لِأَمْرِ أَرَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَهْلِ الْأَرْضِ، وَلَا يَخْلُو مِنْ أَنْ يَكُونَ شَرًّا أَوْ رَشَدًا)، الْإِنْتِصَافُ: «وَمِنْ عَقَائِدِهِمْ، أَي: الْجَنِّ، أَنَّ الْهُدَى وَالضَّلَالَةَ جَمِيعًا مِنْ خَلْقِ اللَّهِ، فَتَأَذَّبُوا

(١) فِي (ف): «الْبَعْثَةُ».

(٢) فِي (ف): «بَلَّغَ».

[وَأَنآءِمَا الصَّلَاحُونَ وَمِنَادُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدَا ﴿١١﴾]

﴿وَمَا الصَّلَاحُونَ﴾ الأبرار المتقون، ﴿وَمِنَادُونَ ذَلِكَ﴾ ومنا قومٌ دون ذلك، فحذف الموصوف، كقوله: ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الصفات: ١٦٤]، وهم المقنصدون في الصلاح غير الكاملين فيه، أو أرادوا الطالحين. ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدَا﴾ بيانٌ للقسم المذكورة، أي: كنا ذوي مذاهب متفرقة مختلفة، أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة، أو كنا في طرائق مختلفة، كقوله:

كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الثَّغْلَبُ

بنسبة الرشاد إليه تعالى، وجعلوا الشرَّ مضمراً الفاعل، فجمعوا بين حُسن الاعتقاد والأدب الحسن^(١). وقلت: مثله قوله تعالى: ﴿أَسْنَتَ عَلَيْهِمْ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧].

قوله: ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدَا﴾ بيانٌ للقسم المذكورة، قال الزجاج: «قَدَدَا: مُتَفَرِّقِينَ مُسْلِمِينَ وغير مسلمين، وقوله: ﴿وَأَنآءِمَا الصَّلَاحُونَ وَمِنَّا الْقَلِيلُ طُونَ﴾، تفسيرٌ لـ ﴿طَرَائِقَ قَدَدَا﴾^(٢). اعلم أن «طَرَائِقَ» هو خبرٌ «كَانَ»، إمّا بحذف المضاف في الخبر، وهو «ذو» تارة، و«قَدَدَا» صفة، وهو المراد من قوله: «كنا ذوي مذاهب متفرقة». وأخرى مثل على منوال: زيدٌ أسد، وكذلك أتى بأداة التشبيه وبين وجه الشبه بقوله: «في اختلاف أحوالنا». وإمّا على أنه ظرفٌ مُستقرٌ يُحذف «في» في الوقت^(٣)، وإليه الإشارة بقوله: «كنا في طرائق مختلفة». ويجوز أن يُترك على ما هو عليه، ويُقدَّر مضافاً في اسم كان، وهو المراد من قوله: «أو كانت طرائقنا طرائق قَدَدَا». قوله: (كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقُ الثَّغْلَبُ)، أوله:

لَدُنْ يَهْرَ الكَفِّ يَعْسِلُ مَتْنُهُ فيه (٤)

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٢٥) وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٢) للعراقي.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٣٥).

(٣) في (ح) و(ف): «يحذف في الموقف».

(٤) البيت لساعدة بن جؤية الهذلي، انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١١٢٠). وفي البيت شاهدٌ نحوي على نزع الخافض، أراد: في الطريق.

أو كانت طرائقنا طرائق قديداً، على حذف المضاف الذي هو الطرائق، وإقامة الضمير المضاف إليه مقامه؛ والقدة من قد، كالقطة من قطع، ووُصِفَت الطرائق بالقِدَد، لدلائها على معنى التقطع والنفق.

[وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُنْجِزَهُ هَرَبًا ﴿١٢﴾]

﴿فِي الْأَرْضِ﴾ و﴿هَرَبًا﴾: حالان، أي: لن نُعْجِزَهُ كائين في الأرض أينما كنا فيها، ولن نُعْجِزَهُ هاربين منها إلى السماء. وقيل: لن نُعْجِزَهُ في الأرض إن أراد بنا أمراً، ولن نُعْجِزَهُ هَرَبًا إِنْ طَلَبْنَا. والظن بمعنى اليقين؛ وهذه صفة أحوال الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم: منهم أخیارٌ، وأشرارٌ، ومُقتصدون؛ وأنهم يَعْتَقِدُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَزِيزٌ غَالِبٌ لَا يَفُوتُهُ مَطْلَبٌ وَلَا يُنْجِي عَنْهُ مَهْرَبٌ.

[وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَائِرَ آمَنَّا بِهَا فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَحْسَ وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾]

﴿لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَائِرَ﴾: هو سماعهم القرآن وإيمانهم به ﴿فَلَا يَخَافُ﴾ فهو لا يخاف، أي فهو غير خائف؛ ولأن الكلام في تقدير مبتدأ وخبر دخلت الفاء، ولولا ذلك لقل: لَا يَخَفُ.

فإن قلت: أي فائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبراً له ووجوب إدخال الفاء، وكان ذلك كله مستغنى عنه بأن يقال: لَا يَخَفُ؟

قلت: الفائدة فيه: أنه إذا فُعل ذلك،

رُحِّ لَذَنْ: أي: لَينَ، عَسَل: أي: أَسْرَع، والضمير في «فيه» للهِزْ أو «الكف»، أي: عدا في الطريق، وفيه إشكال؛ لأنَّ حُكْمَ مَوْقِفِ المَكَانِ كحُكْمِ غير الظروف، فلا يُحْدَفُ «في»، والبيت شاذ. وقيل: منصوبٌ بحذف الجار واتصال الفعل.

قوله: (الفائدة فيه: أنه إذا فُعل ذلك)، أي: الرفع والتقدير. خلاصة الجواب: أن العدول من الظاهر لفائتين: إحداهما: دلالة الثبوت والدوام التي تُعْطِيهَا الجُمْلَةُ الاسمية. وثانيتهما: تقديم الفاعل المعنوي المفيد للاختصاص، وأنه هو المختص بذلك دون غيره.

فكانه قيل: فهو لا يخاف، فكان دالاً على تحقيق أن المؤمن ناج لا محالة، وأنه هو المختص بذلك دون غيره. وقرأ الأعمش: فلا يخف، على النهي. ﴿بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾: أي جزاء بخس ولا رهق، لأنه لم يبخس أحداً حقاً، ولا رهق ظلم أحداً فلا يخاف جزاءهما، وفيه دلالة على أن من حق من آمن بالله أن يتجنب المظالم. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «المؤمن من أمّنه الناس على أنفسهم وأموالهم»، ويجوز أن يراد: فلا يخاف أن يبخس؛ بل يجزي الجزاء الأوفى، ولا أن ترهقه ذلة، من قوله عز وجل: ﴿وَرَهَقَهُمْ ذِلَّةٌ﴾ [يونس: ٢٧].

[وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِمَّا أَلْقَيْتُ طَوْفًا فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا * وَأَمَّا أَلْقَيْتُ طَوْفًا فَكَانُوا لِحَبَّتِهِمْ حَطْبًا] ﴿١٤-١٥﴾

قوله: ﴿وَلَا رَهَقًا﴾، الراغب: «رَهَقَ الأمرُ، أي: غَشِيَهُ بَقْهَرٌ»^(١). الأساس: «رَهَقَهُ: دَنَا مِنْهُ، وَأَرْهَقْنَاهُمْ الْخَيْلَ، وَصَبَّيْ مُرَاهِقٌ: مُدَانٍ لِلْحُلُمِ». النهاية: «في حديث علي، رضي الله عنه، أنه وعظ رجلاً في صُحْبَةِ رَجُلٍ رَهَقَ، أي: فيه خِفَّةٌ وَجْدَةٌ. ويُقال: رَجُلٌ فِيهِ رَهَقٌ، إِذَا كَانَ يَخِفُّ إِلَى الشَّرِّ وَيَغْشَاهُ».

قوله: (لأنه لم يبخس أحداً حقاً)، يريد أنه من باب نفى المسبب لانتفاء السبب، وقد وُضِعَ مَوْضِعُ ذَلِكَ السَّبَبِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ؛ لِيُؤْذَنَ بِأَنْ الْإِيمَانَ هُوَ السَّبَبُ فِي الْاجْتِنَابِ عَنِ الْبَخْسِ وَالظُّلْمِ؛ وَلِذَلِكَ اسْتَشْهَدَ بِقَوْلِهِ: «الْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ». والحديث من رواية الترمذي والنسائي، عن أبي هريرة قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ، وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ»^(٢).

قوله: (ويجوز أن يراد: فلا يخاف أن يبخس)، عطف على قوله: «أي: جزاء بخس ولا رهق».

(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٦٧.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦٢٧)، والنسائي (٤٩٩٥).

﴿الْقَاسِطُونَ﴾ الكافرون الجائرون عن طريق الحق. وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه: أَنَّ الْحَتَّاجَ قَالَ لَهُ حِينَ أَرَادَ قَتْلَهُ: مَا تَقُولُ فِي؟ قَالَ: قَاسِطٌ عَادِلٌ، فَقَالَ الْقَوْمُ: مَا أَحْسَنَ مَا قَالَ! حَسِبُوا أَنَّهُ يَصِفُهُ بِالْقِسْطِ وَالْعَدْلِ؛ فَقَالَ الْحَتَّاجُ: يَا جَهْلَةٌ، إِنَّهُ سَمَانِي ظَالِمًا مُشْرِكًا، وَتَلَا لَهُمْ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ﴾، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]، وَقَدْ زَعَمَ مَنْ لَا يَرَى لِلْجَنِّ ثَوَابًا، أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْعَدَ قَاسِطِيهِمْ وَمَا وَعَدَ مُسْلِمِيهِمْ؛ وَكَفَى بِهِ وَعْدًا أَنْ قَالَ: ﴿فَأُولَئِكَ نَحْزَرُوا رُسْدًا﴾، فَذَكَرَ سَبَبَ الثَّوَابِ وَمَوْجِبَهُ، وَاللَّهُ أَعْدَلُ مِنْ أَنْ يُعَاقِبَ الْقَاسِطَ وَلَا يُثِيبَ الرَّاشِدَ.

والفرقُ أَنَّ الْقَصْدَ فِي تَفْنِي الْخَوْفِ عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ^(١)، كَانَ لِأَجْلِ انْتِفَاءِ سَبَبِهِ، وَعَلَى الثَّانِي لِإثْبَاتِ مَنَافِيهِ، وَهِيَ الْأَعْمَالُ الصَّالِحَةُ، لِيَتَرْتَّبَ^(٢) عَلَيْهَا الْجَزَاءُ الْأَوْفَى. كَمَا ذَلَّ الْأَوَّلُ عَلَى أَنَّ مِنَ حَقِّ الْمُؤْمِنِ أَنْ لَا يُقْصَحَ حَقُّ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ وَلَا يُظْلَمَهُ، ذَلَّ الثَّانِي عَلَى أَنَّ مِنْ حَقِّهِ أَنْ يَحْمَلَ الْأَعْمَالُ الصَّالِحَةَ، وَيُفْهِمَ مِنْهُ أَيْضًا، أَنَّ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ الَّذِي أَنْعَمَ عَلَيْهِ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ بِالنِّعَمِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ، تُجْعَلُ أَعْمَالُهُ الَّتِي حَسِبَهَا أَعْمَالًا، هَبَاءً مَشْثُورًا.

قَوْلُهُ: ﴿الْقَاسِطُونَ﴾: الكافرون الجائرون)، الرَّاعِبُ: «الْقِسْطُ هُوَ النَّصِيبُ كَالنَّصَفِ وَالنَّصْفَةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ [الرحمن: ٩]. وَالْقِسْطُ بِالْفَتْحِ، هُوَ أَنْ يَأْخُذَ قِسْطَ غَيْرِهِ، وَلِذَلِكَ قِيلَ: قَسَطَ الرَّجُلُ: إِذَا جَارَ، وَأَقْسَطَ: إِذَا عَدَلَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن: ١٥]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩]^(٣).

قَوْلُهُ: (فَذَكَرَ سَبَبَ الثَّوَابِ وَمَوْجِبَهُ)، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿نَحْزَرُوا رُسْدًا﴾، قَالَ: أَيُّ: قَصَدُوا

(١) وهو: لَا يَخَافُ جَزَاءَ بَخْسٍ وَلَا رَحَقٍ، لِأَنَّهُ لَمْ يَنْخَسْ أَحَدًا حَقًّا، وَلَا ظَلَمَ أَحَدًا. وَالْوَجْهُ الثَّانِي: لَا يَخَافُ أَنْ يَنْخَسَ، بَلْ يَقْطَعُ بِأَنَّهُ يَجْزِي الْجَزَاءَ الْأَوْفَى. انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤١).

(٢) فِي (ح): «لِيَتَرْتَّبَ».

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٦٧٠.

﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا * لِنُقَلِّبَنَّاهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ [١٦-١٧]

﴿وَأَلَوْ اسْتَقَمُوا﴾: «أن» مخففة من الثقيلة، وهو من جملة الموحى، والمعنى: وأوحى إلي أن الشأن والحديث: لو استقام الجنُّ على الطريقة المثلى، أي: لو ثبت أبوهم الجنُّ على ما كان عليه من عبادة الله والطاعة، ولم يستكبر عن السجود لآدم ولم يكفر، وتبعه ولده على الإسلام، لأنعمنا عليهم ولوسعنا رزقهم. وذكر الماء الغدق وهو الكثير بفتح الدال وكسر ها، وقرئ بهما، لأنه أصل المعاش وسعة الرزق. ﴿لِنُقَلِّبَنَّاهُمْ فِيهِ﴾ لنخبرهم فيه كيف يشكرون ما خولوا منه. ويجوز أن يكون معناه: وأن لو استقام الجنُّ الذين استمعوا على طريقتهم التي كانوا عليها قبل الاستماع ولم يتنقلوا عنها إلى الإسلام، لوسعنا عليهم الرزق مُستدرجين لهم،

طريق الحق والرشد. وقيل: تحروا: توخّوا^(١) وعمدوا. والضمير في «به» منهم، يُفسره قوله: «أن قال».

قوله: ﴿يَفْتَحِ الدَّالِ وَكُسْرِهَا، وَقُرْئِ بِهِمَا﴾، الغدق^(٢)، بالفتح: هي المشهورة، وبالكسر^(٣): شاذة.

قوله: ﴿وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ﴾، عطف من حيث المعنى على قوله: ﴿لَوْ اسْتَقَامَ الْجِنُّ عَلَى الطَّرِيقَةِ المثلى﴾. واختلاف التفسيرين^(٤) بحسب تفسير ﴿لِنُقَلِّبَنَّاهُمْ فِيهِ﴾؛ فعلى الأول مؤول بالاختيار، وعلى الثاني بالفتنة والهلكة. وينصّر الثاني التذييل بقوله: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾، لأنه تأكيد لمضمون السابق من الوعيد، أي: لنستدرجهم فينبعوا الشهوات التي هي موجبة للبَطَر والإعراض عن ذكر الله.

(١) في قول الزخشي: «وكنى به وعداً أن قال: ﴿فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رِسْدًا﴾».

(٢) في (ف): «القذف».

(٣) قراءة عاصم في رواية الأعمش، انظر: «مختصر شواذ القراءات»، ص ١٦٣.

(٤) وهما: الاستقامة المؤدية إلى الإيثار فسعة الرزق، والاستماع الذي لا يتبعه إيثار، بل سعة رزق للاستدراج.

لِنَفْتَنَهُمْ فِيهِ: لَتَكُونَ النِّعْمَةُ سَبَباً فِي اتِّبَاعِهِمْ شَهَوَاتِهِمْ، وَوُقُوعِهِمْ فِي الْفِتْنَةِ، وَإِزْدِيَادِهِمْ إِثْمًا؛ أَوْ لَتُعَذِّبَهُمْ فِي كُفْرَانِ النِّعْمَةِ. ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ عَنْ عِبَادَتِهِ أَوْ عَنْ مَوْعِظَتِهِ، أَوْ عَنْ وَحْيِهِ. ﴿يَسْأَلُكَ﴾: وَقُرِئَ بِالنُّونِ مَضمومةً ومفتوحةً، أي: نُذْخِلُهُ ﴿عَذَابًا﴾، وَالْأَصْلُ: نَسْأَلُكَ فِي عَذَابٍ، كَقَوْلِهِ: ﴿مَا سَأَلَكَ عَنْ فِئَةٍ فِي سَفَرٍ﴾ [المذثر: ٤٢] فَعُدِّي إِلَى مَفْعُولَيْنِ: إِمَّا بِحَذْفِ الْجَارِ وَإِصَالِ الْفِعْلِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَأَخَذَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، وَإِمَّا بِتَضْمِينِهِ مَعْنَى «نُذْخِلُهُ»، يُقَالُ: سَأَلَهُ وَأَسْأَلَهُ، قَالَ:

حَتَّى إِذَا أَسْأَلُكُمُ فِي فِتْنَتِهِ

وَالصَّعْدُ: مَصْدَرٌ صَعِدَ، يُقَالُ: صَعِدَ صَعْدًا وَصُعُودًا، فُوصِفَ بِهِ الْعَذَابُ، لِأَنَّهُ يَتَصَعَّدُ الْمُعَذِّبُ، أَي: يَغْلُوهُ وَيَغْلِبُهُ فَلَا يُطِيقُهُ. وَمِنْهُ قَوْلُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مَا تَصَعَّدَنِي شَيْءٌ مَا تَصَعَّدَنِي خُطْبَةُ النِّكَاحِ، يَرِيدُ: مَا شَقَّ عَلَيَّ وَلَا غَلَبَنِي.

قَوْلُهُ: ﴿يَسْأَلُكَ﴾، وَقُرِئَ بِالنُّونِ، عَاصِمٌ وَحَمْزَةٌ وَالْكَسَائِيُّ: بِالْيَاءِ مُفْتَوَحَةً، وَالباقون: بِالنُّونِ^(١).

قَوْلُهُ: (حَتَّى إِذَا أَسْأَلُكُمُ فِي فِتْنَتِهِ)، عَجَزُهُ:

شَلًّا كَمَا تَطْرُدُ الْجَمَالَ الشُّرُودًا^(٢)

فِتْنَتُهُ: ثَنِيَّةٌ مَعْرُوفَةٌ، وَالشَّلُّ: الطَّرْدُ، أَي: يَشْلُونَ شَلًّا؛ يَصِفُ جَيْشًا هَزَمُوهُمْ، حَتَّى أَدْخَلُوهُمْ فِي هَذِهِ الثَّنِيَّةِ، كَمَا تَطْرُدُ الْجَمَالَ النُّوقَ الشُّرُودَ الْنافِرَةَ.

قَوْلُهُ: (مَا تَصَعَّدَنِي^(٣) شَيْءٌ مَا تَصَعَّدَنِي خُطْبَةُ النِّكَاحِ)، «مَا» الْأُولَى نَافِيَةٌ، وَالثَّانِيَةُ مَصْدَرِيَّةٌ.

(١) بالياء: إِيحَابٌ عَنِ اللَّهِ، لِقُرْبِهِ مِنْ لَفْظِ «رَبِّهِ». وَبِالنُّونِ: اللَّهُ يُخَبِّرُ عَنْ نَفْسِهِ، إِجْرَاءً لِلْكَلَامِ عَلَى لَفْظِ الْجَمْعِ فِي: ﴿لَا تَقْنَتُهُمْ﴾، وَ﴿لَتَقْنَتُهُمْ﴾. انظر: «حَجَّةُ الْقَرَاءَاتِ» لِابْنِ زَنْجَلَةَ، ص ٧٢٩.

(٢) مِنْ شَعْرِ عَبْدِ مَنْافِ بْنِ رَيْحٍ الْجُرَيْمِيِّ، انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٢: ٦٧٥).

(٣) فِي (ف): «يُصَدِّنِي.. تَصَدِّنِي»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

[وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾]

﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ﴾ من جملة الموحى. وقيل معناه: ولأن المساجد ﴿لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا﴾، على أن اللام متعلقة بـ «لا تدعوا»، أي: فلا تدعوا ﴿مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ في المساجد، لأنها لله خاصة ولعبادته. وعن الحسن: يعني الأرض كلها؛ لأنها جعلت للنبي ﷺ مسجداً. وقيل: المراد بها المسجد الحرام، لأنه قِبْلَةُ المساجد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾ [البقرة: ١١٤]. وعن قتادة: كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعتهم وكنائسهم أشركوا بالله، فأمرنا أن نُخلص لله الدعوة إذا دخلنا المساجد. وقيل: المساجد أعضاء السجود السبعة،

النهاية: «يقال: تصعد الأمر إذا شق عليه وصعب، وهو من الصعود^(١)؛ العقبة؛ وقيل: إنما تصعب عليه لقرب الوجوه^(٢) من الوجوه، ونظر بعضهم إلى بعض، لأنهم إذا كان جالساً معهم^(٣) كانوا نظراء وأكفاء، وإذا كان على الميثر كانوا شوقاً ورعية».

وروي عن المصنف أنه قال: إنما قال عمر رضي الله عنه ذلك، لأنه كان من عاديهم، أنهم كانوا يذكرون في الخطبة جميع ما كان في الخاطبة من الأوصاف الموروثة والمكتسبة، فكان يشق عليهم ارتجالاً، أو كان يشق أن يقول الصدق في وجه الخاطبة وعشيرته^(٤).

قوله: ﴿لأنها جعلت للنبي ﷺ﴾، هو من قوله صلوات الله عليه: «جعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً»^(٥). الحديث رواه البخاري ومسلم وغيرهما.

(١) في (ج) و(ف): «صعود»، من غير ألف، مغايراً للمعنى.

(٢) قوله: «لقرب الوجوه»، سقط من الأصول الخطية.

(٣) في الأصول الخطية: «كانوا جالسين معه».

(٤) لم أهتم إلى موضعه، وانظر: «الفائق في غريب الحديث» (٢: ٢٩٩) له.

(٥) أخرجه البخاري (٣٣٥)، ومسلم (٥٢١)، من حديث جابر بن عبد الله.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ، وَهِيَ: الْجِبْهَةُ، وَالْأَنْفُ، وَالْيَدَانِ، وَالرُّكْبَتَانِ، وَالْقَدَمَانِ»، وَقِيلَ: هِيَ جَمْعُ مَسْجِدٍ وَهُوَ السُّجُودُ.

[وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًا] ١٩

﴿عَبْدُ اللَّهِ﴾: النَّبِيُّ ﷺ.

فَإِنْ قُلْتُ: هَلَّا قِيلَ: رَسُولُ اللَّهِ أَوْ النَّبِيُّ؟ قُلْتُ: لِأَنَّ تَقْدِيرَهُ: وَأَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ، فَلَمَّا كَانَ وَاقِعًا فِي كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَفْسِهِ، جِيءَ بِهِ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ التَّوَاضُّعُ وَالتَّذَلُّلُ، أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنْ عِبَادَةَ عَبْدِ اللَّهِ لِهَيْئَةِ اللَّهِ لَيْسَتْ بِأَمْرِ مُسْتَبْعِدٍ عَنِ الْعَقْلِ وَلَا مُسْتَنْكَرٍ، حَتَّى يَكُونُوا عَلَيْهِ لِيَدًا.....

قَوْلُهُ: (أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ)، عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا سَجَدَ الْعَبْدُ سَجْدَةً، سَجَدَ مَعَهُ سَبْعَةُ آرَابٍ: وَجْهُهُ وَكَفَاهُ وَرُكْبَتَاهُ وَقَدَمَاهُ»^(١)، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ^(٢) وَمسلمٌ وأبو داودَ والترمذِيُّ والنَّسَائِيُّ.

قَوْلُهُ: (أَوْ لِأَنَّ الْمَعْنَى)، يَرِيدُ أَنْ قَوْلَهُ: ﴿وَأَنْ أَلْمَسَ سَجْدَةَ لِلَّهِ﴾، مِنْ مُجْمَلَةِ الْمُوحَى فِي قَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ﴾، وَمَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿أَنَّهُ أَسْمَعَ نَفَرَيْنَ الْخِنِ﴾، فَيَكُونُ مِنْ تَتِمَّةِ كَلَامِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ هُوَ الْمَأْمُورُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ﴾، فَكَانَ الْأَصْلُ: قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّهُ لَمَّا قَمَتِ تَدْعُو؛ فَوُضِعَ مَوْضِعُ الضَّمِيرِ عِنْدَ اللَّهِ تَوَاضَعًا لِلَّهِ تَعَالَى، وَتَذَلُّلًا لِحُلَالِهِ تَعْلِيمًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَأْدِيبًا لَهُ^(٣). أَوْ يَكُونُ تَقْلَادًا لِكَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى الْمُوحَى إِلَيْهِ؛ فَتَخْصِيصُ ذِكْرِ الْعَبْدِ إِدْمَاجٌ لِمَعْنَى أَنْ الْعِبَادَةَ مِنَ الْعَبْدِ غَيْرِ مُسْتَبْعِدَةٍ^(٤)، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ نَتَعَجَّبَ مِنْهُ.

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٨٩١)، وَالنَّسَائِيُّ (١٠٩٤)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٧٢) بِهَذَا اللَّفْظِ، وَانْظُرْ: مُسْلِمٌ (٤٩١)، وَفِيهِ: سَبْعَةُ أَطْرَافٍ، وَالبُخَارِيُّ (٨٠٩).

(٢) سَقَطَ لَفْظُ «الْبُخَارِيُّ» مِنْ (ح) وَ(ف).

(٣) سَقَطَ قَوْلُهُ «وَتَأْدِيبًا لَهُ» مِنْ (ح) وَ(ف).

(٤) فِي (ح) وَ(ف): «مُسْتَبْعِدٌ»، عَلَى مَعْنَى: لَيْسَتْ الْعِبَادَةُ بِأَمْرِ مُسْتَبْعِدٍ. أَمَّا وَقَدْ اسْتَعْدِمَ «غَيْرَ»، فَإِنَّ اللَّفْظَ يَقْتَضِي التَّائِيثَ.

ومعنى «قَامَ يَدْعُوهُ»: قام يَدْعُوهُ، يُريد: قيامه لصلاة الفجر بنخلة حين أَنَاهِ الْجِنَّ فَاسْتَمَعُوا لِقِرَاءَتِهِ ﷺ. «كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لَيْدًا» أي يَزْدَحُونَ عليه مَتْرَاكِمِينَ تَعَجَّبًا بِمَا رَأَوْا مِنْ عِبَادَتِهِ وَاقْتِدَاءِ أَصْحَابِهِ بِهِ قَائِمًا وَرَاكِعًا وَسَاجِدًا، وَإِعْجَابًا بِمَا تَلَا مِنَ الْقُرْآنِ، لِأَنَّهُمْ رَأَوْا مَا لَمْ يَرَوْا مِثْلَهُ، وَسَمِعُوا بِمَا لَمْ يَسْمَعُوا بِنَظِيرِهِ.

ولعل هذا الثاني^(١) أَوَّلِيَّ وَأَحْرَى لِأَضْمِ حِلَالِ رَسْمِهِ، فِرَارًا فِي مَطَاوِي الْفَنَاءِ، فَكَأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقُولُ: أَنَا مُبْلَغٌ كَلَامَ رَبِّي هَذَا.

قوله: (قيامه لصلاة الفجر بنخلة حين أَنَاهِ الْجِنَّ)، رَوَى الترمذي عن ابن عباس: «كَانَ الْجِنُّ يَصْعَدُونَ إِلَى السَّمَاءِ يَسْتَمْعُونَ الْوَحْيَ، فَإِذَا سَمِعُوا كَلِمَةً زَادُوا عَلَيْهِ تَسْعًا، فَأَمَّا الْكَلِمَةُ فَتَكُونُ حَقًّا، وَأَمَّا مَا زَادُوا فَيَكُونُ بَاطِلًا، فَلَمَّا بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُنِعُوا مَقَاعِدَهُمْ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِإِبْلِيسَ، وَلَمْ تَكُنِ النُّجُومُ يُزْمِي بِهَا قَبْلَ ذَلِكَ، فَقَالَ لَهُمْ إِبْلِيسُ: مَا هَذَا إِلَّا مِنْ أَمْرِ قَدْ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ، فَبَعَثَ جُنُودَهُ فَوَجَدُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَائِمًا يُصَلِّي بَيْنَ جَبَلَيْنِ أَرَاهُ قَالَ: بِمَكَّةَ، فَلَقَوْهُ فَأَخْبَرُوهُ، فَقَالَ: هَذَا الْحَدِيثُ^(٢) الَّذِي حَدَّثَ فِي الْأَرْضِ»^(٣). وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ ابْنَ حَنْبَلٍ عَنْ عِكْرَمَةَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِنَخْلَةٍ يُصَلِّي الْعِشَاءَ، كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لَيْدًا»^(٤).

قوله: (وَإِعْجَابًا)، عَطَفَ عَلَى «تَعَجَّبًا». يَقَالُ: تَعَجَّبْتُ مِنَ الشَّيْءِ، وَأَعْجَبَنِي هَذَا الشَّيْءُ بِحُسْنِهِ. وَالْإِعْجَابُ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ إِلَى وَاحِدٍ، فَعَدَّاهُ إِلَى اثْنَيْنِ بِزِيَادَةِ الْبَاءِ، كَأَنَّ الْبَعْضَ قَالَ لِبَعْضٍ آخَرَ: انْظُرُوا إِلَى حُسْنِ هَذَا الْقُرْآنِ، وَغَرَابَةِ نَظْمِهِ، وَغَرَابَةِ حُكْمِهِ.

(١) أي الجواب الثاني.

(٢) من قوله: «قَائِمًا يُصَلِّي» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ح) وَ(ف).

(٣) أخرجه الترمذي (٣٣٢٤).

(٤) أخرجه الإمام أحمد (١٤٣٥).

وقيل معناه: لَمَّا قَامَ رَسُولًا يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ مُخَالِفًا لِلْمَشْرِكِينَ فِي عِبَادَتِهِمُ الْآلِهَةَ مِنْ دُونِهِ، كَادَ الْمُشْرِكُونَ لِنَظَاهِرِهِمْ عَلَيْهِ وَتَعَاوُنِهِمْ عَلَى عِدَاوَتِهِ، يَزْدَحْمُونَ عَلَيْهِ مُتْرَاكِمِينَ. ﴿لُبْدًا﴾: جَمْعُ لُبْدَةٍ، وَهُوَ مَا تَلْبَدُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ، وَمِنْهَا (لُبْدَةُ الْأَسَدِ). وَقُرِئَ: «لُبْدًا»، وَاللُّبْدَةُ فِي مَعْنَى اللَّبْدَةِ، وَلُبْدًا: جَمْعُ لَايِدٍ، كَسَاجِدٍ وَسُجُودٍ، وَلُبْدًا بَضْمَتَيْنِ: جَمْعُ كِبُودٍ، كَصَبُورٍ وَصَبْرٍ. وَعَنْ قَتَادَةَ: تَلْبَدَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ لِيُطْفِئُوهُ، فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَنْصَرَهُ وَيُظْهِرَهُ عَلَى مَنْ نَاوَاهُ. وَمَنْ قَرَأَ «وَإِنَّهُ» بِالْكَسْرِ، جَعَلَهُ مِنْ كَلَامِ الْجِنِّ، قَالُوهُ لِقَوْمِهِمْ حِينَ رَجَعُوا إِلَيْهِمْ حَاكِينَ مَا رَأَوْا مِنْ صَلَاتِهِ وَازْدِحَامِ أَصْحَابِهِ عَلَيْهِ فِي انْتِهَامِهِمْ بِهِ.

قوله: (وقيل: معناه: لَمَّا قَامَ رَسُولًا)^(١)، ويروى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ^(٢). وَهُوَ مِنْ بَابِ سَوَقِ الْمَعْلُومِ مَسَاقٍ غَيْرِهِ، فَوُضِعَ مَوْضِعَ «رَسُولًا» «عَبْدُ اللَّهِ»، نَعِيًا عَلَى الْمُشْرِكِينَ سُوءَ صَنِيعِهِمْ بِمَنْ يُوحِّدُ اللَّهَ وَيَعْبُدُهُ وَحْدَهُ، نَظِيرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلْفَقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ [غافر: ٢٨]. وَيُمْكِنُ أَنْ يُحْمَلَ هَذَا الْوَجْهَ، عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ^(٣) حِكَايَةً لِقَوْلِ الْجِنِّ. قوله: (ومنها لُبْدَةُ الْأَسَدِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «قِيلَ لِزُبْرَةِ الْأَسَدِ: لُبْدَةُ، وَهِيَ الشَّعْرُ الْمُتْرَاكِبُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ».

قوله: (وقُرِئَ: «لُبْدًا»)، هِشَامٌ^(٤): بِضَمِّ اللَّامِ، وَالْبَاقُونَ: بِكَسْرِهَا^(٥). قوله: (وَأَوَاهُ)، أَي: عَادَاهُ. الْجَوْهَرِيُّ: «أَصْلُهُ الْهَمْزُ، لِأَنَّهُ مِنَ النَّوْءِ، وَهُوَ التُّهُوسُ». قوله: (وَمَنْ قَرَأَ: «وَإِنَّهُ» بِالْكَسْرِ)، فِي «الْمَعَالِمِ»: «قَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو بَكْرِ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ،

(١) فِي (ف): «رَسُولُ اللَّهِ ﷺ».

(٢) قوله: «ويروى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ» سَقَطَ مِنْ (ح)، وَفِي (ف): «رَسُولُ اللَّهِ».

(٣) أَي: «وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ»، وَهِيَ قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَعَاصِمٍ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عِيَاشٍ.

(٤) أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَمَّارٍ السُّلَمِيُّ الدِّمَشْقِيُّ، رَاوِيَةُ ابْنِ عَامِرٍ الْيَحْصَبِيُّ.

(٥) فِي (ح) وَ(ف): «بِفَتْحِهَا»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ؛ قَالَ ابْنُ زَنْجَلَةَ: «قَرَأَ هِشَامٌ: لُبْدًا، بِضَمِّ اللَّامِ جَمْعُ لُبْدَةٍ، مِثْلَ غُرْفَةٍ وَغُرْفٍ. وَقَرَأَ الْبَاقُونَ: لُبْدًا، جَمْعُ لُبْدَةٍ، مِثْلَ كَثْرَةٍ وَكَثْرَةٍ». انْظُرْ لَهُ: «حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ»، ص ٧٢٩.

[﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ * قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا * ﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ * إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا * حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلَّ عَدَدًا * ﴿قُلْ إِنْ أَذْرَبْتَ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ * عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا * لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَ اللَّهِ رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾] [٢٠-٢٨]

«قَالَ» للمتظاهرين عليه: ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾، يريد: ما أتيتكم بأمر مُنكر، إنما أعبدُ ربي وحده ﴿وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾، وليس ذلك بما يُوجبُ إطباقكم على مَقْتِي وَعَدَاوَتِي. أو قَالَ للجنِّ عند ازدحامهم مُتَعَجِّبين: ليس ما ترون من عبادتي الله وَرَفْضِي الإِشْرَاقَ به بأمر يُتَعَجَّب منه، إنما يُتَعَجَّبُ مِنْ يَدْعُو غَيْرَ اللَّهِ وَيَجْعَلُ لَهُ شَرِيكَاً. أو قَالَ الجنُّ لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله ﷺ ﴿وَلَا رَشَدًا﴾ ولا نفعاً.....

والباقون بفتحها^(١) وهو عطفٌ من حيث المعنى على قوله: ﴿عَبُدُوا اللَّهَ﴾: النبي ﷺ، والكلام على ما سَبَقَ مبني على «أنه» بالفتح. وقد مرَّ أنَّ قراءة الفتح مَبْنِيَّةٌ^(٢) على أنه من جُمْلَةِ الموحى، والكسر على أنه من كلام الجنِّ.

قوله: «(قَالَ) للمتظاهرين عليه»، أي: الضمير في «قَالَ إنما أدعو»، لرسول الله ﷺ. والتعريف في «المتظاهرين»، معهودٌ خارجيٌّ تقديريٌّ لما يُفْهَمُ^(٤) من قوله السابق: «لِيتظاهروهم عليه... متراكمين»^(٥).

قوله: «(أو قَالَ الجنُّ لقومهم)»، عطفٌ على قوله: «قَالَ للمتظاهرين عليه»، وفي كلامه لَفٌّ

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٤٢) للبغوي.

(٢) في (ط): «منبئة».

(٣) قرأ حمزة وعاصم: قُلْ، بصيغة الأمر، وقرأ الباقون: قال، على الخبر. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٢٩.

(٤) في (ف): «يُفْهَم».

(٥) في (ح): «متظاهرون»، وفي (ف): «متظاهرين».

أو أراد بالصَّر: الغَي، ويدلُّ عليه قراءة أبي: «غَيًّا وَلَا رَشْدًا»،

ونُشِر. وتقريره: أَنْ قَوْلَهُ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ الآية، مِنْ كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا قُرِئَ: ﴿أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا﴾ بِالْفَتْحِ، يُقَدَّرُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْكِي كَلَامَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَهُوَ ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾، وَهُوَ لَوْجِهَيْنِ بِنَاءٍ عَلَى تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا﴾:

فَإِذَا أُريدَ بِهِمُ الْمُشْرِكُونَ كَمَا قَالَ: «كَادَ الْمُشْرِكُونَ لِيُظَاهِرَهُمْ عَلَيْهِ وَتَعَاوَنَهُمْ عَلَى عِدَاوَتِهِ يَزْدَحِمُونَ عَلَيْهِ»، فَالْمَعْنَى: إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي، أَي: مَا أَتَيْتُكُمْ بِأَمْرِ مُنْكَرٍ، إِنَّمَا أَعْبُدُ رَبِّي وَحْدَهُ، إِلَى آخِرِهِ. وَإِذَا أُريدَ بِهِمُ الْجِنُّ، كَمَا قَالَ حِينَ أَنَاهُ الْجِنُّ فَاسْتَمَعُوا لِقِرَاءَتِهِ: ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا﴾، فَالْمَعْنَى: لَيْسَ مَا تَرَوْنَ مِنْ عِبَادَتِي لِلَّهِ، وَرَفْضِي الْإِشْرَاقَ بِهِ، بِأَمْرِ مُتَعَجِّبٍ مِنْهُ، إِلَى آخِرِهِ. وَإِذَا قُرِئَ: ﴿إِنَّهُ لَمَّا قَامَ﴾ بِالْكَسْرِ، يَكُونُ الْجِنُّ قَدْ حَكَّوْا لِقَوْمِهِمْ حِينَ قَفَلُوا إِلَيْهِمْ، مَا رَأَوْا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ قِيَامِهِ لِعِبَادَةِ اللَّهِ وَمَا سَمِعُوا مِنْهُ، مِنْ قَوْلِهِ لَهُمْ: ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ الآية.

قَوْلُهُ: (وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ أَبِي^(١))، «غَيًّا»، يَرِيدُ أَنَّ «رَشْدًا» وَقَعَ مُقَابِلًا لـ «ضَرًّا»، وَلَيْسَ مِنَ التَّقَابِلِ^(٢) الْحَقِيقِيِّ؛ فَإِنَّمَا أَنْ يُؤَوَّلَ الثَّانِي بِمَا يُطَابِقُ الْأَوَّلَ أَوْ عَكْسُهُ^(٣)، وَيَنْصَرُّ الثَّانِي قِرَاءَةَ أَبِي: «غَيًّا».

وَقُلْتُ: الْأَسْلُوبُ وَالنَّظْمُ يَقْتَضِيَانِهِمَا مَعًا، لِأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، لَمَّا أَزْدَحَمَ عَلَيْهِ الْجِنُّ أَزْدَحَامًا عَظِيمًا، وَتَعَجَّبُوا مِنْهُ تَعَجُّبًا بَلِيغًا، قِيلَ لَهُ: قُلْ لَهُمْ: هَوَّنُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَلَا تَزْدَحِمُوا عَلَيَّ، لِأَنِّي عَبْدٌ مُبْعُوثٌ مُبَلِّغٌ، لَيْسَ إِلَيَّ صَرْكُكُمْ وَلَا تَفْعُكُم وَلَا رَشْدُكُمْ وَلَا غَيْكُمْ، فَإِنَّ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى؛ وَإِنَّمَا ذَهَبَ إِلَى هَذَا الْأَسْلُوبِ، وَعَدَلَ مِنَ التَّقَابِلِ الْحَقِيقِيِّ، لِجَمْعِ بَيْنَ الْمَعْنَيْنِ،

(١) فِي (ف): «ابن عباس».

(٢) فِي (ح): «التطابق».

(٣) قَالَ أَبُو حَيَّانَ: «يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: ضَرًّا وَلَا نَفْعًا، وَلَا غَيًّا وَلَا رَشْدًا، فَحُذِفَ مِنْ كُلِّ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مُقَابِلُهُ». «البحر المحيط» (٨: ٢٦٧).

والمعنى: لا أستطيع أن أضركم وأن أنفعكم، إنما الضارُّ والنافعُ الله. أو لا أستطيع أن أقسركم على الغيِّ والرَّشد، إنما القادرُ على ذلك الله عز وجل، ﴿وَلَا بَلَاغًا﴾ استثناءً منه، أي: لا أملك إلا بلاغاً من الله. ﴿وَقُلْ إِنِّي لَنُحْيِيَنَّكُمْ﴾ جملةٌ معترضةٌ اعترض بها لتأكيد نفي الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه، على معنى أن الله إن أراد به سوءاً من مَرَضٍ أو مَوْتٍ أو غيرهما، لم يصحَّ أن يُحْيِيَهُ منه أحدٌ أو يُجِدَّ من دونه ملاذاً يأوي إليه. والمتحدُّ المتجاء، وأصله المُدْخَل، من اللحد. وقيل: مَحْيِصاً ومَعْدِلاً. وقُرئ: «قَالَ لَا أملك»، أي: قال عبد الله للمشرِكين أو للجن. ويجوز أن يكون من حكاية الجن لقومهم. وقيل: ﴿بَلَاغًا﴾ بدلٌ من ﴿مُلْتَحِداً﴾،

وقد مرَّ في قوله تعالى في «يونس»: ﴿وَأَن يَمْسَسَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِلَىٰ رَبِّكَ يَخِيرُ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: ١٠٧]. فإن قلت: لم ذكر المس في أحدهما والإرادة في الثاني؟ قلت: كأنه أراد أن يذكر الأمرين جميعاً: الإرادة والإصابة في كل واحدٍ من الضُرِّ والخير.

قوله: (أو لا أستطيع أن أقسركم على الغيِّ والرَّشد)، الانتصاف: «الآية لما دلت على أن الله تعالى هو الذي يملك لعباده الرَّشدَ والغيَّ، فإنه صلواتُ الله عليه، إنما سلبهما عن نفسه يمحُضُ إضافتهما إلى الله تعالى، أعمل الزمخشري الحيلة، فتارةً يحمل الرَّشدَ على النَّفع، وتارةً يَنْظُرُ إلى خصوصية الرَّشد، فيضيفُ إليه قَيْدَ الإكراه. ومع هذا، فالجنُّ أشدُّ منهم نَظْراً لما سَبَقَ من اعتقادهم الحق»^(١).

قوله: (و﴿وَلَا بَلَاغًا﴾ استثناءً منه)، أي: من قوله: ﴿لَا أَتْلُكُمْ﴾، قال القاضي: «لأن التبليغ إرشاد»^(٢)، وقال أبو البقاء: «هو استثناء من غير جنس»^(٣).
قوله: (وقيل: ﴿بَلَاغًا﴾ بدلٌ من ﴿مُلْتَحِداً﴾)، فعلى هذا لا يكون قوله: ﴿وَقُلْ إِنِّي لَنُحْيِيَنَّكُمْ﴾ من الله أحدٌ ﴿اعتراضاً﴾.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣١).

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٠١)؛ قاله في تفسير الآية (٢١) من سورة الجن.

(٣) «البيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٥).

أي: لن أجد من دونه مُنَجِّى إلا أن أبلغ عنه ما أُرسلني به. وقيل: ﴿إِلَّا﴾ هي (إن لا) ومعناه: إن لا أبلغ بلاغاً كقولك: إن لا قياماً فقعوداً. ﴿وَرَسُولْتِهِ﴾ عطفٌ على ﴿بَلَّغَا﴾، كأنه قيل: لا أملك لكم إلا التبليغَ والرَّسالات. والمعنى: إلا أن أبلغ عن الله فأقول: قال الله كذا، ناسباً لقوله إليه، وأن أبلغ رسالاته التي أُرسلني بها من غير زيادة ولا نقصان.

فإن قلت: ألا يُقال: بَلَّغَ عنه، ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «بَلِّغُوا عني بَلِّغُوا عني؟»

قلت: «مِنْ» ليست بصلية للتبليغ، إنما هي بمنزلة «مِنْ» في قوله: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١]، بمعنى بلاغاً كائناً من الله.

قوله: (إن لا قياماً)، حَذَفَ الفعل بعد «إن» الشَّرطية الداخلية على «لا» النافية، وأقام المصدرَ مقامه، والمعنى: إني لن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ، أن لا أبلغ بلاغاً، وأن لا أبلغ رسالاته. ومعنى قوله: إن لا قياماً فقعوداً: إن لم تَقُمْ قياماً فاقعدُ قعوداً.

قوله: (وأن أبلغ رسالاته)، إِنَّمَا قَدَّرَ: أن أبلغ، لكونه مَعطوفاً على مَصْدَرِ «أُبَلِّغُ» المضمر، فيدلُّ الأولُ على إيجاد التبليغ على التأكيد، ولهذا قال: «فأقول: قال الله كذا، ناسباً القول» (١) إليه. والثاني على تَبْلِيغِ أشياء واجبة الإرسال، ومن ثم قال: «أن أبلغ رسالاته التي أُرسلني بها من غير زيادة ولا نقصان». وهذا من بابِ العطفِ على التقدير لا الانسحاب، لِما (٣) يلزمُ منه عطفُ المفعولِ به على المفعولِ المطلق.

(١) في «الكشاف»، وفي الأصول الخطية: «لقوله»، وصوابه ما أثبتته عن «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤٦) للرازي، إذ نقل عبارة الزخشري ثَمَّة.

(٢) في (ح) و(ف): «أُرسلتني».

(٣) في (ط) و(ف): «لئلا».

وَقُرِئَ: «فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ» على: فجزأوه أَنَّ له نَارَ جَهَنَّمَ، كقوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: ٤١]، أي: فَحُكُمُهُ أَنَّ لله خُمُسَهُ. وقال: ﴿خَلِيلَيْنِ﴾ حملاً على معنى الجمع في «مَنْ».

فَإِنْ قُلْتَ: يَمْ تَعَلَّقُ ﴿حَقِّ﴾، وَجُعِلَ مَا بَعْدَهُ غَايَةً؟

قُلْتُ: بقوله: ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لَيْدًا﴾ [الجن: ١٩]، على أنهم يَتَظَاهَرُونَ عليه بِالْعَدَاوَةِ، وَيَسْتَضَعِفُونَ أَنْصَارَهُ، وَيَسْتَقِلُّونَ عَدَدَهُمْ ﴿حَقِّ﴾ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ﴿مِنْ يَوْمٍ يُبَدَّرُ وَإِظْهَارِ اللَّهِ لَهُ عَلَيْهِمْ، أَوْ مِنْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَسَيَعْلَمُونَ﴾ حِينَئِذٍ أَنَّهُمْ ﴿أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾.

وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَحذُوفٍ دَلَّتْ عَلَيْهِ الْحَالُ، مِنْ اسْتَضْعَافِ الْكَفَّارِ لَهُ وَاسْتِقْلَالِهِمْ لَعَدِيهِ، كَأَنَّهُ قَالَ: لَا يَزَالُونَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ، ﴿حَقِّ﴾ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ،

قَوْلُهُ: (بِقَوْلِهِ: ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لَيْدًا﴾)، أي: ﴿حَقِّ﴾ غَايَةً قَوْلُهُ: ﴿يَكُونُونَ﴾. هَذَا إِنَّمَا يَسْتَقِيمُ، إِذَا فُسِّرَ ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لَيْدًا﴾، بِالتَّظَاهِرِ وَالتَّعَاوُنِ بِهِ. وَأَمَّا إِذَا فُسِّرَ بِتَرَاكُمِ الْجَنِّ وَتَرَاهِمُ، فَالْوَاجِبُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِمَحذُوفٍ كَمَا فِي الْوَجْهِ الْآتِي. وَتَظْيِيرُهُ مَا فِي «مَرِيَمَ»: ﴿حَقِّ﴾ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا [مَرِيَمَ: ٧٥]، قَالَ: تَقْدِيرُهُ: «قَالُوا: أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا، ﴿حَقِّ﴾ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ»، أي: لَا يَبْرَحُونَ يَقُولُونَ هَذَا الْقَوْلَ، إِلَى أَنْ يَشَاهِدُوا الْمَوْعُودَ رَأْيَ عَيْنٍ^(١). وَهَاهُنَا لَمَّا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ هَذَا الْوَعْدَ وَالتَّهْدِيدَ الشَّدِيدَ، قَالُوا: مَتَى يَكُونُ هَذَا الْمَوْعُودُ؟ إِنكَارُ آلِهِ. فَقِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبَ مَا تُوْعَدُونَ﴾. وَإِنَّمَا أُعِيدَ ﴿تُوْعَدُونَ﴾، لِيُؤْذَنَ بِأَنَّهُ كَائِنٌ لَا رَيْبَ فِيهِ، فَقَوْلُهُ: «قَالَ الْمُشْرِكُونَ» إِشَارَةٌ إِلَى تَقْدِيرِ سَوَالٍ يَقْتَضِيهِ الْفَصْلُ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ﴾.

(١) انظر: (١٠: ٨٧) في تفسير الآية (٧٥) من سورة مريم.

قال المشركون: متى يكون هذا الموعود؟ إنكاراً له، فقيل: ﴿قُلْ﴾ إنه كائن لا ريب فيه، فلا تُنكروه؛ فإن الله قد وعد ذلك وهو لا يخلف الميعاد. وأما وقته فما أدري متى يكون؛ لأن الله لم يبينه لما رأى في إخفاء وقته من المصلحة.

فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾، والأمدُ يكون قريباً وبعيداً، ألا ترى إلى قوله: ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران: ٣٠]؟

قلت: كان رسول الله ﷺ يستقرب الموعد، فكأنه قال: ما أدري أهو حال متوقع في كل ساعة أم مؤجل ضربت له غاية، أي: هو ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ﴾ فلا يطلع، و﴿مِنْ رَسُولٍ﴾ تبيين لمن ارتضى،

قوله: (ما معنى قوله: ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾)، أي أن الهمزة «أم» المعادلة يقتضيان أن يقال: أقرب ما توعدون أم بعيد؟ والأمر مشترك بين البعيد والقرب. وأجاب أن رسول الله ﷺ، لما كان مهتماً يقرب الوعد، صرح^(١) في الجزء الأول من الكلام ما كان مقتضياً لإثباته^(٢). وفي الجزء الثاني أطلق، على أنه غير ملبس أن المراد: أم مؤجل ضربت له غاية.

قوله: (أي: هو ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ﴾)، يريد أن ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ﴾، خبر مبتدأ محذوف، والإضافة مخضة. وأنت تعلم أن تعريف الخير يُنبئ عن^(٣) التخصيص، والكلام وقع تعليلاً لنفي الدراية، كأنه قيل: ما أدري قرب ذلك الموعد ولا بعده، إلا أن يُطلعني الله عليه، لأن علم جميع الغيب مختص به، وهو يُطلع^(٤) على بعضه بعض الخلق، على هذه الطريقة المخصوصة المذكورة في هذه الآية، و«الفاء» في ﴿فَلَا يُظْهِرُ﴾، لتعقيب^(٥) حكم بعد حكم،

(١) في (ح): «خرج».

(٢) في (ط): «مهتماً بشأنه»، وفي (ف): «مهتماً بشركه».

(٣) في (ف): «يبني على».

(٤) في (ف): «يطلق».

(٥) في (ف): «لتعقيب».

يعني: أنه لا يُطْلَعُ عَلَى الْغَيْبِ إِلَّا الْمُتَّصِي الَّذِي هُوَ مُصْطَفَى لِلنَّبُوَّةِ خَاصَّةً، لَا كُلَّ مُرْتَضَى، وَفِي هَذَا إِبْطَالٌ لِلْكَرَامَاتِ؛

وَفِي «فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ» لِلْسَّبَبِ. قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «مَنْ أَرْتَضَى» مَبْتَدَأٌ، وَالْخَبَرُ: «فَإِنَّهُ»، وَ«رَصَدًا» مَفْعُولٌ «يَسْأَلُكَ» ^(١)، وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «فَإِنَّهُ» لِلْمُرْتَضَى.

قَوْلُهُ: (وَفِي هَذَا إِبْطَالٌ لِلْكَرَامَاتِ)، قَالَ الْإِمَامُ: «قَوْلُهُ «عَلَى غَيْبِهِ» لَفْظٌ مُفْرَدٌ لَيْسَ فِيهِ صِفَةُ الْعُمُومِ، فَيَكْفِي أَنْ يَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبٍ وَاحِدٍ مِنْ غُيُوبِهِ أَحَدًا إِلَّا الرَّسُلَ، فَيُحْمَلُ عَلَى وَقْتٍ وَقَوِّعٍ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَكَيْفَ وَقَدْ ذَكَرَهَا عَقِيبَ قَوْلِهِ «أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ»؟ ^(٢).

وَقُلْتُ: وَهُوَ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ الرَّسُلَ أَيْضًا لَمْ يُظْهِرُوا عَلَى ذَلِكَ. أَمَّا إِذَا حِيلَ «مَا تُوعَدُونَ» عَلَى إِظْهَارِ اللَّهِ لَهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَوْمَ بَدْرٍ، فَيَجُوزُ ذَلِكَ.

وَقَالَ الْإِمَامُ: «وَيُحْتَمَلُ ^(٣) أَنْ يَكُونَ الْإِسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعًا، أَيْ: لَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ الْمَخْصُوصِ ^(٤) أَحَدًا. لَكِنْ، مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ، فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ، حَفَظَةً يَحْفَظُونَهُ مِنْ مَرَدَةِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، لِأَنَّ هَذَا الْكَلَامَ كَانَ جَوَابًا لِسُؤَالِ مُسْتَهْزِئٍ ^(٥).

وَقَالَ الْقَاضِي: «جَوَابُهُ تَخْصِصُ الرَّسُولِ بِالْمَلَكِ وَالْإِظْهَارِ ^(٦) بِمَا يَكُونُ بَغِيرِ وَسْطٍ، وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ عَلَى الْمُغَيَّبَاتِ، إِنَّهَا تَكُونُ تَلَقُّيًّا عَنِ الْمَلَائِكَةِ، كَاطْلَاعِنَا عَلَى أَحْوَالِ الْآخِرَةِ بِنَوْسَطِ الْأَنْبِيَاءِ ^(٧)».

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٥).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤٨) بتصرف ملحوظ.

(٣) فِي (ح): «وَيَجُوزُ».

(٤) أَيْ: قِيَامُ الْقِيَامَةِ.

(٥) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٤٩).

(٦) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «وَالْأَوْلِيَاءِ».

(٧) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٠٢)، وَسَقَطَ لَفْظُ (الْأَنْبِيَاءِ) مِنْ (ح)، (ف).

لأن الذين تُصاف إليهم وإن كانوا أولياء مُرتضين، فليسوا برُسل، وقد خصَّ الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وإبطال الكهانة والتنجيم، لأن أصحابها أبعد شيء من الارتضاء وأدخله في السَّخَط. ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ يَدَي مَنْ ارتضى للرسالة. ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ حَفَظَةٌ مِنَ الملائكة يحفظونه من الشياطين؛ يطرُدونهم عنه وَيَعْصِمُونَهُ مِنْ وَسَاوِسِهِمْ، حتى يُبَلِّغَ ما أوحى به إليه.....

الانتصاف: «أدعى الزَّخْشِرِيَّ عامًّا واستدلَّ بخاص، فالدَّعْوَى امتناع الكرامات كلها، فيجوز إعطاؤه^(١) الكرامات كلها إلَّا الاطلاع على الغيب. ولعلَّ شُبْهَةَ القَدْرِيَّةِ في إبطالها، أن الله تعالى لا يَتَّخِذُ مِنْهُمْ وَلِيًّا أَبَدًا»^(٢).

وقلتُ: الأقربُ تَحْصِيصُ الإِطْلَاعِ بِالضَّعْفِ والخفاء؛ فإن إطلاع الله الأنبياء على الغيب، أمكن وأقوى من إطلاعه الأولياء، يدلُّ عليه حرفُ الاستعلاء في ﴿عَلَى عَيْنِهِ﴾، قال الله تعالى: ﴿أَوِ الْطِفْلِ الَّذِي لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْنِ النَّسَاءِ﴾ [النور: ٣١]، فَضَمَّنَ ﴿يُظْهِرُ﴾ معنى «يُطْلِعُ»، أي: فلا يُطْلِعُ اللهُ عَلَى عَيْنِهِ إِظْهَارًا تَامًّا، وَكُشْفًا مُرْضِيًّا جَلِيًّا، إلَّا لمن ارتضى من رسول، فإن الله تعالى إذا أراد أن يُطْلِعَ النَّبِيَّ عَلَى الْغَيْبِ، يُوْحِي إِلَيْهِ أَوْ يُرْسِلُ إِلَيْهِ الْمَلَكَ، وَيَحْفَظُ الْمُوْحَى بِرَّصِدٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، يَدُلُّ عَلَيْهِ تَرْتِيبُ الْكَلَامِ^(٣) في قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾، وتعليقه بقوله: ﴿لَعَلَّآ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ﴾.

وأما كرامات الأولياء، فهي من قبيل التَّلْوِيحَاتِ واللَّمَحَاتِ، أو من جنسٍ إيجابية دعوة وصدقٍ فِرَاسَةٍ؛ فإن كُشِفَ الأولياء غيرُ تَامٍّ كالأَنْبِيَاءِ، قال الشيخُ العارفُ أبو القاسمِ القشيري

(١) أي: إعطاء الولي.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٢).

(٣) في (ج): «الملائكة».

وعن الضَّحَّاك: مَا بُعِثَ نَبِيٌّ إِلَّا وَمَعَهُ مَلَائِكَةٌ يَخْرُسُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ أَنْ يَتَشَبَّهُوا بِصُورَةِ الْمَلِكِ. ﴿لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ﴾ «أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ» يعني الأنبياء؛ وَحَدَّ أَوَّلًا عَلَى اللَّفْظِ فِي قَوْلِهِ: ﴿مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾، ثُمَّ جَمَعَ عَلَى الْمَعْنَى، كَقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ﴾ [الجن: ٢٣]، وَالْمَعْنَى: لِيَبْلَغُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ كَمَا هِيَ، مُحْرَسَةً مِنَ الزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ؛

رحمه الله تعالى: «ظهورُ الكراماتِ على الأولياءِ جائزٌ، لأنه لا يؤدِّي^(١) إلى رُفْعِ أَصْلِ مِنَ الْأَصُولِ، وظهورُها علامةٌ صَدِيقٌ مَنْ ظَهَرَتْ^(٢) عَلَيْهِ فِي أَحْوَالِهِ»^(٣)، كَمَا أَنَّ ظَهْرَ الْمَعْجَزَةِ، عِلَامَةٌ صَدِيقٌ مَنْ ادَّعَى النَّبُوَّةَ.

قَالَ الْإِمَامُ أَبُو إِسْحَاقَ^(٤): «الْأَوْلِيَاءُ لَهُمْ كِرَامَاتٌ شَبَّهَ إِجَابَةُ الدَّعْوَةِ، وَأَمَّا جَنْسُ مَا هُوَ مَعْجَزَةٌ لِلْأَنْبِيَاءِ فَلَا»^(٥). وَقَالَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ فُورَكَ: «الْفَرْقُ بَيْنَ الْمَعْجَزَاتِ وَالْكَرَامَاتِ، هُوَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مَأْمُورُونَ بِإِظْهَارِهَا، وَالْوَلِيُّ يُحِبُّ عَلَيْهِ سِتْرُهَا وَإِخْفَاؤَهَا. وَالنَّبِيُّ يَدَّعِي ذَلِكَ وَيَقْطَعُ الْقَوْلَ بِهِ، وَالْوَلِيُّ لَا يَدَّعِي وَلَا يَقْطَعُ جَوَازِ الْاسْتِدْرَاجِ»^(٦).

وَقُلْتُ: لَا يَدْخُلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى حُكْمُ الْمَنْجَمِ الْمَخْذُولِ، لِأَنَّ ذَلِكَ تَكْرِمَةٌ وَتَشْرِيفٌ، وَالْمَنْجَمُ مَقْطُودٌ مَرْجُومٌ، قَالَ الزَّجَّاجُ وَالْوَاحِدِيُّ وَصَاحِبُ «الْمَطْلَعِ» رَحِمَهُمُ اللَّهُ: «الْآيَةُ تَوْجِبُ عَلَى مَنْ ادَّعَى أَنَّ التَّجَوُّمَ تَدْلُهُ عَلَى مَا يَكُونُ مِنْ حَيَاةٍ أَوْ مَوْتٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ، فَقَدْ كَفَّرَ بِهَا فِي الْقُرْآنِ»^(٧).

(١) فِي (ط): «لَأَنَّهُ يُوَدِّي».

(٢) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «ظَهَرَ».

(٣) «الرِّسَالَةُ الْقَشِيرِيَّةُ»، ص ٣٥٣.

(٤) الْإِسْفَرَايِينِي، الْأَصُولِي الشَّافِعِي، الْمَلَقَبُ بِرُكْنِ الدِّينِ، تَوَفَّى سَنَةَ (٤١٨ هـ) لِلْهَجْرَةِ.

(٥) «الرِّسَالَةُ الْقَشِيرِيَّةُ»، ص ٣٥٣.

(٦) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ، ص ٣٥٤ بِتَصْرِفٍ.

(٧) انْظُرْ: «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابِهِ» (٥: ٢٣٧) لِلزَّجَّاجِ، وَ«الْوَسِيطُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ» (٤: ٣٦٩) لِلْوَاحِدِيِّ.

وَذَكِّرْ الْعِلْمَ كَذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَقَّقْ تَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ﴾ [عمد: ٣١]، وَقَرِئ: «لِيَعْلَمَ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ. ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ بِمَا عِنْدَ الرُّسُلِ مِنَ الْحِكْمِ وَالشَّرَائِعِ، لَا يَفُوتُهُ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا يَنْسَى مِنْهَا حَرْفًا، فَهُوَ مُهَيِّمٌ عَلَيْهَا حَافِظٌ لَهَا، ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ مِنَ الْقَطْرِ وَالرَّمْلِ وَوَرَقِ الْأَشْجَارِ، وَزَيْدِ الْبِحَارِ، فَكَيْفَ لَا يُحِيطُ بِمَا عِنْدَ الرُّسُلِ مِنْ وَحْيِهِ وَكَلَامِهِ؟ وَ«عَدَدًا»: حَالٌ، أَيْ: وَضَبَطَ كُلَّ شَيْءٍ مَعْدُودًا مُحْصُورًا، أَوْ مَصْدَرٌ فِي مَعْنَى إِحْصَاءٍ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْجِنِّ، كَانَ لَهُ بَعْدُ كُلِّ جَنِّيٍّ صَدَقَ مُحَمَّدًا ﷺ وَكَذَّبَ بِهِ، عِتْقُ رَقَبَةٍ».

قَوْلُهُ: (وَذَكِّرْ الْعِلْمَ كَذِكْرِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَقَّقْ تَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ﴾)، وَالْمَعْنَى: لِيَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ يَتَعَلَّقُ بِهِ الْجَزَاءُ، وَهُوَ أَنْ يَعْلَمَهُ مَوْجُودًا حَاصِلًا.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سورة المزمل

مكية، وهي تسع عشرة أو عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَأْتِيهَا الْمَزْمَلُ * فَرَأَيْتَ لَإِلَّا قَلِيلًا * يَصْفَهُ * أَوْ أَنْصَبَهُ مِنْهُ قَلِيلًا * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا] (٤-١)

«الْمَزْمَلُ» المزمّل، وهو الذي تَزَمَّلَ في ثيابه، أي تَلَفَّفَ بها، بإدغام التاء في الزاي. ونحوه: المَدَثَرُ في المَدَثَرِ، وقُرئ: «المزمل» على الأصل، والمزمل، بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسرها. على أنه اسم فاعل أو مفعول، من زَمَلَ، وهو الذي زَمَلَهُ غيره أو زَمَلَ نفسه؛ وكان رسول الله ﷺ نائماً بالليل مزملاً في قُطَيْفِهِ، فَنَبَّهَ وتُودِي بها يُهَجِّنُ إليه الحالة التي كان عليها من التزمّل في قُطَيْفَتِهِ واستعدادِهِ للاستيقاظ في النوم، كما يفعل مَنْ لا يُهَمُّه أمرٌ ولا يَغْنِيهِ شأنٌ، ألا تَرَى إلى قول ذي الرمة:

وكائنٌ تَحَطَّتْ نَاقَتِي مِنْ مَفَاذَةٍ وَمِنْ نَائِمٍ عَنْ لَيْلِهَا مُتَزَمِّلٍ

سورة المزمل

عشرون آية، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقني

قوله: (وكائنٌ تَحَطَّتْ نَاقَتِي) البيت^(٢)، «كائنٌ»، معناها: معنى كم الخبرية، يقول: كم من

(١) في (ط): «مكية»، وهي ثمان عشرة آية، وهو موافق لعَدَدَ اللذين، أما كونها تسع عشرة آية فموافق لعَدَدَ المكين والبصريين، وكونها عشرون آية فموافق لعَدَدَ الكوفيين والشاميين. انظر «البيان في عَدَدِ آي القرآن» للداني، ص ٢٥٧.

(٢) لذی الرمة، من قصيدة طويلة يهجو فيها ويفتخر، انظر «ديوانه»، ص ٢٣١.

يُرِيد: الكسلانَ المتقاعسَ الذي لَا يَنْهَضُ في معَظِمِ الأمورِ وكفَايَاتِ الخطوبِ، وَلَا يَحْمِلُ نَفْسَهُ المشاقَّ والمتاعِبَ، وَنَحْوَهُ:

سُهْدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهَوَجَلِ

وفي أمثالهم:

أَوْرَدَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ ما هكذا تُورَدُ يا سَعْدُ الْإِبِلُ

فَذَمَّهُ بِالِاشْتِمَالِ بِكسائه، وَجَعَلَ ذَلِكَ خِلافَ الْجَلْدِ وَالْكَيْسِ،

مَفَازَةٌ تَخَطَّتْ نَاقَتِي فِيهَا، وَكَمْ مِنْ نَائِمٍ، أَي: غَافِلٍ عَنِ لَيْلِ تِلْكَ الْمَفَازَةِ، مُتَزَمِّلٍ فِي ثَوْبِهِ غَيْرَ مُهْتَمٍّ بِشَأْنِهَا. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ فِي «لَيْلِهَا» لِلنَّاقَةِ، وَأَرَادَ لَيْلَ نَفْسِهِ، وَأَضَافَهُ إِلَى نَاقَتِهِ.

قَوْلُهُ: (سُهْدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهَوَجَلِ)، أَوَّلُهُ:

فَأَتَتْ بِهِ حَوْشَ الْفَوَادِ مُبْطِنًا^(١)

حَوْشُ الْفَوَادِ، أَي: ذِكْيُ الْفَوَادِ حَدِيدُهُ. مُبْطِنًا^(٢)، أَي: خَمِصَ الْبُطْنِ. الْهَوَجَلُ: الثَّقِيلُ الْأَحْمَقُ الْكَسْلَانُ. يَقُولُ: أَتَتْ الْأُمُّ هَذَا الْوَلَدَ مُتَقِطًا حَذِرًا ذَكِيًّا سَاهِرًا، إِذَا نَامَ الْكَسْلَانُ.

قَوْلُهُ: (وَفِي أَمْثَالِهِمْ: أَوْرَدَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ)^(٣)، قِيلَ: هَذَا سَعْدٌ بْنُ زَيْدٍ مَنَاءً، أَخُو مَالِكِ بْنِ زَيْدٍ مَنَاءَ الَّذِي يُقَالُ فِي حَقِّهِ: أَبْلٌ مِنْ مَالِكٍ، قَالَ الْمِيدَانِيُّ: «هُوَ سَبِطٌ تَحِيمٌ بِنُ مَرَّةٍ وَكَانَ يَتَحَقَّقُ، إِلَّا أَنَّهُ كَانَ أَبْلٌ أَهْلِي زَمَانِهِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَزَوَّجَ وَبَنَى بِأَمْرَاتِهِ، فَأَوْرَدَ الْإِبِلَ أَخُوهُ سَعْدٌ وَلَمْ يُحْسِنِ الْقِيَامَ عَلَيْهَا وَالرَّفَقَ بِهَا، فَقَالَ مَالِكٌ:

أَوْرَدَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ ما هكذا تُورَدُ يا سَعْدُ الْإِبِلِ»^(٤)

(١) البيت لأبي كبير الهذلي.

(٢) المبطن: خميص البطن، ورجل مبطن إذا كان غير خميص البطن. انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١٠٧٣).

(٣) البيت للشاعر مالك بن زيد مناة يخاطب أخاه سعداً.

(٤) «مجمع الأمثال» (١: ٨٦)، وانظر: (٢: ٣٦٤)، ويضرب هذا المثل لمن قصّر في الأمر.

وَأَمْرٌ بِأَنْ يُجْتَازَ عَلَى الْمَجُودِ التَّهَجُّدِ، وَعَلَى التَّرْمِيلِ التَّشْمِيرُ وَالتَّخَفُّفُ لِلْعِبَادَةِ وَالْمُجَاهَدَةِ فِي اللَّهِ، لَا جَرَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ تَشَمَّرَ لَذَلِكَ مَعَ أَصْحَابِهِ حَقَّ التَّشْمِيرِ، وَأَقْبَلُوا عَلَى إِحْيَاءِ لِبَالِهِمْ، وَرَفَضُوا لَهُ الرَّقَادَ وَالذَّلْعَةَ، وَتَجَاهَدُوا فِيهِ حَتَّى انْتَفَخَتْ أَقْدَامُهُمْ وَاصْفَرَّتْ أَلْوَانُهُمْ، وَظَهَرَتِ السَّيْمِيُّ فِي وُجُوهِهِمْ وَتَرَامَى أُمُرُهُمْ إِلَى حَدِّ رَحْمَتِهِمْ لَهُ رَبُّهُمْ، فَخَفَّفَ عَنْهُمْ. وَقِيلَ: كَانَ مُتَزَمِّلاً فِي مِرْطٍ لِعَائِشَةَ يَصَلِّي،

أي: أتى بها الوزر، والحال أنه مُشْتَمِلٌ لَيْسَ بِمُشْمَرٍ، فَذَمَّهُ بِالِاشْتِمَالِ، وَجَعَلَ ذَلِكَ خِلَافَ الْجَلْدِ وَالْكَيْسِ. وَقِيلَ: ذَمَّهُ بِالِاشْتِمَالِ بِكَسَائِهِ، وَادَّعَى أَنَّ الْخُلَلَ كَانَ لِيَكِيلَهُ إِلَى الذَّلْعَةِ، وَعِلَامَتُهُ الْاشْتِمَالُ^(١).

الانتصاف: «هذا القول والاستشهاد سوء أدب. وجعلت العلماء نداءه بالمزمل وغير ذلك من صفاته تشريفاً له إذ لم يُنادَ به باسمه، واستشهاده على ذلك بأبياتٍ قيلت ذمّاً في جُفَاءِ العرب، أبرأ إلى الله وأربأ برسول الله ﷺ منه»^(٢).

وقلتُ: ومنه ما رواه عن عكرمة: أنه^(٣) يا أيها الذي رُمِّلَ أمراً عظيماً، أي: حمّله. وروى السلمي عن ابن عطاء: «يا أيها المخفي ما يُظهره عليك من آثار الخصوصية، أن أوان كُشفه فأظهره، فقد أيدناك بمن يتبعك ويوافقك، ولا يتخذك ولا يخالفك، وهو أبو بكر وعلي رضي الله عنهما»^(٤). قوله: (مُتَزَمِّلاً فِي مِرْطٍ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا)، الانتصاف: «هذه السورة مكية، والبناء

(١) من قوله: «وقيل: ذمّه» إلى هنا، سقط من (ف)، وفي (ح) جاء هذا القول منقولاً من «الانتصاف»، وليس بصواب، إذ لم أقف عليه في «الانتصاف»، ولا في مخطوط «الإنصاف» للعراقي.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٤).

(٣) أي: أن المعنى. ومن يدعي ما قاله السهيلي في هذا الصدد: «ليس المزمل باسم من أسأته عليه السلام يُعرف به، وإنّما هو مشتق من حالته التي كان التيسر بها حالة الخطاب، والعرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبه، سمّوه باسم مشتق من حالته التي هو عليها، كقول النبي ﷺ لعلي كرم الله وجهه، وقد نام ولصق بجانبه التراب: قُمْ أَبَا تَرَابٍ، إشعاراً بأنه ملاطف له؛ فقله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ﴾ فيه تأنيس وملاطفة. انظر: «الجامع لأحكام القرآن» (١٩: ٣٣) للقرطبي.

(٤) «حقائق التفسير» (٢: ٣٥٥) للسلمي.

فهو على هذا ليس بتهجين، بل هو ثناء عليه وتحسين لحاله التي كان عليها، وأمر بأن يدوم على ذلك ويواطب عليه. وعن عائشة رضي الله عنها: أنها سُئِلَتْ: ما كان تَرْمِيلُهُ؟ قالت: كَانَ يَرْطَأُ طَوْلَهُ أَرْبَعَ عَشْرَةَ ذِرَاعاً يَنْصِفُهُ عَلِيٌّ وَأَنَا نَائِمَةٌ وَنِصْفُهُ عَلَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي، فَسُئِلْتُ: ما كان؟ قالت: والله ما كان خَزْأً وَلَا قَزْأً وَلَا مِرْعَزِيَّ وَلَا إِبْرَيْسِيَّ وَلَا صُوقاً؛ كان سَدَاهُ شَعْرًا وَحُمْتُهُ وَبَرًّا. وقيل: دخل على خديجة، وقد جُثَّتْ قَرْقَاً أَوَّلَ مَا أَتَاهُ جَبْرِيلُ وَبَوَادِرُهُ تَرَعُدُ، فقال: «رَمَلُونِي رَمَلُونِي»، وَحَسِبْتُ أَنَّهُ عَرَضَ لَهُ؛

على عائشة كان بالمدينة^(١). وفي «جامع الأصول»: «تَرَوَّجَهَا النَّبِيُّ ﷺ فِي شَوَّالِ سَنَةِ عَشْرِ مِنَ النَّبْوَةِ، قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِثَلَاثٍ وَلَهَا سِتُّ سَنِينَ، وَأَعْرَسَ بِهَا فِي الْمَدِينَةِ فِي شَوَّالِ سَنَةِ اثْنَتَيْنِ مِنَ الْهَجْرَةِ، عَلَى رَأْسِ ثَمَانِيَةِ عَشْرِ شَهْرًا، وَلَهَا تِسْعُ سَنِينَ»^(٢).

قوله: (مِرْعَزِيَّ)، الجوهري: «الْمِرْعَزِيُّ: الرَّعْبُ الَّذِي تَحْتَ شَعْرِ الْعِزْرِ، وَهُوَ «وَفْعِلٌّ»، لِأَنَّ «وَفْعِلًّا» لَمْ يَجْنِ؛ وَإِنَّا كَسَرُوا الْمِيمَ إِتِّبَاعًا لِكَسْرِ الْعَيْنِ».

قوله: (وَقَدْ جُثَّتْ قَرْقَاً)، النهاية: «وَفِي حَدِيثِ الْمَبْعَثِ^(٣): فَجُثَّتْ مِنْهُ قَرْقَاً، أَي: دُعِزَتْ وَخِيفَتْ؛ يُقَالُ: جُثَّتِ الرَّجُلُ، وَجُثِفَ، وَجُثَّ، إِذَا فَزِعَ»^(٤).

قوله: (بَوَادِرُهُ)، النهاية: «هِيَ جَمْعُ بَادِرَةٍ، وَهِيَ لَحْمَةٌ بَيْنَ الْمِنْكَبِ وَالْعُنُقِ»^(٥).

قوله: (وَحَسِبْتُ أَنَّهُ عَرَضَ لَهُ)، الأساس: «عَرَضَ لِفُلَانٍ إِذَا جُنَّ». رَوَيْنَا عَنْ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: «أَوَّلَ مَا يُدْئِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْوَحْيِ الرُّؤْيَا

(١) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٤).

(٢) «جامع الأصول» (٤: ٨٩٤) لابن الأثير، والفقرة من قوله: «وَفِي جَامِعٍ» إِلَى قَوْلِهِ «تِسْعُ سَنِينَ»، ساقطة في (ف).

(٣) في (ف): «المنفعة».

(٤) انظر تمام الحديث في «صحيح مسلم» (١٦١-٢٥٥)، ونماذج تخريجه في «مسند الإمام أحمد» (١٥٠٣٥).

(٥) «النهاية» (١: ١٠٦).

فبينما هو على ذلك إذ ناداه جبريل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ﴾.....

الصادقة، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبَّ^(١) إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء، فيتحنَّث فيه - وهو التعبُدُ - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزوَّد لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزوَّد ليئلاها، حتى جاءه الحق فجاءه الملك فقال: اقرأ، قال: ما أنا بقارئ. قال: فأخذني فغطَّنِي حتى بلغَ مني الجهد ثم أرسلني، كذا ثلاثاً، فقال: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، إلى قوله: ﴿مَا تَرَىٰ﴾. فرجع بها رسول الله ﷺ ترجف بوادره^(٢)، فدخل على خديجة بنت خويلد، فقال: رَمَلُونِي رَمَلُونِي، فَرَمَلُوهُ حتى ذهبَ عنه الرُّوع، فقال لخديجة وأخبرها الخبر: لقد خشيتُ على نفسي. فقالت له خديجة: كَلَّا، أبشر؛ فوالله لا يُخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق. فانطلقت به خديجة حتى أتت به على ورقة بن نوفل، وهو ابن عم خديجة، وكان امرءاً تنصّر في الجاهلية، فكتب الإنجيل بالعربية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً. فقالت له خديجة: يا ابن عم، اسمع من ابن أخيك، فأخبره رسول الله ﷺ ما رأى، فقال ورقة: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى، يا ليتني فيها جذعاً^(٣)، ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك» الحديث^(٤).

قوله: (إذ ناداه جبريل: فقال^(٥)): ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمِلُ﴾)، رويناه عن البخاري ومسلم، عن جابر، عن رسول الله ﷺ، قال: «جاورت بحراء شهراً، فلما قضيت جوارِي هبطت، فتوديت، فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً^(٦)، ونظرت من خلفي فلم أر شيئاً، فرفعت رأسي فرأيت شيئاً، وفي رواية: «رفعت

(١) في (ح) و(ف): «وحُبَّ».

(٢) في (ط) و(ح): «يرجف فواده»، وهي إحدى روايتي البخاري (حديث رقم ٣)، وروايتي مسلم (٢٥٤-

١٦٠)، وليست موضع الشاهد.

(٣) الجذع من الرجال: الشاب الحديث.

(٤) أخرجه البخاري (٣) (٦٩٨٢)، ومسلم (٢٥٢-١٦٠).

(٥) لفظ «فقال» سقط من «الكشاف».

(٦) قوله: «ونظرت أمامي فلم أر شيئاً» سقط من (ح) و(ف).

وَعَنْ عِكْرَمَةَ: أَنَّ الْمَعْنَى: يَا أَيُّهَا الَّذِي زُمِلَ أَمْرًا عَظِيمًا، أَي: حُمِّلَهُ، وَالزَّمْلُ: الْحِمْلُ، وَازْدَمَلَهُ: اخْتَمَلَهُ. وَقُرِئَ: «قُمُّ اللَّيْلِ»، بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا. قَالَ عِثْمَانُ بْنُ جَنِّي: الْغَرَضُ بِهَذِهِ الْحَرَكَةِ التَّبْلُغُ بِهَا هَرَبًا مِنَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ،

رَأْسِي فَإِذَا هُوَ قَاعِدٌ ^(١) عَلَى عَرْشٍ فِي الْهَوَاءِ، يَعْنِي جَبْرِيلَ، فَأَخَذْتَنِي رَجْفَةً شَدِيدَةً»، فَأَتَيْتُ خَدِيجَةً فَقُلْتُ: دَثُرُونِي، فَدَثَرُونِي، وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ * قُوفَا نَذِيرٌ * وَرَبِّكَ مَكِيدٌ * وَيَا بَلَدَكَ قَطَّاعٌ» ^(٢). فَظَهَرَ مِنْ هَذَا هُجْنُهُ مَا قَالَهُ: (وَتُوْدِي بِهَا يَهْجُنُ إِلَيْهِ ^(٣) الْحَالَةُ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا)، وَحَسَنَ مَا هَجَّجَ بِهِ مَنْ قَالَ: «يَا أَيُّهَا الْمُخَفِيُّ مَا يَظْهَرُ عَلَيْكَ مِنْ آثَارِ الْخُصُوصِيَّةِ».

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «قُمُّ اللَّيْلِ»)، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي السَّمَّالِ وَرَوْحَ. وَقَالَ: عَلَنَةُ جَوَازِ ذَلِكَ، أَنَّ الْغَرَضَ فِي هَذِهِ الْحَرَكَةِ، إِنَّمَا هُوَ التَّبْلِغُ بِهَا، هَرَبًا مِنَ اجْتِمَاعِ السَّاكِنِينَ، فَبِأَيِّ الْحَرَكَاتِ تَحْرُكُ فَقَدْ وَقَعَ الْغَرَضُ، وَلَعَمْرِي إِنَّ الْكَسَرَ أَكْثَرُ، فَأَمَّا أَنْ لَا يَجُوزُ ^(٤) غَيْرُهُ فَلَا. حَكَمِي قَطْرُبُ عَنْهُمْ: قُمُّ اللَّيْلِ، وَقُلَّ الْحَقُّ؛ مَنْ كَسَرَهُ فَعَلِيَ الْأَصْلَ، وَمَنْ صَمَّ أَوْ كَسَرَ أَيْضًا أَتْبَعَ، وَمَنْ فَتَحَ فَجَنَحَا إِلَى خِفَةِ الْفَتْحِ» ^(٥).

وَفِي الْحَاشِيَةِ: ابْنُ جَنِّي: يَكْثُرُ فَسْكَوْنُ الْيَاءِ، وَلَيْسَتْ بِيَاءُ النَّسَبِ، وَلَكِنَّهُ فِي الْأَصْلِ: كَنِي، فَعُرِّبَ وَبُنِيَ عَلَى السَّكُونِ.

قَوْلُهُ: (التَّبْلُغُ ^(٦) بِهَا)، أَي: الْاِكْتِفَاءُ بِهَا.

(١) فِي (ج): «فَاعِلُهُ».

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٩٢٢)، وَمُسْلِمٌ (٢٥٧-١٦١)، وَانْظُرِ الْبُخَارِيُّ (٤٩٢٤).

(٣) كَذَا فِي «الْكَشَافِ»: يَهْجُنُ إِلَيْهِ، وَلَعَلَّ صَوَابَهُ مَا ذَكَرَهُ الرَّازِيُّ فِي «مِفْتَاحِ الْغَيْبِ» (٣٠: ١٥١): بِهَا يَهْجُنُ تِلْكَ الْحَالَةَ، وَمِثْلُهُ فِي «السَّرَاجِ الْمُنِيرِ» (٤: ٢٩٩) لِلْخَطِيبِ الشَّرِيفِيِّ.

(٤) فِي (ج) وَ(ف): «أَنْ يَجُوزَ».

(٥) «الْمَحْتَسَبُ» (٢: ٣٣٥-٣٣٤).

(٦) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَكَذَا هُوَ فِي نَصِّ «الْكَشَافِ» مِنْ (ط)، لَكِنْ فِي الْأَصْلِ الْخَطِيئِ مِنْ «الْكَشَافِ» وَفِي الْمَطْبُوعِ: «التَّبْلُغُ».

فبأي الحركات تحرك فقد وقع الغرض. ﴿يَصْفَهُ﴾: بدل من ﴿أَيْلَ﴾، و﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾: استثناء من النصف، كأنه قال: قُم أَقَلَّ من نصف الليل. والضمير في «منه» و«عليه» للنصف، والمعنى التخيير بين أمرين؛ بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البت، وبين أن يختار أحد الأمرين وهما التقصان من النصف والزيادة عليه. وإن شئت جعلت «نصفه» بدلاً من «قليلًا»، وكان تخييراً بين ثلاث: بين قيام النصف بتمامه، وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه؛ وإنما وُصف النصف بالقلّة بالنسبة إلى الكل، وإن شئت قلت: لما كان معنى ﴿قُلْ أَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ * ﴿يَصْفَهُ﴾، إذا أبدلت النصف من الليل: قُم أَقَلَّ من نصف الليل، رجّع الضمير في «منه» و«عليه» إلى الأقل من النصف، فكانه قيل: قُم أَقَلَّ من نصف الليل، أو: قُم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلاً، فيكون التخيير فيما وراء النصف بينه وبين الثلث.

قوله: ﴿يَصْفَهُ﴾ بدل من ﴿أَيْلَ﴾، أعلم أنه جعل ﴿يَصْفَهُ﴾ تارة بدلاً من ﴿أَيْلَ﴾، وأخرى من ﴿قَلِيلًا﴾، وجعل كل واحد من التقديرين على وجهين.

واعترض صاحب «الفرائد» على كل الوجه، قال على الوجه الأول: «لما كان الضمير في ﴿يَصْفَهُ﴾ و﴿عَلَيْهِ﴾ راجعاً إلى النصف، كان المعنى: قُم أَقَلَّ من نصف الليل، أو انقص من نصف الليل^(١)، أو زد على نصف الليل، كأنه قال: قُم أَقَلَّ من نصف الليل، أو قُم زد على نصف الليل، وهذا ظاهر الفساد. وقوله: «على البت» لا دلالة في الآية عليه.

وقال في الوجه الثاني، وهو قوله: «وإن شئت جعلت ﴿يَصْفَهُ﴾ بدلاً من ﴿قَلِيلًا﴾» إلى آخره: هذه هو الوجه. وتأمّل أن يقال: ذكر ﴿قَلِيلًا﴾ ثم أبدل ﴿يَصْفَهُ﴾ منه، إشارة إلى أن ما نام فيه من الليل، وإن كان نصفاً منه، فهو بالإضافة إلى النصف القائم قليل^(٢)، لأن النصف القائم يُضاعف إلى العشرة، كقوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام: ١٦٠].

(١) قوله: «أو قُم زد على نصف الليل» سقط من (ط).

(٢) سقط لفظ «قليل» من (ح) و(ف).

والنصفُ النَّائمُ^(١) لاستراحة النفس، وإن كان لا يتخلو من أن يدخل في العبادة، من حيث إنه استعداد لها، ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ [القدر: ٣].

ويمكن أن يقال: القِلَّةُ في الحقيقة صفةٌ للحاصل في النصف، ثم اعتبرت صفةً للنصف^(٢)، كقولهم: نهاؤه صائمٌ وليله قائم. فعلى هذا: النصفُ النَّائمُ قليلٌ بالإضافة إلى النصفِ القائم، بالنظر إلى ما في كلٍّ واحدٍ منهما، أي من الثواب؛ فجعلَ القليلَ مبدلاً منه، والنصفُ بدلاً، تنبيهاً على هذا المعنى الدقيق. وأما التخيير، فليعلم أن هذا ليس بما لا يزيد ولا ينقص، بل بما يحتتمل الزيادة والنقصان، أعني ذَكَرَ النصفَ أولاً. فلو اقتصر عليه، ظُنَّ أن الزيادة والنقصان لا يتطرفان عليه، كركعات^(٣) الصلاة المفروضة، وكأوقات الصلاة، والحدود، ولأن في تركِ التخيير تعسيراً، وفي وجوده تيسيراً.

ويجوز أن يكون ما يوجد من هذه الأقسام، أعني: النصف، أو الناقص منه، أو الزائد عليه، يكون فرضاً كالقراءة في الصلاة؛ فإن ما قرأ المصلي، وإن كان تمام القراءة كان فرضاً وإن اقتصر على آية أو على ثلاث آيات كما عرف، كان^(٤) مؤدياً للفرض، وكانت صلاته مؤداةً بما فرض عليه من القراءة.

وقال على الوجه الثالث - وهو قوله: «وإن شئت قلت: لما كان معنى ﴿وَرَأَيْتَ﴾ إلى آخره -: الاعتراض عليه من وجهين: أحدهما: أن يقال: قوله: قُمْ أَقَلٌّ من نصف الليل، أو أنقص من ذلك الأقل، أو أزيد من ذلك الأقل، بمنزلة أن يقال: قُمْ أَقَلٌّ من النصف، أو قُمْ أَقَلٌّ من النصف، أو قُمْ أَقَلٌّ من النصف؛ لأنه يلزم أن يكون أزيد من أقل النصف بالغاً

(١) في (ف): «القائم».

(٢) في (ف): «صفة النصف»، وليس بصواب.

(٣) في (ف): «كرامات»، محرفة.

(٤) جواب: فإن ما قرأ المصلي.

النَّصْف، بل يمكنُ أن يكونَ أَقْلٌ من النِّصْف أيضاً، فيكفي في هذا أن يقال: قم أَقْلٌ من النِّصْف^(١)؛ فأَيُّ مَقْدَارٍ قام، وهو أَقْلٌ من النِّصْف، كانَ مُؤَدِّياً ما أَمَرَ به. وثانيهما: أن يقال: الناقصُ من أَقْلٍ من النِّصْف، لا يلزمُ أن يكونَ ثلثاً، حتَّى يَصَحَّ قوله: «فيكونُ التَّخْيِيرُ فيها وراءَ النِّصْفِ بينه وبين الثلث».

وقال على الوجه الرابع - وهو قوله: «ويَجُوزُ إذا أَبْدَلْتَ ﴿نِصْفَهُ﴾ من ﴿قَلِيلًا﴾، وَفَسَّرَتْه به» إلى آخره - الاعتراضُ عليه من ثلاثة أوجه: أحدها: أن «نِصْفَهُ» غيرُ مذكورٍ في الثاني، ولو كانَ مذكوراً لَصَحَّ أن يكونَ بدلاً كما في الأول؛ فعلى هذا لَزِمَ حذفُ البدل، وهو غيرُ جائزٍ بالإجماع، ولأنَّه هو المقصودُ في الكلام، فلا وجهَ لحذفه. وثانيها: قوله: «وتجعلُ المزيدَ على هذا القليل، أعني الرِّبع، نصفَ الرِّبع كأنه قيل: أو زِدْ عليه قليلاً نصفَهُ»، يلزمُ منه حذفُ البدلِ والمبدلِ منه، وهذا أبعدُ من الأول^(٢). وثالثها: قوله: «ويَجُوزُ أن تجعلَ الزيادةَ، لكونها مطلقةً، تِمَّةَ الثلث» منطوِّراً فيه؛ لأنَّ من الإطلاقِ كما جازَ أن يكونَ تِمَّةً جازَ أن يكونَ غيرَها؛ فالحملُ على كونها تِمَّةً، يلزمُ منه الترجيحُ من غيرِ مُرجِّح، وهو باطلٌ، وبالله التوفيق.

فنعول: نحنُ لا نشتغلُ بتفاصيلِ الجوابِ، لأنَّها تُؤدِّي إلى التَّطويلِ المُملِّ، بل نفَسِّرُ^(٣) كلامَ المصنِّفِ ليظهرَ المقصود. أمَّا الوجهُ الأوَّلُ، فمن كلامِ الزجاج، قال: «إن ﴿نِصْفَهُ﴾ بدلٌ من ﴿أَلَيْلٍ﴾»، كما تقولُ: ضربتُ زيداً رأسه؛ فإنَّنا ذكرَنا «زيداً» لتوكيدِ الكلام، فهو أوكَدُ من قولك: ضربتُ رأسَ زيد^(٤)، تَمَّ كلامه. فالمعنى: قم نصفَ الليلِ إلَّا قليلاً،

(١) من قوله: «لأنَّه يلزم» إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

(٢) في (ح): «البدل».

(٣) في (ف): «نشير إلى» بدلاً من «نفسّر».

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٣٩).

أو انقص من النصف، أو زد على النصف كثيراً، أو انقص منه قليلاً، كُرِّرَ «أو انقص منه قليلاً»، ليؤذن بأن الأول عزيمة والثاني رخصة، كما تقول: جالس الحسن أو ابن سيرين، تُريدُ أن مجالسة الحسن لا بُدَّ منها، فإن لزمك ضرورة فأنت بالخيار بين مجالسته ومجالسة ابن سيرين. هذا معنى قوله: «على البت».

وقريب منه قوله تعالى: ﴿لَا تُعَذِّبُهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذْبَحْنَهُ أَوْ لَا يُؤْتِيَنِي سُلْطَانِي مُبِينٌ﴾ [النمل: ٢١]، قال: «ليكوننَّ أحدُ الأمور، يعني: إن كان الإتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح، وإن لم يكن كان أحدهما»^(١)، وفيهم منه أن إتيان السلطان، لم يكن كأحد هذين العذابين.

وأما بقية الوجوه الثلاثة، فمبنية على تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ نِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ [المزمل: ٢٠]، على اختلاف القراءتين، أعني: فتح «نصفه» و«ثُلثه»، وكسرها^(٢).

أما بيان كيفية مطابقة الوجه الثاني، وهو أن يكون ﴿نِصْفَهُ﴾ بدلاً من ﴿قَلِيلًا﴾، ويقع التخيير بين الثلاث، فإنه مبني على معنى القراءة بالفتح، أي: تقوم أدنى من ثُلثي الليل وتقوم النصف وتقوم الثلث، كما صرح به في موضعه. وأما الوجه الثالث، وهو أن يكون ﴿نِصْفَهُ﴾ بدلاً من ﴿أَلَيْلٍ﴾، ويكون الضمير في ﴿مِنْهُ﴾ و﴿عَلَيْهِ﴾ للأقل من النصف، فهو مُنزَل على القراءة بالكسر، وهي: تقوم أدنى من ثُلثي الليل ونصفه وثلثه. فقوله: «قُم أقل من نصف الليل»، هو المراد من تقدير قوله: أدنى من نصفه. وقوله: «أو قُم أو انقص من ذلك الأقل»، هو المراد من تقدير: أدنى من ثُلثه. وقوله: «أو أزيد منه قليلاً»، هو المراد من معنى: أدنى من

(١) انظر: (١١: ٤٩٧).

(٢) بالكسر قراءة نافع وابن عامر وأبي عمرو، حملوه على الجاز، أي: تقوم أدنى من نصفه ومن ثُلثه، والباقون بالفتح، بوقوع الفعل، أي: تقوم نصفه وثلثه. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣١، ٧٣٢.

ويجوز إذا أبدلت «نصفه» من «قليلًا» وفسرته به، أن تجعل قليلًا الثاني بمعنى نصف النصف: وهو الربع، كأنه قيل: أو انقص منه قليلًا نصفه، وتجعل المزيد على هذا القليل، أعني الربع، نصف الربع كأنه قيل: أو زد عليه قليلًا نصفه. ويجوز أن تجعل الزيادة لكونها مطلقة تتمم الثلث، فيكون تخييراً بين النصف والثلث والربع.

فإن قلت: أكان القيام فرضاً أم نفلًا؟

قلت: عن عائشة رضي الله عنها أن الله جعله تطوعاً بعد أن كان فريضة، وقيل: كان فرضاً قبل أن تفرض الصلوات الخمس، ثم نسخ بهن إلا ما تطوعوا به.

ثلاثي الليل: فيكون التخيير بين الأقل من النصف وفيها وراء النصف^(١)، وهو أقل من الثلث وأزيد منه؛ فعلم منه أن الضمير في قوله: «بينه وبين الثلث»، راجع إلى «ما وراء النصف»^(٢). والظرف الثاني بدل من الأول، لا كما ظن أنه راجع إلى القليل كما فسر بالنصف.

وأما الوجه الرابع، وهو أن يكون ﴿نصفه﴾ بدلاً من ﴿قليلًا﴾، فهو مئزر أيضاً على القراءة بالكسر. وتقريره أن القليل الأول كما فسر بالنصف، يفسر الثاني بنصف النصف لاحتiale. ولما كانت المطابقة بين الآيتين مطلوبة: يجعل نصف النصف الربع، ويحمل المطلق، وهو قوله: ﴿زد عليه﴾، لأنه لا يعلم كمية الزيادة، على المقيد وهو نصف النصف، فيحصل الثمن، فيضم مع الربع، فيصير الربع والثمن، وهو الثلث تقريباً، فكانه قيل: قم الليل نصفه أو ربعه أو ثلثه. وإذا لم تحمل^(٣) الزيادة المطلقة على المقيد، بل تجعل تتمم للثلث، أي: ما يتم به الربع ثلثاً تحقيقاً، فيقع التخيير أيضاً بين النصف والربع والثلث، كما صرح به أيضاً في موضعه، فلينظر هناك. وإياك أن تصحح هذه الوجوه الثلاثة بغير ما ذكر، فتقع في المتعسف.

قوله: (وقيل: كان فرضاً)، روى محيي السنة عن مقاتل وابن كيسان: «كان هذا بمكة

(١) قوله: «وفيها وراء النصف»، سقط من (ط).

(٢) لفظ «النصف» سقط من النسخ الثلاث، والزيادة من «الكشاف».

(٣) في (ح): «تحصل».

وعن الحسن: كان قيامُ ثلث الليل فريضةً، وكانوا على ذلك سنةً. وقيل: كان واجباً، وإنما وَقَعَ التخييرُ في المقدار، ثُمَّ نُسَخَ بعدَ عشرِ سنين. وعن الكلبي: كان يقومُ الرجلُ حتى يُصبحَ مخافةً أن لا يحفظَ ما بين النصفِ والثلثِ والثلثين؛ ومنهم من قال: كان نَفْلًا بدليلِ التخييرِ في المقدار، ولقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩].

ترتيل القرآن: قراءته على ترسُّل وتؤدَّة بتبيين الحروف وإشباع الحركات، حتى يجيء المتلوُّ منه شبهاً بالثَغْرِ المَرْتَل، وهو المُفْلَجُ المُشَبَّه بَنُورِ الأَقْحوان،

قبل أن تُفَرَّضَ الصلاة، ثُمَّ نُسَخَ بالصلوات الخمس^(١). ورويناه عن البخاري ومسلم في حديث جابر^(٢) أيضاً.

قوله: (ومنهم من قال: كان نَفْلًا، بدليل التخيير في المقدار)، قال الإمام: «استدلَّ على عدم الوجوب، بأنه تعالى قال: ﴿يَصِفْهُ أَوْ أَنْصِ مِنْهُ قَلِيلاً﴾ أَوْزَدَ عَلَيْهِ ﴿فَقُوْضَ ذَلِكَ إِلَى رَأْيِ الْمَكْلُفِ. وما كان كذلك لا يكون واجباً، وهو ضعيف؛ لأنه لا يبعد أن يقال: أوجبت عليك قيام الليل. فأما تقديره بالقلة والكثرة، فهو مُقْوَضٌ إليك»^(٣)، وإليه الإشارة بقوله: «كان واجباً، وإنما وَقَعَ التخييرُ في المقدار».

قوله: (ولقوله^(٤): ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ [الإسراء: ٧٩])، فيه نظر؛ لأنه فسرها في موضعه بقوله: «إن التَّهَجَّدَ زيد لك على الصلوات المفروضة، فريضة عليك خاصة دون غيرك، لأنه تَطَوُّعٌ لهم»^(٥).

قوله: (وهو المُفْلَجُ)، الجوهرى: «الفَلَجُ في الأسنان: تباعد ما بين الشايات والرِّبَاعيات»،

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٥٠) للبخاري.

(٢) انظر: البخاري (٤٩٢٥)، ومسلم (٢٥٦-١٦١).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٥٢).

(٤) عطف على قوله: التخيير في المقدار، أي: وإنما وقع التخيير في المقدار، ولقوله تعالى: «ومن الليل

فتهجد...».

(٥) انظر: (٩: ٣٥٩).

وَأَلَّا يَهْدِيَهُ هَذَا وَلَا يَسْرُدَهُ سَرْدًا، كما قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سَرُّ السَّيْرِ الْحَقِّقَةُ، وَسَرُّ الْقِرَاءَةِ الْهَذْرَمَةُ، حَتَّى يُشْبِهَ الْمَتَلُوَّ فِي تَتَابُعِهِ الثَّغَرَ الْأَكْصَ. وَسُئِلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَتْ: لَا كَسَرٍ دُكِمَ هَذَا،

و«ثَغَّرَ رَتَّلٌ: إِذَا كَانَ مَسْتَوًى النَّبَاتِ». الرَّاعِبُ: «الرَّتْلُ: اتِّسَاقُ الشَّيْءِ وَانْتِظَامُهُ عَلَى اسْتِقَامَةٍ، يُقَالُ: رَجُلٌ رَتَّلٌ الْأَسْنَانُ. وَالتَّرْتِيلُ: إِرْسَالُ الْكَلِمَةِ مِنَ الْقَمِّ بِسَهُولَةٍ وَاسْتِقَامَةٍ»^(١).
قَوْلُهُ: (وَأَلَّا يَهْدِيَهُ هَذَا)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْهَذْرُ: الْإِسْرَاعُ فِي الْقَطْعِ وَفِي الْقِرَاءَةِ. يُقَالُ: هُوَ يَهْذُو الْقُرْآنَ هَذَا: يَسْرُدُهُ».

قَوْلُهُ: (الْحَقِّقَةُ)، النِّهَازِيُّ: «فِي حَدِيثِ سَلْمَانَ: سَرُّ السَّيْرِ الْحَقِّقَةُ، هُوَ الْمَتَعَبُ مِنَ السَّيْرِ. وَقِيلَ: هُوَ أَنْ تُحْمَلَ الدَّابَّةُ عَلَى مَا لَا تُطِيقُهُ»^(٢).

قَوْلُهُ: (الْهَذْرَمَةُ): «هِيَ السَّرْعَةُ فِي الْمَشْيِ وَالْكَلَامِ، وَيُقَالُ لِلتَّلْخِيطِ: هَذْرَمَةٌ»^(٣).

قَوْلُهُ: (الْأَكْصَ)^(٤)، الْجَوْهَرِيُّ: «هُوَ الْمُتَقَارِبُ الْأَضْرَاسِ، وَفِيهِ لَصَصٌ».

قَوْلُهُ: (وَسُئِلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، عَنْ قِرَاءَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟)، رَوَيْنَا عَنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ، قَالَتْ: «مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْرُدُ سَرْدَكُمْ هَذَا، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ يُبَيِّنُهُ»^(٥)، فَضَّلٌ، يَحْفَظُهُ مَنْ جَلَسَ إِلَيْهِ»^(٦).
النِّهَازِيُّ: «يَسْرُدُ سَرْدًا، أَيُّ: يُتَابَعُهُ وَيَسْتَعِجِلُ فِيهِ»^(٧).

(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٤١.

(٢) «النِّهَازِيُّ» (١: ٤١٢).

(٣) المصدر السابق (٥: ٢٥٦).

(٤) فِي (ح): «الْأَرْض».

(٥) فِي (ف): «يُبَيِّنُهُ»، وَهِيَ مُوَافَقَةٌ لِمَا فِي «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ» (٣٦٤٨) فِي طَبْعَةِ الْعَلَامَةِ الْمَحْدَثِ أَحْمَدَ مُحَمَّدَ شَاكِرَ رَحِمَهُ اللَّهُ، قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ فِي «تَحْفَةِ الْأَحْوَذِيِّ» (٣٥٧٢): «يُبَيِّنُهُ: صِفَةُ الْكَلَامِ، أَيُّ: كَانَ يَتَكَلَّمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِكَلَامٍ يَوْضَعُهُ. «فَضَّلٌ»: صِفَةُ ثَانِيَةٍ لِلْكَلَامِ، أَيُّ: يَبَيِّنُ ظَاهِرَهُ، يَكُونُ بَيْنَ أَجْزَائِهِ فَضْلٌ».

(٦) «سُنَنِ التِّرْمِذِيِّ» (٣٦٣٩)، وَثَمَّةٌ تَمَامٌ تَخْرِيجِهِ.

(٧) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٤٠٥).

لو أراد السامع أن يعدّ حروفه لعدّها. و﴿تَرِيْلًا﴾ تأكيدٌ في إيجاب الأمر به، وأنه ما لا بُدُّ منه للقارىء.

[﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ ٥]

هذه الآية اعتراضٌ، ويعني بالقول الثقيل: القرآن وما فيه من الأوامر والنواهي التي هي تكاليفٌ شاقةٌ ثَقِيلَةٌ على المكلفين، خاصةً على رسول الله ﷺ لأنه متحملها بنفسه ومحملها أمته؛ فهي أثقلُّ عليه وأهبطُ له. وأراد بهذا الاعتراض: أن ما كُلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الثقيلة الصعبة التي ورد بها القرآن، لأنَّ الليل وقت السُّبات والراحة والهدوء، فلا بُدَّ لمن أحياه من مُضادةٍ لطبعه ومُجاهدةٍ لنفسه. وعن ابن عباس رضي الله عنه: كان إذا نزل عليه الوحي ثَقُلَ عليه وتربَّدَ له جلده.

وعن عائشة رضي الله عنها: رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد.....

قوله: (هذه الآية اعتراض)، يعني قوله: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾، قال القاضي: «والجملة اعتراضٌ لتسهيل التكليف عليه بالتهجد، ودالٌّ على أنه مشقةٌ مُضادةٌ للطبع مُخالِفٌ للنفس، أو رصينٌ لرزانةٍ لفظه ومُتانةٍ معناه، أو يثقلُ على المتأمل فيه، لافتقاره إلى مزيد تصفية السرِّ وتجريد النَّظر». وقيل: الاعتراض: ﴿وَرَبِّلَ الْفَرَّانَ تَرِيْلًا﴾ ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾^(١)، لأنها اعترضت بين كلامين مُتصلين معنًى، وهو الكلام في قيام الليل، والأظهر الأول.

قوله: (والهدوء)، الجوهرى: «هَذَا هَذَا»^(٢) وهدوءاً: سكن، وأنانا وقد هدأت العيون.

قوله: (تربَّدَ)، النهاية: «في الحديث: كان إذا نزل عليه الوحي اُزْبَدَ وجهه صلوات الله عليه، أي: تَغَبَّرَ إلى الغبرة».

قوله: (وعن عائشة رضي الله عنها: رأيته ينزل عليه الوحي)، الحديث رواه البخاريُّ

(١) من قوله: «قال القاضي» إلى هنا، سقط من (ف).

(٢) في (ج): «يهداً»، وسقطت من (ف).

فَيَقْصِمُ عَنْهُ، وَإِنْ جَبِيْنَهُ لَيَرْفُقْ عَرَقًا. وعن الحسن: ثَقِيْلٌ فِي الْمِيزَانِ، وَقِيلَ: ثَقِيْلٌ عَلَى الْمُنَافِقِيْنَ، وَقِيلَ: كَلَامٌ لَهُ وَزْنٌ وَرَجْحَانٌ، لَيْسَ بِالسَّفْسَافِ.

[إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴿٦﴾]

﴿نَاشِئَةُ اللَّيْلِ﴾: النَّفْسُ النَّاشِئَةُ بِاللَّيْلِ، الَّتِي تَنْشَأُ مِنْ مَضْجَعِهَا إِلَى الْعِبَادَةِ، أَيْ: تَنْهَضُ وَتَرْتَفِعُ؛ مِنْ تَشَأَتْ السَّحَابَةُ إِذَا ارْتَفَعَتْ، وَتَشَأُ مِنْ مَكَانِهِ وَتَشْرُ إِذَا تَهَضَّ، قَالَ: نَشَانَا إِلَى حُوصِي بَرَى نَيْهَا السَّرَى وَالصَّقَ مِنْهَا مُشْرِفَاتِ الْقَهَاجِدِ

ومسلم ومالك والترمذي والنسائي، عنها أنها قالت: «ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه، وإن جبينه ليتفصد عرقاً»^(١).

النهاية: «فَيَقْصِمُ» أَيْ يُقْلِعُ. وَأَقْصَمَ الْمَطَرُ إِذَا أَقْلَعَ وَانْكَشَفَ. وَارْفُقَّ عَرَقًا^(٢)، أَيْ: جَرَى عَرَقُهُ.

قوله: (ليس بالسفساف)، الجوهري: «السفساف: الرديء من كل شيء».

قوله: (نشاننا إلى حوصي البيت)^(٣)، أي: تمهضنا وقمنا، من تشأت السحابة إذا ارتفعت، ونشأ من مكانه ونشز إذا نهض^(٤). والخوص جمع حوصاء^(٥)، وهي الناقة المرفهة الأعلى

(١) انظر: البخاري (٢)، ومسلم (٨٧-٢٣٣٣)، والإمام مالك (٧)، والنسائي (١٠٠٨)، والترمذي (٣٦٣٤).

(٢) ذكر الزمخشري في الحديث: لَيَرْفُقْ عَرَقًا بدلًا من: لَيَقْصِدْ. ومنه في حديث البراء، أنه اسْتَصْعَبَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ... فَارْفُقَّ عَرَقًا. انظر: «سنن الترمذي» (٣١٣١)، و«النهاية» (٥٩٨: ٢).

(٣) لم أعتد إلى قائله.

(٤) في (ط) و(ف): «نهش».

(٥) في (ح) و(ف): حوصانه، وليس بصواب؛ فالخوص هي الإبل الغائرة العيون من جهد السفر. قد = المرقش الأصغر:

أو قيام الليل، على أن الناشئة مصدرٌ، مِن: نشأ؛ إذا قام ونَهَض، على «فاعلة» كالعافية، ويدلُّ عليه ما رُوي عن عُبيد بن عمير: قلتُ لعائشة: رجلٌ قام من أوّل الليل، أتقولين له قام ناشئة؟ قالت: لا؛ إنما الناشئة القيام بعد النوم؛ فَسَرَتِ الناشئة بالقيام عن المَضْجَع، أو العبادة التي تَنشأ بالليل، أي: تَحْدُثُ وتَرْتَفِع. وقيل: هي ساعات الليل كُلُّها؛ لأنها تَحْدُثُ واحدةً بعدَ أخرى. وقيل: الساعاتُ الأوّلُ منه.....

الضخمة الأسفل، وقيل: الخوص عَوْرُ العَيْنَيْنِ، والنَّيُّ: الشَّحْم، ونَوَتِ الناقةُ نَيًّْا: سَمِنَتْ، وألصق: أي: طَاطَأَ ونَكَسَ. القَهاجِد: جَمْعُ القَمَحْدُوَّة، بزيادة الميم: ما خَلَفَ الرأسُ^(١). يقول: قَصَدْنَا إلى ناقةٍ مَهْزُولَةٍ مِنَ الشَّرَى، وَرَحَلْنَا.

قوله: (أو قيام الليل)، عطفٌ على قوله: «النفْسُ الناشئة»، ويُروى: «قيام» بالنصب، عطفًا على^(٢) «النفْسُ الناشئة»، إذا رُوي بالنصب.

قوله: (عن عُبيد بن عمير)، في «الجامع»: «هو أبو عاصم، عُبيد بن عمير بن قتادة بن سعيد الليثي الحجازي، قاضي أهل مكة، وُلِدَ في زمنِ رسولِ الله ﷺ، يُقالُ: رآه، وهو معدودٌ في كبارِ التابعين، سَمِعَ عُمَرَ وأبا ذَرٍّ وعبدَ الله بنَ عمرو بنَ العاصِ وعائشةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُم»^(٣).

قوله: (رجلٌ قام)، «رجلٌ»: مبتدأ، و«قام» صَفَتُهُ، و«أتقولين» خبرُهُ؛ أَقَحَمْتَ هِمزةً الاستفهام بين المبتدأ والخبر للتأكيد، وإِنَّمَا كَانَ دَلِيلًا عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالنَّاشِئَةِ: الْقِيَامُ وَالنَّهْوُضُ مِنَ النُّوْم، لقولها: «لا، إِنِ النَّاشِئَةُ الْقِيَامُ مِنَ اللَّيْلِ»^(٤).

وَمَنْ بَنَى خُوصٌ يُحْلَسُ نَعَابِي

وَمَنْ بَنَى خُوصٌ يُحْلَسُ نَعَابِي

انظر: «المفصليات»، ص ٢٤٤.

(١) انظر: «الصحاح» (٢: ٥٢١-٥٢٢)، مادة «قحد»، وفيه: ناقةٌ وقَهاجِد: ضخمة السنام.

(٢) من قوله «النفْسُ الناشئة» إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

(٣) «جامع الأصول في أحاديث الرسول» (١٢: ٦٩٦)، لابن الأثير.

(٤) من قوله: «قوله: رجل قام» إلى هنا، سقط من (ف).

وعن علي بن الحسين رضي الله عنهما، أنه كان يُصلي بين المغرب والعشاء ويقول: أما سَمِعْتُمْ قولَ الله تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾؟ هذه ناشئة الليل. ﴿وَمِنْ أَشَدِّ وَطْأً﴾ هي خاصةٌ دون ناشئة النهار، أشدُّ مواطأةً يُواطئُ قلبُها لسانُها؛ إن أردتَ النفس. أو يُواطئُ فيها قلبُ القائم لسانه؛ إن أردتَ القيام أو العبادة أو الساعات. أو أشدُّ موافقةً لما يراؤ من الخشوع والإخلاص. وعن الحسن: أشدُّ موافقةً بين السرِّ والعلانية، لانقطاع رؤية الخلاق. وقرئ: «أشدُّ وطأً» بالفتح والكسر،

قوله: (أو يُواطئُ فيها قلبُ القائم لسانه، إن أردتَ القيام، أو العبادة، أو الساعات^(١))، الانتصاف: «إن جعلتَ الناشئة للنفس، فالمواطأة فيها حقيقة، وإن جعلتها للساعات أو المصدر فمجاز»^(٢). قلت: ويجوز أن يكون من المجاز الحكمي، بأن تُسند الوطء إلى القيام أو العبادة أو الساعات على المجازي، وإنه لصاحبها حقيقة، وإليه الإشارة بقوله: «أو يُواطئُ فيها قلبُ القائم»^(٣) لسانه، وأن تجعل لكل واحدٍ منها^(٤) قلباً ولساناً، وتُحِيل^(٥) له مواطأة به على الاستعارة المكنية. قوله: (أو «أشدُّ موافقةً»)، عطفتُ على «أشدُّ مواطأةً»، فعلى هذا: الإسناد في الكل حقيقة؛ فالخاصل: «الناشئة» لا يخلو: إمّا أن يراؤ بها النفس أو القيام مثلاً، والمواطأة إمّا أن يُعنى بها مواطأة القلب اللسان، أو موافقتها لما يراؤ من الخشوع. فإذا عُنيت بها النفس، فإذا المواطأة حقيقةً على التقديرين. وإذا عُنيت بها القيام ونحوه، فالمواطأة مجازٌ على التقدير الأول، حقيقةً على الثاني. قوله: (وقرئ: «أشدُّ وطأً»)، أبو عمرو وابن عامر: بكسر الواو والمد^(٦)، والباقون: بالفتح وإسكانٍ الطاء.

(١) في (ط): «الطاعات».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٣٨).

(٣) في (ف): «النائم».

(٤) في (ف): «لكلٍ منها».

(٥) في (ف): «وتجعل».

(٦) وطأة؛ مصدرٌ وطأ مواطأةً ووطأة، أي: ملاءمةً وموافقةً، ومنه: ليواطئوا بمعنى ليوافقوا. ومَنَّا نَرْمَعُ بِنَفْسِنا. فمعناها: أثقل، أي: الناشئة أثقل على المصلي من ساعات النهار. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجية، ص ٧٣٠.

والمعنى: أشدُّ ثباتَ قَدَمٍ وأبعدُ مِنَ الزَّلَلِ. أو أثقلُ وأغلظُ على المصلي من صلاةِ النهار، من قوله عليه السلام: «اللهمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ».

﴿وَأَقَوْمٌ قِيلاً﴾ وأسَدُّ مَقَالاً وأثْبَتُ قِراءَةً لهدوءِ الأصوات. وعن أنسٍ رضي الله عنه أنه قرأ: «وَأَصُوبٌ قِيلاً»، فقلَّ له: يا أبا حمزة، إنما هي: وأَقَوْمٌ؛ فقال: إِنَّ أَقَوْمَ وَأَصُوبَ وأهياً واحداً. وروى أبو زيد الأنصاريُّ عن أبي سَرَارٍ الغَنَوِيِّ أنه كَانَ يَقْرَأُ: فَحَاسُوا، بحاءٍ غيرِ مُعْجَمَةٍ، فقلَّ له: إنما هو (جاسوا) بالجيم، فقال: جَاسُوا وَحَاسُوا واحداً.

﴿إِنَّكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ [٧]

قوله: (اللهمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرٍّ)، وقد أخرجناه^(١) فيما سبق.

النهاية: «أي: خُذْهُمْ أَخْذاً شَدِيداً، وَالْوَطْءُ فِي الْأَصْلِ: الدَّوْسُ بِالْقَدَمِ».

قوله: (وعن أنسٍ أنه قرأ: وَأَصُوبٌ)، لهذا، وَنَحْوُهُ ما رُوِيَ عن أبي سَوارٍ^(٢): «فَحَاسُوا»، بالحاءِ المهملة، ممَّا لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ^(٣).

(١) انظر: البخاري (٨٠٤)، ومسلم (٢٩٥-٦٧٥).

(٢) في الأصول الخطية: «أبي سرار»، وصوابه ما أثبتناه، وفي «المحتسب» (٢: ١٤) لابن جني: «فحاسوا» بالحاء: قراءة أبي السَّمال. ولعلَّ الصواب كما في «البرهان في علوم القرآن» (٣: ٣٨٨) للزركشي أنه قال: «والقارئ هو أبو السَّوار الغنوي لا أبو السَّمال فاعلم ذلك، كذلك أسنده الحافظ أبو عمرو الداني، فقال: حدثنا المازني، قال: سألت أبا السَّوار الغنوي، فقرأ: «فحاسوا» بالحاء غير الجيم، فقلت: إنما هو «فجاسوا»، قال: حاسوا وجاسوا واحداً».

وفي «مختصر ابن خالويه» أنَّ أبا السَّمال قرأ: «فحاشوا» بالحاء والشين. انظر: ص ٧٥.

(٣) أورد الألوسي في «روح المعاني» (١٥: ١١٧)، أنَّ رجلاً قال لأنس بن مالك: إنا نقرؤها: «وأقوم قِيلاً»، فقال: إِنَّ أَصُوبَ وَأَقَوْمَ وأهياً وأشباه ذلك واحد، أي: بمعنى واحد. ومثله في «المحتسب» و«البرهان»: حاسوا وجاسوا بمعنى واحد، قال ابن جني: «وهذا يدلُّ على أنَّ بعضَ القراءة يُخَيَّرُ بلا رواية، وتعقبه الزركشي بقوله: «وهذا الذي قاله ابن جني غيرُ مستقيم، ولا يحلُّ لأحد أن يقرأ إلا بالرواية. وقوله: «إنها بمعنى واحد» لا يوجبُ القراءة بغير الرواية». «البرهان» (٣: ٢٨٨).

﴿سَبِّحًا﴾ تَصْرَفًا وَتَقَلُّبًا فِي مُهِمَاتِكَ وَسَوَاغِكَ، وَلَا تَفْرُغْ إِلَّا بِاللَّيْلِ؛ فَعَلَيْكَ بِمُنَاجَاةِ اللَّهِ الَّتِي تَقْتَضِي فِرَاقَ الْبَالِ وَانْتِفَاءَ الشَّوَاغِلِ. وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ بِالْخَاءِ فَاسْتِعَارَةٌ مِنْ سَبِّحِ الصُّوفِ، وَهُوَ نَفْسُهُ وَنَشْرُ أَجْزَائِهِ؛ لِاتِّشَارِ الْهَمِّ وَتَفَرُّقِ الْقَلْبِ بِالشَّوَاغِلِ؛ كَلَّفَهُ قِيَامَ اللَّيْلِ، ثُمَّ ذَكَرَ الْحِكْمَةَ فِيهَا كَلَّفَهُ مِنْهُ، وَهُوَ أَنَّ اللَّيْلَ أَعُوْنٌ عَلَى الْمَوَاطَاةِ وَأَشَدُّ لِلْقِرَاءَةِ، لِهَدْوِ الرَّجْلِ وَخَفْوِ الصَّوْتِ، وَأَنَّهُ أَجْمَعُ لِلْقَلْبِ وَأَضْمُّ لِنَشْرِ الْهَمِّ مِنَ النَّهَارِ؛ لِأَنَّهُ وَقْتُ تَفَرُّقِ الْهَمُومِ وَتَوَزُّعِ الْخَوَاطِرِ وَالتَّقَلُّبِ فِي خَوَائِجِ الْمَعَاشِ وَالْمَعَادِ. وَقِيلَ: فِرَاقًا وَسَعَةً لِنَوْمِكَ وَتَصَرُّفِكَ فِي حَوَائِجِكَ، وَقِيلَ: إِنَّ فَاتَكَ مِنَ اللَّيْلِ شَيْءٌ فَلَكَ فِي النَّهَارِ فِرَاقٌ تَقْدَرُ عَلَى تَدَارُكِهِ فِيهِ.

[وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا * رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا * وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْمِرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿٨-١٠﴾]

﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ وَدُمْ عَلَى ذِكْرِهِ فِي لَيْلِكَ وَنَهَارِكَ، وَاحْرِصْ عَلَيْهِ، وَذَكَرُ اللَّهَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَا كَانَ مِنْ ذِكْرِ طَيِّبٍ: تَسْبِيحٍ، وَتَهْلِيلٍ، وَتَكْبِيرٍ، وَتَمْجِيدٍ، وَتَوْحِيدٍ، وَصَلَاةٍ، وَتِلَاوَةِ قُرْآنٍ، وَدِرَاسَةِ عِلْمٍ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَعْرِقُ بِهِ سَاعَاتِ لَيْلِهِ وَنَهَارِهِ. ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ﴾ وَانْقَطِعْ إِلَيْهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ قِيلَ ﴿تَبْتِيلًا﴾ مَكَانَ تَبَتَّلَا؟

قُلْتُ: لِأَنَّ مَعْنَى تَبَتَّلَ بِكُلِّ نَفْسِهِ، فَجِيءَ بِهِ عَلَى مَعْنَاهُ مِرَاعَاةَ لِحَقِّ الْفَوَاصِلِ.....

قَوْلُهُ: (فَجِيءَ بِهِ عَلَى مَعْنَاهُ مِرَاعَاةَ لِحَقِّ الْفَوَاصِلِ)، لِأَنَّهُ قِيلَ: قَلِيلًا، طَوِيلًا، فَقِيلَ: تَبْتِيلًا، مِرَاعَاةً لَهَا، قَالَ صَاحِبُ «الْفَرَائِدِ»: «يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: يَعْنِي لَمَّا كَانَ مَعْنَى «تَبَتَّلَ إِلَيْهِ»: انْقِصَاعُ إِلَيْهِ، أُقِيمَ التَّبْتِيلُ مَقَامَهُ، وَأُكِّدَ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْانْقِطَاعَ إِلَى الرَّبِّ، لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِتَكَرُّرِ التَّبَتُّلِ؛ فَالتَّبْتِيلُ يَدُلُّ عَلَى حَصُولِ الشَّدَّةِ، وَالتَّبَتُّلُ عَلَى التَّكَرُّارِ. لِأَنَّ التَّغْيِيلَ لَتَكْثِيرِ الْفِعْلِ».

﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ قرئ مرفوعاً على المدح، ومجروراً على البدل من ﴿رَبِّكَ﴾. وعن ابن عباس: على القسم بإضمار حرف القسم، كقولك: الله لأفعلن، وجوابه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، كما تقول: والله لا أحد في الدار إلا زيد. وقرأ ابن عباس: «رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ». ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ مُسَبَّبٌ عن التهيلة؛ لأنه هو وحده هو الذي يجبُ - لتوحيده بالربوبية - أن تُتَوَكَّلَ إليه الأمور. وقيل ﴿وَكِيلًا﴾ كفيلاً بما وعدك من النصر والإظهار. الصَّحْرُ الْجَمِيلُ: أن يُجَانِبَهُمْ بقلبه وهواه، ويُخَالِفَهُمْ مع حُسْنِ الْمُخَالَقةِ والمداراةِ والإغضاءِ وتركِ المكافاةِ. وعن أبي الدرداء رضي الله عنه: إِنَّا لَنَكْثِرُ فِي وُجُوهِ قَوْمٍ وَنَضْحَكُ إِلَيْهِمْ،

قوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾، قرئ مرفوعاً، أبو بكر وابنُ عامرٍ وحمزةٌ والكسائيُّ: «رَبٌّ» بخفضِ الباء، والباقون: برفعها.

قوله: (وجوابه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾)، أقسم بما اتفقوا عليه على ما اختلفوا فيه؛ فإنهم اعترفوا أن الله ربُّ المشرق والمغرب، ولكنهم أشركوا معه الأصنام في العبادة، ألا ترى كيف أحسم خليل الله ثمود بقوله: ﴿فَلَيْتَ اللَّهُ يَأْتِي بِالسَّمِينَ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، وكليم الله موسى فرعون بقوله: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(١) [الشعراء: ٢٨].

قوله: «إِنَّا لَنَكْثِرُ فِي وُجُوهِ قَوْمٍ»، الأساس: «كَثَّرَ الرجلُ إلى صاحبه: تَبَسَّمَ، وكَاثَرَهُ»، قال المتلمس:

إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْ يَكْثِرُ لِي حِينَ الْقَاهِ، وَإِنْ غِيَتْ شَمْتُ^(٢)

(١) في الأصول الخطية: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾، وهي من الآية (٢٤) قبل هذه، إذ قال الله على لسان فرعون: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، فقال على لسان موسى عليه السلام: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣-٢٤]، واستمر الحجاج بينهما.

(٢) «ديوانه»، ص ٣٢٥.

وإن قلوبنا لتغليهم. وقيل: هو منسوخٌ بآية السيف.

[﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴾ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا * وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا * يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلًا ﴾ ١١-١٤]

إذا عَرَفَ الرَّجُلُ مِنْ صَاحِبِهِ أَنَّهُ مُسْتَهْمٌ بِخَطْبٍ يَرِيدُ أَنْ يُكْفَاهُ، أَوْ بَعْدُ يُشْتَهَى أَنْ يُنْتَقَمَ لَهُ مِنْهُ وَهُوَ مُضْطَلَعٌ بِذَلِكَ مُقْتَدِرٌ عَلَيْهِ قَالَ: ذَرْنِي وَإِيَاهُ، أَيْ: لَا تَحْتَاجُ إِلَى الظَّفَرِ بِمُرَادِكَ وَمُسْتَهَاكَ، إِلَّا أَنْ تُخْلِيَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ بَأَنْ تَكِلَ أَمْرَهُ إِلَيَّ وَتُسْتَكْفِيَنِي، فَإِنَّ فِيَّ مَا يُفَرِّغُ بِأَلَاكَ وَيُجْلِي هَمَّكَ، وَلَيْسَ تَمَّ مَنَعٌ حَتَّى يُطْلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَذَرَهُ وَإِيَاهُ.....

قوله: (أَنَّهُ مُسْتَهْمٌ)، الأساس: «اهْتَمَّ بِهِ، وَتَزَلَّ بِهِ مُهِمٌّ. وَسَمِعْتُهُمْ يَقُولُونَ: اسْتَهَمَّ لِي بِكَذَا»، فِيهِ مَبَالِغَةٌ، كَأَنَّهُ يَقْصِدُ قَصْدًا وَاحِدًا، أَوْ يُطْلَبُ مِنْ يَهُمُّ بِذَلِكَ الْأَمْرِ وَيَقْصُدُهُ.

قوله: (وَلَيْسَ تَمَّ مَنَعٌ حَتَّى يُطْلَبَ إِلَيْهِ أَنْ يَذَرَهُ)، فَهُوَ مِنْ بَابِ الْكِنَايَةِ، قَرِيبٌ مِنْ نَحْوِ قَوْلِكَ: لَا أُرِيَنَّكَ هَاهُنَا، يَعْنِي: أَنَّهُ تَعَالَى أَهْمِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنَّهُ طَلَبَ مَنَعَهُ أَنْ يُوقِعَ بِالْمُكَذِّبِينَ، وَأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ مَا طَلَبَ الْمَنَعَ، بَلْ شَوِّهَ مِنْهُ مَا تَزَلَّ مَنَزَلَةَ الْمَنَعَ، مِنْ تَرْكِ الاستكفاءِ وتفويضِ الأمرِ إِلَيْهِ تَعَالَى. الْمَعْنَى: مَا لَكَ لَا تَسْتَكْفِيَنِي، وَلَا تُفَوِّضَ أَمْرَكَ إِلَيَّ حَتَّى اسْتَكْفِيَكَ وَأَنْتَقِمَ لَكَ مِنْهُ؟

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ التَّهْيِيجِ وَالِاتْفَاتِ^(١)، وَفِيهِ أَنْ مَنْ لَهُ عَدُوٌّ يُضَادُّهُ وَيُنَاوِيهِ، فَاللهُ بِعِزَّتِهِ وَجَلَالِهِ يَجِبُ أَنْ يَكْفِيَنَّ شَرَّهُ، وَالْمَظْلُومُ إِذَا لَمْ يُسْتَكْفَ شَرُّهُ مِنَ اللَّهِ كَأَنَّهُ مَنَعَهُ، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ كَأَنَّهُ ظَفَرَ بِهِ، وَتَمَكَّنَ مِنْ^(٢) الْمُرَادِ غَايَةَ التَّمَكُّنِ، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ^(٣): «فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الْوُثُوقِ بِأَنَّهُ يَتِمَكَّنُ مِنَ الْوَفَاءِ بِأَقْصَى مَا تَدَوَّرُ حَوْلَهُ أَمْنِيَةُ الْمُخَاطَبِ».

(١) فِي (ح): «وَالِاتْفَاتِ»، وَفِي (ف): «وَالِإِطْنَابِ».

(٢) فِي (ح): «عَنْ»، وَفِي (ف): «عَلَى»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٣) مِنْ قَوْلِهِ: «فِيهِ أَنْ مَنْ لَهُ عَدُوٌّ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ط).

إِلَّا تَرَكَ الْاسْتِكْفَاءَ وَالتَّقْوِيَّ، كَأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ أَمْرُهُ إِلَيْهِ، فَكَأَنَّهُ مَنَعَهُ مِنْهُ؛ فَإِذَا وَكَّلَهُ إِلَيْهِ فَقَدْ أَزَالَ الْمَنْعَ وَتَرَكَهَ وَإِيَّاهُ، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى الْوُثُوقِ بِأَنَّهُ يَتِمَكَّنُ مِنَ الْوَفَاءِ بِأَقْصَى مَا تَدَوَّرَ حَوْلَهُ أَمْنِيَّةُ الْمَخَاطَبِ وَبِمَا يَزِيدُ عَلَيْهِ. النُّعْمَةُ بِالْفَتْحِ: التَّعْنَمُ، وَبِالْكَسْرِ: الْإِنْعَامُ، وَبِالضَّمِّ: الْمُسْرَةُ؛ يَقَالُ: نَعَمْتُ، وَنُعْمَةُ عَيْنٍ، وَهَمَّ صِنَادِيدُ قَرِيشٍ، وَكَانُوا أَهْلَ تَنْعَمٍ وَتَرْفَةٍ.

﴿إِنَّ لَدَيْنَا﴾ مَا يُضَادُّ تَنْعَمَهُمْ: مِنْ أَنْكَالٍ، وَهِيَ الْقِيُودُ الثَّقَالُ؛ عَنِ الشَّعْبِيِّ: إِذَا ارْتَفَعُوا اسْتَفْلَكْتَ بِهِمْ، الْوَاحِدُ: نِكَلٌ وَنَكْلٌ. وَمِنْ جَحِيمٍ: وَهِيَ النَّارُ، الشَّدِيدَةُ الْحَرِّ وَالْإِتْقَادِ. وَمِنْ طَعَامٍ ذِي غُصَّةٍ، وَهُوَ الَّذِي يَنْشَبُ فِي الْحُلُوقِ فَلَا يُسَاعَ، يَعْنِي: الضَّرِيعَ وَشَجَرَ الزَّقُومِ. وَمِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ: مِنْ سَائِرِ الْعَذَابِ، فَلَا تَرَى مُوَكَّلاً إِلَيْهِ.....

قَوْلُهُ: (إِلَّا تَرَكَ الْاسْتِكْفَاءَ)، قِيلَ: الْإِسْتِثْنَاءُ مُنْقَطِعٌ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مِنْ قَبْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩].

قَوْلُهُ: (نَعَمْتُ وَنُعْمَةُ عَيْنٍ)، نَعَمْتُ: حَرْفُ إِيْجَابٍ، يَقُولُ الْمُجِيبُ لِلطَّلَابِ: نَعَمْتُ، وَنُعْمَةُ عَيْنٍ، قِيلَ: التَّقْدِيرُ: أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ إِنْْعَاماً، أَيْ: أَقْرَها. وَقَالَ: وَلَمْ يُسَمَّعْ هَذَا إِلَّا عَنْهُمْ. الْجَوْهَرِيُّ: «نُعْمَةُ الْعَيْنِ، بِضَمِّهَا: قُرَّتْهَا. وَيُقَالُ: نُعَمْتُ عَيْنٍ، وَنُعْمَةُ عَيْنٍ، أَيْ: أَفْعَلْتُ ذَلِكَ كِرَامَةً لَكَ وَإِنْْعَاماً لِعَيْنِكَ، وَمَا أَشْبَهَهُ».

قَوْلُهُ: (فَلَا تَرَى مُوَكَّلاً إِلَيْهِ)، مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: ﴿ذَرْنِي﴾، لِأَنَّ الْفَاءَ نَتِيجَةُ لِقَوْلِهِ: «إِنَّ لَدَيْنَا مَا يُضَادُّ تَنْعَمَهُمْ». وَ«إِنَّ لَدَيْنَا» تَعْلِيلٌ لِقَوْلِهِ: ﴿ذَرْنِي﴾، أَيْ: كُنْ إِلَى أَمْرِهِمْ وَذَرْنِي وَإِيَّاهُمْ، فَإِنَّكَ لَا تَرَى أَحَدًا مُوَكَّلاً إِلَيْهِ [أَمْرُهُمْ]^(١)، وَلَا مُؤْذِرًا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ يَتَّقَمُ مِنْهُمْ بِمِثْلِ ذَلِكَ الْإِنْتِقَامِ، وَهُوَ الْأَنْكَالُ وَالْجَحِيمُ وَالطَّعَامُ وَالْعَذَابُ؛ فَالضَّمِيرُ فِي «إِلَيْهِ» وَ«بَيْنَهُ»، يَعُودُ إِلَى الْمَوْصُوفِ الْمَحْذُوفِ، وَلَا ضَمِيرَ فِي «مُوكَّلاً» وَلَا «مُؤْذِرًا»، لِإِسْنَادِهِمَا إِلَى «أَمْرِهِمْ» وَإِلَى «بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ»، وَ«يَتَّقَمُ»^(٢) صِفَةُ لِلْمَوْصُوفِ الْمَحْذُوفِ، لَا لِلْمُوكَّلِ وَالْمُؤْذِرِ، لِأَنَّ الْوَصْفَ لَا يَوْصَفُ.

(١) زيادة للإيضاح.

(٢) سقط لفظ: «ويتقّم»، من (ح) و(ف).

أمرهم مَوْذُورًا بَيْنَهُ وَيَنْتَقِمُ مِنْهُمْ بِمَثَلِ ذَلِكَ الْإِنْتِقَامِ.

وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ فَصَعِقَ، وَعَنِ الْحَسَنِ: أَنَّهُ أَمْسَى صَائِمًا، فَأَتَى بِطَعَامٍ، فَعَرَضَتْ لَهُ هَذِهِ الْآيَةُ؛ فَقَالَ: ارْفَعَهُ، وَوَضَعَ عِنْدَهُ اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ، فَعَرَضَتْ لَهُ، فَقَالَ: ارْفَعَهُ، وَكَذَلِكَ اللَّيْلَةَ الثَّالِثَةَ، فَأُخْبِرَ ثَابِتُ الْبُنَائِي وَيَزِيدُ الضَّبِّي وَيَحْيَى الْبَكَّاءُ، فَجَاؤُوا فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى شَرِبَ شَرْبَةً مِنْ سَوِيقٍ.

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ منصوبٌ بها في ﴿لَدَيْنَا﴾. وَالرَّجْفَةُ: الرَّزْلَةُ وَالزَّعْرَةُ الشَّدِيدَةُ، وَالْكَثِيبُ: الرَّمْلُ الْمُجْتَمِعُ، مِنْ كَثَبِ الشَّيْءِ إِذَا جَمَعَهُ، كَأَنَّهُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ فِي أَصْلِهِ، وَمِنَ الْكُثْبَةِ مِنَ اللَّبَنِ، قَالَتِ الضَّائِنَةُ: أُجْزُ جُفَالًا، وَأَحْلَبُ كُثْبًا عِجَالًا، أَي: كَانَتْ مِثْلَ رَمْلٍ مُجْتَمِعٍ هَيْلًا هَيْلًا، أَي: نَبْرًا وَأَسِيلًا.

[﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَهِدًا عَلَيْكَ﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا * فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٥-١٦﴾]

قَوْلُهُ: (بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ)، أَي: بَيْنَ مَنْ وَكِلَ أَمْرُهُ إِلَى الْقَائِلِ: ﴿ذَرْنِي﴾، وَهُوَ الْمَوْكُولُ إِلَيْهِ. قَوْلُهُ: (وَمِنَ الْكُثْبَةِ مِنَ اللَّبَنِ)، كُلُّ شَيْءٍ جَمَعْتَهُ مِنْ طَعَامٍ أَوْ غَيْرِهِ بَعْدَ أَنْ يَكُونَ قَلِيلًا، فَهُوَ كُثْبَةٌ^(١).

قَوْلُهُ: (قَالَتِ الضَّائِنَةُ: أُجْزُ جُفَالًا)، الْجَوْهَرِيُّ: «قَالَتِ الضَّائِنَةُ: أَوْلَدُ رُخَالًا، وَأُجْزُ جُفَالًا، وَأَحْلَبُ كُثْبًا ثِقَالًا، وَلَمْ تَرَمْثِي مَالًا». «الرَّخْلُ، بِفَتْحِ الرَّاءِ وَكسْرِ الْخَاءِ: الْأَنْثَى مِنَ وَلَدِ الضَّانِ، وَالْجَمْعُ رُخَالٌ. وَالْجُفَالُ: الصَّوْفُ الْكَثِيرُ، أَي: أُجْزُ بِمَرَّةٍ وَاحِدَةٍ، وَكَذَلِكَ أَنْ صَوَفُهَا لَا يَسْقَطُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى يُجْزَ كُلُّهُ»^(٢).

(١) كَذَا فِي «الصَّحَاحِ» (١: ٢٠٩ - كَثَبَ)، وَالْكَثْبَةُ مِنَ اللَّبَنِ: قَدْرٌ خَلِيفَةٌ، قَالَ أَبُو زَيْدٍ: وَلَهُ الْقَدَحُ مِنَ اللَّبَنِ.

(٢) «الصَّحَاحِ» (٤: ١٦٥٦ «جَفَلَ»، ١٧٠٨ «رَخَلَ»). وَالضَّائِنَةُ: الْمَرْأَةُ كَثَرَتْ وَلَدُهَا.

الخطاب لأهل مكة، ﴿شَهِدَا عَلَيْكَ﴾ يشهدُ عليكم يومَ القيامةِ بكُفْرِكُمْ وتكذيبِكُمْ.
فإن قلت: لم نُنكر الرسولَ ثم عُرِف؟ قلت: لأنه أراد: أرسلنا إلى فرعونَ بعضَ
الرُّسل، فلما أعاده، وهو معهودٌ بالذكر، أَدْخَلَ لَمْ التعريفَ إشارةً إلى المذكورِ بعينه.
﴿وَيَلَا﴾ ثقیلاً غليظاً، من قولهم: كَلًا وَبِيلٌ: وَخِمٌ لَا يُسْتَمَرُّ لِثِقَلِهِ. والوبيلُ: العصا
الصَّخْمَةُ، ومنه الوابلُ لِلْمَطَرِ الْعَظِيمِ.

[﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ * السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ،

مَفْعُولًا ﴿١٧-١٨﴾]

﴿يَوْمًا﴾ مفعولٌ به، أي: فكيفَ تَقُونَ أنفسَكُم يومَ القيامةِ وهوْلَهُ، إِنْ بَقِيتُمْ عَلَى
الْكُفْرِ، ولم تُؤْمِنُوا وتَعْمَلُوا صالحاً. ويجوزُ أَنْ يَكُونَ ظرفاً، أي: فكيفَ لَكُمْ بالتقوى في
يومِ القيامةِ إِنْ كَفَرْتُمْ في الدنيا، ويجوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ بـ «كَفَرْتُمْ» على تَأْوِيلِ جَحَدْتُمْ، أي:
فكيفَ تَتَّقُونَ اللهَ وتَحْشَوْنَهُ إِنْ جَحَدْتُمْ يومَ القيامةِ والجزء؛ لَأَنَّ تقوى اللهَ خوفُ عقابِهِ.
﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ مثْلُ في السَّدَةِ، يقالُ في اليومِ الشَّدِيدِ: يومٌ يُشِيبُ نَوَاصِي
الأطفالِ، والأصلُ فيه

قوله: (أي: فكيفَ تَتَّقُونَ اللهَ وتَحْشَوْنَهُ إِنْ جَحَدْتُمْ يومَ القيامةِ)، يعني: إذا جَحَدْتُمْ يومَ
القيامةِ وأنكرتموه فلا تَتَعَقِدُونَ العقابَ، فلا يَكُونُ لَكُمْ خَشْيَةٌ ولا تَقْوَى.

وهذا الوجهُ ^(١) أَوْفَى لِلتَّأْلِيفِ، يعني: حَقَّقْنَاكُمْ بِالْأَنْكَالِ والجَحِيمِ، وأرسلنا إليكم
رسولاً شاهداً يومَ القيامةِ بكُفْرِكُمْ وتكذيبِكُمْ، وأنذَرْنَاكُمْ بما فَعَلْنَا بفرعونَ مِنَ الْعَذَابِ
الْوَبِيلِ وَالْأَخْذِ الثَّقِيلِ، فَمَا تَجَعَّ فَيَكُم ذلك كُلُّهُ ولا اتَّقَيْتُمُ اللهَ، فكيفَ تَتَّقُونَهُ وتَحْشَوْنَهُ إِنْ
جَحَدْتُمْ يومَ القيامةِ والجزء؟ وفيه: أَنَّ مَلَائِكَةَ التَّقْوَى والخَشْيَةِ الْإِيمَانِ بيومِ القيامةِ.

(١) أي: انتصاب ﴿يَوْمًا﴾ بـ «كَفَرْتُمْ»، وانظر: «روح المعاني» (١٥: ١٢١)، إذ نقل عبارة الطيبي ثَمَّة.

أَنْ اَلْهَمُومَ وَالْأَحْزَانَ إِذَا تَفَاقَمْتُ عَلَى الْإِنْسَانِ أَشْرَعَ فِيهِ الشَّيْبُ، قَالَ أَبُو الطَّيِّبِ:

وَالْهَمُّ يَخْتَرِمُ الْجَسِيمَ نَحَافَةً وَشَيْبٌ نَاصِيَةُ الصَّبِيِّ وَهُرْمٌ

وقد مرّ في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاجم الشعر كحنك الغراب، وأصبح وهو أبيض الرأس واللحية كالثغامة، فقال: أريت القيامة والجنة والنار في المنام، ورأيت الناس يُقادون في السلاسل إلى النار، فمن هول ذلك أصبحت كما تُرون. ويجوز أن يوصف اليوم بالطول، وأن الأطفال يبلغون فيه أوان الشيخوخة والشيب. ﴿السَّاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ وصف لليوم بالشدة أيضاً، وأن الساء على عظمها وإحكامها تنفطر فيه، فما ظنك بغيرها من الخلاق؟ وقُرئ: «مُنْفَطِرٌ وَمُنْفَطِرٌ»، والمعنى: ذات انفطار، أو على تأويل: «السَّاءُ» بالسقف، أو: الساء شيء مُنفطر، والباء في «به» مثلها في قولك: فَطَرْتُ العود بالقُدوم فانفطر به، يعني: أنها تنفطر بشدة ذلك اليوم وهوله، كما ينفطر الشيء بما يُفطر به. ويجوز أن يُراد: الساء مُثقلة به إقبالاً يؤدي إلى انفطارها لعظمه عليها وخشيتها من وقوعه، كقوله: ﴿تُفَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٧].....

قوله: (كالثغامة)، الجوهرى: «الثغام، بالفتح: تبت يكون في الجبل يبيض إذا يس، يُشبه به الشيب، الواحدة: ثغامة».

قوله: (ويجوز أن يوصف اليوم بالطول)، يعني: يكون قوله ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾، كناية عن طول اليوم.

قوله: (والمعنى: ذات انفطار)، قال أبو البقاء: «مُنْفَطِرٌ، بغير تاء، على النسب، أي: ذات انفطار، وقد ذُكر حملاً على معنى السقف، وقيل: الساء تُذكر وتؤنث»^(١).

قوله: (ويجوز أن يُراد: الساء مُثقلة به)، أي: جعل كون الساء مُثقلة، لعظم اليوم عليها

(١) «البيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٤٨).

﴿وَعَدُّهُ﴾ من إضافة المصدر إلى المفعول، والضمير لليوم، ويجوز أن يكون مضافاً إلى الفاعل وهو الله عزّ وعلا، ولم يجر له ذكر لكونه معلوماً.

[إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ لَكَ رِبِيَّةً سَبِيلاً ﴿١٩﴾]

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ الآيات الناطقة بالوعيد الشديد ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ مؤذنة ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ اتعظ بها واتخذ سبيلاً إلى الله بالتقوى والخشية. ومعنى اتخاذ السبيل إليه: التقرب والتوسل بالطاعة.

[﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي إِلَيَّ وَنُصْفَهُ، وَلَئِنْ عَلِمَ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ أَنَّ اللَّهَ يَقْدِرُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَأْتِي عَلَيْكَ فَاقرَةٌ أَوْ مَا يَنْتَسِرُ مِنَ الْقُرْءَانِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجُؤٌ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يَقُولُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقرَةٌ أَوْ مَا يَنْتَسِرُ مِنْهُ وَيَقْسِمُوا بِالضَّلَوةِ وَآثَارِ الزُّكُوةِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾]

﴿أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي إِلَيَّ﴾ أقلّ منها؛ وإنما استعير الأدنى وهو الأقرب للأقل؛ لأن المسافة بين الشيتين إذا دنت، قلّ ما بينها من الأحياز؛ وإذا بعدت كثر ذلك. وقرئ: ﴿وَنُصْفَهُ﴾ بالنصب على: أنك تقوم أقلّ من الثلثين، وتقوم النصف والثلث،

وخشيتها من وقوعه، كأنها مرفوعة منقطعة به، كقوله تعالى: ﴿تُنْقَلُ فِي السَّانِدَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٧]، أي: تُنْقَلُ الساعة فيها، لأن كل شيء لا يطيقها ولا يقوم لها، فهي ثقيلة فيها.

قوله: (وقرئ: ﴿وَنُصْفَهُ﴾ بالنصب)، الكوفيون وابن كثير: بنصبها، والباقون: بالخفض، قال أبو البقاء: «بالجرّ حملاً على ﴿ثُلُثِي﴾، وبالنصب حملاً على ﴿أَدْنَى﴾»^(١).

(١) «التيان» (٢: ١٢٤٨)، والنصب بوقوع الفعل، أي: تقوم أدنى من ثلثي الليل، وتقوم نصفه، وتقوم ثلثه. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٣٢.

وهو مطابق لما مرَّ في أوَّل السورة، من التخيير بين قيام النصف بتمامه، وبين قيام الناقص منه وهو الثلث، وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين. وقُرئ: «وَنُصِفُهُ وَثُلْثُهُ» بالجرّ، أي: تقوم أقل من الثلثين وأقل من النصف والثلث، وهو مطابق للتخيير بين النصف: وهو أدنى من الثلثين، والثُلث: وهو أدنى من النصف، والرابع: وهو أدنى من الثلث، وهو الوجه الأخير.

﴿وَلَطِيقَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ ويقوم ذلك جماعة من أصحابك ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ومعرفة مقادير ساعاتها إلا الله وحده؛ وتقديم اسمه عز وجل مبتدأً مبنياً عليه ﴿يُقَدِّرُ﴾: هو الدال على معنى الاختصاص بالتقدير؛ والمعنى: إنكم لا تقدرون عليه، والضمير في ﴿لَنْ تَحْصُوهُ﴾ لمصدر «يقدر»، أي: عليم أنه لا يصح منكم ضبط الأوقات، ولا يتأتى حسابها بالتعديل والتسوية، ...

قوله: (وهو مطابق لما مرَّ في أوَّل السورة) أي: في الوجه الثاني من الوجوه المذكورة في قوله: ﴿قُلْ أَلَيْلٌ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يَصِفُهُ ﴿الآية.

قوله: (وهو مطابق) إلى قوله: (وهو الوجه الأخير) أي: الوجه الرابع من الوجوه.

قوله: (وتقديم اسمه تعالى [مبتدأ] ^(١) مبنياً عليه ﴿يُقَدِّرُ﴾: هو الدال على [معنى] الاختصاص)، هذا خلاف رأي صاحب «المفتاح»، حيث قال: «لا يكون لقولنا: زيد عرف، غير احتمال الابتداء، اللهم إلا بذلك الوجه البعيد، فلا يرتكب عند المعرف لكونه عن شريح الابتداء؛ وإنما يرتكب عند المنكر لفوات الشرط» ^(٢). وجوابه ما سبق في سورة الرعد في قوله: ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [الرعد: ٢٦]، أن إفادة الاختصاص من خصوصية الاسم جمع

(١) سقط لفظ «مبتدأ» من الأصول الخطية.

(٢) «مفتاح العلوم»، ص ٢٢٤.

إلا أن تأخذوا بالأوسع للاحتياط، وذلك شاق عليكم بالغ منكم. ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدّر، كقوله: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْتَنَّ بِشِرْوَاهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧].

والمعنى: أنه رَفَعَ التَّيَعُّةَ في تركه عنكم، كما يرفع التَّيَعَّةَ عن التائب. وعبر عن الصلاة بالقراءة لأنها بعض أركانها، كما عبّر عنها بالقيام والركوع والسجود، يريد: فصلّوا ما تيسر عليكم، ولم يتعدّز من صلاة الليل؛ وهذا ناسخ للأوّل،

مع التركيب، لما تجدّ التفاوت بين ما عليه التلاوة وقولنا: يُقدّر الله الليل، وكذا بين قولنا: زيد يعبّد، وحاتم يعبّد.

قوله: (ولم يتعدّز من صلاة الليل)، أي: صلّوا ما بعد من صلاة الليل، وما لم ينسبوا إلى التقصير فيها، كما تقول: هذا لم يتعدّز عليّ، أي: هو سهل عندي، لأنّي لم أقصّر في تحصيله. الجوهري: «التَّغْدِيرُ في الأمر: التَّقْصِيرُ فيه».

قوله: (وهذا ناسخ للأوّل^(١))، روي عن الإمام أحمد بن حنبل ومسلم وأبي داود والدارمي وابن ماجه والنسائي، عن سعد بن هشام، قال: قلت لعائشة رضي الله عنها: يا أمّ المؤمنين، أنبيني عن خلق رسول الله ﷺ، قالت: ألسن تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قالت: فإن خلق نبي الله القرآن. قال: فهممت أن أقوم، ولا أسأل عن شيء حتى أموت. ثم بدا لي، فقلت: أنبيني عن قيام رسول الله ﷺ؟ فقالت: ألسن تقرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ كُلُّ؟﴾ قلت: بلى. قالت: فإن الله قد افترض قيام الليل في أول هذه السورة، فقام نبي الله ﷺ وأصحابه حولاً، وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهراً في السماء، حتى أنزل الله تعالى في آخر السورة التخفيف، وصار قيام الليل تطوعاً^(٢).

(١) في (ط): «وهذا نافع للأقل».

(٢) أخرجه مسلم (٧٤٦)، والإمام أحمد في المسند (٢٤٢٦٩)، وأبو داود (١٣٤٢)، والدارمي (١٥١٦)، وابن ماجه (٢٣٣٣)، والنسائي (٤٢٤). وثمة تمام تفريجه.

ثم نُسَخَّا جميعاً بالصلواتِ الخمس. وقيل: هي قراءة القرآن بعينها؛ قيل: يقرأ مائة آية، ومن قرأ مائة آية في ليلة لم يُجَاهِجْ القرآن، وقيل: من قرأ مئة آية كُتِبَ مِنَ الْفَاتِنَيْنِ. وقيل: خمسين آية.

وقد بيَّنَ الحكمةَ في النَّسخِ، وهي تَعَذُّرُ الْقِيَامِ عَلَى الْمَرْضَى، وَالضَّارِيْنَ فِي الْأَرْضِ لِلتَّجَارَةِ، وَالْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وقيل: سَوَّى اللَّهُ بَيْنَ الْمُجَاهِدِينَ وَالْمَسَافِرِينَ لِكَسْبِ الْحَلَالِ. وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: أَيُّمَا رَجُلٍ جَلَبَ شَيْئًا إِلَى مَدِينَةٍ مِنْ مَدَائِنِ الْمُسْلِمِينَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا، فَبَاعَهُ بِسَعْرِ يَوْمِهِ، كَانَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشُّهَدَاءِ.....

وعن أبي داود، عن ابن عباس رضي الله عنهما: في قوله: ﴿قُرْآنًا لَّيْلًا لَا تَكِيلُكَ﴾ الآية. قال: نَسَخَهَا الْآيَةُ الَّتِي فِيهَا ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَأْتِيَكُمُ الْفَقْرَةُ وَأَنْ يَنْتَرَكُمْ﴾ الْحَدِيثُ (١).

قوله: (ثُمَّ نُسَخَّا جَمِيعًا)، أي: الرُّخْصَةُ وَالْعَزِيمَةُ.

قوله: (وَقِيلَ: هِيَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ بِعَيْنِهَا)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «وَعَبَّرَ عَنِ الصَّلَاةِ بِالْقِرَاءَةِ». دَلِيلُ الْأَوَّلِ: تَرْتُّبُ ﴿فَاقْرَءُوا﴾ بِالْفَاءِ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ﴾. وَدَلِيلُ الثَّانِي: عَطَفَ قَوْلُهُ ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ عَلَى ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَنْتَرِيكُمْ﴾. عَنِ الْبُخَارِيِّ، عَنْ سَفْيَانَ، قَالَ لِي ابْنُ شُبْرُومَةَ: نَظَرْتُ كَمْ يَكْفِي الرَّجُلَ مِنَ الْقُرْآنِ، فَلَمْ أَجِدْ سُورَةً أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثِ آيَاتٍ، فَقُلْتُ: لَا يَنْبَغِي لِأَخِيذٍ أَنْ يَقْرَأَ أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثِ آيَاتٍ (٢).

قوله: (لَمْ يُجَاهِجْ الْقُرْآنَ)، الْهِجَاءُ: لَمْ يَغْلِبْهُ بِالْحُجَّةِ. وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى»، أَي: غَلَبَهُ بِالْحُجَّةِ (٣).

قوله: (سَوَّى اللَّهُ بَيْنَ الْمُجَاهِدِينَ وَالْمَسَافِرِينَ لِكَسْبِ الْحَلَالِ)، وَذَلِكَ أَنَّهُ أُعِيدَ ذِكْرُ

(١) أخرجه أبو داود (١٣٠٤).

(٢) أخرجه البخاري (٥٠٥١).

(٣) هذه الفقرة تقدّمت في الأصول قبل سابقتها، وأخرناها إلى هنا مراعاة لـ «الكشاف».

وعن عبد الله بن عمر: ما خلق الله موتةً أموتها بعد القتل في سبيل الله، أحب إلي من أن أموت بين شُعْبَتَيْ رَحْلِي، أَضْرَبُ في الأرضِ أَبْتَغِي مِنْ فَضْلِ اللَّهِ. و﴿عَلِمَ﴾ استثنافٌ على تقدير السؤالِ عن وَجْهِ النسخ. ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يعني المفروضة والزكاة الواجبة، وقيل: زكاة الفطر؛ لأنه لم يكن بمكة زكاة، وإنما وَجِبَتْ بعد ذلك. وَمَنْ فَسَّرَهَا بِالزكاةِ الواجبةِ جَعَلَ آخِرَ السورةِ مَدْنِيًّا. ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ يجوزُ أن يريدَ سائرَ الصدقات، وأن يريدَ أداءَ الزكاةِ على أحسنِ وجهٍ: مِنْ إِخْرَاجِ أَطْيَبِ الْمَالِ وَأَعُوذِهِ عَلَى الْفُقَرَاءِ، وَمُرَاعَاةِ النِّيَّةِ وَابْتِغَاءِ وَجْهِ اللَّهِ، وَالصَّرْفِ إِلَى الْمُسْتَحِقِّ، وَأَنْ يَرِيدَ كُلَّ شَيْءٍ يُفْعَلُ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ. ﴿خَيْرًا﴾ ثَانِي مَفْعُولِي وَجَدَ. و﴿هُوَ﴾ فَضْلٌ، وَجَارٌ - وَإِنْ لَمْ يَقَعْ بَيْنَ مَعْرِفَتَيْنِ - لَأَنَّ «أَفْعَلَ مِنْ»

﴿وَالْآخَرُونَ﴾، وَقُوْبَلُ ﴿يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ بِقَوْلِهِ ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ثُمَّ جُمِعَا فِي قَوْلِهِ: ﴿فَأَقْرِضُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾، لَفْظًا مِنْ حَيْثُ الضَّمِيرُ، وَحُكْمًا فِي الْأَمْرِ بِالْقِرَاءَةِ عَلَى سَبِيلِ التيسير^(١). وَكَانَ أَصْلُ الْكَلَامِ: عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَمَسَافِرُونَ، فَقَسَمَهُمْ قَسَمَيْنِ: الْمُبْتَغِينَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَالْمُجَاهِدِينَ، وَلَمْ يَكْتَفِ بِذَلِكَ، بَلْ قَدَّمَ الْمَسَافِرِينَ عَلَى الْمُجَاهِدِينَ.

روينا عن أحمد بن حنبل، عن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ، قَالَ لِي: «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَبْعَثَكَ عَلَى جَيْشٍ فَيَسْلُمَكَ اللَّهُ وَيُعْزِمَكَ، وَأَزْعِبَ لَكَ مِنَ الْمَالِ رَغْبَةً^(٢) صَالِحَةً»، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَسْلَمْتُ مِنْ أَجْلِ الْمَالِ، وَلَكِنِّي أَسْلَمْتُ رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ، وَأَنْ أَكُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «يَا عَمْرُو، نِعَمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلْمَرْءِ الصَّالِحِ»^(٣).

قَوْلُهُ: (و﴿هُوَ﴾ فَضْلٌ، وَجَارٌ - وَإِنْ لَمْ يَقَعْ بَيْنَ مَعْرِفَتَيْنِ - لَأَنَّ أَفْعَلَ إِلَى آخِرِهِ، «مِنْ»

(١) في (ف): التفسير.

(٢) في الأصول الخطية: «أرغب ... رغبة»، وهو تصحيف، والمعنى: «كفا في النهاية» (٢: ٧٤١) - أعطيك دفعة من المال، وأصل الرُّغْبِ: الدَّفْعُ وَالْقَسْمُ.

(٣) أخرجه أحمد (١٧٧٦٣).

أَشْبَهَ فِي امْتِنَاعِهِ مِنْ حَرْفِ التَّعْرِيفِ، الْمَعْرِفَةِ. وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ: «هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا»، بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمَزْمَلِ، دَفَعَ اللَّهُ عَنْهُ الْعُسْرَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ».

مُتَعَلِّقٌ بِـ «أَفْعَلُ»^(١)، أَي: لَفْظُهُ «أَفْعَلُ مِنْ» أَشْبَهَ الْمَعْرِفَةَ فِي امْتِنَاعِهِ مِنْ حَرْفِ التَّعْرِيفِ، قَالَ ابْنُ الْحَاجِبِ: «أَفْعَلُ مِنْ كَذَا، مُشَبَّهٌ لِلْمَعْرِفَةِ شَبْهًا قَوِيًّا مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى، حَتَّى مَعْنَى قَوْلِكَ: أَفْضَلُ مِنْ كَذَا: الْأَفْضَلُ، بِاعْتِبَارِ: فَضِيلَتِهِ مَعْهُودَةٍ، وَلِذَلِكَ قَامَ مَقَامُهُ». وَقَالَ أَيْضًا: «وَلِذَلِكَ لَمْ يَجْمَعُوا بَيْنَهُمَا»^(٢).

قَوْلُهُ: (وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ: «هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا»، بِالرَّفْعِ)^(٣)، وَفِي «الْمَوْضَحِ»: عَدَّ مِنَ الْقُرَاءِ أَبَا السَّمَالِ، وَأَبَا السَّمَكَ أَيْضًا^(٤). قَالَ الزَّجَّاجُ: «﴿حَيَّ﴾: مَنْصُوبٌ، مَفْعُولٌ ثَانٍ لِـ «تَجِدُوهُ»، وَدَخَلَتْ «هُنَّ» فَضْلًا. وَلَوْ كَانَ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ لَجَازَ: «تَجِدُوهُ هُوَ خَيْرٌ»، وَالنَّصْبُ أَجُودُ فِي الْعَرَبِيَّةِ، وَلَا يَجُوزُ غَيْرُهُ، أَي: فِي الْقُرْآنِ»^(٥).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ

(١) فِي (ط): «بِأَفْضَلِ».

(٢) انْظُرْ: «الْإِيضَاحُ فِي شَرْحِ الْمُفْضَلِ» (٦٥٥: ٢) بِمَعْنَاهُ لَا يَلْفِظُهُ.

(٣) قَالَ أَبُو زَيْدٍ: «هِيَ لُغَةٌ بَنِي تَمِيمٍ، يَرْفَعُونَ مَا بَعْدَ الْفَاصِلَةِ، يَقُولُونَ: كَانَ زَيْدٌ هُوَ الْفَاعِلُ، بِالرَّفْعِ». «رُوحُ الْمَعَانِي» (١٢٦: ١٥) لِلْأَلُوسِيِّ.

(٤) فِي «رُوحِ الْمَعَانِي» (١٢٦: ١٥): «أَبُو السَّمَالِ، بِاللَّامِ، الْعُدُودِيُّ، وَأَبُو السَّمَكَ، بِالْكَافِ، الْغُنَوِيُّ». وَلَعَلَّ الصَّوَابَ: أَبُو السَّمَارِ الْغُنَوِيُّ، وَإِنَّهُ أَعْلَمُ. انْظُرْ تَرْجُمَةَ أَبِي السَّمَارِ: «الْفَهْرَسْتُ» ص ٩٤، وَ«إِنْبَاهُ الرِّوَاةِ» (١٢٨: ٤)، وَلَمْ أَهْتَدِ إِلَى مَوْضِعِهِ فِي «الْمَوْضَحِ» لِلْمُهْدَوِيِّ، وَلَا فِي «الْمَوْضَحِ» لِابْنِ أَبِي مَرْيَمَ، وَقَدْ يَكُونُ «الْمَوْضَحُ» كِتَابًا آخَرَ غَيْرَهُمَا.

(٥) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٢٤٤: ٥).

سُورَةُ الْمُدَّثِّرِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ سِتُّ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبِّكَ فَكْذِرْ * وَيَا أَيُّهَا فَطَرْتُكَ * وَالرُّجُزَ فَأَهْجُرْ﴾ ١-٥]
﴿الْمُدَّثِّرُ﴾ لابسُ الدُّنَّارِ، وهو ما فوقَ الشَّعَارِ: وهو الثوبُ الذي يلي الجَسَدَ. ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «الْأَنْصَارُ شُعَارُ وَالنَّاسُ دُنَّارٌ».

سورة المدثر ست وخمسون آية، مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نقتي

قوله: «الْأَنْصَارُ شُعَارُ وَالنَّاسُ دُنَّارٌ»^(١)، التَّهْيَاةُ: «يَعْنِي: أَنْتُمْ الْخَاصَّةُ وَالنَّاسُ الْعَامَّةُ». الرَّاغِبُ: «يُقَالُ: دَثَرْتُهُ قَدَثَرْتُ، وَالدَّنَّارُ: مَا يُدَثَّرُ بِهِ، وَتَدَثَّرَ الْفَحْلُ النَّاقَةَ: تَسْتَمُّهَا، وَالرَّجُلُ الْفَرَسَ: وَثَبَّ عَلَيْهِ فَرَكِبَهُ، وَرَجُلٌ دَثُورٌ: خَامِلٌ مُسْتَتِرٌ، وَسَيْفٌ دَاثِرٌ: بَعِيدُ الْعَهْدِ بِالصَّقَالِ. وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمَنْزِلِ الدَّارِسِ: دَاثِرٌ، لَزَوَالِ أَعْلَامِهِ، وَفُلَانٌ دَثَرُ الْمَالِ: حَسَنُ الْقِيَامِ بِهِ»^(٢).

(١) أخرجه البخاري (٤٣٣٠) ومسلم (١٠٦١).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٣٠٨.

وقيل: هي أول سورة نزلت؛ روى جابر بن عبد الله، عن رسول الله ﷺ: «كنت على جبل جراء، فنوديت: يا محمد، إنك رسول الله، فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئاً، فنظرت فوق فראيت شيئاً»، وفي رواية عائشة: «فنظرت فوق فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض، يعني الملك الذي ناداه، فَرَعَبْتُ وَرَجَعْتُ إلى خديجة فقلت: «دَثْرُونِي دَثْرُونِي»، فنزل جبريل وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ﴾».

قوله: (روى جابر بن عبد الله) الحديث، روى البخاري ومسلم وأحمد والترمذي، عن يحيى بن أبي كثير، قال: سألت أبا سلمة عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن. قال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ﴾، قلت: يقولون: ﴿أَفْرَأَيْتَ بِأَسْمَاءَ﴾؟ فقال أبو سلمة: سألت جابراً عن ذلك، وقلت له مثل الذي قلت لي، فقال لي جابر: لا أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ، قال: جاورت بحراء شهراً، فلما قصيت جوارى هبطت فنوديت، فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئاً، ونظرت أمامي فلم أر شيئاً، ونظرت خلفي فلم أر شيئاً، فرفعت رأسي فראيت شيئاً، فأتيت خديجة فقلت: دَثْرُونِي، فدَثْرُونِي وَصَبَّوْا عَلَيَّ ماءً بارداً، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْثَرُ * فَرَأَيْتَ * وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾. وفي رواية: «فإذا هو قاعد على العرش بين السماء والأرض»^(١).

قوله: (فإذا به قاعد)، قيل: هو مبتدأ وخبر، والضمير في «به» لـ «فوق»، ويمكن أن يُجرى على التجريد، أي: حصل بسببه أو ملتبس به ملك جليل القدر قاعد على العرش. وهو هو. ويجوز أن يكون الباء بمعنى «في»، أي: استقر فيه ملك قاعد كما قال:

أفاءت بنو مروان ظلماً دماءنا
وفي الله إن لم يغدلوا حكم عدل^(٢)

(١) سبق تخريجه في سورة المزمل.

(٢) البيت لأبي الخطار الكلبي، انظر: «الخصائص» (٢: ٤٧٥) لابن جني، و«المحتسب» (١: ٤١، ١٠٥) له،

و«معجم شواهد العربية»، ص ٣٦٠.

وعن الزهري: **أَوَّلُ مَا نَزَلَ سُورَةُ ﴿أَفْرَأَيْتُمْ رَيْكَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿مَا لَوْ يَعْلَمُ﴾، فَحَزَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَعَلَ يَغْلُو شَوَاهِقَ الْجِبَالِ، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ: إِنَّكَ نَبِيُّ اللَّهِ، فَرَجَعَ إِلَى خَدِيجَةَ وَقَالَ: دَثُرُونِي وَصُبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا، فَتَزَلَّ: ﴿يَأْتِيهَا الْمَذْثَرُ﴾.**

وقيل: سَمِعَ مِنْ قَرِيشٍ مَا كَرِهَهُ فَأَغْتَمَّ، فَتَغَطَّى بِثَوْبِهِ مُفَكِّرًا كَمَا يَفْعَلُ الْمَغْمُومُ، فَأَمَرَ أَنْ لَا يَدْعَ إِنْذَارَهُمْ وَإِنْ أَسْمَعُوهُ وَأَذَوْهُ. وعن عكرمة أنه قرأ على لفظ اسم المفعول، من دَثَرَهُ.....

أي: **اللَّهُ حَكَمَ عَدْلٌ^(١)؛** فالمعنى مطابق لما روينا عن الأئمة: فإذا هو قاعدٌ على العرش. قوله: (شَوَاهِقُ الْجِبَالِ)، الجوهرى: «شِهَقٌ يَشْهَقُ، أي: ارتفع. والشاهِقُ: الجبل المرتفع». والصحيح أن هذه الحالة إنما ظهرت عند فترة الوحي، على ما روينا عن البخاري، عن عائشة في حديث طويل، قال: «وَفَتَرَ الْوَحْيُ فِتْرَةً، حَتَّى حَزَنَ النَّبِيُّ ﷺ فِيمَا بَلَغْنَا حُزْنَ شَدِيدًا، غَدَا مِنْهُ مَرَارًا حَتَّى يَتَرَدَّى مِنْ رُؤُوسِ شَوَاهِقِ الْجِبَالِ، فَكَلِمًا أَوْفَى بِذُرْوَةِ جَبَلٍ لَكِي يُلْقِي نَفْسَهُ مِنْهُ، تَبَدَّى لَهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّكَ لِرَسُولِ اللَّهِ حَقًّا، فَيَسْكُنُ لَذَلِكَ جَأْشُهُ، وَتَقَرُّ نَفْسُهُ فِيرْجِعُ» الحديث^(٢). جراءٌ: مُنْصَرَفٌ عَلَى التَّذْكِيرِ، غَيْرُ مُنْصَرَفٍ عَلَى التَّأْنِيثِ.

قوله: (عَلَى لَفْظِ اسْمِ الْمَفْعُولِ)، أي: «الْمَذْثَرُ»، بفتح الثاء. قال في «المزمل»: «قُرئ: «الْمَزْمَلُ»، بتخفيف^(٣) الزاي وفتح الميم، من: رُمْلَةٌ، وهو الذي رَمَلَهُ غَيْرُهُ»^(٤). وإليه الإشارة بقوله: كما قال في «المزمل».

(١) قال ابن جني في «المحتسب» (١: ١٠٥): «فجرى اللفظ على أنه جُرْد منه شيء يسمى حكماً عدلاً، وهو مع التحصيل على حذف المضاف، أي: وفي عدل الله حكمٌ عدلٌ».

(٢) أخرجه البخاري في حديث طويل (٦٩٨٢).

(٣) في (ف): «بفتح».

(٤) انظر ما تقدم ص ٧٧.

وقال: دُثِّرَتْ هَذَا الْأَمْرَ وَعُصِبَ بِكَ، كما قَالَ فِي الْمَزْمَلِ: قُمْ مِنْ مَضْجِعِكَ، أَوْ قُمْ قِيَامَ عَزَمٍ وَتَصْمِيمٍ ﴿فَأَنْذِرْ﴾ فَحَذَّرَ قَوْمَكَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا. والصَّحِيحُ أَنَّ الْمَعْنَى: فَاغْفِلِ الْإِنْذَارَ مِنْ غَيْرِ تَخْصِصٍ لَهُ بِأَحَدٍ ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ واختَصَّ رَبُّكَ بالتكبير، وهو الوصفُ بالكبرياء؛ وأن يقال: اللَّهُ أَكْبَرُ.

ويروى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُ أَكْبَرُ»، فَكَبَّرَتْ خَدِيجَةُ وَفَرِحَتْ، وَأَيَقَنْتُ أَنَّهُ الْوَحْيُ؛ وَقَدْ يُحْمَلُ عَلَى تَكْبِيرِ الصَّلَاةِ، وَدَخَلَتْ الْغَاثُ لِمَعْنَى الشَّرْطِ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَمَا كَانَ فَلَا تَدْعُ تَكْبِيرَهُ. ﴿وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ﴾ أَمْرٌ بِأَنْ تَكُونَ ثِيَابُهُ طَاهِرَةً مِنَ النِّجَاسَاتِ؛ لِأَنَّ طَهَارَةَ الثِّيَابِ شَرْطٌ فِي الصَّلَاةِ لَا تَصَحُّ إِلَّا بِهَا، وَهِيَ الْأَوَّلَى وَالْأَحَبُّ فِي غَيْرِ الصَّلَاةِ، وَقَبِيحٌ بِالْمُؤْمِنِ الطَّيِّبِ أَنْ يَحْمَلَ خَبْثًا. وَقِيلَ: هُوَ أَمْرٌ بِتَقْصِيرِهَا، وَمُخَالَفَةِ الْعَرَبِ فِي تَطْوِيلِهِمُ الثِّيَابَ وَجَرَّهُمُ الذُّيُولَ، وَذَلِكَ مَا لَا يُؤْمَنُ مَعَهُ إصَابَةُ النِّجَاسَاتِ. وَقِيلَ: هُوَ أَمْرٌ بِتَطْهِيرِ النَّفْسِ مِمَّا يُسْتَقْدَرُ مِنَ الْأَفْعَالِ وَيُسْتَهْجَنُ مِنَ الْعَادَاتِ. يُقَالُ: فَلَانَّ طَاهِرُ الثِّيَابِ طَاهِرُ الْجَنِّبِ وَالذَّلِيلِ وَالْأَرْدَانِ، إِذَا وَصَفُوهُ بِالنِّقَاءِ مِنَ الْمَعَايِبِ وَمَدَانِسِ الْأَخْلَاقِ.....

قَوْلُهُ: (أَوْ قُمْ قِيَامَ عَزَمٍ وَتَصْمِيمٍ)، نَحْوُهُ قَالَ فِي «الْمَزْمَلِ»: «تَزَمَّلْ فِي قَطِيفَتِهِ، وَاسْتَعْدَادِهِ»^(١) لِلْإِسْتِقَالِ فِي النَّوْمِ، كَمَا يَفْعَلُ مَنْ لَا يُهَيِّمُهُ أَمْرٌ وَلَا يَعْتَنِيهِ شَأْنٌ»^(٢).

قَوْلُهُ: (فَاغْفِلِ الْإِنْذَارَ)، أَي: أَنْذِرْ، حَذَفَ مَفْعُولُهُ، وَأَجْرِي بَجَرِّ الْإِلْزَامِ.

قَوْلُهُ: (وَمَا كَانَ فَلَا تَدْعُ تَكْبِيرَهُ)، أَي: أَيُّ شَيْءٍ حَدَثَ وَوَقَعَ فَلَا تَتْرُكُ تَكْبِيرَهُ، وَنَحْوُهُ قَوْلُكَ: زَيْدًا فَاضْرِبْهُ.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: هُوَ أَمْرٌ بِتَطْهِيرِ النَّفْسِ)، وَأَنْشَدَ الرَّاعِبُ:

(١) عطف على «التزمل في قטיפته»، لكن الطيبي بدأ بالفعل «تَزَمَّلَ».

(٢) انظر ما تقدم ص ٧٧.

وفلانٌ دَنَسَ الثيابَ للغادر؛ وذلك لأنَّ الثوبَ يَلَابِسُ الإنسانَ وَيَشْتَمَلُ عليه، فَكُنِّيَ به عنه، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ: أَعْجَبَنِي زَيْدٌ ثَوْبُهُ،

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارِيُّ نَقِيَّةٌ^(١)

وقال: «أَصْلُ الثَّوْبِ^(٢) الرَّجُوعُ إِلَى الْحَالَةِ الْأُولَى الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا، أَوْ إِلَى الْحَالَةِ الْمَقْدَرَةِ الْمَقْصُودَةِ بِالْفِكْرَةِ، وَهِيَ الْحَالَةُ الْمَشَارُ إِلَيْهَا بِقَوْلِهِ: أَوَّلُ الْفِكْرَةِ آخِرُ الْعَمَلِ^(٣)، فَمِنْ الرَّجُوعِ إِلَى الْحَالَةِ الْأُولَى: ثَابَ فُلَانٌ إِلَى دَارِهِ، وَمِنْ الرَّجُوعِ إِلَى الْحَالَةِ الْمَقْدَرَةِ الْمَقْصُودَةِ بِالْفِكْرَةِ الثَّوْبُ، سُمِّيَ بِذَلِكَ لِرَجُوعِ الْعَزْلِ إِلَى الْحَالَةِ الَّتِي قُدِّرَ لَهَا، وَكَذَا ثَوْبُ الْعَمَلِ.

وَالثَّوَابُ: مَا يَرْجِعُ إِلَى الْإِنْسَانِ مِنْ جَزَاءِ أَعْمَالِهِ؛ فَسُمِّيَ الْجَزَاءُ ثَوَاباً تَصَوُّراً أَنَّهُ هُوَ هُوَ، أَلَا تَرَى كَيْفَ جَعَلَ الْجَزَاءَ نَفْسَ الْفَعْلِ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧]، وَلَمْ يَقُلْ: جَزَاءَهُ. وَالثَّوَابُ يَقَالُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، لَكِنِ الْأَكْثَرُ الْمُتَعَارَفُ فِي الْخَيْرِ، وَكَذَلِكَ الْمُثَبَّةُ^(٤)، وَعَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ، يَقَالُ فِي الشَّرِّ كَاسْتِعَارَةِ الْبَشَارَةِ فِيهِ^(٥).

قَوْلُهُ: (فَكُنِّيَ بِهِ عَنْهُ)، أَي: فَكُنِّيَ بِالثَّوْبِ عَمَّا يَلَابِسُ الْإِنْسَانُ بِمَا يُسْتَقْدَرُ مِنَ الْأَفْعَالِ.

(١) من قصيدة لامرئ القيس يمدح فيها رجلاً من بني تميم، مطلعها:

أَحْتَضِلَ لَوْ حَامِيَتُمْ وَصَبَرْتُمْ لِأَنْثِيَتْ خَيْراً صَالِحاً وَلَارِضَانِي

وعجز البيت:

وَأَوْجُهُهُمْ عِنْدَ الْمَشَاهِدِ غُرَانُ

والبیت فیہ إقواء. انظر: «ديوانه»، ص ١٦٩.

(٢) في (ف): «الثواب».

(٣) وأوّل العملِ آخِرُ الفكرة... انظر في هذه المسألة: «أدب الكاتب» لابن قتيبة، ص ٨، و«شرح أدب الكاتب» للجوابي، ص ٣٧.

(٤) في قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَيْتُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٦٠].

(٥) «مفردات القرآن»، ص ١٨٠.

كما يقولون: أعجبني زيدٌ عقله وخلقه، ويقولون: المجدُّ في قُوَّيه، والكرمُ تحت حُلَّتِه؛ ولأنَّ الغالبَ أن مَنْ طَهَّرَ باطنه ونَفَّاه، غُنِيَ بتطهير الظاهر وتَنَقَّيته، وأبَى إلا اجتناب الحُبِّ وإثارة الطُّهْرِ في كل شيء. ﴿وَالرَّجَزَ﴾ قُرئ بالكسر والضم، وهو العذاب، ومعناه: اهْجُرْ ما يؤدي إليه من عبادة الأوثان وغيرها من المآثم. والمعنى: الثباتُ على هَجْرِهِ؛ لأنه كان بريئاً منه.

[﴿وَلَا تَمَنَّيَنَّ تَسْتَكْثِرُ﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرُ ﴿٦-٧﴾]

قرأ الحسن: «ولا تَمَنَّيَنَّ»، ﴿تَسْتَكْثِرُ﴾ مرفوعٌ منصوبٌ المحلُّ على الحال، أي: ولا تُعْطِ مُسْتَكْثِراً رأياً لما تُعْطِيهِ كثيراً، أو طالباً للكثير؛ نهيٌ عن الاستِغْزَار: وهو أن يَهَبَ شيئاً وهو يطمعُ أن يتعوَّضَ من الموهوبِ له أكثرَ من الموهوب، وهذا جائز. ومنه الحديث: «المستغزِرُ يُثَابُ من هِبته»، وفيه وجهان، أحدهما: أن يكونَ نهيّاً خاصاً برسولِ الله ﷺ؛

قوله: (المجدُّ في قُوَّيه، والكرمُ تحت حُلَّتِه)، قال صاحبُ «المفتاح»: «قولهم: المجدُّ بين قُوَّيه، والكرمُ بين بُرْدِيه: من الكنايةِ المطلوبِ بها تَخْصِيصُ الصِّفَةِ بالموصوف»^(١). أراد القائل^(٢) أن لا يَصْرَحَ بتخصيصِ المجدِّ والكرمِ بالمدوح، فجعلهما بين قُوَّيه وبُردِيه، تنبيهاً بذلك على أن محلَّهما الثوبانِ والبُردان، وهما مُشْتَمِلانِ على المدوح، فتمَّ غرضُه بذلك.

قوله: ﴿وَالرَّجَزَ﴾ قُرئ بالضم والكسر^(٣)، بالضم: حَفْصٌ وحده^(٤).

قوله: (المُسْتغْزِرُ يُثَابُ من هِبته)، النهاية: «رُوي عن بعضِ التابعين: المُسْتغْزِرُ: الذي يَطْلُبُ أكثرَ مِمَّا يُعْطِي، أي: إذا أهدى لك الغريبَ شيئاً، يَطْلُبُ أكثرَ منه، فأعْطِه في مُقابَلَةِ

(١) «مفتاح العلوم» للسكاكي، ص ٤٠٨ بتصرف.

(٢) في (ح) و(ف): «أراد: ولقائل».

(٣) وفي «الكشاف»: «بالكسر والضم»، والامر فيه سهل.

(٤) والباقون: والرَّجَزُ، بالكسر بمعنى العذاب، وبالضم بمعنى الضم. انظر: «حُجَّةُ القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣٣.

لأنَّ اللهَ تعالى اختارَ له أشرفَ الآدابِ وأحسنَ الأخلاقِ، والثاني: أن يكونَ تَهْنِئَةً لا تحريمَ له ولا مَته. وقرأ الحسنُ: «تَسْتَكْبِرُ» بالسكون، وفيه ثلاثة أوجه: الإبدالُ مِن تَمَنُّنٍ، كأنه قيل: ولا تَمَنُّنْ لا تستَكْبِرُ؛ على أنه من المَنِّ في قوله عز وجل: ﴿لَمَّا لَا يَتُوبُونَ مَا آنَفَقُوا مَتَا وَلَا أَدَى﴾ [البقرة: ٢٦٢]؛ لأنَّ مِن شأنِ المتَّانِ بما يُعْطَى أن يَسْتَكْبِرَهُ، أي: يراه كثيراً وَيَعْتَدَّ بِهِ، وَأَنْ يُشَبِّهَ «ثِرْوًا» بـ «عُضْدًا».....

هَدْيَتِهِ. فـ «مِن» في «مِن هِبَتِهِ»، كـ «مِن» في «وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»^(١)، أي: بذلك. قوله: (وَقَرَأَ الْحَسَنُ: «تَسْتَكْبِرُ»^(٢))، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا، كَأَنَّهُ قَالَ: لَا تَسْتَكْبِرْ. فَإِنْ قِيلَ: عِبْرَةُ الْبَدْلِ أَنْ يَصْلَحَ إِقَامَةُ الثَّانِي مَقَامَ الْأَوَّلِ، نَحْوُ: ضَرَبْتُ أَخَاكَ زَيْدًا، أَيْ: ضَرَبْتُ زَيْدًا. وَلَوْ قُلْتُ: لَا تَسْتَكْبِرْ، لَمْ يَدُلَّ إِلَّا عَلَى النَّهْيِ عَنِ الِاسْتِكْبَارِ مُرْسَلًا. وَإِنَّمَا الْمَعْنَى: وَلَا تَمَنُّنْ مَنْ مُسْتَكْبِرٍ، أَيْ: امْنَنْ مَنْ مَنْ لَا يَرِيدُ عِوَضًا، وَلَا يَطْلُبُ الْكَثِيرَ عَنِ الْقَلِيلِ. فَيَقَالُ: قَدْ يَكُونُ الْبَدْلُ عَلَى حَذْفِ الْأَوَّلِ، وَقَدْ يَكُونُ عَلَى نِيَّةِ إِبْثَاتِهِ، كَقَوْلِكَ: زَيْدٌ مَرَرْتُ بِهِ أَبِي مُحَمَّدٍ، فَيُبَدِّلُ أَبَا مُحَمَّدٍ مِنَ الْمَاءِ. وَلَوْ قُلْتُ: زَيْدٌ مَرَرْتُ بِأَبِي مُحَمَّدٍ، كَانَ قَبِيحًا. فَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَمَنُّنْ تَسْتَكْبِرُ﴾، مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ. وَوَجْهٌ آخَرُ، وَهُوَ أَنَّ الْمُرَادَ: تَسْتَكْبِرُ، فَأَسْكَنَ الرَّاءَ لِثِقَلِ الضَّمَّةِ مَعَ كَثَرَةِ الْحَرَكَاتِ، كَمَا حَكَى أَبُو زَيْدٍ: ﴿بَلَّ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْفُتُونَ﴾ [الزخرف: ٨٠]، بِاسْكَانِ اللَّامِ»^(٣).

قوله: (وَأَنْ يُشَبِّهَ «ثِرْوًا» بـ «عُضْدًا»)، أي: الخُرُوجُ مِنْ كَسْرِ الثَّاءِ إِلَى ضَمَّةِ الرَّاءِ وَإِلَى فَتْحَةِ الْوَائِ فِي ﴿وَلَرَبِّكَ﴾ ثَقِيلٌ، فَخَفَّفَ الرَّاءَ. كَمَا أَنَّ «عُضْدًا»^(٤) ثَقِيلٌ، فَخَفَّفَ الضَّادَ.

(١) من حديث معاوية، انظر: «مسند الإمام أحمد» (١٦٨٥٠).

(٢) بالسكون، انظر: «إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر» (٥٧١: ٢) للدمياطى.

(٣) «المحتسب» (٢: ٣٣٦-٣٣٧) بتصرف.

(٤) في قوله تعالى: ﴿... وَمَا كُنْتُ مُتَجِدًّا لِلضَّالِّينَ عُضْدًا﴾ [الكهف: ٥١]؛ قُرئَ في «عُضْدًا»: عُضْدًا، وَعُضْدًا،

وَعُضْدًا، وَعُضْدًا. انظر: «مختصر شواذ القراءات» لابن خالويه، ص ٨٠.

فَيُسْكِنُ تَخْفِيفًا، وَأَنْ يُعْتَبَرَ حَالُ الْوَقْفِ. وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ بِالنَّصَبِ بِإِضْمَارِ «أَنْ» كَقَوْلِهِ:

أَلَا أَيُّهَا الرَّاجِرِي أَحْضَرُ الْوَعْيِ

وَتُوَيْدُهُ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ: «وَلَا تَمْنُنْ أَنْ تَسْتَكْتَرُ»، وَيَجُوزُ فِي الرَّفْعِ أَنْ تُحَذَفَ «أَنْ» وَيُبَيَّنَ عَمَلُهَا، كَمَا رُوِيَ: «أَحْضَرُ الْوَعْيِ» بِالرَّفْعِ. ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ وَلَوْجِهَ اللَّهِ فَاسْتَعْمِلِ الصَّبْرَ، وَقِيلَ: عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ، وَقِيلَ: عَلَى أَدَاءِ الْفَرَائِضِ، وَعَنِ النَّخَعِيِّ: عَلَى عَطِيَّتِكَ، كَأَنَّهُ وَصَلَهُ بِهَا قَبْلَهُ، وَجَعَلَهُ صَبْرًا عَلَى الْعَطَاءِ مِنْ غَيْرِ اسْتِكْتَارٍ، وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ أَمْرًا بِنَفْسِ الْفِعْلِ،

قَوْلُهُ: (وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ بِالنَّصَبِ بِإِضْمَارِ «أَنْ»)، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «هُوَ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَمْنُنْ﴾ فِي الْمَعْنَى، لِأَنَّهُ مَعْنَاهُ: لَا يَكُنْ مِنْكَ مَنْ وَاسْتَكْتَرُ، أَيْ: لَا يَكُنْ مِنْكَ مَنْ أَنْ تَسْتَكْتَرُ، فَتَضْمَرُ «أَنْ» لِتَكُونَ مَعَ الْفِعْلِ الْمَنْصُوبِ بِهَا بَدَلًا مِنَ الْمَنْ فِي الْمَعْنَى الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ الْفِعْلُ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُمْ: لَا تَسْتَمْنِهِ فَيَسْتَمْكُ، أَيْ: لَا يَكُنْ مِنْكَ سَتَمْتُ لَهُ، وَلَا مِنْهُ أَنْ يَسْتَمْكُ، وَأَشْدُّ أَبُو زَيْدٍ:

فَقَالُوا: مَا تَشَاءُ؟ فَقُلْتُ: أَهْوُ إِلَى الْإِصْبَاحِ، أَثَرُ ذِي أَثَرٍ

فَوَضَعَ «أَهْوُ» مَوْضِعَ «الْهَوُ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَلَوْجِهَ اللَّهِ، فَاسْتَعْمِلِ الصَّبْرَ)، فِيهِ تَخْصِيصٌ وَمِبَالِغَةٌ؛ فَالتَّخْصِيصُ مُسْتَفَادٌ مِنَ التَّقْدِيمِ، وَالْمِبَالِغَةُ مِنْ حَذْفِ مُتَعَلِّقِ ﴿فَاصْبِرْ﴾ - غَيْرِ^(٢) مُرَادٍ وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْدَهُ: «وَقِيلَ: عَلَى أَذَى الْمُشْرِكِينَ».

قَوْلُهُ: (وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ أَمْرًا بِنَفْسِ الْفِعْلِ)، قِيلَ: هَذَا هُوَ الْوَجْهُ الْأَوَّلُ، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ؛ لِأَنَّ الْوَجْهَ الْأَوَّلَ مُطْلَقٌ بَاقٍ عَلَى إِطْلَاقِهِ، وَأُطْلِقَ هَذَا الْوَجْهَ لِتَنَاوُلِ كُلِّ صَبْرٍ عَلَيْهِ وَمَقْصُورٍ عَنْهُ، ثُمَّ كَتَبَ بِهِ عَنِ الصَّبْرِ عَلَى أَذَى الْكُفَّارِ، عَلَى أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى أَذَاهُمْ^(٣)، هُوَ الصَّبْرُ عَلَى كُلِّ

(١) «المحتسب» (٢: ٢٣٧).

(٢) فِي (ف): «عَنْ».

(٣) فِي (ح): «لِبَيْتِهِ عَلَى أَذَاهُمْ».

وَأَنْ يَتَنَاوَلَ عَلَى الْعَمُومِ كُلِّ مَصْبُورٍ عَلَيْهِ وَمَصْبُورٍ عَنْهُ، وَيُرَادُّ الصَّبْرُ عَلَى أَذَى الْكُفَارِ؛
لأنه أَحَدُ مَا يَتَنَاوَلُهُ الْعَامَّ.

[﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ * فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ ٨-١٠]

والفاءُ في قوله: ﴿فَإِذَا نُقِرَ﴾ للتَّشْبِيهِ، كأنه قَالَ: اصْبِرْ عَلَى أَذَاهُمْ فَبَيْنَ أَيْدِيهِمْ يَوْمٌ عَسِيرٌ يَلْقَوْنَ فِيهِ عَاقِبَةً أَذَاهُمْ، وَتَلْقَى فِيهِ عَاقِبَةً صَبْرِكَ عَلَيْهِ. والفاءُ في ﴿فَذَلِكَ﴾ للجزاء.

فَإِنْ قُلْتُ: بِمِ انْتَصَبَ «إِذَا»، وَكَيْفَ صَحَّ أَنْ يَقَعَ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظَرْفًا لـ «يَوْمٌ عَسِيرٌ»؟
قُلْتُ: انْتَصَبَ «إِذَا» بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْجَزَاءُ، لِأَنَّ الْمَعْنَى: فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ عَسَرَ الْأَمْرُ عَلَى الْكَافِرِينَ، وَالَّذِي أَجَارَ وَقَوَّعَ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظَرْفًا لـ «يَوْمٌ عَسِيرٌ»، أَنَّ الْمَعْنَى: فَذَلِكَ وَقْتُ النَّقْرِ وَقَوُّعِ يَوْمٍ عَسِيرٍ، لِأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَأْتِي وَيَقَعُ حِينَ يُنْقَرُ فِي النَّاقُورِ، وَاخْتَلَفَ فِي أَنَّهَا النُّفْخَةُ الْأُولَى أَمْ الثَّانِيَّةُ.

مَصْبُورٍ عَلَيْهِ، عَلَى مَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنْتَ عَلَيْنَهُمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، أَي: أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بِالْإِسْلَامِ، فَأُطْلِقَ لِيَتَنَاوَلَ كُلُّ مُنْعَمٍ عَلَيْهِ^(١)، ثُمَّ كَتَبَ بِهِ عَنِ الْإِسْلَامِ، لِأَنَّ مَنْ أَنْعَمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ بِالْإِسْلَامِ، لَمْ يَبَقْ نِعْمَةٌ إِلَّا أَصَابَتْهُ وَاشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ، وَلِهَذَا الدَّقِيقَةُ قَالَ: «وَالْوَجْهُ» إِلَى آخِرِهِ^(٢).

قَوْلُهُ: (وَالَّذِي أَجَارَ وَقَوَّعَ ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظَرْفًا لـ «يَوْمٌ عَسِيرٌ»، أَنَّ الْمَعْنَى). هَذَا جَوَابٌ عَنِ السُّؤَالِ الثَّانِي، يَرِيدُ: أَنَّ الْمَعْنَى هُوَ الَّذِي يُجَيِّزُ التَّقْدِيرَ، لِأَنَّ النَّقْرَ فِي الصُّورِ مِنْ أَمَارَاتِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَالْقِيَامَةُ إِنَّمَا تَأْتِي وَتَقَعُ حِينَ يُنْقَرُ فِي الصُّورِ.

(١) فِي (ط): «بِهِ».

(٢) هَذِهِ الْفَقْرَةُ سَقَطَتْ مِنْ (ف).

قال صاحب «الفرائد»: «لَمَّا كَانَ الْعَسِيرُ الَّذِي جُعِلَ صَفَةً لِلْيَوْمِ، صَفَةً لِلْأَمْرِ الْوَاقِعِ فِيهِ عَلَى الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ، نَحْوُ^(١): نَهَارُهُ صَائِمٌ، جُعِلَ وَقْتُ النَّقْرِ ظَرْفًا، بِاعْتِبَارِ أَنَّ الْمُرَادَّ مِنْهُ الْعُسْرُ عَلَى الْكُفَّارِ.

وقيل: لَا يُمْكِنُ جَعْلُ قَوْلِهِ: «وَقَوْعٌ ﴿يَوْمِيذٍ﴾» [ظرفاً لـ^(٢) ﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾]، خبراً لقوله ﴿فَذَلِكَ﴾، وَلَا بُدَّ مِنْ تَقْدِيرِ مِضَافٍ، إِذِ الْمَعْنَى: زَمَانُ النَّقْرِ يَوْمِيذٌ زَمَانٌ وَقَوْعٌ ﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾، لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ جَعْلُ ﴿يَوْمِيذٍ﴾ ظَرْفًا لِمَا بَعْدَهُ، لِأَنَّهُ يَلْزَمُ^(٣) إِعْمَالُ الْمَصْدَرِ، الَّذِي هُوَ الْمِضَافُ إِلَيْهِ فِيمَا قَبْلَ الْمِضَافِ وَفِيهِ نَظَرٌ، لِأَنَّ لَفْظَةَ ﴿ذَلِكَ﴾ إِمَارَةٌ إِلَى نَقْرِ النَّاقُورِ لَا إِلَى زَمَانِ النَّقْرِ، فَيَصِحُّ حِينَئِذٍ وَقَوْعٌ ﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾ خبراً لـ ﴿ذَلِكَ﴾، و﴿يَوْمِيذٍ﴾ ظرفاً له، وَإِلَيْهِ الْإِمَارَةُ بقوله: «لَأَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَأْتِي وَيَقَعُ حِينَ يُنْقَرُ فِي النَّاقُورِ».

فإن قيل: نَقَرُ النَّاقُورِ سَبَبٌ لَوْقَوْعِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، لَا نَفْسُ وَقَوْعِهِ؟ قُلْتُ: سَبَبِيَّتُهُ لَا تُثْنِ فِي ظَرْفِيَّتِهِ كَمَا قَالَ الْمَصْنُفُ فِي آخِرِ سُورَةِ «الْأَحْقَافِ»: «لَا سِتْوَاءَ مَوْدَى التَّعْلِيلِ وَالظَّرْفِ فِي قَوْلِكَ: ضَرَبْتُهُ لِإِسَاءَتِهِ، وَضَرَبْتُهُ إِذَا أَسَاءَ»^(٤).

قال صاحب «الكشف»: «﴿ذَلِكَ﴾: ابتداء، وهو إشارة إلى المصدر، أي: فذلك النقر، وهو العامل في ﴿يَوْمِيذٍ﴾. و﴿يَوْمٍ عَسِيرٍ﴾ خبرُ المبتدأ، والمضاف مُقَدَّرٌ، أي: فذلك النقر في ذلك الوقت نقرُ يومٍ عسير. و﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ مُتَعَلِّقٌ بـ ﴿عَسِيرٍ﴾ لَا بـ ﴿يَسِيرٍ﴾، لِأَنَّ مَا يَعْمَلُ فِيهِ الْمِضَافُ إِلَيْهِ، لَا يَتَقَدَّمُ عَلَى الْمِضَافِ، عَلَى أَنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ «غَيْرًا» فِي حُكْمِ حَرْفِ النَّفْيِ، فَيَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ مَا بَعْدَهُ فِيمَا قَبْلَهُ. وَأَجَازُوا: أَنْتَ زَيْدًا غَيْرُ ضَارِبٍ، حَمَلًا عَلَى: أَنْتَ زَيْدًا لَا ضَارِبًا»^(٥).

(١) في (ح): «جعل».

(٢) سقط ما بين المعكوفتين من الأصول الخطية، والزيادة من «الكشاف».

(٣) في (ح) و(ف): «لأنه يلزم».

(٤) انظر: (١٤: ٣٠٧)؛ في تفسير الآية (٢٦) من سورة الأحقاف.

(٥) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٣٩٩).

ويجوز أن يكون ﴿يَوْمِذٍ﴾ مبنياً مرفوعاً المحل بدلاً من ﴿ذَلِكَ﴾، و﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ خبر، كأنه قيل: فيومِ النقرِ يومٌ عسيرٌ.

فإن قلت: فما فائدة قوله: ﴿عَتَرِيَّيْرٍ﴾، و﴿عَسِيرٍ﴾ مُغن عنه؟

قلت: لما قال: ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فَقَصَرَ الْعُسْرَ عَلَيْهِمْ، قَالَ: ﴿عَتَرِيَّيْرٍ﴾ لِيُؤْذَنَ بَأَن لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً هيناً، ليجمع بين وعيد الكافرين

وقال أبو البقاء: «إذا: ظرف، والعامل ما دَلَّ عليه ﴿فَذَلِكَ﴾، لأنه إشارة إلى النقر. و﴿يَوْمِذٍ﴾ بدلٌ من ﴿إِذَا﴾، و﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ، والخبر ﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾. العاملُ فيه ما دَلَّ عليه ﴿عَسِيرٍ﴾، أي: تعسير، ولا يعملُ فيه نفس ﴿عَسِيرٍ﴾، لأنَّ الصفة لا تعملُ فيها قبلها. يخرجُ على قولِ الأخفش، وهو أن يكون ﴿إِذَا﴾ مبتدأ، والخبر ﴿فَذَلِكَ﴾، والفاء زائدة. وأما ﴿يَوْمِذٍ﴾ فظرفٌ لـ ﴿ذَلِكَ﴾»^(١).

وقلت: قد سبقَ غيرَ مرَّةٍ أن الشرطَ والجزاء إذا اتحدا معنًى، دَلَّ على فخامةِ الجزاء، وكان الجزاء متضمناً للإخبارِ أو التوبيخ، وهاهنا المشارُ إليه بقوله: فذلك الذي هو الجزاء، نفسُ الشرطِ الذي هو وَقْتُ النَّقْرِ، وانضمَّ معه تكريرُ ﴿يَوْمِذٍ﴾ و﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾، فدلَّ على التنبيه على الخطبِ الجليلِ والأمرِ العظيم.

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿يَوْمِذٍ﴾ مبنياً مرفوعاً المحل)، قال الزجاج: «وإنما بُيِّنَ ﴿يَوْمِذٍ﴾ على الفتح، لإضافته إلى إِذْ، لأنها غيرُ مُتَمَكِّنَةٌ»^(٢).

قوله: (فَقَصَرَ الْعُسْرَ عَلَيْهِمْ)، لم يَرُدْ به القصرُ الاصطلاحي، بل يراؤ به تخصيصُ إيقاعِ ذِكْرِ الْعُسْرِ عَلَيْهِمْ. وعن بعضهم: نظيره قوله تعالى: ﴿لَا بَارِيَ وَلَا كَرِيمٍ﴾ [الواقعة: ٤٤]، من

(١) «البيان» (٢: ١٢٤٩) للمكبري.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٤٦).

وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليةهم، ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى أن يرجع سيرا، كما يرجى تسير العسر من أمور الدنيا.

[ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا * وَبَيْنَ يَدَيْهِ شُهُودًا * وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِينِدًا * سَأَرْهِفُهُ صَعُودًا * إِنَّهُ فَكَرَ وَقَدَّرَ * فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سَحَرٌ يُؤْمَرُ * إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿١١-٢٥﴾]

﴿وَحِيدًا﴾ حال من «الله» عز وجل على معنيين، أحدهما: ذرني وخدي معه، فأنأجزيك في الانتقام منه عن كل مستقيم، والثاني: خلقتني وخدي لم يسر كني في خلقه أحد. أو حال من المخلوق على معنى: خلقتني وهو وحيد فريد لا مال له ولا ولد، كقوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ٩٤].

وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي، وكان يلقب في قومه بالوحيد، ولعلّه لقب بذلك بعد نزول الآية؛ فإن كان ملقباً به قبل،

حيث إنه تعرض بظل الجنة، وهذا غيظ لهم. والفرق أن القرينة الثانية على الأول استجلبت بإثبات حكم معنى مغاير للمذكور، وعلى الثاني بإرادة استمرار الحكم الثابت تفرعاً.

قوله: (أنه عسير لا يرجى)، قال أبو البقاء: ﴿عَلَّ﴾ متعلق بـ ﴿عَسِيرٌ﴾، أو هي نعت له، أو حال من الضمير الذي فيه، أو متعلق بـ ﴿يَسِيرٌ﴾^(١)، أو بها دل عليه^(٢).

قوله: (فأنأجزيك في الانتقام منه عن كل مستقيم)، إشارة إلى المعنى الذي سبق في قوله: ﴿ذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَىٰ النَّعْمَةِ﴾ [الزمل: ١١].

(١) في (ج): «عسير».

(٢) «التبيان» (٢: ١٢٥٠).

فهو تَهَكَّمُ بِهِ وَيَلْقِيهِ، وَتَغْيِيرُهُ لَه عَنِ الْغَرَضِ الَّذِي كَانُوا يُؤْمِنُونَ مِنْ مَدْحِهِ، وَالشَّاءِ عَلَيْهِ بَأْنَهُ وَحَيْدُ قَوْمِهِ لِرِيَاسَتِهِ وَتَقَدُّمِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى وَجْهِ الدِّمِّ وَالْعَيْبِ، وَهُوَ أَنَّهُ خُلِقَ وَحِيداً لَا مَالَ لَهُ وَلَا وَلَدَ، فَآتَاهُ اللَّهُ ذَلِكَ، فَكَفَّرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَأَشْرَكَ بِهِ وَاسْتَهْزَأَ بِدِينِهِ.

﴿مَتَدَوِّدًا﴾ مَبْسُوطاً كَثِيراً، أَوْ مُمَدَّاً بِالنَّاءِ، مِنْ: مَدَّ النَّهْرُ وَمَدَّهُ نَهْرٌ آخَرُ، قِيلَ: كَانَ لَهُ الزَّرْعُ وَالضَّرْعُ وَالتَّجَارَةُ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: هُوَ مَا كَانَ لَهُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ مِنْ صَنْوِفِ الْأَمْوَالِ، وَقِيلَ: كَانَ لَهُ بَسْتَانٌ بِالطَّائِفِ لَا تَنْقَطِعُ نَارُهُ صَيْفًا وَشِتَاءً، وَقِيلَ: كَانَ لَهُ أَلْفُ مِثْقَالٍ، وَقِيلَ: أَرْبَعَةُ أَلْفِ، وَقِيلَ تِسْعَةُ أَلْفِ، وَقِيلَ: أَلْفُ أَلْفِ، وَعَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ: غَلَّةُ شَهْرِ بَشِيرٍ.

﴿وَبَيْنَ شُهُودًا﴾ حُضُوراً مَعَهُ بِمَكَّةَ لَا يَفَارِقُونَهُ لِلتَّصَرُّفِ فِي عَمَلٍ أَوْ تِجَارَةٍ، لِأَنَّهُمْ مَكْفِيُونَ لَوْفَرٍ نِعْمَةٍ أَبِيهِمْ وَاسْتِغْنَائِهِمْ عَنِ التَّكْسِبِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ بِأَنْفُسِهِمْ، فَهُوَ مُسْتَأْنَسٌ بِهِمْ لَا يَشْتَغِلُ قَلْبُهُ بِغِييَتِهِمْ، وَخَوْفِ مَعَاطِبِ السَّفَرِ عَلَيْهِمْ، وَلَا يَحْزَنُ لِفِرَاقِهِمْ وَالِاسْتِيقَاقِ إِلَيْهِمْ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ: أَنَّهُمْ رِجَالٌ يَشْهَدُونَ مَعَهُ الْمَجَامِعَ وَالْمَحَافِلَ، أَوْ تُسْمَعُ شَهَادَاتُهُمْ فِيهَا يُتَحَاكَمُ فِيهِ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: كَانَ لَهُ عَشْرَةُ بَنِينَ، وَقِيلَ: ثَلَاثَةُ عَشَرَ، وَقِيلَ: سَبْعَةُ كُلُّهُمْ رِجَالٌ: الْوَلِيدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَخَالِدٌ، وَغُمَارَةُ، وَهَشَامٌ، وَالْعَاصِ، وَقَيْسٌ، وَعَبْدُ شَمْسٍ؛ أَسْلَمَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ: خَالِدٌ، وَهَشَامٌ، وَغُمَارَةُ.

قَوْلُهُ: (غَلَّةُ شَهْرِ بَشِيرٍ)، أَيُّ: بِحُلُولِ شَهْرِ. يَعْنِي: كَانَ يَأْخُذُ غَلَّةَ عَقَارِهِ فِي كُلِّ شَهْرٍ، وَقِيلَ: التَّقْدِيرُ مُسْتَقَرٌّ مَعَ شَهْرِ، أَوْ شَهْرٍ بَعْدَ شَهْرٍ.

قَوْلُهُ: (الْوَلِيدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَخَالِدٌ، وَغُمَارَةُ، وَهَشَامٌ، وَالْعَاصِ، وَقَيْسٌ، وَعَبْدُ شَمْسٍ: أَسْلَمَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ: خَالِدٌ وَهَشَامٌ وَغُمَارَةُ)، يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ لَمْ يُسْلِمْ، وَالرَّوَايَةُ بِخِلَافِهِ، قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «الِاسْتِيعَابِ»: «إِنَّ هَشَاماً مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ»^(١)، وَلَمْ يَذْكُرْ عُمَارَةَ فِي

(١) «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» (٤: ١٠٢) لابن عبد البر.

﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَهَيْدًا﴾ وبسطتُ له الجاهَ العريضَ والرياسةَ في قومه، فأتممتُ عليه نعمتي المالَ والجاهَ؛ واجتمعاُهما هو الكمالُ عندَ أهلِ الدنيا. ومنه قولُ الناسِ: آدام الله تأييدَكَ وتمهيدَكَ، يريدون: زيادةَ الجاهِ والجِشمة.

كتابه أصلاً، وذكرَ أَنَّ الوليدَ بنَ الوليدِ «أسلمَ وشهدَ مع رسولِ الله ﷺ، وخالدٌ كانَ فاراً من مكَّةَ، لثلا يرى رسولَ الله ﷺ. وسَمِعَ الوليدُ رسولَ الله ﷺ يقول: لو أتانا خالدٌ لأكرمناه، ومثله^(١) سَقَطَ عليه الإسلامُ في عَقْلِهِ، فكتبَ إليه الوليدُ فَوَقَعَ الإسلامُ في قَلْبِ خالد، وكانَ سَبَبَ هجرته^(٢).

وذكرَ البلاذريُّ في «أنساب الأشراف»، أن أولادَ الوليدِ بنِ المغيرة أربعة: خالدًا، وهشامًا، وعمارًا، ووليدًا. وقالَ: وأما الوليدُ بنُ الوليد، فكانَ مِنَ المُستضعفينَ المؤمنين، وهاجَرَ إلى النبي ﷺ ماشياً. وأما هشامُ فأسلمَ وحَسَنَ إسلامُهُ، وهو الذي بَعَثَهُ عمرُ رَضِيَ اللهُ عنه إلى الكوفة. وأما عمارُ، فكانَ فتىً قريشياً جِمالاً، وشَخَصَ مع عمرو بنِ العاصِ إلى الحبشة، فَعَشِقَتْهُ امرأةُ النجاشي، فدَعَتْهُ فَجَعَلَ يَحْتَلِفُ إليها، وحَدَّثَ عمرًا بذلك وكانَ بينهما ضِغْنٌ وَحِقْدٌ، فقال: إِنَّ صَدَقْتَنِي فَأُتِنِي بذهِنٍ من ذُهِنِ النجاشي، فجاءَ به ، فأَتَى عمرو النجاشي، وحَدَّثَهُ الحديث، فأخَذَهُ النجاشي وَقَطَعَهُ إزْباً إزْباً، فَعَلِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ قُتِلَ مُشْرِكاً، والله أعلم^(٣).

قوله: (فأتممتُ عليه نعمتي المالَ والجاهَ)، يريدُ أن قوله: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَهَيْدًا﴾، تكميلٌ، فَعَلِمَ مِنَ الأوَّلِ أَنَّهُ أُوْتِيَ المالَ والوَلَدَ، وقد لا يَحْصُلُ بهما الجاهُ، فَتَمَمَ وَكَمَلَ بقوله: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَهَيْدًا﴾، وإليه الإشارةُ بقوله: «واجتمعاُهما هو الكمالُ عندَ أهلِ الدنيا»، وقوله: «عندَ أهلِ

(١) في الأصول الخطية: «وما مثله»، وليس بصواب.

(٢) «الاستيعاب» (٤: ١١٨، ١١٩) يتصرف.

(٣) انظر: «أنساب الأشراف» (١٠: ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٧).

وكان الوليدُ من وجهاء قريشٍ وصناديدهم؛ ولذلك لُقِّبَ «الوحيد» و«رَيْحَانَةُ قريش». ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ﴾ استبعادٌ واستنكارٌ لطمعه وحرصه، يعني أنه لا مزيدَ على ما أوتي سعةً وكثرةً، وقيل: إنه كان يقول: إن كانَ محمدٌ صادقاً، فما خُلِقَتِ الجنةُ إلّا لي.

﴿كَلَّا﴾ زِدْ له وقطعٌ لرجائه وطمعه ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يَأْتِنَا غِنًى﴾ تعليلٌ للرَّدِّعِ على وجه الاستئناف، كأن قائلًا قال: لم لا يُزاد؟ فقيل: إنه عائدُ آياتِ المنعمِ وكفرٌ بذلك نعمته، والكافرُ لا يستحقُّ المزيد. ويروى أنه ما زالَ بعدَ نزولِ هذه الآيةِ في نقصانٍ من ماله حتى هلك. ﴿سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا﴾ سأغشيه عقبةً شاقةً المصعد، وهو مثلٌ لما يُلقَى من العذابِ الشاقِّ الصَّعبِ الذي لا يُطاق، وعن النبي ﷺ: «يُكَلِّفُ أَنْ يَصْعَدَ عَقَبَةً فِي النَّارِ كُلَّمَا وَضَعَ عَلَيْهَا يَدَهُ ذَابَتْ، فَإِذَا رَفَعَهَا عَادَتْ، وَإِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ ذَابَتْ، فَإِذَا رَفَعَهَا عَادَتْ»، وعنه عليه السلام: «الصَّعُودُ جَبَلٌ مِنْ نَارٍ

الدنيا» تَتِمُّ لِلصِّيَانَةِ، لَأَنَّ عِنْدَ أَهْلِ الْآخِرَةِ نَقْصَانًا^(١) الْفَاءُ مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤].

التَّمْهِيدُ مأخوذٌ من: مَهَّدَ الْفَرَاشَ^(٢). الأساس: «مَهَّدَ الْمَهْدَ وَالْمَهْدَ وَالْمِهَادَ، وَمَضَّجُ تَمْهَوْدٌ وَمَمْهَدٌ، وَمَهَّدَ الْفَرَاشَ فَاثْمَهَّدَ^(٣) وَتَمْهَّدَ. ومن المجاز: مَهَّدَ الْأَمْرَ: وَطَّاهَ وَسَوَاهُ، وَمَهَّدْتُ الْعُذْرَ تَمْهِيدًا».

قوله: (وَرَيْحَانَةُ قريش)، النهاية: «الرَّيْحَانُ يُطْلَقُ عَلَى الرَّحْمَةِ وَالرَّزْقِ وَالرَّاحَةِ، فَبِالرَّزْقِ سُمِّيَ الْوَلَدُ رَيْحَانًا».

(١) العبارة قلقة؛ فلملَّ نقصاً اعتورها.

(٢) في (ف): «الفرش»، وسقطت من (ح).

(٣) في الأصول الخطية: فمهد.

يَصْعَدُ فِيهِ سَبْعِينَ خَرِيفًا ثُمَّ يَهْوِي فِيهِ كَذَلِكَ أَبَدًا». ﴿إِنَّهُ فَعَّرَ﴾ تعليلٌ للوعيد، كأنَّ الله تعالى عاجله بالفقر بعد الغنى، والدَّلُّ بعد العزِّ في الدُّنيا بعنايه، وُعاقِبُ في الآخرة بأشدَّ العذابِ وأفظعه لبلوغه بالعنادِ غايته وأقصاه في تفكيره، وتَسْمِيَتِهِ القرآنَ سِحْرًا. ويجوزُ أن تكونَ كلمة الرَّدع متبوعةً بقوله: ﴿سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا﴾ ردًّا لزرعِهِ أن الجنةَ لم تُخلَقْ إلَّا له؛ وإخباراً بأنه من أشدَّ أهل النارِ عذاباً، ويُعلِّل ذلك بعنايه، ويكونُ قوله: ﴿إِنَّهُ فَعَّرَ﴾ بدلاً من قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لِأَيْنِنَا عَمِيدًا﴾ بياناً لِكُنْه عِناده، ومعناه: فَعَّرَ ماذا يقولُ في القرآن ﴿وَقَدَّرَ﴾ في نفسه ما يقولُهُ وهَيَّاهُ ﴿فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ تعجيبٌ من تقديره وإصابته فيه المحزَّ، وَرَمِيهِ الغرضُ الذي كان تَنْتَحِيهِ قريش،

قوله: (سبعين خريفًا)، عن بعضهم: سبعين عامًا، لأنَّ الخريفَ آخرُ السَّنة، لأنَّ فيه تُذَكَّرُ جميعُ الثَّمار، وكذلك الإنسانُ إذا بَلَغَ آخرَ عُمرِهِ قد يَحْزَنُ.

قوله: ﴿إِنَّهُ فَعَّرَ﴾ تعليلٌ للوعيد، يُريدُ أنْ قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لِأَيْنِنَا عَمِيدًا﴾، تعليلٌ لِقَطْعِ المزيد المعني بقوله: ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا﴾. وقوله: ﴿إِنَّهُ فَعَّرَ وَقَدَّرَ﴾، تعليلٌ للوعيد المعني بقوله: ﴿سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا﴾، فَجَمَعَ له عذاب الدَّارين.

قوله: (ويجوزُ أن تكونَ كلمة الرَّدع متبوعةً بقوله ﴿سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا﴾)، عطفٌ على قوله: ﴿تعليلٌ للرَّدع على وجه الاستئناف﴾، أي: حَقًّا إِنَّه كاذِبٌ في [قوله] (١): «إِنَّ الجنةَ ما خُلِقَتْ إلَّا لي، وأتَى ﴿سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا﴾ (٢) لانه ﴿كَانَ لِأَيْنِنَا عَمِيدًا﴾، وذلك بأنَّه فَعَّرَ وَقَدَّرَ. وفي الكواشي: «يَقِفُ عند قوله: ﴿أَنْ أَزِيدَ﴾، إِنَّ جُعِلَتْ ﴿كَلَّا﴾ بمعنى «ألا» استفتاحاً. وَيُتِمُّ هنا إِنَّ جَعَلْتُهَا رَدْعًا، وهو أُولَى، وَيَبْتَدِئُ ﴿إِنَّهُ كَانَ لِأَيْنِنَا عَمِيدًا﴾» (٣).

(١) زيادة من «الكشاف».

(٢) من قوله: «فَجَمَعَ له عذاب الدَّارين» إلى هنا، سقط من (ط).

(٣) لم أِهْتِدِ إلى تفسيره الذي جَوَّد فيه الإعراب وحزَّر أنواع الوقوف على حدِّ تعبير السيوطي في «بغية الوعاة» (٤٠١: ١).

وقال الزجاج: «كَلَّا: رَدٌّ وَتَنْبِيْهُ، فيقول: كَلَّا، لمن قال لك شيئاً تُنْكِرُهُ، أي: ارتدَّ عن هذا وتنبَّه على الخطأ فيه»^(١).

وقال ابن الحاجب: وقد تكون بمعنى: حقاً، وعليه جُمِلَ مواضع من القرآن^(٢). وفي كتاب «المُرشد»: «قال الخليل وسيبويه والأخفش: كَلَّا: رَدٌّ وَرَجْرٌ. روى الخليل عن مقاتل ابن سليمان: كلُّ شيء في القرآن من ﴿كَلَّا﴾، فهو ردٌّ على الكلام الأولِ إلَّا بعضه.

روى ابن الأنباري عن المفسرين، معناها: حقاً، وحكي عن الكسائي أيضاً. وعن الفراء: هي حرفٌ ردٌّ بمزلةٍ «نَعَمْ» و«لا» في الاكتفاء، وإن جعلتها صلةً لما بعدها لم تَقِفْ عليها كقولك: كَلَّا وربُّ الكعبة، لأنها بمزلة قولك: إي وربُّ الكعبة، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا وَالْقَبْرِ﴾ [المذثر: ٣٢]. قال أبو حاتم: وهي على وجهين: أحدهما بمعنى «لا» ردّاً للأوّل. والثاني بمعنى ألا، التي هي للتنبيه يُستفتح بها الكلام، قال الأعشى:

كَلَّا زَعَمْتُمْ بَأْنَا لَا نُقَاتِلُكُمْ إِنَّا لَأَمْثَالُكُمْ - يَا قَوْمَنَا - قُتِلُ^(٣)

كأنه قال: ألا زَعَمْتُمْ. فقيل: يُحتمل أن الشاعر قد ردّها زَعَمَ القوم^(٤).

وأجاب صاحبُ «المُرشد»: «إذا صَحَّ لأبي حاتم أن يقول: ﴿كَلَّا﴾ في قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا﴾ [العلق: ٦] بمعنى: ألا، لم يمتنع أن يُحمِلَ البيتَ عليه. وقيل: ذهب ابن الأنباري أن ﴿كَلَّا﴾ في الآية بمعنى: حقاً. وأجيب: إن هذا أيضاً جائزٌ، على أن كثيراً من أهل العلم^(٥) ياباه، لأنَّ ﴿كَلَّا﴾ حرفٌ، و«حقاً» مصدرٌ.

(١) انظر: «المفصل» للزغشري، ص ٣٢٥.

(٢) «الإيضاح في شرح المفصل» (٢: ٢٦٧) لابن الحاجب.

(٣) «ديوانه»، ص ٦١.

(٤) «المُرشد في الوقوف على مذاهب القراء السبعة» (١: ١٠٣-١٠٥) للمعاني بتصرف. وانظر: «إيضاح

الوقف والابتداء» (١: ٤٢١-٤٢٢) لابن الأنباري.

(٥) في (ف): «البيان».

أو ثناءً عليه على طريقة الاستهزاء به، أو هي حكاية لما كرروه من قولهم: قُتِلَ كيف قدر، تهكمًا بهم وبإعجابهم بتقديره، واستعظامهم لقوله. ومعنى قول القائل: قُتِلَ الله ما أشجعه، وأخزاه الله ما أشعره: الإشعار بأنه قد بلغ المبلغ الذي هو حقيق بأن يُحسد ويدعو عليه حاسده بذلك.....

وأما الوقف عليها، فهي مختلفة الأحوال؛ فمنها ما يوقف عليه، ومنها ما يُبتدأ به، ومنها ما يصلح فيه الأمران، ومنها ما لا يحسن الوقف عليه ولا الابتداء به^(١)، تم كلامه.

وقلت: ضَعَفَ قول مَنْ زَعَمَ أَنَّ ﴿كَلَّا﴾ لا يكون بمعنى «حقًا» لكونه حرفاً وذلك اسمٌ، لأنَّ مَنْ قال به، ذهب إلى أنها مُعَبَّرَةٌ عن مُتعلِّقٍ معناها، كما تقول: «مِنْ» معناها ابتداء الغاية، و«إلى» معناها انتهاء الغاية، إلى غير ذلك. وقد سبق في أول «البقرة» عند قوله: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الظُّلُمَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢].

قوله: (حكاية لما كرروه)، أي: لما كرره قريش من قولهم: قُتِلَ كيف قدر، في حق الوليد تعجيباً، حكاة الله تعالى عنهم. ويجوز أن يكون من كلام الله، دعا عليه، ولا يكون تعجيباً ولا تكريراً مجرداً، كما قال الراغب في «غرة التنزيل»^(٢): «كان الوليد بن المغيرة لما سُئِلَ عن النبي ﷺ: قَدَّرَ ما أتى به مِنْ القرآن. فقال: إِنْ قلنا: شاعرٌ، كَذَبْنَا العربَ إِذَا قَدَّرْتُ ما أتى به عَلَى الشعر، وَكَانَ يَقْصِدُ بهذا التقديرَ تكذيبَ الرسولِ ﷺ بِضَرْبٍ مِنَ الاحْتِيَالِ، فَلِذلكَ كَانَ كُلُّ تَقْدِيرٍ مُسْتَحِقًّا لِعَقُوبَةٍ مِنَ الله تعالى، هِيَ كَالْقَتْلِ إِهْلَاكاً لَهُ، أَي: هَلَكَ هَلَاكَ المَقْتُولِ كَيْفَ قَدَّرَ.

وقوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾، أي أنه قال: إنه ليس ما أتى به من كلام الكهنة، فإن ادَّعينا ذلك عليه، كَذَبْنَا العربَ إِذْ رَأَوْا هَذَا الكلامَ خالفاً لكلامِ الكُهَّانِ، فهو في تَقْدِيرِهِ له عَلَى كلامِ الكَهَنَةِ، مُسْتَحِقٌّ مِنَ الْعُقُوبَةِ لما هو كَالْقَتْلِ إِهْلَاكاً لَهُ؛ فهو في تَفْهِيمِهِ عن القرآنِ الأقسامَ

(١) «المرشد» (١: ١٠٥-١٠٦) للعلاني بتصرف.

(٢) تقدم التعليق على نسبة هذا الكتاب للراغب، وأن الأصح نسبته للخطيب الإسكافي.

رُوي أَنَّ الْوَلِيدَ قَالَ لِبَنِي تَخْزُومَ: وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ مُحَمَّدٍ آتِفًا كَلَامًا مَا هُوَ مِنْ
كَلَامِ الْإِنْسِي وَلَا مِنْ كَلَامِ الْجِنِّ، إِنَّ لَهُ لِحُلَاوَةً، وَإِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةً، وَإِنَّ أَعْلَاهُ لَمُثْمَرٌ،
وَإِنَّ أَسْفَلَهُ لَمُغْدِقٌ، وَإِنَّهُ يَعْلُو وَمَا يُعْلَى؛

الفاصلة، قاصدٌ إلى إبطاله، وإلى إثباتِ قِسْمٍ [لا] ^(١) يَصِحُّ إثباته، وهو قوله: «إِنَّ هَذَا إِلَّا يَخْرُ
يُؤْتَرُ * إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ» [المدثر: ٢٤-٢٥]؛ وإذا كان كذلك، لم ^(٢) يكن في إعادة «مَقْدَرُ»
تكرار ^(٣)، بل عُلِّقَ به في الثاني مُقَدَّرٌ غيرُ الأوَّلِ، لفائدة جديدة ^(٤).

قوله: (لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ مُحَمَّدٍ آتِفًا كَلَامًا)، قال تَحْيِي السُّنَّة: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَنْزَلَ عَلَى
النَّبِيِّ ﷺ: «حَمِّمْ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ»، إلى قوله: «الْمَصِيرُ» [غافر: ١-٣]،
قام النبي ﷺ في المسجد، والوليدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ قَرِيبٌ مِنْهُ يَسْمَعُ قِرَاءَتَهُ، فَلَمَّا فَطِنَ النَّبِيُّ ﷺ
لَا سَمَاعَهُ أَعَادَ الْقِرَاءَةَ، فَانْطَلَقَ الْوَلِيدُ إِلَى مَجْلِسِ قَوْمِهِ بَنِي تَخْزُومَ، وَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ
مِنْ مُحَمَّدٍ آتِفًا كَلَامًا» ^(٥)، إلى آخرِ القِصَّة.

قوله: (وَإِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةً)، النهاية: «رَوْنَقًا وَحُسْنًا، وَقَدْ تَفَتْحُ الطَّاءُ». و«الْعَدَقُ، بِالْغَيْنِ
المعجمة وَفَتْحِ الدَّالِ: الْمَطَرُ الْكِبَارُ الْقَطَرُ، وَالْمُغْدِقُ: مُفْعِلٌ مِنْهُ». الجوهري: «الْمَاءُ الْعَدَقُ:
الكثير، وَقَدْ غَدِقَتْ عَيْنُ الْمَاءِ بِالْكَسْرِ، أَيُ: غَزُرَتْ».

وقلتُ: لَعَلَّ هَذَا التَّشْبِيهَ يُنْظَرُ [فيه] ^(٦) إلى قوله تعالى: «صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَوِيبَةً

(١) لفظ «لا» سقط في الأصول الخطية، والزيادة من «درة التنزيل» كي يستقيم المعنى.

(٢) في (ح) و(ف): «فلم».

(٣) في (ح): «يكون» بدل «تكرار»، وفي (ف): «بكذا زيد»، وسقط «بل». وأظنها: «تكرار بل»، كما في «درة
التنزيل»، فيستقيم الكلام.

(٤) «درة التنزيل وغيرة التأويل» للإسكافي، ص ٢٨٩ يتصرف.

(٥) «معالم التنزيل» (٨: ٢٦٨)؛ قاله في تفسير الآية (١٨) من سورة المدثر.

(٦) زيادة يقتضيها السياق.

فَقَالَ قَرِيشٌ: صَبَأٌ - وَاللهُ - الْوَلِيدُ، وَاللهُ لَتَصْبَأَنَّ قَرِيشٌ كُلُّهُمْ؛ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: أَنَا أَكْفِيكُمْوه، فَقَعَدَ إِلَيْهِ حَزِينًا وَكَلَّمَهُ بِمَا أَحْمَاهُ، فَقَامَ فَأَتَاهُمْ فَقَالَ: تَزْعُمُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا يَحْجُونَ، فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ يُخْتَقُ؟ وَتَقُولُونَ إِنَّهُ كَاهِنٌ، فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ قَطُّ يَتَكَهَّنُ؟ وَتَزْعُمُونَ أَنَّهُ شَاعِرٌ، فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ يَتَعَاطَى شِعْرًا قَطُّ؟ وَتَزْعُمُونَ أَنَّهُ كَذَّابٌ، فَهَلْ جَرَّبْتُمْ عَلَيْهِ شَيْئًا مِنَ الْكَذِبِ؟

كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ * تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴿إِبْرَاهِيمَ: ٢٤﴾: استعار الوليدَ الشجرةَ للقرآن على التمثيلية أو المكنية، فجعل له الأعلى الذي هو القرع، ورشحه بقوله: لثور، وأثبت له الأسفل الذي هو الأصل، ورشحه بقوله: لمغديق، وكنى بقوله: «المغديق» عن كونها ثابتاً أصلها رثانَ فرعها. وتتم معنى ترشيح الثمر بقوله: لحلاوة، وتتم ترشيح المغديق بقوله: لطلاوة؛ فقلوه: «إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة» كالتمهيد للاستعارة وترشيحها، وقوله: «وإنه يغلو وما يغلي» كالخاتمة للمجموع، والزبدة والغاية: ما أفصح هذا الكلام! ولم يكن كذلك إلا لأنه مدح لأحسن الكلام.

قلوه: (صَبَأٌ وَاللهُ الْوَلِيدُ)، النهاية: «يُقَالُ: صَبَأَ فُلَانٌ إِذَا خَرَجَ مِنْ دِينٍ إِلَى دِينٍ غَيْرِهِ، وَكَانُوا يُسَمُّونَ مَنْ يَدْخُلُ فِي الْإِسْلَامِ: مَضْبُوءًا^(١)، لأنهم كانوا لا يَهْمَزُونَ، فأبدلوا من الهمزة واوًا، ويُسَمُّونَ الْمُسْلِمِينَ الصُّبَاءَ بِغَيْرِ هَمْزٍ، كَأَنَّهُ جَمْعُ الصَّابِيِّ غَيْرِ مَهْمُوزٍ، كَقَاضٍ وَقُضَاءٍ، وَغَارٍ وَغُرَاةٍ».

قلوه: (فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ يُخْتَقُ)، كانوا يعتقدون أن الجنَّ تَخْتَقُ المجنونَ وتَحْبُطُهُ. في «المُعَرَّب»: «الحقيق، بكسر النون: مُصَدَّرٌ «حَنَقَهُ»؛ إِذَا عَصَرَ حَلْقَهُ. يُقَالُ: حَنَقْتَهُ الْعَبْرَةَ، يَعْنِي: غَصَصَ بِالْبَكَاءِ حَتَّى كَأَنَّ الدَّمْعَ أَخَذَتْ بِمُخَنَّقِهِ»^(٢).

(١) في (ح): «مَضْبُوءًا».

(٢) «المُعَرَّب في ترتيب العرب» (١: ٢٧٣) للمطرزي.

فقالوا في كُلِّ ذلك: اللهم لا، ثُمَّ قالوا: فما هو؟ فَفَكَّرَ فَقَالَ: ما هو إلا ساجِر: أما رَأَيْتُمُوهُ يَفْرُقُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَمَوَالِيهِ، وما الذي يَقُولُهُ إِلَّا سِحْرًا يَأْتُرُهُ عَنِ مُسَيْلِمَةَ وَعَنِ أَهْلِ بَابِلَ، فَارْتَجَّ النَّادِي فَرَحًا،

قوله: (اللهم لا)، قال المَطْرُزِي: «اللهم: كلمة تُسْتَعْمَلُ في الدَّعَاءِ، بمعنى: يا الله، والميمُ فيها عوضٌ من حرفِ النداء، ولذلك لا يُجْمَعُ بينهما. وقد يُجَيءُ في جوابِ الاستفهامِ قبل «لا» و«تَم» كثيراً، من ذلك ما قرأتُ في حديثِ عُمَرَ بْنِ سَعْدٍ^(١)، وقد أتاه رسولُ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وقالَ له: كيف تَرَكْتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فقال: صالحاً، وهو يَقْرَأُ السَّلامَ. فقال له: وَنَحْكَ، لعلَّ استأثرَ نفسه، قال: اللهم لا. فقال: لعلَّ فَعَلَ كذا، قال: اللهم لا» في حديث طويل.

وكانَ المتكَلِّمُ قَصَدَ إثباتِ الجوابِ مَشْفوعاً بذكرِ الله، ليكونَ أَبْلَغَ وَأَوْقَعَ، وفي نفسِ السامعِ أَتَجَع، وَلِيَعْلَمَ أَنَّهُ على يقينٍ من إرادِهِ وَتَصِيرَةِ في إثباتِهِ، قد جَعَلَ نَفْسَهُ في مَعْرِضٍ مِّنْ أَقْبَلَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى لِيُجِيبَ فِيهَا سَأْلَهُ مَثَلًا. ولا شَكَّ أَنَّ مَنْ كانتَ^(٢) هذه حالُهُ لا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِمَا هو صِدْقٌ وَيقينٌ وَحَقٌّ مَّبين. وقد يُؤْتَى بها قبل «إلا»، إذا كانَ المُسْتَسْتَنَى عَزِيزاً نَادِراً، وكانَ قَصْدُهُم بذلكِ الاستظهارَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ في إثباتِ كَوْنِهِ وَوُجُودِهِ، إيداناً بأنَّهُ بَلَغَ في التَّنْذِرَةِ حَدَّ الشَّدْوَذِ، وهذا كثيرٌ في كلامِ الفُصَحَاءِ^(٣).

قوله: (يأتُرُهُ)، هو من قولك: «أَثَرْتُ الحديثَ أَثْرُهُ، إذا ذَكَرْتَهُ مِنْ غَيْرِكَ» ذكره الجوهري.
قوله: (فَارْتَجَّ)، أي: اضْطَرَبَ. المُغْرِبُ: «ارْتَجَّ الظَّلامُ إذا تَرَاكَبَ وَالتَّبَسَّ وَقِيلَ: ارْتَجَّ: وَفَعَ في رَجَّةٍ^(٤)، وهي الاختلاطُ^(٥). الجوهري: «ارْتَجَّ البحرُ^(٦) اضْطَرَبَ^(٧)».

(١) الأنصاري، والي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب على حصص. ينظر في ترجمته: «الاستيعاب» (٣: ٢٦٩)، و«الإصابة» (٤: ٧١٨) لابن حجر.

(٢) في الأصول الخطية: «كان».

(٣) «الإيضاح في شرح مقامات الحريري» للمطرزي، ص (١٦٨-١٧٠) بتصرف.

(٤) في (ف): «زحمة»، وَرَجَّةُ القوم: اختلاط أوصائهم.

(٥) «المغرب» (١: ٣١٩-٣٢٠) للمطرزي بتصرف.

(٦) في (ف): «الظلام» بدل «البحر».

(٧) «الصالح» (١: ٣١٧-٣١٨ رجح)؛ وارتج هنا على وزن: اقْتَمَلَ لا اِفْعَلَ.

وَتَفَرَّقُوا مُعْجِبِينَ بِقَوْلِهِ مُتَعَجِّبِينَ مِنْهُ ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ فِي وَجْهِ النَّاسِ، ثُمَّ قَطَّبَ وَجْهَهُ، ثُمَّ رَحَفَ مُذْبِرًا، وَتَشَاوَسَ مُسْتَكْبِرًا، لَمَّا خَطَرَتْ بِيَالِهِ الْكَلِمَةُ الشَّنْعَاءُ، وَهَمَّ بِأَنْ يَزِمِي بِهَا، وَصَفَ أَشْكَالَهُ الَّتِي تَشَكَّلَ بِهَا حَتَّى اسْتَنْبَطَ مَا اسْتَنْبَطَ، اسْتَهْزَأَ بِهِ. وَقِيلَ: قَدَّرَ مَا يَقُولُهُ، ثُمَّ نَظَرَ فِيهِ، ثُمَّ عَبَسَ لَمَّا ضَاقَتْ عَلَيْهِ الْحِيلُ وَلَمْ يَدِرْ مَا يَقُولُ. وَقِيلَ: قَطَّبَ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ عَنِ الْحَقِّ ﴿وَأَسْتَكْبَرَ﴾ عَنْهُ فَقَالَ مَا قَالَ. ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ عَطَفْتُ عَلَى ﴿فَكَرَّ وَفَدَّرَ﴾ وَالِدَعَاءُ اعْتِرَاضٌ بَيْنَهُمَا.

قوله: (وَتَشَاوَسَ)، الجوهرى: «الشَّوَسُ، بالتحريك: النَّظَرُ بِمَوْحَرِّ الْعَيْنِ تَكْبَرًا أَوْ تَغِيظًا».

قوله: (وَصَفَ أَشْكَالَهُ)، أي: وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى أَشْكَالَ الْوَلِيدِ وَهَيَاتِهِ، وَهِيَ: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ * ﴿ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ﴾ * ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ وَأَسْتَكْبَرَ﴾.

قوله: (وَالِدَعَاءُ: اعْتِرَاضٌ)، أي: قوله: ﴿فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ * ﴿ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾. وليس هذا الاعتراض من قَبِيلِ الاعتراضِ المتعارف، الَّذِي يَتَخَلَّلُ تَرْيِينَ الْكَلَامِ.

وتَقْرِيرُهُ: لِأَنَّ الْفَاءَ مَانِعَةٌ مِنْ ^(١) ذَلِكَ، بَلْ هُوَ مِنْ كَلَامِ الْغَيْرِ، وَوَقَعَ الْفَاءُ فِي تَضَاعُفٍ كَلَامِهِ، فَأُدْخِلَ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ الْمُتَصِلَيْنِ عَلَى سَبِيلِ الْحَاكِيَةِ، وَهُوَ مُتَعَسِّفٌ، وَإِنَّا سَلَكْنَاهُ لِأَنَّهُ جَعَلَ الدَّعَاءَيْنِ مِنْ كَلَامِ الْغَيْرِ. وَأَمَّا إِذَا جُعِلَا مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى اسْتَهْزَاءً كَمَا ذَكَرَهُ، أَوْ دَعَاءً عَلَيْهِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الرَّاضِبُ، وَعَلَيْهِ تَفْسِيرُ الْوَاحِدِيِّ عَلَى مَا قَالَ وَنَقَلَ عَنْ صَاحِبِ النِّظْمِ ^(٢): ﴿فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾: «أي: عُدِّبَ وَلُعِنَ كَيْفَ قَدَّرَ، كَمَا يَقَالُ: لَأَضْرِبَنَّ كَيْفَ صَنَعَ، أَيْ: عَلَى أَيْ حَالٍ كَانَتْ مِنْهُ» ^(٣)، لَتَكُونَ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا مُتَنَاسِقَةً مُرْتَبَةً، عَلَى التَّفَاوُتِ فِي التَّعْقِيبِ وَالتَّرَاحِي زَمَانًا وَرُتْبَةً كَمَا يَقْتَضِيهِ الْمَقَامُ كَانَ أَحْسَنَ.

(١) فِي (ف): «بَيْن».

(٢) أَيْ: كِتَابُ «نَظْمِ الْقُرْآنِ»، لِلْقَاضِي أَبِي عَلِيٍّ الْحَسَنِ بْنِ عَجَّيْنِ بْنِ نَصْرِ الْجَرَجَانِيِّ، الْمُتَوَفَّى فِي الْقُرْنِ الرَّابِعِ الْمِجْرِيِّ، وَلَمَّا الْقِيسِي عَلَيْهِ كِتَابُ بِعَنْوَانِ «إِنْخِبَاطُ نَظْمِ الْقُرْآنِ لِلْجَرَجَانِيِّ وَإِصْلَاحُ غَلَطِهِ». انْظُرْ: «مَكِّي وَتَفْسِيرُ الْقُرْآنِ» لِأَمِّدِ حَسَنِ فَرَحَاتٍ، ص ١٣٣، وَ«الْأَنْسَابُ» (٣: ٢٨٩) لِلْسَّمْعَانِيِّ.

(٣) «الْوَسِيطُ» (٤: ٣٨٣) لِلْوَاحِدِيِّ.

فإن قلت: ما معنى ﴿ثُمَّ﴾ الداخلة في تكرير الدعاء؟
 قلت: الدلالة على أن الكثرة الثانية أبلغ من الأولى، ونحوه قوله:
 ألا يا اسلمي ثم اسلمي ثم اسلمي

وجاء النظم على السنن المألوف من التنزيل، وذلك أنه تعالى لما حَسَمَ^(١) طَمَعَ الوليد بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَإِكْنَيْنًا عَيْنِدَا﴾، وَيَنْ عِنَادَهُ بقوله: ﴿إِنَّهُ فَكَرَ وَقَدَّرَ﴾، دعا عليه بالدعاءين بتقديره مَرَّتَيْنِ، كما ذكره الراغب^(٢): قَدَّرَ أولاً أنه شاعرٌ ثم نَفَاهُ حيلة، وقَدَّرَ ثانياً أنه كاهن كذلك، ثم بعد ذلك نَظَرَ في طَلَبٍ ما يدفع به ويردّه، ثم عَبَسَ وَبَسَرَ كالمهتم المتفكر في شيء، ثم أدبر عن الحق واستكبر عن اتباعه، فقال: ما هذا الذي يعرفه مُحَمَّد، إلا سِحْرٌ يُؤَثِّر. والله أعلم.

قوله: (ألا يا اسلمي ثم اسلمي ثم اسلمي)، عجزه:

ثَلَاثُ نَحِيَّاتٍ وَإِنْ لَمْ تَكَلِّمِي^(٣)

وفي بعض النسخ، العجز من المتن، أي: تَبَالُغِي في السلام، ثم تَبَالُغِي. وقيل: أي كوني سالمة، يُحَاطَبُ الرَّبُّعُ وَالذَّارُ، والتقدير: أَحْيِي ثَلَاثَ نَحِيَّاتٍ. قبله:

وَمَالِي مِنْ ذَنْبٍ إِلَيْهِمْ عَلِمْتُه سِوَى أَنِّي قَدْ قُلْتُ: يَا سَرْحَةُ، اسلمي

أي: مالي من ذنب أهدني إليهم، سِوَى قَوْلِي: يَا سَرْحَةُ، أَدَامَ اللهُ سَلَامَكَ. وسَرْحَةُ: شجرة، عَرَّضَ بِهَا بِاسْمِ امْرَأَةٍ فِيهِمْ؛ وَإِنَّا كَرَّرَ لِيُعَايِظَهُمْ وَيُنَاكِدَهُمْ.

(١) في (ف): «ختم».

(٢) انظر: «درة التنزيل» للإسكافي، ص ٢٨٩. وتقدّم الكلام في نسبة هذا الكتاب للراغب، وأن الأصح كونه للإسكافي.

(٣) البيت للشاعر حميد بن ثور، انظر: «ديوانه»، ص ١٣٣، و«شرح ديوان الحطاسة» (٣: ٩٦٢) للمرزوقي.

فإن قلت: فما معنى المتوسطة بين الأفعال التي بعدها؟ قلت: الدلالة على أنه قد تأتى في التأمل وتعمُّل، وكان بين الأفعال المتناسقة تراخ وتباعد.

فإن قلت: فلم قيل: ﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا﴾ بالفاء بعد عطف ما قبله بـ «ثم»؟ قلت: لأن الكلمة لما خطرَتْ بباله بعد التَّطَلُّب، لم يتِمَّالك أن نطق بها من غير تَلَبُّث.

فإن قلت: فلم لم يُوسِّط حرف العطف بين الجملتين؟ قلت: لأن الأخرى جَرَتْ من الأولى مجرى التوكيد من المؤكِّد.

[﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ وَمَا أَزْوَاجُ مَا سَكَّرُ * لَا بُقَى وَلَا نَذْرُ * لَوْ أَهْلَكْتُ النَّاسَ * عَلَيَّاسِعَةَ عَشَرَ * وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِيقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَرْذَرِ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانَهُمْ وَلَا يَرْثَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ]

[٢٦-٣١]

﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ بدل من ﴿سَأُزَيِّقُهُ صَعُودًا﴾، ﴿لَا بُقَى﴾ شيئاً يلقي فيها إلا أهلكته؛ وإذا هلك لم تَذَره هالكا حتى يُعاد،

قوله: «(بين الجملتين)، يعني قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا بَعْرٌ يُؤْخِرُ﴾، وقوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾، وذلك أن مراده أنه ليس من عند الله، وأنه من عند البشر؛ فكونه سحراً لا يكون من عند الله، بل يكون من عند البشر، فكان قوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾، من هذا الوجه توكيداً لمبوعه، ولذلك قال: «أجري مجرى التوكيد».

قوله: (﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ بدل من ﴿سَأُزَيِّقُهُ صَعُودًا﴾)، هذا إنما يستقيم، إذا جعل مثلاً لما يلقي من العذاب الشاق، وإذا قيل: إنه يكلف أن يضعده عقبة في النار، فلا؛ لقوله: ﴿لَا بُقَى وَلَا نَذْرُ﴾ [المدثر: ٢٨].

أو لا تُبقي على شيء ولا تدعه من الهلاك، بل كل ما يُطرح فيها هالك لا محالة.
﴿لَوَاثِمَةٌ﴾ من لَوْحِ الهَجِير، قال:

تَقُولُ: مَا لَاحَكَ يَا مُسَافِرُ؟ يَا ابْنَةَ عَمِّي لَاحَنِي السَّهَوَاجِرُ

قيل: تَلْفَحُ الْجِلْدَ لَفْحَةً فَتَدْعُهُ أَشَدَّ سَوَادًا مِنَ اللَّيْلِ، وَالْبَشَرُ: أَعَالِي الْجُلُودِ. وَعَنِ
الْحَسَنِ: تَلَوُّحُ النَّاسِ، كَقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ لَتَرَوْهَا بِعَيْنِ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: ٧]. وَقُرئ: «الْوَاخَةُ»
نَصْبًا عَلَى الْاِخْتِصَاصِ لِلتَّهْوِيلِ.

﴿عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ﴾ أَي بَلَى أَمْرَهَا وَيَسْلُطُ عَلَى أَهْلِهَا تِسْعَةُ عَشَرَ مَلَكًا، وَقِيلَ:
صِنْفًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَقِيلَ: صَفَاً، وَقِيلَ: نَقِيْبًا. وَقُرئ: «تِسْعَةُ عَشَرَ» بِسُكُونِ الْعَيْنِ لِتَوَالِي
الْحَرَكَاتِ فِي مَا هُوَ فِي حُكْمِ اسْمٍ وَاحِدٍ، وَقُرئ: «تِسْعَةُ أَعَشِرَ» جَمْعُ عَشِيرٍ، مِثْلُ: يَمِينُ
وَأَيْمُنُ، جَعَلَهُمْ مَلَائِكَةً لِأَنَّهُمْ خِلَافُ جَنْسِ الْمَعْدِيَّينَ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، فَلَا يَأْخُذُهُمْ
مَا يَأْخُذُ الْمَجَانِسَ مِنَ الرَّافَةِ وَالرَّقَةِ، وَلَا يَسْتَرْوِحُونَ إِلَيْهِمْ، وَلَأَنَّهُمْ أَقْوَمُ خَلْقٍ خَلَقَ اللَّهُ
بِحَقِّ اللَّهِ وَبِالْغَضَبِ لَهُ،

قَوْلُهُ: (مِنْ لَوْحِ الْهَجِيرِ)، أَي: تَغْيِيرُهُ وَتَسْوِيدُهُ. الْأَسَاسُ: «لَاخَتَهُ النَّارُ وَالسَّمُومُ وَلَوْحَتَهُ:
غَيْرَتُهُ وَسَفَعَتْ وَجْهَهُ».

قَوْلُهُ: (تَلَوُّحُ النَّاسِ)، كَقَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ لَتَرَوْهَا بِعَيْنِ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر: ٧])، الْأَسَاسُ: «لَاخُ الْبَرْقِ وَالنَّجْمِ
وغيرُهُمَا وَالْأَلَحُ. وَمِنْ الْمَجَازِ: الْأَلَحُ بِسَيْفِهِ وَبِشَوْبِهِ، وَلَوْحُ بِهِ: لَمَعَ بِهِ».

قَوْلُهُ: (وَقُرئ: «تِسْعَةُ عَشَرَ» بِسُكُونِ الْعَيْنِ)، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي جَعْفَرٍ يَزِيدُ
وطلحة. وَقَرَأَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: تِسْعَةُ أَعَشِرَ^(١)».

(١) قَالَ أَبُو حَيَّانٍ فِي «الْبَحْرِ الْمَحِيْطِ» (٨: ٢٨٣): «وَقَرَأَ أَنَسٌ أَيْضًا: «تِسْعَةُ» بِالضَّمِّ، «أَعَشِرَ» بِالْفَتْحِ».

فَتَوْمُنْ هَوَادُّهُمْ، ولأنهم أشدُّ الخلقِ بأساً وأقواهم بطشاً. عن عمرو بن دينار: واحدٌ منهم يدفعُ بالدفعة الواحدة في جهنَّمَ أكثرَ من ربيعةٍ ومُضَر، وعن النبي ﷺ: «كَانَ أَعْيُنُهُمُ الْبَرْقُ، وَكَانَ أَفْوَاهُهُمُ الصَّيَاصِي يَجْرُونَ أَشْعَارَهُمْ، لِأَحْدِهِمْ مِثْلُ قُوَّةِ الثَّقَلَيْنِ، يَسُوقُ أَحَدُهُمُ الْأَمَّةَ وَعَلَى رَقَبَتِهِ جَبَلٌ فَيَرْمِي بِهِمْ فِي النَّارِ وَيَرْمِي بِالْجَبَلِ عَلَيْهِمْ». وَرُوي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾،

أَمَّا القراءةُ بِسُكُونِ الْعَيْنِ، فَلأجل كثرة الحركات؛ فإنَّ الاسمين جُعلا كالاسم الواحد، فلم يوقفْ على الأولِ فيحتاجُ إلى الابتداءِ بالثاني، فلَمَّا أَمِنَ ذَلِكَ أُسْكِنَ تَخْفِيفاً، وَجُعِلَ ذَلِكَ أَمَارَةً لِقُوَّةِ الْإِتِّصَالِ، وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ مَعَ اثْنَا عَشَرَ. وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ^(١): تِسْعَةُ أَعْشَرَ لَا وَجْهَ لَهُ، إِلَّا أَنْ يُعْنَى تِسْعَةُ أَعْشَرَ، جَمَعَ الْعَشِيرَ ^(٢)، وَهُمْ الْأَصْدِقَاءُ. وَرُويَ عَنِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ قَالَ: «أَيُّ: تِسْعَةٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَشِيرٌ لِتِسْعَةٍ ^(٣)، فَهُمْ مَعَ أَتْبَاعِهِمْ يَسْعُونَ، وَالْعَشِيرُ الْعَشْرُ، أَيُّ: التَّقْبَاءُ تِسْعَةٌ ^(٤)».

قَوْلُهُ: «فَتَوْمُنْ هَوَادُّهُمْ»، الْأَسَاسُ: «مَا فِي فَلَانٍ هَوَادَّةٌ رِيقٍ وَلِينٍ».

قَوْلُهُ: «وَكَانَ أَفْوَاهُهُمُ الصَّيَاصِي»، أَيُّ: أَنْيَابُهُمْ ^(٥)، كَذَا فِي «الْمَعَالِمِ» وَ«الْوَسِيطِ» ^(٦).

الْأَسَاسُ: «صِنْصِنَةُ الدِّيكِ: مِخْلَبُهُ فِي سَاقِهِ. وَأَسَنَةُ كَصَيَاصِي الْبَقَرِ وَهِيَ قُرُوءُهَا، وَالصَّيَاصِي: الْخِصَّونَ».

(١) فِي «الْمَحْتَسَبِ» (٢: ٣٣٨): أَبُو حَاتِمٍ، وَصَوَّاهُ أَبُو جَعْفَرٍ، قَالَ فِي «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابِهِ» (٥: ٢٤٨): «وَفِيهَا وَجْهٌ آخَرٌ: «تِسْعَةُ أَعْشَرَ» وَهِيَ شَاذَةٌ، كَأَنَّهَا عَلَى جَمْعِ فَعِيلٍ وَأَفْعَلٍ، مِثْلُ يَمِينٍ وَأَيْمُنٍ».

(٢) «الْمَحْتَسَبِ» (٢: ٣٣٨).

(٣) فِي (ف): «عَشِيرٌ تِسْعَةٌ».

(٤) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى مَوْضِعِهِ.

(٥) فِي (ف): «أَتْبَاعُهُمْ».

(٦) انْظُرْ: «الْوَسِيطِ» (٤: ٣٨٤) لِلوَاحِدِيِّ، وَ«مَعَالِمِ التَّنْزِيلِ» (٨: ٢٧٠).

قَالَ أَبُو جَهْلٍ لَقْرِيشَ: تَكَلَّمْتُكُمْ أَهْمَاتُكُمْ، أَسْمِعْ ابْنَ أَبِي كَبْشَةَ يُخْبِرُكُمْ أَنَّ خَزَنَةَ النَّارِ تِسْعَةُ عَشَرَ وَأَنْتُمْ الدَّهْمُ، أَيْعِزُّ كُلَّ عَشْرَةٍ مِنْكُمْ أَنْ يَطْشُوا بِرَجُلٍ مِنْهُمْ، فَقَالَ أَبُو الْأَشَدِّ بْنُ أَسِيدِ بْنِ كُلْدَةَ الْجُمَحِيِّ وَكَانَ شَدِيدَ الْبَطْشِ: أَنَا أَكْفِيكُمْ سَبْعَةَ عَشَرَ، فَاكْفُونِي أَنْتُمْ اثْنَيْنِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾، أَي: مَا جَعَلْنَاهُمْ رِجَالًا مِنْ جِنْسِكُمْ يُطَاقُونَ، فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ جُعِلَ افْتِنَانُ الْكَافِرِينَ بَعْدَ الزَّيَانَةِ سَبَبًا لِاسْتِيقَانِ أَهْلِ الْكِتَابِ،

وَزِيَادَةِ إِيْمَانِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتِهْزَاءِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، فَمَا وَجَّهَ صَحَّةَ ذَلِكَ؟

قُلْتُ: مَا جُعِلَ افْتِنَانُهُمْ بِالْعِدَّةِ سَبَبًا لِذَلِكَ، وَإِنَّمَا الْعِدَّةُ نَفْسُهَا هِيَ الَّتِي جُعِلَتْ سَبَبًا، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾: وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا تِسْعَةَ عَشَرَ، فَوُضِعَ ﴿فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مَوْضِعَ ﴿تِسْعَةَ عَشَرَ﴾،

قَوْلُهُ: (ابْنُ أَبِي كَبْشَةَ)، النِّهَايَةُ: «هُوَ رَجُلٌ مِنْ خِزَاعَةٍ، خَالَفَ قَرِيشًا فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، وَعَبَدَ الشُّعْرَى الْعَبُورَ»^(١)، فَلَمَّا خَالَفَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ، شَتَّهَهُ^(٢) بِهِ.

قَوْلُهُ: (فَوُضِعَ ﴿فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مَوْضِعَ ﴿تِسْعَةَ عَشَرَ﴾)، وَكَانَ أَصْلُ الْكَلَامِ: عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشَرَ، وَمَا جَعَلْنَا عِدَّةَ أَصْحَابِ النَّارِ، إِلَّا هَذَا الْعِدَّةَ الْمَخْصُوصَ الَّذِي هُوَ سَبَبُ فِتْنَةِ الْكُفَّارِ، فَوُضِعَ الْمُسَبَّبُ مَوْضِعَ السَّبَبِ لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ هَذَا الْعِدَّةَ الْمَخْصُوصَ لَيْسَ إِلَّا، لِلإِبْتِلَاءِ. قَالَ الْقَاضِي: «وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا الْعِدَّةَ الَّذِي اقْتَضَى فِتْنَتَهُمْ، وَهُوَ التَّسْعَةُ عَشَرَ، فَعَبَّرَ بِالْأَثَرِ عَنِ الْمُؤَثَّرِ، تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَكُ مِنْهُ. وَافْتِنَانُهُمْ بِهِ: اسْتِقْلَالُهُمْ لَهُ وَاسْتِهْزَاؤُهُمْ بِهِ، وَاسْتِعْبَادُهُمْ أَنْ يَتَوَلَّى هَذَا الْعِدَّةَ الْقَلِيلُ تَعْذِيبُ أَكْثَرِ الثَّقَلَيْنِ.

وَلَعَلَّ الْمُرَادَ بِالْجَعْلِ: الْقَوْلُ^(٣)؛ لِيَحْسَنَ تَعْلِيلُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿لِيَسْتَفْتِحَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾. أَي: مَا قُلْنَا: إِنَّ عِدَّتَهُمْ كَذَا، إِلَّا لِيَكْتَسِبُوا الْيَقِينَ بِنُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ وَصِدْقِ الْقُرْآنِ، لَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ مُوَافِقًا لِمَا فِي كِتَابِهِمْ»^(٤).

(١) فِي (ف): «الْعَبُورُ»، وَذَلِكَ تَصْحِيفٌ. انْظُرْ: «الْأَنْوَاء» لِابْنِ قَتِيْبَةٍ، ص ٤٦.

(٢) فِي (ف): «شَتَّهَهُ».

(٣) فِي «الْأَنْوَاء» لِلْبَيْضَاوِيِّ: «وَلَعَلَّ الْمُرَادَ الْجَعْلَ بِالْقَوْلِ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٤) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٤١٥-٤١٦) لِلْبَيْضَاوِيِّ؛ قَالَهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٣١) مِنْ سُورَةِ الْمَدَّثَرِ.

لأنَّ حالَ هذه العِدَّةِ الناقصةِ واحداً من عقدِ العشرين، أن يُفْتَنَ بها مَنْ لَا يُؤْمِنُ باللهِ
وَبِحُكْمَتِهِ، وَيَعْتَرِضُ وَيَسْتَهْزِئُ، وَلَا يَدْعُنْ إِذْعَانَ الْمُؤْمِنِ، وَإِنْ خَفِيَ عَلَيْهِ وَجْهُ
الْحِكْمَةِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَلَقَدْ جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ عِدَّةً مِنْ شَأْنِهَا أَنْ يُفْتَنَ بِهَا، لِأَجْلِ اسْتِيقَانِ
الْمُؤْمِنِينَ وَخَبِيرَةِ الْكَافِرِينَ وَاسْتِيقَانِ أَهْلِ الْكِتَابِ، لِأَنَّ عِدَّتَهُمْ تِسْعَةُ عَشَرَ فِي الْكِتَابَيْنِ،
فَإِذَا سَمِعُوا بِمِثْلِهَا فِي الْقُرْآنِ أَيْقَنُوا أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنَ اللَّهِ، وَازْدِيَادُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا لِتَصْدِيقِهِمْ
بِذَلِكَ كَمَا صَدَّقُوا سَائِرَ مَا أُنْزِلَ، وَلِمَا رَأَوْا مِنْ تَسْلِيمِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَتَصْدِيقِهِمْ أَنَّهُ كَذَلِكَ.
فَإِنْ قُلْتُ: لِمَ قَالَ: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾، وَالْاسْتِيقَانِ وَازْدِيَادِ الْإِيْمَانِ
دَلَالَةً عَلَى انْتِفَاءِ الْارْتِيَابِ؟ قُلْتُ: لِأَنَّهُ إِذَا جَمَعَ لَهُمُ اثْبَاتُ الْيَقِينِ وَنَقْيُ الشَّكِّ،

وَقَالَ صَاحِبُ «الْإِنْتِصَافِ»: «السُّؤَالُ أَنَّ الْفِتْنَةَ الَّتِي هِيَ فِي تَقْدِيرِ الصِّفَةِ؛ إِذْ مَعْنَى
الْكَلَامِ ذَاتُ فِتْنَةٍ، جُعِلَتْ سَبَبًا لِمَا بَعْدَهَا. وَالْمَجِيبُ جَعَلَ الْعِدَّةُ الَّتِي عَرَضَتْ لَهَا هَذِهِ الصِّفَةُ،
سَبَبًا لَا بِاعْتِبَارِ غُرُوضِ الصِّفَةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرْجَعَ قَوْلُهُ: ﴿لِيَسْتَيْقِنَ﴾ إِلَى مَا قَبْلَ الْإِسْتِثْنَاءِ، أَيْ:
جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ سَبَبًا لِفِتْنَةِ الْكَافِرِ وَيَقِينِ الْمُؤْمِنِ، وَهُوَ أَقْرَبُ. وَمَا أَلْجَأَ الزُّعْمَشَرِيَّ إِلَى خِلَافِهِ،
إِلَّا اعْتِقَادُ أَنَّ اللَّهَ مَا فَتَنَهُمْ»^(١).

وَقُلْتُ: مَا أَلْجَأَهُ إِلَيْهِ إِلَّا أَنْ اسْتِيقَانَ أَهْلَ الْكِتَابِ، وَازْدِيَادَ إِيْمَانِ الْمُؤْمِنِينَ، وَاسْتِهْزَاءُ
الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، لَيْسَ مُسَبَّبًا عَنْ جَعْلِ الْعِدَّةِ فِتْنَةً، بَلْ نَفْسُ الْعِدَّةِ هُوَ السَّبَبُ، لِأَنَّ
الْمَكْتُوبَ فِي الْكِتَابَيْنِ هَذَا الْعِدَّةُ الْمَخْصُوصُ لَا جَعْلُهُ فِتْنَةً؛ فَلِمَوَافَقَتِهِ لِمَا فِي الْكِتَابَيْنِ، صَارَ سَبَبًا
لِاسْتِيقَانِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَلَمَّا كَانَ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُفْتَنَ^(٢) بِهِ، صَارَ سَبَبًا لَخَبِيرَةِ الْكَافِرِينَ، بَلِ الْحَقُّ فِي
هَذَا الْمَقَامِ مَا قَالَهُ الْقَاضِي، لِأَنَّ نَفْسَ جَعْلِ الْعِدَّةِ الْمَوْصُوفَةِ^(٣) لَيْسَ سَبَبًا، بَلِ الْقَوْلُ بِهِ هُوَ السَّبَبُ.
قَوْلُهُ: (لأنه إذا جمع لهم إثبات اليقين). أَرَادَ أَنَّ الْأَسْلُوبَ مِنْ بَابِ الطَّرْدِ وَالْعَكْسِ،
لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التَّحْرِيمُ: ٦].

(١) «الانتصاف بحاشية الكشف» (٤: ٦٥١).

(٢) فِي (ف): «يُفْتَنَ».

(٣) فِي (ح) وَ(ف): «جَعَلَ الْعِدَّةُ الْمَوْصُوفَ».

كَانَ أَكْذَ وَأَبْلَغَ لوصفهم بسكون النفس وتلج الصدر، ولأن فيه تعريضاً بحال من عداهم، كأنه قال: ولتخالف حالهم حال الشاكين المرتابين من أهل النفاق والكفر.

فإن قلت: كيف ذكر الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون، والسورة مكية، ولم يكن بمكة نفاق، وإنما نجم بالمدينة؟ قلت: معناه وليقول المنافقون الذين ينجمون في مستقبل الزمان بالمدينة بعد الهجرة ﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ بمكة: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾؟ وليس في ذلك إلا إخبار بما سيكون كسائر الإخبارات بالغيوب، وذلك لا يخالف كون السورة مكية. ويجوز أن يراد بالمرضي: الشك والارتياب، لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم قاطعين بالكذب.

فإن قلت: قد علل جعلهم تسعة عشر بالاستيقان وانتفاء الارتياب وقول المنافقين والكافرين ما قالوا، فهب أن الاستيقان وانتفاء الارتياب يصح أن يكونا غرضين، فكيف صح أن يكون قول المنافقين والكافرين غرضاً؟

قلت: أفادت اللام معنى العلة والسبب، ولا يجب في العلة أن تكون غرضاً، ألا ترى إلى قولك: خرجت من البلد لمخافة الشر، فقد جعلت المخافة علة لخروجك وما هي بغرضك. ﴿مَثَلًا﴾ تمييز لهذا، أو حال منه، كقوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [هود: ٦٤].

فإن قلت: لم سمّوه مثلاً؟

قلت: هو استعارة من المثل المضروب، لأنه بما غرّب من الكلام وبدع،

قوله: (يصح أن يكونا غرضين)، الانتصاف: «لا يطلق الغرض على الإرادة من الله وأصل السؤال على قاعدته، فأخرج فكرك عن سؤاله، فالله يفضل من يشاء ويهدي من يشاء»^(١).

استغراباً منهم لهذا العدد واستبداعاً له. والمعنى: أي شيء أراد الله بهذا العدد العجيب، وأي غرض قصد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين سواء، ومُرَادُهُمْ إنكاره من أصله، وأنه ليس من عند الله، وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص.

الكاف في ﴿كَذَلِكَ﴾ نَصَب، وذلك: إشارة إلى ما قبله من معنى الإضلال والهدى، أي: مثل ذلك المذكور من الإضلال والهدى يُضِلُّ الكافرين وَيَهْدِي المؤمنين، يعني: يفعل فعلاً حسناً مبنياً على الحكمة والصواب، فيراه المؤمنون حكمةً ويُدْعِنون له لاعتقادهم أن أفعال الله كلها حسنة وحكمةً فيزيدهم إيماناً، ويُنكره الكافرون وَيَشْكُون فيه فيزيدهم كُفْراً وضلالاً. ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ﴾ وما عليه كلُّ جُنْدٍ من العدد الخاص، من كَوْن بعضها على عقيد كامل وبعضها على عدد ناقص، وما في اختصاص كل جند بعدده من الحكمة ﴿إِلَّا هُوَ﴾ ولا سبيل لأحد إلى معرفة ذلك،

قوله: (استغراباً)، قيل: هو مُتعلِّق بقوله: «استعارة»، فكانه قال: استعاروه من المثل لاستغرابهم هذا العدد.

قوله: (وما في اختصاص كل جُنْدٍ)، عطفُ تفسيريٍّ على قوله: «وما عليه كل جند». وأما قوله: «وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلا هو»، فَعُطِفَ على «وما يعلم جنود ربك، وما عليه كل جند» إلى آخره لمغايرته له، وكذلك قوله: «وقيل: هو جواب لقول أبي جهل»، قال محيي السنة: «وهو قول مُقاتِل»^(١).

ويمكن أن يُقرَّر هذا القول بأن يقال: إنه تعالى لما ذكر العدد الذي اقتضى فتنة الكفار وطعن^(٢) أبو جهل فيه تارة بقوله: أما لرب محمد أعوان إلا تسعة عشر؟، وأخرى بقوله لقريش: ثكلتكم أمهاتكم، أسمع ابن أبي كُثبة يُخبركم أن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدَّهَم، أيعجز كل عسيرة منكم أن يبطشوا برجل منهم؟ كما سبق في «الكشاف»، فأجيب

(١) معالم التنزيل (٨: ٢٧١) للبيهقي.

(٢) في (ج): «طعن»، بدون الواو.

كما لا يعرف الحكمة في أعداد السموات والأرضين وأيام السنة والشهور والبروج والكواكب وأعداد النُصب والحدود والكفارات والصلوات في الشريعة، أو: وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلا هو، فلا يعزُّ عليه تنمِيمُ الحَزَنَةِ عشرين، ولكنَّ له في هذا العدد الخاص حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها. وقيل: هو جوابٌ لقول أبي جهل: أما لِرَبِّ عَمِيدِ أعوانٍ إلا تسعةَ عشر؟ ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّارِ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض. وقوله: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ متصلٌ بوصف ﴿سَقَرٍ﴾ و﴿هِيَ﴾ ضميرُها، أي: وما سَقَرٌ وصفُها إلا تذكرةٌ ﴿لِلْبَشَرِ﴾، أو ضميرُ الآياتِ التي ذُكرت فيها.

[﴿كَلاَّ وَالْقَمَرِ﴾ وَأَتْلَىٰ إِذْ أَدْبَرَ * وَالصَّيْحِ إِذَا أَشْفَرَ * إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ * نَذِيرًا لِلْبَشَرِ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ ٣٢-٣٧]

﴿كَلاَّ﴾ إنكارٌ بعد أن جعلها ذكري، أن تكونَ لهم ذكري، لأنهم لا يتذكرون، أو رَدْعٌ لمن يُنكِّرُ أن تكونَ إحدى الكُبرِ نذيراً. و«دَبَرَ» بمعنى أَدْبَرَ، كَقَبَلَ بمعنى أَقْبَلَ، ومنه صاروا كأمسٍ الدَّابِر.

بقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾، أي: ما جعلناهم رجالاً من جنسِكُم يُطاقون، عَقَبَهُ (١) بقوله: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾، أي: ما يعلمُ بقوة بطشِ الملائكةِ إلا هو، لأنهم جنودُ الله يُسلطُهم على أعدائه، وجبريلُ عليه السلامُ منهم، فَلَعَّ مدائنَ قومِ لوطٍ بريشةً من جناحه.

قوله: ﴿(وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّارِ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض.﴾ يعني: قوله: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾، معطوفٌ على قوله: ﴿سَأُخْبِيهِ سَقَرًا﴾ وما يتصلُ بها. وقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا هُوَ﴾: استطرادٌ، ردًّا لَطَعَنِ الكفار، اعترضَ بين الكلامين المتصلين اهتماماً.

قوله: (كأمسٍ الدَّابِر)، أمس: هو عند بعضهم مبنيٌّ، وعند بعضهم غيرُ مُنْصَرَف.

(١) جواب: «إنه تعالى لما ذكر ..» أولُ الفقرة.

وقيل: هو من دَبَرَ الليلَ النهارَ إذا خَلَفَهُ. وقُرئ: ﴿إِذَا دَبَّرَ﴾.

﴿إِنَّمَا إِخْدَى الْكُفْرُ﴾ جوابُ القسم أو تعليلٌ له ﴿كَلَّا﴾، والقسمُ معترضٌ للتوكيد. و«الكُفْرُ»: جمعُ الكُفْرِي، جُعِلَتْ أَلْفُ التَّائِيثِ كتابها، فلما جُمِعَتْ فُعِلَتْ عَلَى فَعْلٍ، جُمِعَتْ فُعِلَ عَلَيْهَا، وَنَظِيرُ ذَلِكَ: السَّوافي فِي جَمْعِ السَّافِياءِ،

قوله: ﴿إِنَّمَا إِخْدَى الْكُفْرُ﴾ جوابُ القسم، هذا إذا جُعِلَ ﴿كَلَّا﴾ إنكاراً للكلام السابق، فعلى هذا يَقِفُ القارئُ عند ﴿كَلَّا﴾ وَيَتَدبَّرُ بالقسم.

وقوله: (أو تعليلٌ له ﴿كَلَّا﴾)، هذا إذا جُعِلَ رَدْعاً لِمَنْ يُنْكِرُ أَنْ يَكُونَ ﴿إِخْدَى الْكُفْرُ﴾ نذيراً. أي: حَقَّقْهَا إِنَّمَا لِإِخْدَى الْكُفْرِ، والقسمُ معترضٌ وجوابه مُخَدِّفٌ، فَيَقِفُ القارئُ عند قوله: ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلنَّاسِ﴾.

قَالَ صَاحِبُ «الْمُرْشِدِ»: «هذا وَقْفٌ تَامٌّ، وَيُسْتَأْنَفُ: كَلَّا وَالْقَمَرُ، بِمَعْنَى: أَلَا وَالْقَمَرُ. وَالْوَقْفُ هَاهُنَا عَلَى ﴿كَلَّا﴾، لَيْسَ بِحَسَنِ وَإِنْ كَانَ قَدْ جَوَّزَهُ بَعْضُهُمْ»^(١).

وقلتُ: وفيه معنى الترقِّي، كأنه قيل: ما هي ذِكْرٌ لِلجَّاحِدِ اِزْدَعِ وَتَبَّهْ عَلَى^(٢) الْخَطَأِ، بل هي إِخْدَى^(٣) الْبَلَايَا والدَوَاهِي والعِظَامِ عَلَى الْجَّاحِدِ مِنْ جِهَةِ الْإِنذار.

قوله: (وقُرئ: ﴿إِذَا دَبَّرَ﴾)، نافعٌ وَهَمْزٌ وَحَفْصٌ: بِالْهَمْزِ وَيُاسَكَاكِ الذَّال. وَبِالْقَوْنِ: بِلَا هَمْزٍ وَبِفَتْحِ الذَّال^(٤).

قوله: (السَّوافي)، الْأَسَاسُ: «الرَّيْحُ تُسْفِي التَّرَابَ، وَسَفَّتْ عَلَيْهِ الرِّيحُ، وَلَعِبَتْ بِهِ السَّوافي».

(١) «المرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٢٠-٨٢١) للعباني.

(٢) في (ح): «عن».

(٣) في (ف): «أخطاء».

(٤) دَبَّرَ وَأَدَبَّرَ لَفْظَانِ، يُقَالُ: دَبَّرَ اللَّيْلُ وَأَدَبَّرَ، وَمِثْلُهُ: قَبَّلَ اللَّيْلُ وَأَقْبَلَ، وَالْقِرَاءَةُ «إِذَا دَبَّرَ» لِمُوافَقَةِ مَا بَعْدَهُ: «وَالصَّبْحُ إِذَا أَشْرَقَ». انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣٣، ٧٣٤. وهذه الفقرة سقطت من (ط).

وَالْقَوَاعِصُ فِي جَمْعِ الْقَاصِعَاءِ، كَأَنَّهَا جَمْعُ فَاعِلَةٍ، أَيْ: لِإِحْدَى الْبَلَايَا أَوِ الدَّوَاهِي الْكُبْرَى، وَمَعْنَى كَوْنِهَا إِحْدَاهُنَّ: أَنَّهَا مِنْ بَيْنَهُنَّ وَاحِدَةٌ فِي الْعِظَمِ لَا تَنْظِيرَ لَهَا. كَمَا تَقُولُ: هُوَ أَحَدُ الرِّجَالِ، وَهِيَ إِحْدَى النِّسَاءِ. وَ﴿نَذِيرًا﴾ تَمَيِّزٌ مِنْ إِحْدَى، عَلَى مَعْنَى: إِنَّهَا لِإِحْدَى الدَّوَاهِي إِنْذَارًا، كَمَا تَقُولُ: هِيَ إِحْدَى النِّسَاءِ عَفَافًا. وَقِيلَ: هِيَ حَالٌ، وَقِيلَ: هُوَ مُتَّصِلٌ بِأَوَّلِ السُّورَةِ، يَعْنِي: قَدْ نَذِيرًا، وَهُوَ مِنْ بَدَعِ التَّفَاسِيرِ. وَفِي قِرَاءَةِ أَبِي: «نَذِيرٌ» بِالرَّفْعِ خَيْرٌ بَعْدَ خَبَرٍ «إِنَّ»، أَوْ بِحَذْفِ الْمَبْتَدَأِ.

﴿أَنْ يَتَقَدَّمَ﴾ فِي مَوْضِعِ الرَّفْعِ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَ«لَنْ شَاءَ»: خَيْرٌ مُقَدَّمٌ عَلَيْهِ، كَقَوْلِكَ: لَنْ تَوْضَأَ أَنْ يُصَلِّيَ، وَمَعْنَاهُ مُطْلَقٌ: لَنْ شَاءَ التَّقَدُّمُ أَوْ التَّأَخُّرُ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ، وَالْمُرَادُ بِالتَّقَدُّمِ وَالتَّأَخُّرِ: السَّبْقُ إِلَى الْخَيْرِ وَالتَّخَلُّفُ عَنْهُ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ: «فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ» [الكهف: ٢٩]،

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: هِيَ حَالٌ)، قَالَ الْقَاضِي: «هُوَ حَالٌ مِمَّا دَلَّتْ عَلَيْهِ الْكُبْرَى، أَيْ: كَبَرَتْ مُنْذَرَةً»^(١).

قَوْلُهُ: (يَعْنِي: قَدْ نَذِيرًا، وَهُوَ مِنْ بَدَعِ التَّفَاسِيرِ)، قَالَ مُحْيِي السُّنَّةِ: «قِيلَ: ﴿نَذِيرًا﴾ صِفَةُ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، وَمَعْنَاهُ: يَا أَيُّهَا الْمَذْتَرُّ، قَدْ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ فَانْذِرْ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ زَيْدٍ»^(٢)، وَلَمَّا لَزِمَ مِنْهُ خَرْمُ النِّظَمِ، قَالَ: وَهُوَ مِنْ بَدَعِ التَّفَاسِيرِ.

قَوْلُهُ: (مُطْلَقٌ لَنْ شَاءَ التَّقَدُّمُ أَوْ التَّأَخُّرُ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ)، يَرِيدُ أَنْ مُتَعَلِّقٌ «أَنْ يَتَقَدَّمَ وَيَتَأَخَّرَ»^(٣) غَيْرُ مُنَوِيٍّ، وَمَعْنَاهُ: أَنْ لَا إِلْجَاءَ وَلَا قَسْرَ^(٤)، وَالْمُكَلَّفُ مُخْتَارٌ فِي كُلِّ مَا يَرِيدُ أَنْ يَأْتِيَ وَيَتَرَدَّدَ.

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤١٧).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٢٧٢).

(٣) فِي (ح) وَ(ف): «مُتَعَلِّقٌ تَقَدَّمَ».

(٤) فِي (ف): «يَسِرْ».

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿لِمَنْ شَاءَ﴾ بدلاً مِنْ ﴿لِلْبَشَرِ﴾ على أنها مُثَدِّرَةٌ لِلْمُكَلَّفِينَ الْمُتَمَكِّنِينَ: الذين إن شَاءُوا تَقَدَّمُوا ففازوا، وإن شَاءُوا تَأَخَّرُوا فَهَلَكُوا.

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ * فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ * عَنِ الْمُجْرِمِينَ * مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ * قَالُوا لَوْ نَكُنَّ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ * وَلَوْ نَكُنَّ نَظِيمُ الْمُسْتَكِينِ * وَكُنَّا نَحْمُوسُ مَعَ الْخَافِضِينَ * وَكُنَّا نَكْذِبُ بِبُيُوتِ الْيَتِيمِ * حَتَّى آتَيْنَا الْيَقِينَ * فَمَا نَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ ﴿٣٨-٤٨﴾

﴿رَهِينٌ﴾ ليست بتأنيث «رَهِين» في قوله: ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ [الطور: ٢١]، لتأنيث النفس؛ لأنه لو قُصِدَت الصِّفَةُ لَقِيلَ: رَهِينٌ؛

قَالَ الإمام: «احتجبت المعتزلة بالآية على كَوْنِ الْعَبْدِ مُتَمَكِّنًا مِنَ الْفِعْلِ غَيْرَ مُجْبُورٍ عَلَيْهِ. وجوابه: أَنَّ الْآيَةَ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ مُعْلَقٌ عَلَى مَشِيئَتِهِ، وَلَكِنْ مَشِيئَةُ الْعَبْدِ مُعْلَقَةٌ عَلَى مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠].^(١)

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي ﴿لِمَنْ شَاءَ﴾ بدلاً مِنْ ﴿لِلْبَشَرِ﴾^(٢)) وهو على تكرير العامل، كقوله: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾^(٣) [الأعراف: ١٧٥]. فَإِنْ قُلْتُ: مَفْعُولُ ﴿شَاءَ﴾ وَ﴿أَرَادَ﴾ يُحْذَفُ فِي الْكَلَامِ الْفَصِيحِ^(٤)، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِيهِ غَرَابَةٌ، فَأَيُّ غَرَابَةٍ فِيهِ حَتَّى ذُكِرَ فِي هَذَا الْوَجْهِ دُونَ الْأَوَّلِ؟ قُلْتُ: غَرَابَتُهُ أَنْ التَّقْدِيرَ: وَاللَّهُ إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ، نَذِيرًا لِلْمُكَلَّفِينَ الْمُخْتَارِينَ الْمُتَمَكِّنِينَ مِنْ فِعْلِ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ، فَكُنْتُ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾، وَقَوْلُهُ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ أَحْسَنُ انْتِظَامًا لِهَذَا الْوَجْهِ لِمَا فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ شَائِبَةٌ تَهْدِيدٍ وَوَعِيدٍ، وَنَظِيرُهُ قَوْلُهُ: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩] شاهدٌ عليه.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٨٤-١٨٥).

(٢) في (ج) و(ف): «البشر»، وذلك مناقض لقوله بعد ذلك: «وهو على تكرير العامل»، أي حرف الجر.

(٣) في (ج) و(ف): «وقال الذين كفروا للذين استضعفوا لمن آمن منهم».

(٤) في (ف): «الصحيح».

لأنَّ فَعِيلاً بمعنى مَفْعُولٍ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكُورُ وَالْمَوْثُوتُ، وَإِنَّمَا هِيَ اسْمٌ بِمَعْنَى الرَّهْنِ، كَالشَّيْئَةِ بِمَعْنَى الشَّيْءِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهْنٌ، وَمِنْهُ بَيْتُ الْحَمَاسَةِ:

أَبْعَدَ الَّذِي بِالتَّغْفِ نَعْفٍ كَوَيْكِبٍ رَهِينَةَ رَمْسٍ ذِي تُرَابٍ وَجَنْدَلٍ

كَأَنَّهُ قَالَ: رَهْنٌ رَمْسٍ. وَالْمَعْنَى: كُلُّ نَفْسٍ رَهْنٌ بِكَسْبِهَا عِنْدَ اللَّهِ غَيْرُ مَفْكُوكٍ ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾، فَلِإِنَّهُمْ فَكُّوا عَنْهُ رِقَابَهُمْ بِمَا أَطَابُوهُ مِنْ كَسْبِهِمْ، كَمَا يُخْلَصُ الرَّاهِنُ رَهْنُهُ بِأَدَاءِ الْحَقِّ. وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّهُ فَسَّرَ أَصْحَابَ الْيَمِينِ بِالْأَطْفَالِ، لِأَنَّهُمْ لَا أَعْمَالَ لَهُمْ يُرْتَهِنُونَ بِهَا. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هُمُ الْمَلَائِكَةُ. ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ أَيُّ هُمْ فِي جَنَّاتٍ لَا يُكْتَنَتُهُ وَصَفُهَا ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ * عَنِ الْمُجْرِمِينَ * يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَنْهُمْ، أَوْ يَتَسَاءَلُونَ غَيْرَهُمْ عَنْهُمْ، كَقَوْلِكَ: دَعَوْتُهُ وَتَدَاعَيْتَاهُ.

قَوْلُهُ: (أَبْعَدَ الَّذِي بِالتَّغْفِ) الْبَيْتِ، التَّغْفُ: اسْمُ جَبَلٍ، وَقِيلَ: مَكَانٌ مُرْتَفِعٌ. وَرَهِينَةٌ بِمَعْنَى رَهْنٍ، مَجْرُورٌ، بَدَلٌ مِنْ «الَّذِي»، وَالرَّمْسُ: الْقَبْرُ، وَالْفُ الْاسْتِفْهَامُ لِلْإِنْكَارِ، وَبَعْدَهُ: أَذْكَرُ بِالْبَقِيَا (١) عَلَى مَنْ أَصَابَنِي وَبُقْيَايَ أَنِّي جَاهِدْتُ غَيْرُ مُؤْتَلٍ

وهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ تَتَنَاوَلُ الْفِعْلَ الَّذِي فِي صَدْرِ الْبَيْتِ الثَّانِي، وَالْمَعْنَى: أَبْعَدَ الَّذِي دُفِنَ بِتَغْفٍ أَذْكَرُ بِالْبَقِيَا؟ أَيُّ: أَسَامُ الْإِبْقَاءِ عَلَى مَنْ وَتَرَنِي عَلَيْهِ؟ أَيُّ: أَجْتَهِدُ فِي قَتْلِهِ وَلَا أَقْصُرُ. وَالْبُقْيَا مِنَ الْإِبْقَاءِ. قَائِلُهُ: عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ (٢)، قُتِلَ أَبُوهُ، وَعُرِضَ (٣) عَلَيْهِ سَبْعُ دِيَارَاتٍ، فَأَبَى أَنْ يَأْخُذَهَا، وَقَالَ هَذَا.

قَوْلُهُ: (دَعَوْتُهُ وَتَدَاعَيْتَاهُ)، أَيُّ: دَعَوْتُهُ أَنَا وَتَدَاعَيْتَاهُ نَحْنُ، كَقَوْلِكَ: رَأَيْتُهُ أَنَا وَرَأَى آيَاهُ نَحْنُ، يَعْني: إِذَا كَانَ الْمُتَكَلِّمُ مُتَفَرِّداً بِقَوْلِهِ: دَعَوْتُهُ، وَإِذَا كَانَ جَمَاعَةً يَقُولُ: تَدَاعَيْتَاهُ. وَنَظِيرُهُ: رَمَيْتُهُ

(١) فِي (ح) وَ(ف): «بِالْبَقِيَا».

(٢) فِي «الْحَمَاسَةِ» (١: ١٧٩) مَنْسُوبٌ إِلَى مَسْنُورِ بْنِ زِيَادَةَ الْحَارِثِيِّ.

(٣) فِي (ح) وَ(ف): «وَقِيلَ: أَبُوهُ».

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ طَابِقَ قَوْلُهُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ - وهو سؤال للمُجرمين - قوله: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ وهو سؤال عنهم؟ وإنما كَانَ يَتَطَابَقُ ذَلِكَ لو قِيلَ: يَسْأَلُونَ الْمُجْرِمِينَ: مَا سَلَكَكُمْ؟

قُلْتُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ ليس ببيانٍ للسؤالِ عنهم، وإنما هو حكاية قول المسؤولين عنهم؛ لأنَّ المسؤولين يُلقون إلى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين،

وَتَرَامِينَاهُ، ورأيتُ الهلالَ وَتَرَامِينَاهُ. وهذا التفاعل هنا لا يكون من الجانبين، فعلى هذا: يَسْأَلُونَ بمعنى: يَسْأَلُونَ.

قَوْلُهُ: (كَيْفَ طَابِقَ قَوْلُهُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾)، تَرْجِيهِ: أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾، الظاهرُ أنه بيانٌ لقوله: ﴿يَسْأَلُونَ﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ، أي: يَسْأَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً عن أحوالِ أصحاب المجرمين، أو يَسْأَلُونَ غَيْرَهُمْ عنهم، فَحِينَئِذٍ لَا يَطَابِقُ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾، إذ لو قيل: مَا سَلَكَكُمْ^(١)؟ أو قِيلَ: يَسْأَلُونَ المجرمين، أو يَسْأَلُونَهُمْ عن أحوالهم، فَقِيلَ: ﴿مَا سَلَكَكُمْ﴾ فِي سَقَرٍ، لَصَحَّ كَوْنُهُ بَيَاناً لَهُ.

قَوْلُهُ: (وإنما هو حكاية قول المسؤولين عنهم)، يَعْنِي: لَمَّا سَأَلُوا أَصْحَابَهُمْ عن أحوال المجرمين، أَجَابُوا بِأَنَّا سَأَلْنَاهُمْ عن أحوالهم، وَقُلْنَا لَهُمْ: مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ؟ قَالُوا: لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ، وَجِيءَ بِالْكَلامِ عَلَى الحذف. وقريبٌ منه قَوْلُهُ تعالى حكايةً عن جبريلَ أَنَّهُ قَالَ: ﴿لَا هَبْ لَكَ﴾^(٢)، وَلَيْسَ هو الواهب، وإنما الواهبُ هو اللهُ عَزَّ وَجَلَّ، إِلَّا أَنَّ جبريلَ عليه السلامَ قَالَ: لَا هَبْ لَكَ، عَلَى أَنَّ اللهَ تعالى أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ، وَقَالَ لِي: قُلْ لَهَا: إِنَّ اللهَ تعالى قَالَ: أَهْبُ لَكَ.

(١) في (ط) و(ف): «ما سَلَكَكُمْ».

(٢) من الآية (١٩) من سورة مريم: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾؛ وإسنادُ الهبة إلى جبريلَ عليه السلامَ مجاز، إذ يمكن أن يتعلّق ﴿لَا هَبْ لَكَ﴾ بقولٍ محذوف، فيكون ضمير ﴿لَا هَبْ﴾ عائداً على ربِّ الغرة سبحانه.

فيقولون: قلنا لهم: ما سلككم ﴿فِي سَفَرٍ﴾ قَالُوا لَوْ أَنَّكَ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿إِلَّا أَنَّ الْكَلَامَ جِيءَ بِهِ عَلَى الْحَذْفِ وَالِاخْتِصَارِ، كَمَا هُوَ تَهْجُ النَّزِيلِ فِي غَرَابَةِ نَظْمِهِ. الْحَوْضُ: الشَّرْعُ فِي الْبَاطِلِ وَمَا لَا يَنْبَغِي.

فَإِنْ قُلْتُ: لِمَ يَسْأَلُونَهُمْ وَهُمْ عَالِمُونَ بِذَلِكَ؟ قُلْتُ: تَوْبِيخًا لَهُمْ وَتَحْسِيرًا، وَلِتَكُونَ حِكَايَةُ اللَّهِ ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ تَذَكُّرًا لِلْسَّامِعِينَ. وَقَدْ عَصَّدَ بَعْضُهُمْ تَفْسِيرَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ بِالْأَطْفَالِ، أَنَّهُمْ إِنَّمَا سَأَلُوهُمْ لِأَتَهُمْ وَلَدَانِ لَا يَعْرِفُونَ مُوجِبَ دُخُولِ النَّارِ.....

قَوْلُهُ: (الْحَوْضُ: الشَّرْعُ فِي الْبَاطِلِ)، عَنْ بَعْضِهِمْ: الْحَوْضُ اسْمٌ غَالِبٌ فِي الشَّرِّ، كَالْخُلُودِ فِي إِقَامَةٍ^(١) لَا انْقِطَاعَ لَهَا، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُمْ: «يَذْكُرُكَ» غَالِبٌ فِي الشَّرِّ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَقَى يَذْكُرُهُمْ﴾ [الْأَنْبِيَاءُ: ٦٠]، وَهَذَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْغَالِبَةِ^(٢)، كـ [الصفات الغالبة والمعاني]^(٣) الغالبة.

قَوْلُهُ: (وَقَدْ عَصَّدَ بَعْضُهُمْ)، هَذَا وَجْهٌ ثَالِثٌ فِي الْجَوَابِ عَنِ السُّؤَالِ، وَ«أَتَهُمْ» مُتَعَلِّقٌ بِ«عَصَّدَ»، أَي: بِأَتَهُمْ. يَعْنِي: بَعْضُ^(٤) مَنْ قَالَ: إِنَّ الْمَرَادَ بِقَوْلِهِ: «إِلَّا أَصْحَابُ الْيَمِينِ» [الْمُدَّثَرُ: ٣٩]: [الْأَطْفَالُ]^(٥)، وَهُوَ قَوْلٌ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ هَذَا السُّؤَالَ إِنَّمَا يَحْسُنُ مَنْ لَا يَعْرِفُ مُوجِبَ دُخُولِ النَّارِ^(٦).

(١) فِي (ف): «الْعَامَّة» بَدَلُ «إِقَامَةٍ».

(٢) الْغَلْبَةُ: أَنْ يَكُونَ اللَّفْظُ فِي أَصْلِ الْوَضْعِ عَامًّا فِي أَشْيَاءَ، ثُمَّ يَصِيرُ بِكَثْرَةِ الِاسْتِعْمَالِ فِي أَحَدِهَا أَشْهُرَ، بَحِثْ لَا يَحْتَاجُ ذَلِكَ الشَّيْءَ إِلَى قَرِينَةٍ؛ فَالْغَلْبَةُ فِي الْأَسْمَاءِ، كَالْبَيْتِ عَلَى الْكَعْبَةِ، وَالذَّابَّةُ عَلَى الْفَرَسِ، وَالْمَالُ عَلَى الْإِبِلِ، وَفِي الصِّفَاتِ كَالرَّحْنِ غَيْرِ مَضَافٍ، وَفِي الْمَعَانِي كَالْحَوْضِ عَلَى الشَّرْعِ فِي الْبَاطِلِ خَاصَّةً. انْظُرْ: «الْكَلِمَاتِ» لِأَبِي الْبَقَاءِ الْكُفَوِيِّ، ص ٦٦٧.

(٣) زِيَادَةٌ يَقْتَضِيهَا السِّيَاقُ، لِإِتْمَامِ الْمَعْنَى.

(٤) أَي: عَصَّدَ بَعْضُ.

(٥) زِيَادَةٌ يَقْتَضِيهَا السِّيَاقُ.

(٦) فِي (ح): «الْبَاءُ» بَدَلُ «النَّارِ».

فإن قلت: يريدون أن كل واحد منهم بمجموع هذه الأربع دخل النار، أم دخلها بعضهم بهذه وبعضهم بهذه؟ قلت: يحتمل الأمرين جميعاً.

فإن قلت: لم أحرر التكذيب وهو أعظمها؟ قلت: أرادوا أنهم بعد ذلك كله كانوا مكذبين بيوم الدين تعظيماً للتكذيب، كقوله ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البلد: ١٧]، و﴿الْيَقِينِ﴾ الموت ومقدماته، أي: لو شفع لهم الشافعون جميعاً من الملائكة والنبين وغيرهم؛ لم تنفعهم شفاعتهم؛ لأن الشفاعة لمن ارتضاه الله وهم مسخوط عليهم، وفيه دليل على أن الشفاعة تنفع يومئذ؛ لأنها تزيد في درجات المرتضين.

﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ * كَانَهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَفِيزَةً * فَزَتْ مِنْ قُورَةٍ * بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُّنشَرَةً * كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ * كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ * فَمِنْ شَاءَ ذَكَّرَهُ * وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُوَى وَأَهْلُ الْغَفَرَةِ ﴿٤٩-٥٦﴾

﴿عَنِ التَّذْكَرَةِ﴾ عن التذكير وهو العظة، يريد: القرآن أو غيره من المواعظ، و﴿مُعْرِضِينَ﴾ نصب على الحال،

قوله: (يحتمل الأمرين جميعاً)، أي: يدخل بعضهم النار بمجموع ذلك، وهو: ترك الصلاة، وترك الإطعام، والخوض في الباطل مع الخائضين فيه، والتكذيب بيوم القيامة. وبعضهم بمجرد ترك الصلاة، أو ترك الإطعام. الانتصاف: «هذا تحييل منه على أن تارك الصلاة يخلد في النار. والصحيح أن الآية في الكفار، أي: لم يكن من أهل الصلاة، وكذلك إلى آخرها، ولا تصح منهم هذه الطاعات، وإنما يتأسفون^(١) على قوآت ما ينفع^(٢)». وقال القاضي: «وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالفروع»^(٣).

(١) في (ف): «يتأسفون».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٥٥).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤١٧)؛ قاله في تفسير الآية (٤٤) من سورة المذثر.

كقولك: مالَك قائمًا؟ والمستنفرةُ الشديدةُ النَّفَارُ كأنها تَطْلُبُ النَّفَارَ من نفوسها في جمعها له وتَحْمِلُها عليه. وقُرئ بالفتح: وهي المنفرةُ المحمولةُ على النَّفَار. والقسورةُ: جماعةُ الرُّماةِ الذين يَتَصَيَّدُونَهَا، وقيل: الأسد، يقال: لُيُوثُ قَسَاوِرُ، وهي فَعَوَلَةٌ مِنَ الْقَسْرِ، وهو الْقَهْرُ وَالْعَلْبَةُ، وفي وَزْنِهِ (الحَيْدَرَةُ) من أسماء الأسد.....

قوله: (كقولك: مالك قائمًا)، قال صاحبُ «الكشف»: «مَا» رَفَعَ بالابتداء، والخبرُ الجارُّ والمجرور، «مُتَرَيِّنٌ»: حالٌ من المجرور، أي: أيُّ شيءٍ ثابتٌ لهم مُعْرَضِينَ عن التذكرة، و«كَأَنَّهُمْ حُرٌّ» حالٌ بعد حال، أي: مُشَابِهِينَ حُرًّا^(١).

قوله: (في جمعها له وتَحْمِلُها عليه)، أي: جمع النفوسِ لِلنَّفَارِ، وتَحْمِلُها على النَّفَار. الأساس: «فَلَانٌ جَمَاعٌ لِبَنِي فَلَانٍ، يَأْوِنُونَ إِلَيْهِ وَيَجْتَمِعُونَ عِنْدَهُ. وَيُقَالُ: جَمَعُوا لِبَنِي فَلَانٍ إِذَا حَسَدُوا لِقَاتِلِهِمْ». وفي كلام المصنِّف شائبةُ^(٢) تَجْرِيد.

قوله: (وقُرئ بالفتح)، أي: «مُسْتَفْرَةٌ»، بفتح الفاء: نافعٌ وابنُ عامرٍ، والباقون: بكسرها^(٣). قال صاحبُ «الكشف»: «القراءتانِ مَبْنِيَّتانِ على أَنَّ «مُسْتَفْرَةً» جاءت متعديَّةً ولازمةً^(٤). قوله: (وفي وزنه^(٥)): الحَيْدَرَةُ)، عن بعضهم: إِنَّ «قَسَوْرَةً» فَعَوَلَةٌ، وَحَيْدَرَةُ: فِعْلَةٌ^(٦).

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٠٠-١٤٠١).

(٢) في (ف): «شائبة».

(٣) بالفتح بمعنى: مذعورة، أي: فُعِلَ ذلك بها. وبالكسر بمعنى: نفرت، فهما بمعنى واحد. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٣٤.

(٤) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٠١).

(٥) في (ف): «رواية».

(٦) في (ف): «فَعْلَةٌ». والحَيْدَرَةُ: الأسد، قال ابنُ الأعرابي: الحَيْدَرَةُ في الأسد مثلُ الملك في الناس، لغلظ عُنُقِهِ وقوةِ ساعديه، وقال الإمام علي بن أبي طالب:

أنا الذي سَمَتْنِي أُمِّي حَيْدَرَةً

كليب غاباتٍ غليظِ الْقَصْرَةِ

أضْرَبُ بالسيفِ رِقَابَ الْكُفْرِ

انظر: «تاج العروس» (١٠/ ٥٥٧ - حدر).

وعن ابن عباس: رَكَّزَ الناسِ وأصواتهم، وعن عكرمة: ظَلَمَةُ الليل، شَبَّهَهُم في إعراضهم عن القرآن واستماع الذكر والموعظة وشرادهم عنه، بِحُمْرٍ جَدَّتْ في نَفَارِهَا بِمَا أَفْرَعَهَا. وفي تشبيههم بِالْحُمْرِ مَذْمُومَةٌ ظاهرةٌ وَتَهْجِينٌ لِحَالِهِمْ يَبِّ، كما في قوله: ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]، وشهادةٌ عليهم بالبَلْهَ وَقِلَّةَ العقل. ولا ترى مثل نَفَارِ حُمِيرِ الوَحْشِ واطِّرادِهَا في العَدُوِّ إذا رابها رائب؛ ولذلك كَانَ أَكْثَرُ تشبيهاتِ العربِ في وَصْفِ الإِبِلِ وَشِدَّةِ سَبْرِهَا بِالْحُمْرِ، وَعَدُوِّهَا إذا وَرَدَتْ ماءً فَأَحْسَنَتْ عليه بِقَانِصٍ.

﴿صُحُفًا مُنَشَّرَةً﴾ قراطيس تُنَشَّرُ وتُقرأ كالكتب التي يُتَكَاتَبُ بها، أو كُتُبًا كُتِبَتْ في السَّمَاءِ وَنَزَلَتْ بها الملائكةُ سَاعَةً كُتِبَتْ مُنَشَّرَةً على أَيْدِيهَا غَضَّةٌ رَطْبَةٌ لم تُطَوَّ بعد؛ وذلك أَنَّهُم قالوا للرسول ﷺ: لَنْ تَتَّبِعَكَ حَتَّى تَأْتِيَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَّا بِكِتَابٍ مِنَ السَّمَاءِ عَنَّا: مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ إِلَى فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ، نُؤْمَرُ فِيهَا بِاتِّبَاعِكَ، وَنُحَوِّهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَكِنْ نُوْمِنُ لِرُفْيَكِ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾ [الإسراء: ٩٣]، وقال: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [الأنعام: ١٧]. وقيل: قالوا إِنَّ كَانَ مُحَمَّدٌ صَادِقًا فَلْيُصْبِحْ عِنْدَ رَأْسِ كُلِّ رَجُلٍ مِنَّا صَحِيفَةٌ فِيهَا بَرَاءَتُهُ وَأَمْنُهُ مِنَ النَّارِ. وقيل: كانوا يقولون: بَلَّغْنَا أَنَّ الرَّجُلَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ يُصْبِحُ مَكْتُوبًا عَلَى رَأْسِهِ ذَنْبُهُ وَكُفَارَتُهُ، فَأَتَيْنَا بِمِثْلِ ذَلِكَ؛ وَهَذَا مِنَ الصُّحُفِ الْمُنَشَّرَةِ بِمَعْزَلٍ؛ إِلَّا أَنْ يُرَادَ بِالصُّحُفِ الْمُنَشَّرَةِ الْكِتَابَاتُ الظَّاهِرَةُ الْمَكْشُوفَةُ. وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: «صُحُفًا مُنَشَّرَةً» بِتَخْفِيفِهَا، عَلَى أَنَّ «أَنْشَرَ» الصُّحُفَ وَ«نَشَرَهَا» وَاحِدٌ، كَأَنْزَلَهُ وَنَزَّلَهُ.....

إِلَّا أَنَّهُمَا مُلْحَقَانِ بِ «فَعَلَّلَهُ»، فَلِهَذَا قَالَ: وَفِي وَرْنِهِ^(١).

قَوْلُهُ: (وَهَذَا مِنَ الصُّحُفِ الْمُنَشَّرَةِ بِمَعْزَلٍ)، أَيِ هَذَا التَّأْوِيلِ الْآخِرِ.

(١) فِي (ف): «رَوَاتِهِ».

رَدَعَهُمْ بِقَوْلِهِ ﴿كَلَّا﴾ عَنْ تِلْكَ الْإِرَادَةِ، وَرَجَرَهُمْ عَنْ اقْتِرَاحِ الْآيَاتِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾، فَلِذَلِكَ أَعْرَضُوا عَنِ التَّذْكَرَةِ لَا لِمَتَنَاقِإِ الصُّحُفِ، ثُمَّ رَدَعَهُمْ عَنِ إِعْرَاضِهِمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ وَقَالَ: ﴿إِنَّهُمْ تَذْكِرَةٌ﴾ يَعْنِي: تَذْكِرَةٌ بَلِيغَةٌ كَافِيَةٌ، مُبْهِمٌ أَمْرُهَا فِي الْكِفَايَةِ ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ أَنْ يَذْكُرَهُ وَلَا يَنْسَاهُ وَيَجْعَلَهُ نُصْبَ عَيْنِهِ فَعَلْ، فَإِنْ نَفَعَ ذَلِكَ رَاجِعٌ إِلَيْهِ. وَالضَّمِيرُ فِي ﴿إِنَّهُمْ﴾ وَ﴿ذِكْرُهُ﴾ لِلتَّذْكَرَةِ فِي قَوْلِهِ ﴿فَمَا لَمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ [المدثر: ٤٩]؛ وَإِنَّمَا ذُكِّرَ لِأَنَّهَا فِي مَعْنَى الذِّكْرِ أَوْ الْقُرْآنِ.

﴿يَمَّا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ يَعْنِي إِلَّا أَنْ يَفْسِّرَهُمْ عَلَى الذِّكْرِ وَيُلْجِئَهُمْ إِلَيْهِ، لِأَنَّهُمْ مَطْبُوعٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ، مَعْلُومٌ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ اخْتِيَارًا. ﴿هُوَ أَهْلُ النَّقْوَى وَأَهْلُ الْغَفْرِ﴾ هُوَ حَقِيقٌ بَأَن يَتَّقِيهِ عِبَادُهُ، وَيَخَافُوا عِقَابَهُ، فَيُؤْمِنُوا وَيُطِيعُوا، وَحَقِيقٌ بَأَن يَغْفِرَ لَهُمْ إِذَا آمَنُوا وَأَطَاعُوا.....

قَوْلُهُ: (رَدَعَهُمْ بِقَوْلِهِ ﴿كَلَّا﴾ عَنْ تِلْكَ الْإِرَادَةِ). فِي الْكَوَاشِي: ﴿سُحُفًا مُتَشَتِّرَةً﴾، عِنْدَهُ وَقَفْتُ تَأْمُّنُ إِنْ جَعَلْتُ ﴿كَلَّا﴾ بِمَعْنَى «الْأَ»، وَعِنْدَ ﴿كَلَّا﴾ إِنْ جَعَلْتُهَا رَدْعًا، ثُمَّ تَبَتُّدِي: ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾، وَتَقَفْتُ عِنْدَ ﴿الْآخِرَةَ﴾، إِنْ لَمْ تَجْعَلْ ﴿كَلَّا﴾ رَدْعًا، وَعِنْدَ ﴿كَلَّا﴾ إِنْ جَعَلْتُهَا رَدْعًا، وَتَبَتُّدِي: ﴿إِنَّهُمْ تَذْكِرَةٌ﴾. وَالْمَصْتَفُ جَعَلَهُمَا رَدْعَيْنِ لِلْكَلامَيْنِ السَّابِقَيْنِ، وَابْتَدَأَ بِمَا بَعْدَهُمَا.

قَوْلُهُ: (﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ يَعْنِي: إِلَّا أَنْ يَفْسِّرَهُمْ عَلَى الذِّكْرِ)، قَالَ الْإِمَامُ: «إِنَّهُ تَعَالَى نَفَى الذِّكْرَ مُطْلَقًا، وَاسْتَنْتَى عَنْهُ حَالُ الْمَشِيئَةِ الْمُطْلَقَةِ، فَيَلْزِمُ أَنَّهُ مَتَى حَصَلَتِ الْمَشِيئَةُ يَحْصُلُ الذِّكْرُ، فَحَيْثُ لَمْ يَحْصُلِ الذِّكْرُ، عَلِمْنَا أَنَّهُ لَمْ يَحْصُلِ الْمَشِيئَةُ. وَتَخْصِصُ الْمَشِيئَةِ بِالْمَشِيئَةِ الْقَسْرَةِ، تَرْكٌ لِلظَّاهِرِ»^(١). وَقَالَ الْقَاضِي: «وَهُوَ تَصْرِيحٌ بِأَن فِعْلَ الْعَبْدِ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٨٧-١٨٨) للرازي؛ قَالَ فِي الْآيَةِ (٥٦) مِنْ سُورَةِ الْمَدْثَرِ.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤١٨).

وَرَوَى أَنَسٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «هُوَ أَهْلٌ أَنْ يُتَّقَى، وَأَهْلٌ أَنْ يَغْفَرَ لِمَنْ اتَّقَاهُ». وَقُرِئَ: ﴿يَذْكُرُونَ﴾ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ مُخَفَّفًا وَمُشَدَّدًا.

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْمَذْثَرِ، أَعْطَاهُ اللَّهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ بَعْدَ مَنْ صَدَّقَ بِمُحَمَّدٍ وَكَذَّبَ بِهِ بِمَكَّةَ».

قَوْلُهُ: (هُوَ أَهْلٌ أَنْ يُتَّقَى)، رَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَهْلٌ أَنْ تُتَّقَى؛ فَمَنْ اتَّقَانِي فَلَمْ يَجْعَلْ مَعِيَ لَهَا، فَأَنَا أَهْلٌ أَنْ أَغْفَرَ لَهُ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: ﴿يَذْكُرُونَ﴾)، نَافِعٌ: بِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةِ، وَالباقونَ: بِالْيَاءِ مُخَفَّفًا^(٢)، وَالتَّشْدِيدُ: شَادٌ^(٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ حَامِدًا لَهُ

* * *

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٣٢٨)، وَابْنُ مَاجَةَ (٤٢٩٩)، وَالدَّارِمِيُّ (٢٧٢٤).

(٢) أَيْ: «وَمَا تَذْكُرُونَ» بِالتَّاءِ؛ عَلَى الْخَطَابِ، وَبِالْيَاءِ؛ رَدًّا عَلَى مَا قَبْلَهُ. انْظُرْ: «حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ»، ص ٧٣٥.

(٣) أَيْ: «يَذْكُرُونَ»؛ قِرَاءَةُ أَبِي حَيَّوَةَ. وَ«تَذْكُرُونَ» قِرَاءَةُ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَدَنِيِّ. انْظُرْ: «الْبَحْرُ الْمَحِيْطُ» (٨: ٢٨٧) لِأَبِي حَيَّانٍ الْأَنْدَلُسِيِّ.

سُورَةُ الْقِيَامَةِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ تَسَعٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ * وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ * أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ * بَلْ قَدْ دُرِينْ عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَانُهُ * بَلْ يُهْدِ الْإِنْسَانُ لِفَجْرٍ أَمَامَهُ * يَسْتَلْ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ ١-٦]

إدخال «لا» النافية على فعل القسم مُستفيضٌ في كلامهم وأشعارهم،

سُورَةُ الْقِيَامَةِ أَرْبَعُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ إِجْمَاعاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقتي

قوله: (إدخال «لا» النافية على فعل القسم مُستفيض)، في «اللباب»: «فيه خمسة أقوال:
الأول: قول الجمهور: إن «لا» صلة كقوله: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ﴾ [الحديد: ٢٩]. الثاني: قول
المبرد: «لا» تأكيد للقسم، وأنشد:

فلا^(١) وأبيك ابنة العامري

البيت

(١) في الأصول الخطية: «لا»، في الموضعين، ورواية «الديوان»: «فلا».

قَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ:

فلا وأبيك ابنة العامري
ي لا يدعي القوم أنني أفر
وقال غوية بن سلمى:
ألا ناديت أمانةً باحتمال
لِتَحْزُنَنِي فلا بك ما أبالي

الثالث: قول الفراء: «لا» ردّ لإنكار المشركين البعث. الرابع: أصله: لأقسّم، اعتباراً بقراءة ابن كثير، ثمّ أشبع فظهر من الإشباع ألف. وهذا اللام تصحبه نون التوكيد في الأغلب، وقد ثمارفه. الخامس: «لا» نفى للإقسام، لأنّ الناس يؤكدون أخبارهم بنفي القسم، كما يؤكدونها بالقسم؛ فإنّ ذكر ترك القسم، يقوم مقام القسم^(١). قوله: (فلا وأبيك ابنة العامري) البيت، بعده:

تميم بن مرّ وأشياؤها
وكندة حولي جميعاً صبر^(٢)

تميم: بدل من «القوم»، أي: لا يدعي القوم تميم أنني أفر وكندة حولي. والواو للحال، والفاء هي التي ردّفت القافية مكسورة، مقابلة للباء في البيت الثاني مضمومة، وهو عيب ويسمى الإجازة^(٣).

قوله: (ألا ناديت أمانةً باحتمال)^(٤)، قيل: «ما أبالي» جواب القسم، وقيل: «لا» زائدة، والتقدير: فيك لا أبالي. أمانة: امرأة، والاحتمال: الارتمال، ما أبالي: ما أكثرت ولا أحتفل،

(١) انظر: «الباي التاويل في معاني التنزيل» (٤: ٣٦٩) للخازن بتصرف ملحوظ. وانظر: «معاني القرآن» (٣: ٢٠٧) للفراء.

(٢) البيتان لامرئ القيس، من قصيدة يصف فيها فرسه وخروجه الى الصيد، مطلعها:

أحار بن عمرو كأنّي حيز
ويعدو على المرء ما يأنير

انظر: «ديوانه»، ص ١٠٩.

(٣) انظر: «الكافي في العروض والقوافي» للتبريزي، ص ١٥٣، ١٦٧.

(٤) من مقطوعة للشاعر غوية بن سلمى الصبي، انظر: «شرح ديوان الحباسة» (٢: ٧٠٧) نمرزوقي.

وفائدتها تأكيد القسم، وقالوا: إنها صلة، مثلها في ﴿تَلَا يَعْلَمُ اَهْلُ اَلْكِتَابِ﴾ [الحديد: ٢٩]، وفي قوله:

في بئرٍ لا حُورٍ سَرَى وما شَعَر

واعترضوا عليه بأنها إنما تُزَادُ في وَسَطِ الكلام لا في أَوَلِهِ، وأجابوا بأنَّ القرآنَ في حُكْمِ سورةٍ واحدةٍ مُتَّصِلٌ ببعضه ببعض، والاعتراضُ صحيح؛ لأنها لم تقعْ مَزِيدَةٌ إلا في وَسَطِ الكلام، وَلَكِنَّ الجوابَ غيرُ سديد؛

و«لا» زائدة، أي: فَحَقِّقْ ما أبالي. يَعْنِي: أظهرت هذه المرأةُ مِنْ نفسها ارتحالاً عَنِّي لتجلب عليَّ حزنًا. وفي هذه اليمين تَهْكُمْ، وقيل: تَمَثَّل بهذا البيت في مَوْتِ الظالم. قوله: (في بئرٍ لا حُورٍ سَرَى وما شَعَر)^(١)، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ^(٢): في بئرٍ حُورٍ. و«لا» زائدة^(٣)، والحُور: المهلكة.

قوله: (وَأَجَابُوا أَنَّ الْقُرْآنَ فِي حُكْمِ سُورَةٍ وَاحِدَةٍ)، قال الإمام^(٤): قالوا: إِنَّ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي حُكْمِ سُورَةٍ وَاحِدَةٍ؛ بَأَنَّهُ قَدْ يُذَكَّرُ الشَّيْءُ فِي سُورَةٍ، وَيُجِبُّ جَوَابُهُ فِي أُخْرَى، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيَأْتِيهَا

(١) من أَرْجُوزَةٍ طَوِيلَةٍ للعجاج، مَدَحَ بها عمر بن عبيد الله الذي وَجَّهه عبد الملك بن مروان لقتال أبي قُدَيْكٍ الحُرُورِيِّ، ومطلعها:

قَدْ جَبَرَ الدَّيْنَ إِلَهُ فَجَبَرَ وَعَوَّرَ الرَّحْمَنُ مَنْ وَلَّى الْعَوَرَ

انظر: «مجموع أشعار العرب» ٢- العجاج، ص ١٥، و«خزانة الأدب» (٤: ٥١) للبغدادي.

(٢) في الأصول الخطية: «أبو عبيد»، وليس بصواب. انظر: «مجاز القرآن» (١: ٢٥-٢٦) لأبي عبيدة.

(٣) جعل الفراء في «معاني القرآن» (١: ٨) «لا» في قول الشاعر قائمةً غير زائدة، لأن المعنى عنده: في بئر ماءٍ لا يُجْبَرُ عليه شيئاً، ومثله قالت العرب: طحنت الطاحنةُ فها أحاترت شيئاً؛ أي: لم يتبين لها أثر عمل.

واشترط زيادتها إذا اتصلت بجحد قبلها، كقول جرير:

ما كان يَرْضَى رَسُولَ اللَّهِ دِينَهُمُ وَالطَّيِّبَانِ أَبُو بَكْرٍ وَلَا عَمْرُ

انظر: «ديوانه»، ص ١٥٩.

(٤) سقط قوله: «قال الإمام» من (ح) و(ف).

الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾ [الحجر: ٦]، وجوابه في سورة أخرى، وهو قوله: ﴿مَا أَنْتَ بِبِعَمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [القلم: ٢]. والجواب أن المراد بقولهم: إِنَّ الْقُرْآنَ كَالسُّورَةِ الْوَاحِدَةِ، في عدم التناقض؛ فَمَا أَنْ يُقْرَنَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا يُقْرَنُ بِالْأُخْرَى، فذلك غير جائز، لأنه يلزم جوازُ أَنْ يُقْرَنَ بِكُلِّ إِبْتِاثٍ حَرْفُ النْفْيِ الْوَارِدِ فِي سَائِرِ الْآيَاتِ، فَيَتَقَلَّبُ كُلُّ إِبْتِاثٍ نَفْيًا، وَعَكْسُهُ^(١).
وَقُلْتُ: قَالَ حَمَزُهُ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ: إِنَّ الْبَسْمَلَةَ آيَةٌ مِنَ الْفَاتِحَةِ لَيْسَ إِلَّا، وَالْقُرْآنُ جَمِيعُهُ بِمَنْزِلَةِ سُورَةٍ وَاحِدَةٍ، كَذَا فِي «الشُّعْلَةِ»^(٢).

وليس فيه جوازُ ضَرْبِ بَعْضِ السُّورِ بِبَعْضٍ، وَتَخْلِيطِ أَلْفَاظِ سُورَةٍ بِسُورَةٍ، كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ وَعَاطِظِ زَمَانِنَا^(٣). نَعَمْ، فِيهِ جَوَازُ الْقَوْلِ بِتَعَلُّقِ صَدْرِ السُّورَةِ التَّالِيَةِ بِخَاتَمَةِ السَّابِقَةِ لَفْظًا، وَجَوَازُ الْقَوْلِ بِتَعَلُّقِ بَعْضِ السُّورِ بِبَعْضٍ مَعْنَى، كَمَا جَاءَ ﴿لَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥]، ﴿لَا يَلْفُ قَرْنَيْنِ﴾ [قريش: ١].

وَفِي الْكَوَاشِيِّ: «لَمَّا خَتَمَ سُورَةُ النِّسَاءِ أَمْرًا بِالتَّوْحِيدِ وَالْعَدْلِ بَيْنَ الْعِبَادِ، أَكَّدَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آذَنُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]».

وَفِي الْحَدِيثِ الَّذِي جَاءَ عَنْ عَثْمَانَ فِي اتِّصَالِ «الْأَنْفَالِ» بِ«بَرَاءة»^(٤)، شَاهِدٌ صَدِيقٌ عَلَى ذَلِكَ^(٥). وَمَنْ قَالَ بِاتِّصَالِ النَّفْيِ بِهَا قَبْلَ السُّورَةِ، لَعَلَّهُ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ رَدُّ لِقَوْلِهِ: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٨٩، ١٩٠) بتصرف.

(٢) أي: «شرح شُعْلَةٌ عَلَى الشَّاطِئَةِ»، الْمُسَمَّى «كَتَرُ الْمَعَانِي شَرْحُ جِزْرِ الْأَمَانِي»، وَشُعْلَةٌ هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْمَوْصِلِيُّ، الْمَتَوَفَّى سَنَةَ (٦٥٦ هـ). انظر: شرحه، ص ٤٤.

(٣) فِي (ف): كَمَا يَعْظُهُ وَعَاطِظُ زَمَانِهِ.

(٤) فِي (ح): «بِالْمَبْرُتَةِ». وَلِسُورَةِ «التَّوْبَةِ» أَسْمَاءٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا: بَرَاءَةُ وَالْفَاضِحَةُ، وَالْمُبْعَثَةُ، وَالْمُشْرَدَّةُ وَسُورَةُ الْعَذَابِ، وَالْمُقَشَّقَشَةُ أَي: الْمَبْرُتَةُ مِنَ النِّفَاقِ، وَمِنْ تَقَشَّقَشَتْ قُرُوحُهُ، إِذَا تَقَشَّرَتْ لِلْبُرْءِ. انظر: «نظم الدرر» (٣: ٢٥٥) للبقاعي.

(٥) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٣٩٩) وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٠٨٦) وَأَبُو دَاوُدَ (٧٨٦) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

ألا ترى إلى امرئ القيس كيف زادها في مُستهل قصيدته؟ والوجه أن يقال: هي للنفي، والمعنى في ذلك أنه لا يُقسم بالشيء إلا إعظاماً له، يدلُّك عليه قوله تعالى: ﴿وَلَا أَقْسِمُ بِمَرْفَعِ الْجُبُونِ * وَإِنَّهُ لَفَسْرٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥-٧٦]، فكانه بإدخال حَرْفِ النفي يقول: إنَّ إعظامي له بإقسامي به كلاً إعظام؛ يعني أنه يستأهل فوق ذلك. وقيل: إنَّ ﴿لَا﴾ نفي لكلام وردَّ له قبل القسم، كأنهم أنكروا البعث فقيل: لا، أي ليس الأمر كما ذكرتم، ثم قيل: أقسمُ بيوم القيامة.

مَتَّهِمُ أَنْ يُؤَقِّحَ صُحُفًا مُنْتَشَرَةً [المدر: ٥٢]، كما أنَّ قوله: ﴿وَلَا يَكْفُرُ الْآخِرَةُ﴾ [المدر: ٥٣] ردُّعٌ له، كأنه قيل: ليس كما أراد، أقسمُ بيوم القيامة، إنه لا يصلُّ إلى مراده. وقوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾، لقوله^(١): ﴿لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾، أي: لا يعتقدون الآخرة فيخافوا عقابها، والله أعلم.

قوله: (والوجه أن يقال: هي للنفي)، قال الإمام: «وعلى هذا القول وقع اختيار أبي مسلم، وهو الأصح. ويمكن تقديره بأن يقال: كأنه تعالى يقول: لا أقسمُ بهذه الأشياء على إثبات هذا المطلوب، فإنه أعظم وأجلُّ من أن يُقسم عليه بهذه الأشياء^(٢)، والغرض تعظيم المقسم عليه. أو يقال: لا أقسمُ بهذه الأشياء على إثبات هذا المطلوب، فإنه أظهر وأجلُّ أن تحاول إثباته بمثل هذا القسم»، وهذان القولان أحسن من قول المصنف.

قوله: (إنَّ ﴿لَا﴾ نفي لكلام وردَّ له). قال أبو البقاء: «﴿لَا﴾: ردُّ لكلام مُقدِّر، لأنهم قالوا: أنت مُفْتَرٍ على الله في قولك: بُعِثْتُ، فقال: ﴿لَا﴾، ثم ابتداء فقال: ﴿أَقِيمُ﴾، وهذا كثير في الشعر؛ فإنَّ واو العطف تأتي في مبادئ القصائد كثيراً، يُقدَّرُ هناك كلامٌ يُعطفُ عليه»^(٣).

(١) أي: قوله: ﴿أَيَحْسَبُ﴾ ردُّ لقوله: ﴿لَا يَخَافُونَ﴾.

(٢) من قوله: «على إثبات»، إلى هنا، سقط من (ح) و(ف).

(٣) «التبيان» (٢: ١٢٥٣) للعكبري.

فإن قلت: قوله تعالى ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ٦٥] والآيات التي أنشدتها، المقسم عليه فيها منفي، فهلا زعمت أن «لا» التي قبل القسم زيدت موطئة للنفي بعده ومؤكدة له، وقدرت المقسم عليه المحذوف هاهنا منفيًا، كقولك: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، لا تُرَكُونَ سُدى؟

قلت: لو قصر الأمر على النفي دون الإثبات، لكان لهذا القول مساع، ولكنه لم يقصر، ألا ترى كيف لقي ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [البلد: ١] بقوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ [التين: ٤]، وكذلك ﴿فَلَا أَقْسَرُ مِمَّا قُضِيَ لَهُ﴾ [الواقعة: ٧٥]، بقوله: ﴿إِنَّهُ لَقَرَّ أَنْ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧]؟

وقال الإمام: «وفيه إشكال، لأن إعادة حرف النفي مرة أخرى في قوله: ﴿لَا أَقِيمُ وَالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾، يقدح فيه»^(١).

قوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء: ٦٥]، قال في تفسيره: «معناه: فوربك، و«لا» مزيدة لتأكيد معنى القسم، كما زيدت في ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ﴾ [الحديد: ٢٩] لتأكيد وجود (٢) العلم. و﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جواب القسم.

فإن قلت: هلا زعمت أنها زيدت لإظهار ﴿لَا﴾ في ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾؟ قلت: يابى ذلك استواء النفي والإثبات فيه، وذلك قوله: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا بُشِّرُونَ * وَمَا لَا بُشِيرُونَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [الحاقة: ٣٩-٤٠]^(٣)، وإليه الإشارة هاهنا بقوله: «لو قصروا الأمر على النفي (٤) دون الإثبات، لكان لهذا القول مساع». وقد ذكرنا نَظَرَ صاحب «التقريب» فيه، حيث قال: «إنه تأكيد النفي في المنفي فقط» إلى آخره. وذكرنا كلام صاحب «الانصاف» عليه، فليُنظر هناك^(٥).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٩٠).

(٢) في (ح) و(ف): «وجوب».

(٣) انظر: «الكشاف» (٥: ٤٨) بتصرف.

(٤) في (ح): «قصروا النفي على الأمر»، وليس بصواب.

(٥) انظر: «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (١: ٥٢٨)؛ قاله في تفسير الآية (٦٥) من سورة النساء.

وَقُرئ: «لَأُقْسِمُ»، على أَنَّ اللامَ للابتداء، وأقسمُ خبرٌ مبتدأٌ محذوف، معناه: لأنا أقسم. قالوا: وَيُعْضِدهُ أنه في الإمامِ بغيرِ ألفٍ ﴿بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ بالنفسِ المتقية التي تلومُ النفوسَ فيه، أي في يومِ القيامة، على تقصيرِهنَّ في التقوى،

قوله: (وقرئ: «لَأُقْسِمُ»)، قَرَأَهَا قُتَيْل، ورواها^(١) النقاشُ عن أبي ربيعة عن البري، والباقون: بالألف^(٢). قال الإمام: «تقديره: إِنِّي لأُقْسِمُ»^(٣) بيومِ القيامةِ لشرفها، ولا أقسمُ بالنفسِ اللوامةِ لحُسْنِهَا»^(٤). وقال ابنُ جنِّي: «وهي قراءةُ الحَسَن، ورُوِيَ عنه بغيرِ ألفٍ فيها أيضاً. وهذه اللامُ لأمِ الابتداء، أي: لأنا أقسمُ بيومِ القيامة، وحُذِفَ المبتدأُ للعلم به»^(٥).

قال الإمام: «وطعنُ أبو عبيدة في هذه القراءة، وقال: لو كان المرادُ هذا، لَقَالَ: لأُقْسِمَنَّ، لا يُقَالُ: لأَفْعَلُ كذا، بل لأَفْعَلَنَّ. وروى الواحدِيُّ جوازَه عن سيبويه»^(٦).

وقال أبو البقاء: «ولم تصحِبْها النونُ»^(٧) اعتماداً على المعنى، ولأنَّ خبرَ الله صدقٌ، فجازَ أن يأتي من غيرِ توكيد. وقيل: شُبِّهَتِ الجملةُ الفعليةُ بالجملةِ الاسميةِ^(٨)، كقوله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ﴾ [الحجر: ٧٢]. أو اللامُ لأمِ توكيدٍ لا لأمِ قَسَمٍ، دَخَلَتْ على الفعلِ المضارعِ كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ [النحل: ١٦٤]^(٩).

قوله: (بالنفسِ المتقية التي تلومُ النفوسَ فيه)، الراغب: «اللومُ: عَدَلُ الإنسانِ بنفسِهِ إلى ما

(١) في (ط) و(ح): «وروى»، وفي (ف): «وقرأ». ولعلَّ صوابه ما أثبتناه لثلاثِ نصوصٍ بقراءةٍ أخرى.

(٢) قال الحسن في القراءة بغيرِ ألف: «إِنَّ الله تعالى أقسم بيومِ القيامة ولم يقسم بالنفسِ اللوامة». انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٣٥.

(٣) في (ح) و(ف): «لا أقسم»، وليس بصواب.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٩٠) للرازي.

(٥) «المحتسب» (٢: ٣٤٠) بتصرف.

(٦) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ١٩٠)، وانظر: «الكتاب» (٣: ١٠٤-١٠٥)، و«البيضا» (٢٢: ٤٧٤) للواحدي.

(٧) في (ح): «النور».

(٨) في (ح): «القسمية».

(٩) «التبيان» (٢: ١٢٥٣) بتصرف.

أو بالتالي لا تَرَأُلْ تَلَوْمُ نَفْسِهَا وَإِنْ اجْتَهَدَتْ فِي الْإِحْسَانِ. وعن الحسن: إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا تَرَاهُ إِلَّا لَأَنَّهُ نَفْسَهُ، وَإِنَّ الْكَافِرَ يَمْضِي قُدَمَاءً لَا يُعَاتَبُ نَفْسَهُ. وقيل: هي التي تَتَلَوَّمُ يومئذٍ عَلَى تَرَكِّ الْأَزْدِيَادِ إِنَّ كَانَتْ مُحْسِنَةً، وَعَلَى التَّفْرِيطِ إِنَّ كَانَتْ مُسِيئَةً. وقيل: هي نفسُ آدم، لَمْ تَزَلْ تَتَلَوَّمُ عَلَى فِعْلِهَا الَّذِي خَرَجَتْ بِهِ مِنَ الْجَنَّةِ. وجوابُ الْقَسَمِ مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجْمَعَ عِظَامُهُ﴾، وهو: لَتُبْعَثَنَّ.

فيه لَوْمْ^(١)، قال تعالى: ﴿وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَاْمَةَ﴾ [القيامة: ٢]، فقد قيل: هي النفس التي اكتسبت بعض الفضيلة، فتلوم صاحبها إذا ارتكب مكروهاً، فهي دون النفس المطمئنة، وقيل: بل هي النفس التي اطمأنت في ذاتها، وترشحت لتأديب غيرها؛ فهي فوق النفس المطمئنة^(٢).

قوله: (وَأَنَّ الْكَافِرَ يَمْضِي قُدَمَاءً)، النهاية: «ومضي قُدَمَاءً، أي: لم يُعْرَجْ. وفي حديث علي: نَظَرَ قُدَمَاءً أَمَامَهُ، أي: لم يُعْرَجْ ولم يَنْتَهِ. وقد تُسَكَّنُ الدَّالُّ، يُقَالُ: قَدَّمَ بِالْفَتْحِ يَقْدُمُ قُدَمَاءً، أي: تَقَدَّمَ». وعن بعضهم: قُدَمَاءً، أي: قُدَمَاءً، كما يقال: مضى أَخْرَاءً؛ أي: مُسْتَأْخَرًا، وهو كقوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١]؛ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَمْتَنِعُ وَيَقِفُ، بِخِلَافِ الْكَافِرِ فَإِنَّهُ يُرِيدُ لِيَقْجَرَ أَمَامَهُ.

قوله: (عَلَى التَّفْرِيطِ إِنَّ كَانَتْ مُسِيئَةً)، روى السُّلَمِيُّ عَنْ سَهْلٍ: «النفس اللوامة: هي النفس الأمارَةُ بالسوء، وهي قرينةُ الحرصِ والأمل. وعن أبي بكرٍ الْوَرَّاقُ: النفسُ كَافِرَةٌ فِي وَقْتٍ، مُنَافِقَةٌ فِي وَقْتٍ، مُرَائِيَةٌ فِي وَقْتٍ^(٣)، وَعَلَى الْأَحْوَالِ كُلِّهَا هِيَ كَافِرَةٌ، لِأَنَّهَا لَا تَأْلَفُ الْحَقَّ أَبَدًا، وَهِيَ مُنَافِقَةٌ لِأَنَّهَا لَا نَفْيَ بِالْوَعْدِ، وَهِيَ مُرَائِيَةٌ لِأَنَّهَا لَا تَحِبُّ أَنْ تَعْمَلَ عَمَلًا، وَلَا تَخْطُو خَطْوَةً إِلَّا لِرُؤْيَا الْخَلْقِ^(٤)؛ فَمَنْ كَانَ هَذِهِ صِفَاتِهِ، فَهِيَ حَقِيقَةٌ بِدَوَامِ الْمَلَامَةِ لَهَا^(٥).

(١) في (ط) و(ف): «عيب».

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٧٥١.

(٣) في الأصول الخطية: «كافرة في وقت نفاقها، وفي وقت مُرَائِيَّتِهَا»، ولعل الصواب ما أثبتناه من «تفسير السُّلَمِيِّ» نفسه، حتى يستقيم آخر الكلام مع أوله.

(٤) في «تفسير السُّلَمِيِّ»: «الحق».

(٥) «حقائق التفسير» (٢: ٣٦١) للسُّلَمِيِّ.

وقرأ قتادة: «أن لن تُجَمَعَ عظامه» على البناء للمفعول، والمعنى: نَجْمَعُها بعد تَفْرِقِها ورجوعها رَمِيماً ورُفَاتاً مُخْتَلِطاً بالتراب، وبعدهما سَفَتُها الرياح وطَيَّرَها في أبعاد الأرض. وقيل: إن عَدِيَّ بن أبي ربيعة حَتَنَ الأَخْنَسِ بن شَرِيق، وهما اللذان كان رسول الله ﷺ يقولُ فيهما: «اللهم اكْفِنِي جَارِي السَّوء»، قال لرسول الله ﷺ: يا محمد، حَدَّثَنِي عن يومِ القيامةِ متى يكونُ وكيفَ أمرُه؟ فأخبره رسول الله ﷺ، فقال: لو عَايَنْتُ ذلكَ اليومَ لم أَصْدَقْكَ يا محمدُ ولم أومنْ به، أو يَجْمَعُ اللهُ العظامَ؟ فنزلت.

﴿يَكُنْ﴾ أَوْجِبَتْ ما بعد النفي وهو الجمع، فكانه قيل: ﴿يَكُنْ﴾ نَجْمَعُها، و﴿تَدْرِينْ﴾ حَالٌ مِنَ الضميرِ في ﴿يَجْمَعُ﴾، أي: نَجْمَعُ العظامَ قَادِرِينَ عَلَى تَأْلِيفِ جَمِيعِها وإِعَادَتِها إلى التَرْكِيبِ الأولِ إلى أن تُسَوَّى بِنَاتِهِ، أي: أَصَابِعُهُ التي هي أَطْرَافُهُ، وَآخِرُ ما يَتِمُّ به خَلْقُهُ، أو عَلَى أن تُسَوَّى بِنَاتِهِ، وَتَضَمَّ سُلَامِيَاتِهِ عَلَى صِغَرِها وَلَطَافَتِها بَعْضُها إلى بَعْضٍ، كما كانت أَوَّلاً مِنْ غَيْرِ نَقْصَانٍ وَلَا تَفَاوُتٍ، فَكَيْفَ بِكِبَارِ الْعِظَامِ؟

قوله: ﴿يَكُنْ﴾: أَوْجِبَتْ ما بعد النفي، وهو الجمع، لأن ﴿يَكُنْ﴾ وقعت موقعَ الفعل المحذوف.

قوله: ﴿و﴿تَدْرِينْ﴾: حَالٌ مِنَ الضميرِ في ﴿يَجْمَعُ﴾)، وهي حَالٌ مُقَرَّرَةٌ لِمَا أَوْجِبَ بعد النفي: إِنَّمَا مُكَمَّلَةٌ لَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّرْقِي كَمَا قَالَ: (قَادِرِينَ عَلَى تَأْلِيفِ جَمِيعِها)، إلى قوله: «عَلَى أَنْ تُسَوَّى بِنَاتِهِ»، أو واردةٌ مُبَالَغَةً كَمَا قَالَ: «فَكَيْفَ بِكِبَارِ الْعِظَامِ؟»، أو مُؤَبِّخَةً كَمَا قَالَ: «أَيَّ نَجْعَلُهَا مُسْتَوِيَةً كَخَفِّ البَعِيرِ وَحَافِرِ الْحِمَارِ»، عَلَى أَسْلُوبِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ» [الصفات: ١٨]، فِي جَوَابِ قَوْلِهِ: ﴿أَوَدَا وَمَنَا وَكُنَّا رُأْبًا﴾ [الصفات: ١٦] الآية.

قوله: (سُلَامِيَاتِهِ)، النِّهَايَةُ: «السُّلَامَى»^(١)، هِيَ الْأَثْمَلَةُ، مِنْ أَنْامِلِ الْأَصَابِعِ. وَقِيلَ: وَاحِدُهُ وَجْمَعُهُ سَوَاءٌ، وَيُجْمَعُ عَلَى: سُلَامِيَاتٍ، وَهِيَ الَّتِي بَيْنَ كُلِّ مَفْصَلَيْنِ مِنَ أَصَابِعِ الْإِنْسَانِ.

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «السَّلَامَةُ»، وَالسُّلَامَى: جَمْعُ سُلَامِيَّةٍ.

وقيل: معناه: بل نَجْمَعُهَا ونَحْنُ قَادِرُونَ عَلَى أَنْ نَسْوِيْ أَصَابِعَ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ، أَي نَجْعَلُهَا مَسْتَوِيَةً شَيْئًا وَاحِدًا كَحُفِّ الْبَعِيرِ وَحَافِرِ الْحِمَارِ لَا تَفَرَّقُ بَيْنَهَا، فَلَا يُمَكِّنُهُ أَنْ يَعْمَلَ بِهَا شَيْئًا مِمَّا يَعْمَلُ بِأَصَابِعِهِ الْمَفْرَقَةِ ذَاتِ الْمَفَاصِلِ وَالْأَنَامِلِ مِنْ فَنُونِ الْأَعْمَالِ، وَالْبَسِطِ وَالْقَبْضِ، وَالتَّائِي لِمَا يُرِيدُ مِنَ الْحَوَائِجِ. وَقُرِئَ: «قَادِرُونَ»، أَي: نَحْنُ قَادِرُونَ. ﴿بَلْ يُرِيدُ﴾ عَطْفٌ عَلَى «يَحْسَبُ»، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ اسْتِفْهَامًا، وَأَنْ يَكُونَ إِيْجَابًا عَلَى أَنْ يُضْرَبَ عَنْ مُسْتَفْهَمِهِ عَنْهُ إِلَى آخِرِ. أَوْ يُضْرَبَ عَنْ مُسْتَفْهَمِهِ عَنْهُ إِلَى مُوْجِبِ ﴿لَيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ لِيَدُومَ عَلَى فُجُورِهِ فِيمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْأَوْقَاتِ وَفِيمَا يَسْتَقْبِلُهُ مِنَ الزَّمَانِ لَا يَنْتَرِعُ عَنْهُ.

قوله: ﴿بَلْ يُرِيدُ﴾، عَطْفٌ عَلَى «يَحْسَبُ». قِيلَ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَطْفًا: إمَّا عَلَى «يَحْسَبُ» بِالْهَمْزَةِ، فَلَا يَكُونُ اسْتِفْهَامًا عَلَى سَبِيلِ التَّقْرِيرِ، بَلْ يَكُونُ إِيْجَابًا. أَوْ عَلَى «يَحْسَبُ» بِدُونِ الْهَمْزَةِ، فَيَكُونُ مِثْلَهُ اسْتِفْهَامًا. وَقُلْتُ: معْنَى قَوْلِهِ: «وَأَنْ يَكُونَ إِيْجَابًا»، أَي: لَا يَكُونُ اسْتِفْهَامًا مِثْلَهُ، لِلْإِنْكَارِ الْمَفِيدِ لِلنَّفْيِ؛ وَهُوَ إمَّا أَنْ يَكُونَ اسْتِفْهَامًا عَلَى سَبِيلِ التَّقْرِيرِ فَيَكُونُ مُوْجِبًا، أَوْ لَا يَكُونُ اسْتِفْهَامًا، بَلْ يَكُونُ جُمْلَةً خَبَرِيَّةً مُوْجِبَةً.

وَالْمَعْنَى عَلَى الْأَوَّلِ: لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا ظَنَ وَحَسِبَ، بَلْ لَيْسَ كَمَا أَرَادَ وَاشْتَهَى. وَعَلَى الثَّانِي: أَحْسِبْ ذَلِكَ؟ بَلْ يَرِيدُ هَذَا. أَي: يَدْعُ ذَلِكَ الْحُسْبَانَ^(١) الْبَاطِلَ، بَلْ ارْتَكَبَ أَمْرًا أَعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ. يَعْني: لَيْسَتْ إِرَادَتُهُ فِي ذَلِكَ الْحُسْبَانِ مُجَرَّدَ إِنْكَارِ الْبُعْثِ، بَلْ غَرَضُهُ الْإِسْتِغَالُ بِالشَّهَوَاتِ وَالْإِنْهَاكُ فِي الْخِلَاعَةِ وَالْفُجُورِ دَائِمًا. وَفِيهِ أَنَّهُ عَالِمٌ بِوُقُوعِ الْحُسْرِ لَكِنَّهُ مُتَغَابِرٌ وَسَنِيئٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ هَذَا هُوَ الْوَجْهُ فِي الْآيَةِ.

قوله: ﴿لَيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾: لِيَدُومَ عَلَى فُجُورِهِ، وَإِفَادَةُ «لَيَفْجُرَ»، وَهُوَ مُسْتَقْبَلٌ، لِمَعْنَى الدَّوَامِ وَالِاسْتِمْرَارِ: لِإِفْتِرَاقِهِ مَعَ الْإِنْسَانِ، وَأَنَّهُ لِلْجَنَسِ يَعْني: مِنْ شَأْنِهِ ذَلِكَ وَجِلْبَتِهِ يَقْتَضِي حُبَّ الشَّهَوَاتِ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رُبَّنَّ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ﴾ [آل عمران: ١٤] الْآيَةِ؛ وَلِذَلِكَ كَرَّرَ لَفْظَ «الْإِنْسَنَ» وَصَرَّحَ بِهِ.

(١) فِي (ف): «الْحِسَاب»، فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

وعن سعيد بن جبير رضي الله عنه: يُقدَّم الذنب ويؤخرُ التوبة، يقول: سوف أتوب، سوف أتوب، حتى يأتيه الموت على شرِّ أحواله وأسوأ أعماله. ﴿يَسْتَلْ﴾ سؤال مُتَعَنِّتٌ مُسْتَعِيدٌ لِقِيَامِ السَّاعَةِ في قوله ﴿إِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾، ونحوه: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ [يونس: ٤٨].

[﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ * وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ * كَلَّا لَا وَزَرَ * إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ * يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ * بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَنَّهُ مَعَاذِرُهُ﴾ ٧-١٥]

﴿بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ تَحَيَّرَ فَرَعَا، وأصله من بَرَقَ الرَّجُلُ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْبَرَقِ فَدَهِشَ بَصَرُهُ. وقُري: «بَرَقَ» من البريق، أي لَمَعَ من شِدَّةِ شُخْوصِهِ. وقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ: «بَلَقَ» إِذَا انْفَتَحَ وانْفَرَجَ. يقال: بَلَقَ الْبَابُ وَأَبْلَقْتُهُ وَبَلَقْتُهُ: فَتَحْتُهُ ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ﴾ وَذَهَبَ صَوُّهُ، أَوْ ذَهَبَ بِنَفْسِهِ. وقُري: «وَحُصِفَ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ حَيْثُ يُطْلَعُهُمَا اللَّهُ مِنَ الْمَغْرِبِ.

قوله: (وقُري: «بَرَقَ»، من البريق)، قرأ نافعٌ: يفتح الراء، والباقون: بكسرِها^(١).
قوله: (بَرَقَ الرجلُ: إِذَا نَظَرَ إِلَى الْبَرَقِ)، نظيره: قَمِرَ الرجلُ، إِذَا نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ فَدَهِشَ بَصَرُهُ وكذلك: ذَهَبَ وَبَقَرٌ، إِذَا نَظَرَ إِلَى الذَّهَبِ وَالْبَقَرِ.

الراغب: «الْبَرَقُ: لَمَعَانُ السَّحَابِ، وَيُقَالُ: بَرَقَ وَأَبْرَقَ، وَبَرَقَ: يُقَالُ فِي كُلِّ مَا يَلْمَعُ كَسَيِّفٍ بَارِقٍ، وَبَرَقَ: يُقَالُ فِي الْعَيْنِ إِذَا اضْطَرَبَتْ وَجَالَتْ مِنْ خَوْفٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ﴾، وقُري: بَرَقَ، وَتُصَوَّرُ مِنْهُ تَارَةٌ: اخْتِلَافُ اللَّوْنِ فَقِيلَ: الْبُرْقَةُ، لِأَرْضٍ ذَاتِ أَحْجَارٍ مَخْتَلِفَةِ الْأَلْوَانِ. وَأُخْرَى: مَا يَظْهَرُ مِنْ تَحْوِيفِهِ، فَقِيلَ: بَرَقَ فَلَانٌ وَأَبْرَقَ، إِذَا تَهَدَّدَ^(٢).

(١) بالفتح بمعنى: شَخَّصَ، إِذَا فُتِحَ عَيْنُهُ عِنْدَ الْمَوْتِ. وبالكسر بمعنى: تَحَيَّرَ وَفَزِعَ. انظر: «حَجَّةُ الْقَرَاءَاتِ»، ص ٧٣٦.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ١١٨، ١١٩.

وقيل: وجُمعاً في ذهابِ الضَّوء، وقيل: يُجمَعانِ أسودينِ مُكَوَّرينِ كأنهما ثورانِ عقيرانِ في النار. وقيل: يُجمَعانِ ثم يُقَدَّفانِ في البحر، فيكونُ نارَ الله الكُبرى ﴿الْمَقَرُّ﴾ بالفتح: المَصْدَر؛ وبالكسر: المكان. ويجوزُ أن يكونَ مصدرًا كالمُرجع، وقُرئَ بهما.....

قوله: (كأنهما ثورانِ عقيرانِ)، النهاية: «وفي حديث كَعْبٍ: أَنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ثَوْرَانِ^(١) عقيرانِ في النار. قيل: لَمَّا وَصَفَها اللهُ تَعَالَى بِالسَّبَاحَةِ في قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣، يس: ٤٠]، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُ يَجْعَلُهُما في النارِ يُعَذِّبُ بهما أَهْلَهُما، بحيث لا يَبْرَحانِها، صاراً^(٢) كأنهما زَمانانِ^(٣) عقيرانِ». وقيل: إِنَّمَا شَبَّها بِالثَّورِ لِلذَّل، ثُمَّ إِذَا عَقِرَ أَزْدَادُ الذَّل.

قوله: (فيكونُ نارَ الله الكبرى)، أي: البَحْر، قالَ في قوله: ﴿وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ﴾ [الطور: ٦]: «رُوي أَنَّ اللهَ تَعَالَى يَجْعَلُ في يومِ القِيامَةِ البَحارَ كُلَّها ناراً^(٤) تُسَجَّرُ بهما نارُ جهنم»^(٥).

قوله: ﴿الْمَقَرُّ﴾ بالفتح المصدر، وبالكسر المكان، قالَ ابنُ جني: «بالكسرِ قراءةُ ابنِ عباسٍ وعكرمةَ والحسن»^(٦). وقالَ الزجاج: «المَفْعَل، مِن مِثْلِ جَلَسْتُ بفتح العين: المصدر؛ يقالُ: جَلَسْتُ مَجْلَسًا بفتح اللام، بمعنى جلوساً. فإذا قلتُ: جَلَسْتُ مَجْلِسًا، فأنت تريدُ به المكان»^(٧). فَمَنْ فَتَحَ فهو بمعنى: أينَ الفِرار؟ وَمَنْ كَسَرَ فعلى: أينَ مكانُ الفِرار.

(١) في «النهاية»: نوران، وليس بصواب؛ جاء في «مُسْنَدُ الطَّيَالِسِيِّ» (٢٢١٧)، عن أنسٍ مرفوعاً إلى النبي ﷺ، قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ثَوْرَانِ عَقِيرَانِ فِي النَّارِ». وانظر: «مسند أبي يعلى» (٤١١٦)، و«شرح مشكل الآثار» (١٨٣، ١٨٤) للطحاوي.

(٢) سقط لفظ «صاراً» من الأصول الخطية.

(٣) الزَّمان: وصفٌ من الزَّمانَةِ، بمعنى الضَّعْفِ والفتور. وعقيران: معقوران، أي: مذبوحان.

(٤) انظر: (١٥: ٤٣)؛ في تفسير الآية (٦) من سورة الطور.

(٥) «المحتسب» (٢: ٣٤٠)، والقراءة بالكسر: المَقَرُّ، أي: موضع الفِرار. وثَمَّةُ المَقَرِّ، قراءة الحسن الثانية والزهرري، بمعنى: الجَيْدُ الفِرار، ونظيره قول امرئ القيس في المعلقة: مَكْرٌ وفَر. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٢٩٠) لأبي حيان.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٢).

(٧) «التبيان» (٢: ١٢٥٤).

﴿كَلاَّ﴾ رَدَعٌ عَنْ طَلَبِ الْمَفَرِّ ﴿لَا وَرَدَ﴾ لَا مَلْجَأَ، وَكُلُّ مَا التَّجَأَتْ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلٍ أَوْ غَيْرِهِ وَتَحَلَّصَتْ بِهِ فَهُوَ وَرَزُكٌ ﴿إِلَىٰ رَيْكَ﴾ خَاصَّةً ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ مُسْتَقَرُّ الْعِبَادِ، أَيْ اسْتِقْرَارُهُمْ. يَعْنِي: أَنَّهُمْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَسْتَقَرُّوا إِلَىٰ غَيْرِهِ وَيَنْصَبُوا إِلَيْهِ، أَوْ إِلَىٰ حُكْمِهِ تَرْجِعُ أُمُورَ الْعِبَادِ، لَا يَحْكُمُ فِيهَا غَيْرُهُ، كَقَوْلِهِ: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٦]، أَوْ إِلَىٰ رَيْكَ مُسْتَقَرُّهُمْ، أَيْ: مَوْضِعُ قَرَارِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ أَوْ نَارٍ، أَيْ: مَقْصُودُ ذَلِكَ إِلَىٰ مَشِيَّتِهِ، مَنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ النَّارَ ﴿بِمَا قَدَّمُ﴾ مِنْ عَمَلٍ عَمَلَهُ ﴿و﴾ بِمَا ﴿آخَرُ﴾ مِنْهُ لَمْ يَعْمَلْهُ، أَوْ بِمَا قَدَّمُ مِنْ مَالِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ، أَوْ بِمَا آخَرَهُ فَخَلَّفَهُ. أَوْ بِمَا قَدَّمُ مِنْ عَمَلٍ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَبِمَا آخَرُ مِنْ سُنَّةٍ حَسَنَةٍ أَوْ سَيِّئَةٍ فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: بِأَوَّلِ عَمَلِهِ وَآخِرِهِ، وَنَحْوُهُ: ﴿فَيُنْشِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَلْخَصَنُ اللَّهُ وَسُوهُ﴾. ﴿بَصِيرَةٌ﴾ حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ، وَصِفَتْ بِالْبَصَارَةِ عَلَى الْمَجَازِ، كَمَا وَصِفَتِ الْآيَاتُ بِالِإِبْصَارِ فِي قَوْلِهِ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ أَكَلْنَا مُبْصَرَةً﴾ [النمل: ١٣]، أَوْ عَيْنٌ بَصِيرَةٌ.....

قَوْلُهُ: (وُصِفَتْ بِالْبَصَارَةِ عَلَى الْمَجَازِ)، هَذَا يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ، أَوْ اسْتِعَارَةً مَكْنِيَّةً، كَمَا فِي الْآيَةِ الْمُسْتَشْهِدِ بِهَا. قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «﴿الْإِنْسُنُ﴾: مَبْتَدَأٌ، وَ﴿بَصِيرَةٌ﴾ خَبْرُهُ، وَ﴿عَلَىٰ﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْخَبَرِ. وَالتَّائِيثُ لِلْمُبَالَغَةِ، أَيْ: بَصِيرٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ، أَوْ عَلَىٰ الْمَعْنَى، أَيْ: حُجَّةٌ بَصِيرَةٌ عَلَىٰ نَفْسِهِ، وَنُسِبَ الْإِبْصَارُ إِلَى الْحُجَّةِ عَلَى أَنَّهَا دَالَةٌ. وَقِيلَ: بَصِيرَةٌ هُنَا مُصَدَّرٌ، أَيْ: ذُو بَصِيرَةٍ، وَلَا يَصِحُّ إِلَّا عَلَى التَّبْيِينِ»^(١).

قَوْلُهُ: (أَوْ عَيْنٌ بَصِيرَةٌ)، وَفِي الْأَوَّلِ: ﴿بَصِيرَةٌ﴾ خَبْرٌ عَنْ ﴿الْإِنْسُنُ﴾، وَعَلَى الثَّانِي: يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ ﴿بَصِيرَةٌ﴾ مَبْتَدَأٌ، وَخَبْرُهُ ﴿عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾، وَالْجُمْلَةُ خَبَرٌ، كَقَوْلِهِ: زَيْدٌ عَلَى رَأْسِهِ عِمَامَةٌ. وَالبَصِيرَةُ عَلَىٰ هَذَا الْوَجْهِ: الْمُلْكُ الْمَوْكَلُّ، أَوْ جَوَارِحُهُ. وَيُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ «عَيْنٌ بَصِيرَةٌ» خَبْرًا، وَيَتَعَلَّقُ قَوْلُهُ: «وَالْمَعْنَى» بِالْوَجْهِينِ. وَفِي قَوْلِهِ: «عَيْنٌ بَصِيرَةٌ» تَجْرِيدٌ؛ جُرَدَ مِنَ الْإِنْسَانِ عَيْنٌ، أَيْ: جَاسُوسٌ ذُو بَصِيرَةٍ، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «فِيهِ مَا يُجْزَىٰ عَنِ الْإِنْبَاءِ». وَالضَّمِيرُ فِي «عَلَيْهَا» لِلنَّفْسِ وَإِنْ لَمْ يُجْرَ لها ذِكْرٌ، وَلِذَلِكَ قَالَ: «بِمَا عَمِلْتُ».

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٥٤) للعكبري.

والمعنى أنه يُنبأ بأعماله وإن لم يُنبأ، ففيه ما يُجزى عن الإنباء؛ لأنه شاهدٌ عليها بما عَمِلَتْ؛ لأن جوارحه تنطق بذلك ﴿يَوْمَ قُشِّدَ عَلَيْهِمَ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَنْصُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النور: ٢٤]. ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرُهُمْ﴾ ولو جاء بكلّ معذرة يعتذر بها عن نفسه ويُجادل عنها. وعن الضحّاك: ولو أُرْخِيَ سُتُورَهُ، وقال: المعاذير: الستور، وإحداها معذار، فإن صَحَّ فلائنه يَمْنَعُ رؤية المحتجب، كما تَمْنَعُ المعذرة عقوبة المذنب.

فإن قلت: أليس قياس المعذرة أن تُجمَعَ معاذِر لا معاذير؟ قلت: المعاذير ليس بجمع معذرة، إنها هو اسمُ جمع لها، ونحوه: المناكير في المنكر.

[﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاسْتَعِزْ بِهِ * وَتُحْمَلُهُ عَلَى سَنَانِهِ * فَالْأَبْلَسُ نَسْنَانِهِ﴾ * وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ * وَنُجُودُهُمْ نَاضِرَةٌ * إِلَى رَبِّهِمْ نَاطِرَةٌ * وَنُجُودُهُمْ يُومِئُهُمْ بِأَسْرَةٍ * تَنْظُرُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَوْلُهُ﴾ ١٦-٢٥]

والضمير في ﴿يَوْمَ﴾ للقرآن. وكان رسول الله ﷺ إذا لُقِّنَ الوحي نازع جبريل القراءة، ولم يصبر إلى أن يُتِمَّها، مسارعة إلى الحفظ وخوفاً من أن يتفلت منه،

قوله: (فإن صَحَّ، فلائنه يَمْنَعُ رؤية المحتجب)، قال محيي السنة: «هو قول الضحّاك والسدي. وأهل اليمن يُسمَوْنَ السُّرَّ مَعْذَاراً، أي: إن أسبل السُّرَّ وأغلق الباب ليُخْفِيَ ما يعمل، فإن نفسه شاهدة عليه»^(١).

قوله: (المعاذير ليس بجمع معذرة)، قال صاحب «الفرائد»: «يمكن أن يقال: الأصل فيه معاذِر، فحصلت الياء بإشباع الكسر، وكذا المناكير».

قوله: (إذا لُقِّنَ الوحي نازع جبريل)، روي عن البخاري ومسلم والترمذي والنسائي، عن ابن عباس، في الآية، قال: «كان النبي ﷺ يُعالِجُ من التنزيل شدة، وكان يَمَّا يُحَرِّكُ به شَفْثَتَهُ، فأنزل الله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ». قال: جمعه في صدرك،

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٨٣)؛ قاله في تفسير الآية (١٥) من سورة الم نشر.

فَأَمَرَ بِأَنْ يَسْتَنْصِتَ لَهُ مُلْقِيًا إِلَيْهِ بِقَلْبِهِ وَسَمِعِهِ، حَتَّى يَقْضِيَ إِلَيْهِ وَحْيَهُ، ثُمَّ يَقْفِيهِ بِالدراسةِ إِلَى أَنْ يَرَسَّخَ فِيهِ. والمعنى: لَا تَحْرُكْ لِسَانَكَ بِقِرَاءَةِ الْوَحْيِ مَا دَامَ جَبْرِيلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقْرَأُ. ﴿وَلَتَعَجَلَ بِذِهِ﴾ لِتَاخُذَهُ عَلَى عَجَلَةٍ، وَلِتَلَّا يَقْلَّتْ مِنْكَ. ثُمَّ عَلَّلَ النَّهْيَ عَنِ الْعَجَلَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ فِي صَدْرِكَ، وَإِبَاتِ قِرَاءَتِهِ فِي لِسَانِكَ ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾ جَعَلَ قِرَاءَةَ جَبْرِيلَ قِرَاءَتَهُ؛ وَالْقُرْآنُ: الْقِرَاءَةُ، ﴿فَاتَّبِعْ قُرْءَانَهُ﴾ فَكُنْ مُقْفِيًا لَهُ فِيهِ وَلَا تُرَاسِلْهُ،

ثُمَّ تَقْرُوهُ، ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْءَانَهُ﴾. قَالَ: فَاسْتَمِعْ وَأَنْصِتْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ، قَالَ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِذَا آتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ ذَلِكَ اسْتَمَعَ، فَإِذَا انْطَلَقَ قَرَأَهُ كَمَا أَقْرَأَهُ^(١). وفي رواية: كَمَا وَعَدَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.

قَوْلُهُ: (وَالْقُرْآنُ: الْقِرَاءَةُ)، الرَّاعِبُ: «الْقُرْآنُ فِي الْأَصْلِ مُصَدَّرٌ كُرْجَحَان، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْءَانَهُ﴾ * فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْءَانَهُ»^(٢)، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِذَا جَمَعْنَاهُ وَاثْبَتْنَاهُ فِي صَدْرِكَ فَاعْمَلْ بِهِ. وَقَدْ خُصَّ بِالْكِتَابِ الْمُنْزَلِ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ، وَصَارَ لَهُ كَالْعِلْمِ. قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: تَسْمِيَةُ هَذَا الْكِتَابِ قُرْآنًا مِنْ بَيْنِ كُتُبِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، لَكُونِهِ جَامِعًا لثَمَرَةِ كُتُبِهِ، بَلْ لَجَمْعِهِ ثَمَرَةٌ جَمِيعُ الْعُلُومِ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَنَقْصِصَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ١١]، وَقَوْلِهِ: ﴿فَنَبِّئُكَ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، وَقَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْءَانِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الزمر: ٢٧]^(٣).

قَوْلُهُ: (وَلَا تُرَاسِلْهُ)، أَي: لَا تَكُنْ رَسِيلاً لَهُ. الْأَسَاسُ: «هُوَ رَسِيلُهُ فِي الْغَنَاءِ، أَي: يُبَارِيهِ فِي إِرْسَالِهِ. قِيلَ: رَسِيلُ الرَّجُلِ: الَّذِي يُرَاسِلُهُ فِي نَضَالٍ أَوْ غَيْرِهِ».

(١) أخرجه البخاري (٥)، ومسلم (٤٤٨)، والترمذي (٣٣٢٩)، والنسائي (٩٣٥).

(٢) الآيتان (١٧-١٨) من سورة القيامة، وبعدهما في (ف): «قال: فاستمع وأنصت، ثم إن علينا أن نقرأه»، وليس في «مفردات القرآن».

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٦٦٨، ٦٦٩.

وَمَا أَتَيْنَا بِكَ إِلَّا بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴿١١٤﴾، ﴿كَلَّا﴾ رَدَّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَادَةِ الْعَجَلَةِ وَإِنْكَارُهَا عَلَيْهِ، وَحَثُّ عَلَى الْإِنَاءِ وَالتَّوَدُّ، وَقَدْ بَالِغٌ فِي ذَلِكَ بِإِتْبَاعِهِ قَوْلَهُ: ﴿بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ كَأَنَّهُ قَالَ: بَلْ أَنْتُمْ يَا بَنِي آدَمَ، لِأَنْتُمْ خُلِقْتُمْ مِنْ عَجَلٍ وَطُبِعْتُمْ عَلَيْهِ تَعْجَلُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ، وَمِنْ تَمَّ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿وَيَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾، وَفُرِيَ بِالْبَاءِ وَهُوَ أَبْلَغُ.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ اتَّصَلَ قَوْلُهُ ﴿لَا تُخْرِكَ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [القيامة: ١٦] إِلَى آخِرِهِ، بِذِكْرِ الْقِيَامَةِ؟

قُلْتُ: اتَّصَلَهُ بِهِ مِنْ جِهَةٍ هَذَا لِلتَّخْلِصِ مِنْهُ إِلَى التَّوْبِخِ بِحُبِّ الْعَاجِلَةِ، وَتَرَكِ الْإِهْتِمَامَ بِالْآخِرَةِ. الْوَجْهُ: عِبَارَةٌ عَنِ الْجُمْلَةِ، وَالنَّاصِرَةُ: مَنْ نَصَرَ النِّعَمَ ﴿إِنْ رِبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ تَنْظُرُ إِلَى رِبِّهَا خَاصَّةً لَا تَنْظُرُ إِلَى غَيْرِهِ، وَهَذَا مَعْنَى تَقْدِيمِ الْمَفْعُولِ،

قَوْلُهُ: (وَمَا أَتَيْنَا بِكَ)، الْجَوْهَرِيُّ: «طَأْمَنْتُ مِنْهُ: سَكَنْتُ».

قَوْلُهُ: (وَفُرِيَ بِالْبَاءِ)، نَافِعٌ وَالْكَوْفِيُّونَ: تُحِبُّونَ وَتَذَرُونَ، فِيهِمَا بِالتَّاءِ الْفَرَقَانِيَّةُ، وَالْبَاقُونَ بِالْبَاءِ. وَكَوْنُهُ أَبْلَغُ، لِلْإِلْتِفَاتِ بَعْدَ تَعْمِيمِ الْخُطَابِ؛ قَالَ: ﴿لَا تُخْرِكَ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، ثُمَّ عَمَّ وَقَالَ: ﴿بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، وَعَلَى الْغَيْبَةِ: يُغْنِي مِنْ شَأْنِ بَنِي آدَمَ الْعَجَلَةَ.

قَوْلُهُ: (اتَّصَلَهُ بِهِ مِنْ جِهَةٍ هَذَا لِلتَّخْلِصِ^(١)) مِنْهُ، إِلَى التَّوْبِخِ بِحُبِّ الْعَاجِلَةِ وَتَرَكِ الْإِهْتِمَامَ بِالْآخِرَةِ)، فَإِنْ قُلْتَ: جَوَابُهُ غَيْرُ مُطَابِقٍ لِلسُّؤَالِ: سَأَلَ عَنْ كَيْفِيَّةِ اتِّصَالِ ﴿لَا تُخْرِكَ بِهِ لِسَانَكَ﴾ بِذِكْرِ الْقِيَامَةِ، وَأَجَابَ عَنْ سَبَبِ اتِّصَالِهَا حَيْثُ قَالَ: اتَّصَلَهُ بِهِ مِنْ جِهَةٍ هَذَا لِلتَّخْلِصِ^(٢) مِنْهُ.

(١) فِي (ح) وَ(ف): «التَّخْلِصُ»، وَسَقَطَ مِنْ (ط).

(٢) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ: «التَّخْلِصُ».

قلت: الجواب من بليغ الكلام وقصيصه، لأنه منطبق على الجواب مع فوائد أخرى، وهو على أسلوب سؤال الكفرة يؤمني قوم صالح عليه السلام: ﴿اتَّقِلْمُونِ أَنتَ صَلِيحًا مَرَّسَلٌ مِّن رَّبِّيْءٍ قَالُوا إِنَّا يَمَسُّكُمْ أَرْسِلْ بِهِ مَوْثُوبٌ﴾ [الأعراف: ١٧٥]. أي: إرساله أمرٌ معلومٌ مكشوفٌ لا كلام فيه، وإننا الكلام في وجوب الإتيان به. يعني: اتصاله به أمرٌ ظاهرٌ، إنما السؤال عن اتصال هذا التوبيخ، وهو ﴿كَذَّابٌ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، بحديث يوم القيامة.

وخلاصة الجواب، أن اتصال الثاني بالأول من جهة أن يتخلص منه إلى الكلام الثالث. والتخلص هو الانتقال من نوع كلام إلى آخر يرابطة مناسبة لهما، ولو لم تكن الرابطة مشتمة على معنى الكلامين لم تصلح للربط. والذي يشتمل عليه الكلام الأول والثاني والثالث من المعنى، هو الاهتمام بعاجل الأمر دون الآجل منه، وهذا المعنى في الكلام الثالث ظاهر.

أما في الأول^(١)، فكما سبق في تفسير قوله: ﴿بَلْ يَهْدِي الْإِنْسَنُ لِنَفْسِهِ أَفَأَمَّا هُوَ﴾، على أن يكون إضراباً لما سبق إلى موجب؛ لأن من اشتغل بِلذاتِ هذا الأدنى، لا يريد الآجل ولا يؤثره عليها^(٢)، كأنه قيل: انظر إلى هؤلاء وعظيم ما ارتكبوه، حيث أثروا الحياة الدنيا على نعيم العقبى، واعتبر من حالهم، ولا تقتف^(٣) آثارهم، بأن تهتم بعاجل الحال، وتستعجل في أخذ القرآن، وتنازع جبريل في القراءة خوفاً من فواتها، ولا تنظر إلى آجلها، لأننا صمنا أن نحفظه عليك: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، وتكلفنا جمعه وقرآته، ثم عم الخطأ بقوله: ﴿كَذَّابٌ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، أي: بل أنتم يا بني آدم، لأنكم خلقتكم من عجل تمنجلون في كل شيء، ومن ثم يحبون العاجلة وتندرون الآخرة.

(١) في (ف): «الأول والثاني والثالث».

(٢) الضمير يعود على «الذات».

(٣) في (ح): «ولا تقتف».

وأما كيفية التخلص، فهو أنه عز وجل، لما ساق حديث القيامة، وكان حديثاً متضمناً للمعنى المذكور، عَنْ بَجْنَابِهِ الْأَقْدَس^(١) حديث آخر لِنَبِيِّ صَلَواتُ الله عليه، وهو عاداته من العَجَلَة، فَأَرَادَ أَنْ يَرُدَّعَهُ وَيُنْكَرَ عَلَى وَجْهِه لَا يُوحِشُهُ وَلَا يَنْفَرُهُ، قَالَ: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا﴾ رَدُّعٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَادَةِ^(٢) الْعَجَلَة، وَإِنْكَارٌ لَهَا عَلَيْهِ. وَلَا يَبْعُدُ ذَلِكَ، لِأَن تَنْزِيلَ الْآيَاتِ مُوزَعاً عَلَى الْأَوْقَاتِ، لِقَمْعِ صِفَاتِ الْبَشَرِيَّةِ عَنْهُ حَالاً غَيْبِ حَالٍ، تَأْدِيبٌ مِنَ اللَّهِ الْحَسْبِيَّةِ، رَحْمَةً خَاصَّةً لَهُ وَعَامَّةً لِأُمَّتِهِ، لِيَكُونَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ؛ فَوَسْطُ بَيْنِ الْكَلَامَيْنِ حَدِيثٌ عَمَلِيَّةٌ، وَقَوْلُهُ أَنَاتِهِ عِنْدَ نُزُولِ الْقُرْآنِ، لِيَكُونَ كَالْتَهْمِيدِ^(٣) لِهَذَا الرَّدْعِ الْفَطْيَحِ وَالْإِنْكَارِ الْهَاتِلِ؛ اللَّهُ دَرُّ الْمَصْتَفِ وَلَطِيفُ عِبَارَاتِهِ وَدَقِيقُ إِشَارَاتِهِ!

وقريب مما ذكرنا قول الإمام: «إِنَّهُ تَعَالَى نَقَلَ عَنِ الْكُفَّارِ أَنَّهُمْ مُحِبُّونَ السَّعَادَةَ الْعَاجِلَةَ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ يُهْدِ الْأَنسَ لِيَفْجَرُ أَمَامَهُ﴾، وَبَيَّنَّ أَنَّ التَّعَجُّلَ مَذْمُومٌ مُطْلَقاً، حَتَّى التَّعَجُّلُ فِي أُمُورِ الدِّينِ، فَقَالَ: ﴿لَا تُخَوِّدْ بِهِ، لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾، وَقَالَ فِي آخِرِ الْآيَةِ: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾^(٤).

أقول قولاً إِنْ أَصَابَ فَمِنْ لُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى وَفِيضِ كَرَمِهِ، وَإِلَّا فَأَنَا أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْ ذَلِكَ: إِنْ قَوْلُهُ: ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾، أَيْ: يُقَالُ لِلْإِنْسَانِ عِنْدَ الْإِقَاءِ مَعَاذِيرُهُ: كَلَّا، إِنْ أَعْذَرَكَ غَيْرُ مَسْمُوعَةٍ، لِأَنَّكَ فَجَرْتَ وَفَسَقْتَ، وَظَنَنْتَ أَنَّكَ تَدُومُ عَلَى فَجُورِكَ، وَأَنْ لَا حَشَرَ وَلَا عِقَابَ، وَذَلِكَ مِنْ حَبْلِ الْعَاجِلَةِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْآخِرَةِ، وَكَانَ مِنْ عَادَتِهِ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، إِذَا لُقِيَ الْوَحْيَ، أَنْ يَنْزَعَ جَبْرِيْلَ الْقِرَاءَةَ وَتَعْجَلَ فِيهَا، وَقَدْ اتَّفَقَ عِنْدَ التَّلَقُّينِ بِالْآيَاتِ السَّابِقَةِ، مَا جَرَتْ بِهِ عَادَتُهُ مِنَ الْعَجَلَةِ، فَلَمَّا وَصَلَ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾، أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى جَبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، بِتَأْدِيبِهِ فِي اخْتِذِ الْقِرَاءَةِ، وَأَلْقَى إِلَيْهِ تِلْكَ

(١) فِي (ح) وَ(ف): «عَنِ الْجَنَابِ الْأَقْدَسِ».

(٢) فِي (ح) وَ(ف): «عَادَتُهُ».

(٣) فِي (ف): «كَالتَهْمِيدِ».

(٤) «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ١٩٦، ١٩٧)؛ قَالَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (١٦) مِنْ سُورَةِ الْقِيَامَةِ.

ألا ترى إلى قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ [القيامة: ١٢]، ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ﴾ [القيامة: ٣٠]، ﴿إِلَىٰ اللَّهِ نَصِيرُ الْأُمُورِ﴾ [الشورى: ٥٣]، ﴿وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [آل عمران: ٢٨]، ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: ٢٤٥]، ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨]، كيف دَلَّ فيها التقديم على معنى الاختصاص؟! ومعلوم أنهم ينظرون إلى أشياء لا يحيط بها الحصر، ولا تدخل تحت العدد في تحشر يجتمع فيه الخلائق كلهم، فإن المؤمنين نظارة ذلك اليوم لأنهم الآمنون الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، فاختصاصه بنظرهم إليه لو كان منظوراً إليه محال، فوجب حملهُ على معنى يصحُّ معه الاختصاص،

الكلمات، ثم عاد إلى إتمام ما بدأ به بقوله: ﴿لَا يَلْبِثُ يُحْيُونَ الْعَالَمَةَ﴾. مثاله الشيخ إذا لقن درساً تلميذه وألقى فصلاً، وراه^(١) في أثناء ذلك يستعجل ويضطرب، فيقول له: لا تعجل، فإنني إذا فرغت إن كان لك إشكال أزيله، أو تخاف فوتاً فإنني أكرر لك حتى أحفظك، ثم يأخذ الشيخ في كلامه ويثمه. وقراءة «يُحْيُونَ» بالياء، صريح في أن الكلام مع الإنسان، ولا يتعدى إلى غيره^(٢).

وقال القاضي: «قوله: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ اعتراض، بما يؤكد التوبيخ على حُبِّ العاجلة، لأنَّ العجلة إذا كانت مذمومة فيها^(٣) هو أهمُّ الأمور وأصل الدين، فكيف بها في غيره؟ وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، أي: بيان ما أشكل عليك من معانيه، دليل على جواز تأخير البيان من وقت الخطاب^(٤).

قوله: (محال). خبر لقوله: «اختصاصه بنظرهم إليه»، وقوله: «لو كان منظوراً إليه» جملة معترضة، وقوله: «فوجب حملهُ» جزاء شرط محذوف، يعني أنا لو فرضنا أنه تعالى منظور إليه مع أن العقل يأباه، فإن اللفظ أيضاً لا يساعده عليه. يعني: دَلَّ تقديم قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا﴾ على

(١) في (ط): «يرى»، ولعل صوابه ما أثبتناه.

(٢) من قوله: «أقول قولاً إن أصاب فمن لطيف الله» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح) و(ف).

(٣) في (ف): «فيها».

(٤) «أنوار التنزيل» (٤٢٢: ٥) للبيضاوي.

قوله: ﴿نَاطِرٌ﴾ على الاختصاص، ولا بُدَّ مِنْ حَمْلِهِ عَلَى مَعْنَى يَصْحُحُ مَعَهُ الْإِخْتِصَاصُ، فَإِذَا حَمَلْنَاهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَهِيَ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ، لَا يَسْتَقِيمُ الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ الْمَنْظُورَ إِلَيْهِ حَيْثُذُ أَشْيَاءٌ لَا يُحِيطُ بِهَا الْوَصْفُ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ يَجِبُ أَنْ يُحْمَلَ عَلَى الْمَجَازِ، وَهُوَ التَّوَقُّعُ وَالرَّجَاءُ وَهُوَ صَحِيحٌ، لِأَنَّهُمْ لَا يَتَوَقَّعُونَ النِّعْمَةَ وَالْكَرَامَةَ حَيْثُذُ مِنْ غَيْرِهِ.

وَأَجَابَ صَاحِبُ «التَّقْرِيبِ»: «إِنَّمَا خُصَّ بِهِ»^(١) مَعَ أَنَّهُمْ نَاطِرُونَ إِلَى أَشْيَاءٍ، لِأَنَّ نَظَرَهُمْ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ يُبَيِّنُ النَّظَرَ، فَذَلِكَ النَّظَرُ يَخْتَصُّ بِهِ».

وَقَالَ صَاحِبُ «الْفَرَائِدِ»^(٢): «اسْتَدْلَاهُ ضَعِيفٌ، لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ: أَنَّ رُؤْيَاكَ نِعْمَةً زَائِدَةً عَلَى النِّعْمَةِ مِنْكَ، وَلَا يَلْزَمُ مِنَ الْإِخْتِصَاصِ الْإِلَازِمِ مِنَ التَّقْدِيمِ، أَنْ لَا يَنْظُرُوا يَوْمَئِذٍ إِلَّا إِلَى اللَّهِ، بَلْ يَلْزَمُ أَنْ لَا يَنْظُرُوا يَوْمَئِذٍ إِذَا رَأَوْا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ إِلَى شَيْءٍ غَيْرِهِ، وَلِأَنَّ التَّوَقُّعَ الَّذِي ذُكِرَ لَا يَخْتَصُّ»^(٣) بِذَلِكَ الْيَوْمِ، وَلِأَنَّ الْمَقَامَ مَقَامَ الْوَعْدِ^(٤) وَالْجَزَاءِ الْحَسَنِ، فَلَا يَلِيقُ مَا ذُكِرَ. وَكَيْفَ وَقَدْ نُقِلَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: تُرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: أَلَمْ تُبَيِّضْ وُجُوهَنَا؟ أَلَمْ تُدْخِلْنَا الْجَنَّةَ وَتُخْرِجَنَا مِنَ النَّارِ؟ قَالَ: فَيُكْشَفُ الْحِجَابُ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ»^(٥).

وَقُلْتُ: الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ صَهْبٍ. وَكَيْفَ يُسْتَبَعْدُ هَذَا، وَالْعَارِفُونَ^(٦) فِي الدُّنْيَا رَبِّمَا اسْتَغْرَقُوا فِي بَحَارِ الْحَبِّ، بَحِيثٌ لَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى الْكُونِ؟ وَذَلِكَ فِي مَقَامِ^(٧) الْغَرَقِ،

(١) فِي (ف): «حَصَلَ» بَدَلَ «خُصَّ بِهِ».

(٢) فِي (ح): «التَّقْرِيبِ».

(٣) فِي (ط): «يَخْتَصُّ».

(٤) فِي (ف): «الْوَعْدِ».

(٥) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (١٨١)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٥٥٢).

(٦) فِي (ح): «وَالْعَارِفُونَ».

(٧) فِي (ف): «مَكَانَ».

وهو أنشدُ مسالك الالتفاتِ من القلب، باستيلاء أنوارِ الكشفِ عليه قد شَغَفَهَا حُبًّا، قال:

فلما استبانَ الصُّبْحُ أدرَجَ صَوُوهُ بإسْفارِهِ أنوارَ صَوُوهِ الكواكِبِ

تَجَرَّعَهُمْ كأساً لو ابتلي اللظى بِتَجْرِيعِهِ، طارثُ كأسِعِ ذاهِبِ

أنشدَهما صاحبُ «الرسالة»^(١).

وقال الإمام: «لا يمكن حمل النظر على الانتظار، لأنَّ لَدَّةَ الانتظارِ مع يقين الوقوع حاصلة في الدنيا، ولا بُدَّ أن يحصل في الآخرة شيءٌ أزيد منه في معرض التَّغْيِبِ في الآخرة، وليس ذلك إلَّا النَّظَرُ إلى وجهه الكريم»^(٢).

وقلتُ: استدلاله بالتقديم ضعيف، إذ ليس كلُّ تقديم مفيداً للاختصاص، بل يكون لمجرد الاهتمام، مع أنَّ الحديث الذي رويناه مُؤذَنٌ به، وهو قوله: «فما أعطوا شيئاً أحبَّ إليهم من النظرِ إلى ربِّهم»، وحديث جابر «فنظرَ إليهم، وينظرون إليه، فلا يلتفتون إلى شيء من التَّعْيِمِ ما داموا ينظرون إليه، حتى يحتجب عنهم»، رواه ابن ماجه^(٣)، أو لرعاية الفواصل، والفاصلة: ناضرة، باسرة، فاقرة، مع أنَّ النظم لا يُساعدُ إلَّا على الرؤية. قال أبو البقاء: ﴿وَجُوهٌ﴾: مبتدأ، و﴿نَاضِرَةٌ﴾ خبره. وجازَّ الابتداء بالنكرة لحصول الفائدة، و﴿يَوْمَهُمْ﴾ ظرفٌ للخبر. ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً، أي: ثُمَّ وجوهٌ، و﴿نَاضِرَةٌ﴾ صفة^(٤). يعني: كيف يَلْذُّ العيش في الدنيا، و وثَمَّ ما ذكر.

وتحريره: أنه تعالى لما ذكر رَدَّعَهُمْ بقوله: ﴿لَا يَلْتَمَنَّوْنَ الْعَاجِلَةَ﴾ و﴿تَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾، عَقَّبَ ذلك بيان حُسْنِ عَاقِبَةِ حُبِّ الآخرة وسوءِ مَعَبَّةِ حُبِّ العاجلة. يعني: كيف يَذُرُّ العاقلُ مثل تلك

(١) انظر: «الرسالة الفشرية» للقسيري، ص ٧٦. ولم أهدِ إلى قائلها.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ٢٠٢، ٢٠٣)، قاله في تفسير الآية (٢٣) من سورة القيامة.

(٣) في السنن (١٨٤)، ومن قوله «وحديث جابر» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٤) «التيبان» (٢: ١٢٥٤).

والذي يَصْحُحُ معه أن يكونَ من قولِ الناس: أنا إلى فلانٍ ناظرٌ ما يصنعُ بي، تريدُ معنى التوقُّعِ والرَّجاءِ، ومنه قولُ القائل:

وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ مِنْ مَلِكٍ وَالْبَحْرُ دُونَكَ زِدْتَنِي نَعَمًا

المسرة التي ليس دونها شيءٌ، بدلاً من هذه اللذة الحسية الدنية؟ أم كيف يُنْصَرُّ وَجْهَهُ بهذا السرور، ووراء ذلك البُسر؟ وأما الانتظارُ الذي ذَكَرَهُ، فهو معدودٌ من جُمْلَةِ قولِهِم: الانتظارُ موتٌ آخر.

وَمَا يُنْصَرُّ مذهبُ أهلِ السُنَّةِ تفسيراً أعلمُ البريةَ، على ما روينا عن الإمامِ أحمدَ بن حنبلٍ والثَّرمذِيِّ، عن ابْنِ عَمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ، قَالَ: «إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةً، لَسَنَ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَتَعْيِيمِهِ وَخُدَمِهِ وَسُرُورِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ، وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ عُذُودَةً وَعَشِيَّةً، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾»^(١). وَرُوي أَنَّهُ سُئِلَ مَالِكٌ عَنْ مَنْ قَالَ: إِلَى ثَوَابِ رَبِّهَا نَازِرَةٌ؟ فَقَالَ: كَذَبٌ^(٢)، لَوْ كَانَ هَذَا صَحِيحاً لَمَا أَغَاظَ الْكَفَّارَ بِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥]. وَروى السُّلَمِيُّ عَنْ أَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِيِّ: «لَوْ لَمْ يَكُنْ لِأَهْلِ الْمَعْرِفَةِ^(٣) سُرُورٌ، إِلَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾»، لَا كُتِفُوا بِهِ. وَأَيُّ سُورٍ أَنْتُمْ مِنْ وَصُولِ الْمُحِبِّ إِلَى حَبِيبِهِ، وَالْعَارِفِ إِلَى مَعْرُوفِهِ؟»^(٤).

قوله: (وَإِذَا نَظَرْتُ إِلَيْكَ) البيت^(٥)، «مِنْ» - فِي قَوْلِهِ: «مِنْ مَلِكٍ» - تَحْزِينٌ. قَوْلُهُ: «وَالْبَحْرُ دُونَكَ»: مُعْتَزَّةٌ، يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: الْبَحْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ، وَثَانِيهَا: أَنَّ الْبَحْرَ

(١) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (٥٣١٧)، وَالثَّرمذِيُّ (٢٥٥٣).

(٢) انْظُرْ: «الْكَاشِفُ عَنْ حَقَائِقِ السَّنَنِ» (٥٦٦٣ - ١١ / ٣٥٨٤ - ٣٥٨٥) لِلْإِمَامِ الطَّبْطَبِيِّ.

(٣) فِي (ط): «الْمَغْفِرَةُ».

(٤) «حَقَائِقُ التَّفْسِيرِ» (٢: ٣٦٢) لِلْسُّلَمِيِّ.

(٥) يَنْسَبُ إِلَى جَمِيلِ بْنِ مَعْمَرٍ، وَلَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ فِي «دِيوانِهِ».

وَسَمِعْتُ سُرُوءَ مُسْتَجِدَّةٍ بِمَكَّةَ وَقَتَ الظَّهِيرِ حِينَ يُغْلِقُ النَّاسُ أَبْوَابَهُمْ، وَيَأْوِنُونَ إِلَى مَقَائِلِهِمْ، تَقُولُ: عُيِّنَتِي نُوَيْظِرَةٌ إِلَى اللَّهِ وَإِلَيْكُمْ، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ لَا يَتَوَقَّعُونَ النِّعْمَةَ وَالْكَرَامَةَ إِلَّا مِنْ رَبِّهِمْ، كَمَا كَانُوا فِي الدُّنْيَا لَا يُخْشَوْنَ وَلَا يُرْجُونَ إِلَّا إِيَّاهُ. وَالْبَاسِرُ: الشَّدِيدُ الْعُبُوسُ، وَالْبَاسِلُ: أَشَدُّ مِنْهُ، وَلَكِنَّهُ غَلَبَ فِي الشُّجَاعِ إِذَا اسْتَدَّ كُلُّوْحُهُ. ﴿تَطَنُّ﴾ تَتَوَقَّعُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فِعْلٌ هُوَ فِي شِدَّتِهِ وَقَطَاعَتِهِ ﴿فَاقِرَةٌ﴾ دَاهِيَةٌ تَقْصِمُ فَقَارَ الظَّهِيرِ، كَمَا تَوَقَّعَتِ الْوُجُوهُ النَّاضِرَةُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا كُلُّ خَيْرٍ.

[﴿كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ النَّرَاقَى﴾ * وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ * وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ * وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ * إِلَى رَيْكِ يَوْمَئِذٍ السَّاقُ ﴿٢٦-٣٠﴾]

أَقْلُ مِنْكَ فِي الْجُودِ، وَحِينَئِذٍ لَا يَصْلُحُ لِلْإِسْتِشْهَادِ، وَهَذَا أَرْجَحُ، قَالَ السَّجَّاءُ وَنَدِي: «وَلَا حُجَّةَ لَهُمْ فِي الشَّعْرِ، لِأَنَّ النَّظَرَ بِمَعْنَى التَّأَمُّلِ، لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ مَخْلُوقٌ، وَلِذَلِكَ قَالَ: زِدْتَنِي نِعْمًا».

وَقَالَ الْقَاضِي: «النَّظَرُ فِي الْبَيْتِ بِمَعْنَى السُّؤَالِ، فَإِنَّ الْإِنْتَظَارَ لَا يَسْتَوْجِبُ الْعَطَاءَ، وَلِأَنَّ النَّظَرَ بِمَعْنَى الْإِنْتَظَارِ لَا يُعْدَى بِهِ «إِلَى»، عَلَى أَنَّ الْإِنْتَظَارَ لَا يُسْتَدُّ إِلَى الْوَجْهِ»^(١).

قَوْلُهُ: (سَمِعْتُ^(٢) سُرُوءَ^(٣))، النِّهَايَةُ: «السَّرُّوُ مُحَلَّةٌ فِي خَيْرٍ». مُسْتَجِدَّةٌ: مُسْتَعِطِيَّةٌ، سَائِلَةٌ.

قَوْلُهُ: (كَمَا تَوَقَّعَتِ الْوُجُوهُ النَّاضِرَةُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا كُلُّ خَيْرٍ)، يُرِيدُ: ذَلِكَ مَعْنَى التَّقَابُلِ بَيْنَ الْفَقْرَتَيْنِ، يَعْنِي: نَاطِرَةٌ وَتَطَنٌ، عَلَى مَعْنَى التَّوَقُّعِ، وَحُجِّلَ النَّظَرُ عَلَيْهِ. وَقُلْتُ: الظَّنُّ هَاهُنَا بِمَعْنَى الْيَقِينِ، لِأَنَّ الْكَافِرَ لَا يَتَوَقَّعُ الشَّرَّ حِينَئِذٍ، بَلْ يَتَيَقَّنُهُ عَيْنُ الْيَقِينِ، وَلِأَنَّ الْفَاقِرَةَ هِيَ الدَّاهِيَةُ، فَلَا تُقَابَلُ إِلَّا بِمَا يَنْتَهِي غَايَةُ النِّعْمَةِ، وَلَيْسَ وَرَاءَ النَّظَرِ نِعْمَةٌ، زَرَقَنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا تَرْجُوهُ الْآنَ بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ.

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٣) بتصرف.

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَفِي «الْكَشَافِ»: «وَسَمِعْتُ»، وَلَعَلَّهُ مِنْ بَابِ الْإِخْتِصَارِ.

(٣) فِي (ح): «سُرُورٌ»، وَفِي الْمَوْضِعِ الثَّانِي: «السَّرُورُ».

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ عن إِيثَارِ الدنيا على الآخرة، كأنه قيل: ازْدَعُوا عن ذلك، وَنَبِّهُوا على ما بين أيديكم من الموتِ الذي عنده تَنْقَطِعُ العاجلةُ عنكم، وَتَنْقَلِبُونَ إلى الآجلةِ التي تَبْقُونَ فيها مُخْلِدين. والضميرُ في ﴿بَلَغَتْ﴾ للنفسِ وإن لم يَجِرْ لها ذِكْرٌ، لأنَّ الكلامَ الذي وَقَعَتْ فيه يَدُلُّ عليها، كما قالَ حاتم:

أماويٌّ ما يُغْنِي الثَّراءُ عن الفَتَى إذا حَشَرَ جَتَ يَوْمًا وضاقَ بها الصَّدْرُ

وتقولُ العربُ: أرسَلَتْ، يُريدون: جاءَ المطرُ، ولا تكادُ تسمِعُهُم يذكرون السَّمَاءَ. **﴿الترَّاقِي﴾** العظامُ المكتنفةُ لثغرةِ النَّحْرِ عن يمينٍ وشمالٍ؛ ذَكَرَهُم صعوبةُ الموتِ الذي هو أوَّلُ مراحلِ الآخرةِ حينَ تَبْلُغُ الرُّوحُ التَّراقِي، ودنا زُهوُفُها، وقالَ حاضرو صاحبِها وهو المحتَضِرُ بعضُهم لبعضَ: **﴿مَنْ رَاقٍ﴾** أيكم يَرِقِيه بما به؟

قوله: (أماويٌّ ما يُغْنِي) البيت (١)، أماوي: اسمُ امرأةٍ، شُبِّهَتْ بالماءِ لصفائِها، والنِّسْبَةُ إلى الماءِ: أماويٌّ ومائيٌّ، كما يُقالُ: كسائيٌّ وكسائي. وهي ماويَّةٌ بنتُ عَفْرَزٍ، وكانت ملكةً وهي تحتُ حاتم. الحَشْرَجَةُ: العَرْغَرَةُ عند الموتِ، والثَّراءُ (٢): الغنى والثروة، والضميرُ في «حَشَرَ جَت» للنفسِ.

قوله: (لثغرةِ النَّحْرِ)، الجوهرِي: «الثَّغْرَةُ بالضمِّ: نُقْرَةٌ (٣) النَّحْرِ التي بين التَّرْقُوتَيْنِ». قوله: (وقالَ حاضرو صاحبِها)، تَفْسِيرُ لقوله تعالى: **﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾**، أي: القائلونَ هُم الذين حَضَرُوا صاحبَ الرُّوحِ التي تُزْهَقُ، يقولُ بعضُهم لبعضَ: مَنْ راقٍ؟ أي: أيكم يَرِقِيه رُقِيَّةٌ بما به؟ فقوله: «بعضُهم لبعضَ» بدلٌ من «حاضرو صاحبِها»، وقوله: «وهو المحتَضِرُ» اعتراضٌ بين البَدَلِ والمُبْدَلِ، تَفْسِيرُ «صاحبِها»، و**﴿مَنْ رَاقٍ﴾** مَقُولٌ لقوله «قال».

(١) من قصيدة للشاعر حاتم الطائي مطلعها:

أماويٌّ قد طالَ التَّجَنُّبُ والهَجْرُ وقد عَدَّرتني مِن طلابِكُم العُدْرُ

انظر: «ديوانه»، ص ٥٠.

(٢) في (ف): «والثَّرى».

(٣) في (ف): «ثغرة».

وقيل: هو من كلام ملائكة الموت: أَيُكْم يَرْقَى بروحه؟ ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب؟ ﴿وَلَقَدْ﴾ المحْتَضَرُ ﴿أَنَّهُ الْفَرَأُ﴾ أَنَّ هَذَا الَّذِي نَزَلَ بِهِ هُوَ فِرَاقُ الدُّنْيَا الْمَحْبُوبَةِ ﴿وَالْقَتَى﴾ سَاقَهُ بِسَاقِهِ وَالتَّوْتُ عَلَيْهَا عِنْدَ عِلَازِ الْمَوْتِ. وَعَنْ قَتَادَةَ: أَي: مَاتَتْ رِجْلَاهُ فَلَا تَحْمَلَانِهِ، وَقَدْ كَانَ عَلَيْهَا جَوَالًا. وَقِيلَ: شِدَّةُ فِرَاقِ الدُّنْيَا بِشِدَّةِ إِقْبَالِ الْآخِرَةِ، عَلَى أَنَّ السَّاقَ مَثَلٌ فِي الشَّدَّةِ. وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ: هُمَا سَاقَاهُ حِينَ تُلْفَانِ فِي أَكْفَانِهِ ﴿السَّاقُ﴾ أَي: يُسَاقُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى حُكْمِهِ.

[﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ * أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى *
ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ﴿٣١-٣٥﴾]

﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ يَعْنِي: الْإِنْسَانَ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنَّنِي نَجْمَعُ عِظَامَهُ﴾ [القيامة: ٣]، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]،

قَوْلُهُ: (عِلَازِ الْمَوْتِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْعِلَازُ: قَلْبٌ وَخِفَّةٌ وَهَلَعٌ يُصِيبُ الْإِنْسَانَ».
قَوْلُهُ: (عَلَى أَنَّ السَّاقَ مَثَلٌ فِي الشَّدَّةِ)، أَي: قِيلَ هَذَا الْقَوْلُ بِنَاءً عَلَى أَنَّ السَّاقَ عِبَارَةٌ عَنِ الشَّدَّةِ.

الرَّاعِبُ: «قِيلَ: أَرَادَ التَّفَافَ الْبَلِيَّةَ بِالْبَلِيَّةِ، نَحْوُ: ﴿يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [الْقَلَم: ٤٢]، مِنْ قَوْلِهِمْ: كَشَفَتِ الْحَرْبُ عَنْ سَاقِهَا. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الشَّدَّةِ، وَهُوَ أَنْ يَمُوتَ الْوَلَدُ فِي بَطْنِ النَّاقَةِ، فَيَدْخُلُ الْمَذْمَرُ^(١) يَدَهُ فِي رَحِمِهَا، فَيَأْخُذُ بِسَاقِهِ، فَيُخْرِجُهُ. ثُمَّ يُجْعَلُ لِكُلِّ أَمْرٍ فَطِيعٌ»^(٢).

قَوْلُهُ: ﴿﴿فَلَا صَدَقَ﴾﴾، يَعْنِي: الْإِنْسَانَ، يَرِيدُ أَنْ فَاعِلٌ ﴿فَلَا صَدَقَ﴾، هُوَ الْإِنْسَانُ الْمَذْكُورُ

(١) التذمير: أَنْ يَدْخُلَ الرَّجُلُ يَدَهُ فِي حَيَاءِ النَّاقَةِ لِيَنْظُرَ أَذْكَرَ جَنِينِهَا أَمْ أُنْثَى. انظر: «الصحاح» (٢: ٦٦٥/٢) (ذمر).
(٢) «مفردات القرآن»، ص ٤٣٦.

وهو معطوفٌ على ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ٦]، أي: لا يؤمنُ بالبعث، فلا صدقُ بالرسول والقرآن ولا صلى، ويحورُّ أن يُراد: فلا صدقُ ماله، بمعنى: فلا زكاه. وقيل: نزلت في أبي جهل. ﴿يَسْأَلُ﴾: يتبخر، وأصله: يتمطط، أي: يتمدد، لأن التبخرَ يمدُّ خطاه. وقيل: هو من المطأ وهو الظَّهر، لأنه يُلويه. وفي الحديث: «إِذَا مَشَتْ أُمِّي الْمُطِيطَاءُ وَخَدَمَتُهُمْ فَارْسَ وَالرُّومَ، فَقَدْ جُعِلَ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ» يعني: كَذَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَتَوَلَّى عَنْهُ وَأَعْرَضَ،

في أولِ السورة عند قوله: ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، بدليل قوله: ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، لأنَّ تكريرَ للمعنى بعد طولِ الكلام. فعلى هذا، الفاء عطفَت هذه الجملة على جملة قوله: ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، تعجباً من حالِ الإنسان. يعني: سأل أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ، ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى * وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾، أي: يسأل، وما استعدَّ له إلا ما يوجبُ دَمَارَه وهلاكه. وأما قوله: ﴿إِذَا رَفَعَ أَبْصَارُ﴾، فجوابٌ عن السؤال، وقوله: ﴿لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ﴾ يخلص إلى ما استطرَد من أحوالِ النبي ﷺ، أفجَمَ الجواب بين المعطوف والمعطوف عليه لِشِدَّةِ الاهتمام.

قوله: «إِذَا مَشَتْ أُمِّي الْمُطِيطَاءُ» الحديث، أخرجه الترمذي عن ابنِ عمر، وفي آخره: «سَلَطَ شِرَارُهَا عَلَى خِيَارِهَا»^(١).

النهاية: «المُطِيطَاءُ، بالمد والقصر: وشبهة فيها تبخرٌ ومدُّ اليدين، يقال: مَطَوْتُ وَمَطَطْتُ بمعنى مددت، وهي من المُصَغَّرَاتِ التي لم يُستعمل لها مُكَبَّرٌ».

وقيل: هذا الحديث من دلائلِ النبوة، لأنه إخبارٌ بالغيب وقد وافقَ الواقع، فلأنهم لما فتحوا بلادَ فارسَ والروم، أخذوا أموالهم وسبوا ذُراريهم فاستخدموهم، فسَلَطَ اللهُ قِتْلَةَ عثمان رضي الله عنه حتى قتلوه، ثم سَلَطَ بني أُمَيَّةَ على بني هاشم.

(١) روى الترمذي عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا مَشَتْ أُمِّي بِالْمُطِيطَاءِ، وَخَدَمَهَا أَبْنَاءُ الْمُلُوكِ، أَبْنَاءُ فَارِسَ وَالرُّومِ، سَلَطَ شِرَارُهَا عَلَى خِيَارِهَا». انظر: «سنن الترمذي» (٢٢٦١)، وثمة تمامٌ تخريجه.

ثم ذهب إلى قومه يَتَّبِعُهُ افتخاراً بذلك ﴿أَوَلَيْكَ﴾ بمعنى: وَيَلْ لَكَ، وهو دُعاء عليه بأن يليه ما يكره.

[﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ * أَلَيْكَ تُطْفَعُ مِنْ مَنِيَّ يَمْنَى * ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً مُفْتَقًا فَسَوًى * جَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ * أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقْدِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ ٣٦-٤٠]

قوله: ﴿أَوَلَيْكَ﴾، بمعنى: وَيَلْ لَكَ، وقال القاضي: «قيل: هو أفعل، من الويل بعد القلب كادني من أدون. وقيل: أصله: أولاك الله ما تكرهه، واللام مزيدة كما في ﴿رَوِّفْ لَكُمْ﴾ [النمل: ٧٢]»^(١). قال الواحدي: «هذا تهديد من الله لأبي جهل، والمعنى: وَلَيْكَ المكروه يا أبا جهل وقرب منك»^(٢). وقال محيي السنة: «وقيل: معناه أنك أجدر بهذا العذاب وأحق وأولى به، وقيل: هو أفعل، من الولي وهو القرب»^(٣). قال الأصمعي: «معناه: قاربه ما يهلكه، قال ثعلب: لم يقل أحد في ﴿أَوَلَيْكَ﴾ أحسن وأصح مما قاله الأصمعي».

الراغب: «﴿أَوَلَيْكَ﴾ فَأَوَّلُ: كلمة تهديد وتخويف»^(٤)، مخاطب بها»^(٥) من أشرف على هلاك، فيحث بها على التحرز، أو مخاطب بها من نجا ذليلاً منه فينهى عن مثله ثانياً، وأكثر ما يستعمل مكرراً، وكأنه حث على تأمل ما يؤول إليه أمره»^(٦)، لِيَتَنَبَّهُ للتحرز منه»^(٧). وقال في «غرة التنزيل»: «اللفظة مشتقة من: ولي يلي، إذا قرب منه قرب مجاور، فكانه قال»^(٨): الهلاك

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٤) للبيضاوي.

(٢) «الوسيط» (٤: ٣٩٦) للواحدي.

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٨٦) للبغوي.

(٤) في (ح) و(ف): «تخوِّف»، وفي (ط): «تهدّد وتخوِّف».

(٥) في الأصول الخطية: «به»، في المواضع الثلاثة.

(٦) سقط لفظ «أمره» في (ح) و(ف).

(٧) «مفردات القرآن»، ص ١٠٠.

(٨) في (ح): «على»، وفي (ط) و(ف): «قيل».

﴿فَخَلَقَ﴾ فَقَدَّرَ ﴿فَسَوَّيْ﴾ فَعَدَّلَ ﴿وَتَنَّهُ﴾ مِنَ الْإِنْسَانِ ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ الصَّنَفَيْنِ ﴿الْأَنَسَ﴾
ذَلِكَ الَّذِي أَنشَأَ هَذَا الْإِنْسَاءَ ﴿يَقْدِرُ﴾ عَلَى الْإِعَادَةِ. وَرُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا
قَرَأَهَا قَالَ: «سُبْحَانَكَ بَلِي».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْقِيَامَةِ، شَهِدْتُ لَهُ أَنَا وَجَبْرِئِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ
كَانَ مُؤْمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قَرِيبٌ مِنْكَ قُرْبٌ مُجَاوِرٌ^(١) لَكَ، بَلْ هُوَ أَوْلَى وَأَقْرَبُ. وَأَمَّا تَكَرُّرُ اللَّفْظِ^(٢)، فَالْأَوَّلُ يُرَادُ بِهِ
الْهَلَاكُ فِي الدُّنْيَا، وَالثَّانِي فِي الْآخِرَى، وَعَلَى هَذَا يَخْرُجُ عَنِ التَّكَرُّرَاتِ [الْمَعْبِيَةِ]^(٣)، فَاعْرِفْهُ^(٤).

قَوْلُهُ: (كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ: «سُبْحَانَكَ بَلِي»)، عَنْ أَبِي دَاوُدَ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ،
عَنْ^(٥) رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(٦).

تَمَّتِ السُّورَةُ
بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ

* * *

(١) فِي (ح) وَ(ف): «مُجَاوِرٌ».

(٢) سَقَطَ لَفْظُ «الْمَعْبِيَةِ» مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ وَزِيَادَتِهَا ضَرُورِيَّةٌ لِإِبْضَاحِ الْمَعْنَى.

(٣) فَهُوَ غَيْرُ مَعْبِيٍّ إِذَا لَمْ يَتَكَرَّرْ لِمَعْنًى.

(٤) «دَرَةُ التَّنْزِيلِ وَغُرَّةُ التَّأْوِيلِ» لِلْإِسْكَافِيِّ، ص ٢٩١. وَتَقْدَمُ الْكَلَامُ فِي نِسْبَةِ هَذَا الْكِتَابِ لِلرَّاغِبِ.

(٥) فِي (ح): «أَنَّ».

(٦) انْظُرْ: «سَنَنُ أَبِي دَاوُدَ» (٨٨٤).

سُورَةُ الْإِنْسَانِ
مَدْنِيَّةٌ، وَهِيَ إِحْدَى ثَلَاثُونَ آيَةً
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ ١]
﴿هَلْ﴾ بمعنى 'قد' في الاستفهام خاصة، والأصل: أَهْلٌ،

سُورَةُ الْإِنْسَانِ^(١)
إِحْدَى ثَلَاثُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ، وَقِيلَ: مَدْنِيَّةٌ^(٢)
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ ثِقَتِي

قَوْلُهُ: ﴿﴿هَلْ﴾﴾ بِمَعْنَى 'قَدْ' فِي الاسْتِفْهَامِ خَاصَّةً، أَيْ: «هَلْ» تُسْتَعْمَلُ فِي الاسْتِفْهَامِ خَاصَّةً، وَهُوَ بِمَعْنَى 'قَدْ'، قَالَ فِي «الْمَفْصَلِ»: «عِنْدَ سَبِيوِيهِ أَنَّ «هَلْ» بِمَعْنَى 'قَدْ'، إِلَّا أَنَّهُمْ قَدْ تَرَكَوا الْأَلْفَ قَبْلَهَا، لِأَنَّهُمَا لَا تَقَعُ إِلَّا فِي الاسْتِفْهَامِ»^(٣). قَالَ فِي «الْإِقْلِيدِ»: «هَلْ: ضَعِيفَةٌ فِي الاسْتِفْهَامِ، إِلَّا تَرَاهَا تُجِيءُ بِمَعْنَى 'قَدْ' كَقَوْلِهِ:
أَهْلٌ رَأَوْنَا

(١) فِي (ط): «سُورَةُ الدَّهْرِ».

(٢) قَوْلُهُ: «وَقِيلَ مَدْنِيَّةٌ» سَقَطَ مِنْ (ط).

(٣) «الْمَفْصَلُ» لِلزَّخَشَرِيِّ، ص ٣١٩، وَانْظُرْ: «الْكِتَابُ» (٣: ١٨٩) لِسَبِيوِيهِ.

بدليل قوله:

أَهْلٌ رَأَوْنا بَسْفَحِ القاعِ ذِي الأَكمِ

فالمعنى: أَقْدَأُنِي؟ على التقرير والتقريب جميعاً، أي: أتى على الإنسان قبل زمانٍ قريب ﴿حِينَ مِّنَ الذَّهْرِ لَمْ يَكُنْ﴾ فيه ﴿شَيْئاً مَّذْكُوراً﴾،

فلو كَانَ للاستفهام، لَزِمَ الجمعُ بين حرفين، وهما الهمزة وهَلْ، وهو مُتَمَنِّعٌ.

وقال ابنُ الحاجب: «أصلُها أَنْ يَكُونَ بمعنى «قد»، فاقْتَضَتْ وَقُوعَ الفعل؛ فكما لا يُقال: قَدْ زَيْدٌ ضَرَبْتُ، لا يُقال: هَلْ زَيْدٌ ضَرَبْتُ؟»^(١).

قوله: (أَهْلٌ رَأَوْنا بَسْفَحِ القاعِ ذِي الأَكمِ)، أوْلُهُ:

سائلُ فوارسٍ يَرْبُوعٌ بِشَدَّتِنَا^(٢)

يُقال: سألَ بشيءٍ وعن شيءٍ بمعنى، وهما مِنْ صَلاتِهِ. بِشَدَّتِنَا، بفتحِ الشين: بِحَمَلَتِنَا، والأوْلَى بِكسرِها، أي: بِقَوَّتِنَا. يقول: سائلٌ هَذِهِ القَبِيلَةَ حينَ جُرْنا^(٣) بجانبِ القاعِ ذي الرَوابي، أي: هل رَأَوْنا مِنَّا جُبْناً^(٤) وضعفاً؟ البَيْتُ شاذٌّ^(٥).

قوله: (أَقْدَأُنِي؟ على التقرير)، قال الواحدي: ﴿هَلْ﴾ هاهنا خبرٌ وليس باستفهام^(٦)،

(١) «الإيضاح في شرح الفصل» (٢: ٢٣٩) لابن الحاجب.

(٢) البيت لزيد الخليل الطائي، من مقطوعة يُذكر فيها وقائعه في بني تميم. انظر: «شعر زيد الخليل الطائي»، ص ١٥٥، و«الكشاف» (١١: ٤٤١) للزمخشري.

(٣) في (ح): «حَرْبِنَا».

(٤) في (ف): «خَنَأٌ».

(٥) قال ابن هشام: «الحرف لا يدخل على مثله في المعنى، وقد رأيتُ عن السيرافي أن الرواية الصحيحة: أم هل، وأم هذه منقطعة بمعنى «بل»؟ فلا دليل، ويتقدير ثبوت تلك الرواية فالبيتُ شاذٌّ. «معني الليب» ص ٤٦٢، وانظر: «شرح كتاب سيويه» (٣: ٤٥٣) للسيرافي.

(٦) «الوسيط» (٤: ٣٩٨) للواحدي.

أي: كان شيئاً متنسياً غير مذكور نُطْفَةٌ في الأصلاب، والمراد بالإنسان: جنس بني آدم،
بدليل قوله ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [الإنسان: ٢]؟

قال أبو عبيدة: «مَجَارُهَا: «قَدْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ» وليس باستفهام^(١).

قوله: (بدليل قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾)، يَعْنِي: تَفَرَّرَ أَنَّ الْأَسْمَ الْمَعْرَفَ باللام، إذا أُعيدَ كَانَ الثاني عَيْنَ الأول، فَحِينَ أُعيدَ ﴿الْإِنْسَانَ﴾ وَيَبَيَّنُ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْإِنْسَانِ الجنس^(٢)، لقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾، عَلِمَ أَنَّ السَّابِقَ كَذَلِكَ. وَإِنَّمَا أَرَادَ بِذَلِكَ الرَّدَّ عَلَى مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِالْإِنْسَانِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَالوَاحِدِيِّ وَغَيْرِهِ^(٣). وَلَعَلَّ نَظَرَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾؛ فَإِنَّ آدَمَ لَمْ يُخْلَقْ مِنْهَا.

والجوابُ أَنَّهُ مِنْ بَابِ التَّغْلِيْبِ، أَوْ هُوَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِيتَ لَسَوْفَ أَخْرِجَ حَيًّا﴾ * أَوَّلَايْذْ كَرُّ الْإِنْسَانِ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَنَرْجِعَكَ شَيْئًا﴾ [مريم: ٦٦-٦٧]. قَالَ: «فَإِنْ قُلْتُ: لَمْ جَارَتْ^(٤) إِرَادَةُ الْإِنْسَانِيِّ كُلِّهِمْ، وَكُلُّهُمْ غَيْرُ قَائِلِينَ ذَلِكَ؟ قُلْتُ: لَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ مَوْجُودَةً فِيمَنْ هُوَ مِنْ جَنْسِهِمْ، صَحَّ إِسْنَادُهُ إِلَى جَمِيعِهِمْ»^(٥). وَعَلِيهِ النَّظْمُ؛ فَإِنَّ ﴿الْإِنْسَانَ﴾ الثَّانِي مُظْهَرٌ وَضَعُ مُوَضَّعِ الْمُضْمَرِ لِإِفَادَةِ التَّرْقِي، أَيْ كَانَ كَالشَّيْءِ الْمُنْسِيءِ الَّذِي لَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهِ وَلَا يُذَكَّرُ، فَإِنَّمَا قَلْبِنَاهُ فِي الْأَطْوَارِ الْمُتَبَايِنَةِ وَالْأَحْوَالِ الْمُتَخَالِفَةِ، وَجَعَلْنَاهُ مِمَّا يُذَكَّرُ فِيهِ وَيُغْتَبَرُ، حَيْثُ

(١) «مجاز القرآن» (٢: ٢٧٩) لأبي عبيدة.

(٢) أي: جنس بني آدم، وفي (ف): «آدم عليه السلام الجنس».

(٣) قال بذلك: جماعة من المفسرين، منهم: قتادة، وسفيان الثوري، والسدي، وعكرمة، انظر: «الجامع

لأحكام القرآن» (١٩: ١١٩) للقرطبي، و«معالم التنزيل» (٨: ٢٨٩) للبغوي، و«زاد المسير» (٤):

(٣٧٤) لابن الجوزي، و«الكشف والبيان» (١٠: ٩٣) للثعلبي.

(٤) في (ف): «جاوزت».

(٥) في تفسير الآيتين (٦٦، ٦٧) من سورة مريم، انظر: «الكشاف» (١٠: ٦٣).

﴿حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ طائفةٌ مِنَ الزَّمنِ الطَّوِيلِ المُمْتَدِّ.

فإن قلتَ: ما محلُّ ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكَورًا﴾؟ قلتُ: محلهُ النَّصبُ على الحالِ من الإنسان، كأنه قيل: هل أتى عليه حينٌ من الدهرِ غيرَ مذكورٍ. أو الرفعُ على الوصفِ لـ ﴿حِينَ﴾، كقوله: ﴿يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ [لقمان: ٣٣].....

جعلناه محلاً للمعرفة والعبادة، ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾. ثُمَّ فَصَّلَهُ بقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾، وَبَيَّنَ افتراقهم بقوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ﴾، ففيه جمعٌ وتقسيمٌ وتفریق.

قوله: ﴿حِينَ مِّنَ الدَّهْرِ﴾: طائفةٌ مِنَ الزَّمنِ الطَّوِيلِ المُمْتَدِّ، الراغب: الدهرُ في الأصلِ اسمٌ لَمُدَّةِ العَالَمِ مِنْ مَبْدَأِ وجودِهِ إلى انقضاءِهِ، وعلى ذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾، ثُمَّ يُعَبَّرُ بِهِ عَنْ كُلِّ مُدَّةٍ، وهو خلافُ الزمان، فإنه يَقَعُ على [المُدَّةِ]^(١) القليلة والكثيرة. ودهر فلان: مُدَّةُ حياته. وما رُوِيَ في الحديث: «لَا تَسْبُوا الدهرَ فإنَّ اللهَ هو الدهرُ»^(٢)، قيل: معناه أن اللهَ فاعِلٌ ما يُضَافُ إلى الدهر، فإذا سَبَّيْتُمُ الذي تَعْتَقِدُونَ أنه فاعِلُ ذلك فقد سَبَّيْتُمُوهُ. وقيل: الدهرُ الثاني في الخبرِ غيرُ^(٣) الأول، وإنما هو مصدرٌ بمعنى الفاعل، أي أن الله هو الدَّاهِر، أي المَصْرِفُ المَدْبِرُ والمَقْيُضُ لما يَخْدُث، والأوَّلُ أظهرُ^(٤).

قوله: (أو الرفعُ على الوصفِ لـ ﴿حِينَ﴾)، والزَّاجِعُ محذوفٌ، أي: لم يكن فيه شيئاً، كما أن تقديرَ الآية^(٥): لا يَجْزِي فيه.

(١) لفظ «المدة» سقط في (ح) و(ف).

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٤٦) بهذا اللفظ عن أبي هريرة، وانظر: «صحيح البخاري» (٦١٨١).

(٣) في (ف): «خبر»، وهو تحريف.

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٣١٩، ٣٢٠.

(٥) وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ [لقمان: ٣٣].

وعن بعضهم: أنها ثلثت عنده فقال: ليتها ثمت، أراد: لبت تلك الحالة ثمت، وهي كونه شيئاً غير مذكور، ولم يُخلَق ولم يُكَلَّف.

[إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾]

﴿نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ كَبْرَمَةِ أَغْشَارٍ، وَبُرْدِ أَكْيَاشٍ، وهي ألفاظ مفردة غير جموع، ولذلك وقعت صفات للأفراد. ويقال أيضاً: نُطْفَةٌ مَسِيحٌ، قال الشياخ:

طَوْتُ أَحْشَاءَ مُرْتَجَةٍ لَوْ قَتِ عَلَى مَسِيحٍ سُلَالَتُهُ مَهِينٍ

قوله: (وعن بعضهم: أنها ثلثت عنده، فقال: ليتها ثمت)، قيل: هو أبو بكر رضي الله عنه. وفي «الوسيط»: «سمِعَ عمرُ بن الخطاب ^(١) رضي الله تعالى عنه رجلاً يقرأ هذه الآية، فقال: لبت ذلك ثم ^(٢)، يعني: لبت بقي على ما كان، فكان لا يلد، ولا يُبتلى أولاده» ^(٣).

قوله: (كَبْرَمَةِ أَغْشَارٍ)، الجوهري: «البُرْمَةُ: القِدْرُ، وبُرْمَةٌ أَغْشَارٌ: إذا انكسرت قطعاً».

قوله: (وَبُرْدِ أَكْيَاشٍ)، في الحاشية: الأكياش: ثوبٌ يُغزَلُ غَزْلَهُ مرتين، وهو من بُرود اليمن.

قوله: (طَوْتُ أَحْشَاءَ مُرْتَجَةٍ) البيت ^(٤)، أَرْجَحْتُ الناقَةَ: إذا أغلقت رَحِمَهَا على الماء، يُقال: أَرْجَحَ عليه، إذا اشتغلق عليه الكلام. والمُرْتَجَةُ المَطْبُوقَةُ، أي: أحشاء ناقة مُرْتَجَةٍ، أي: طَوْتُ أحشاء نفسها.

(١) قوله «عمرُ بن الخطاب» سقط من الأصول الخطية.

(٢) في الأصول الخطية: «لم يتم»، وليس بصواب، انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٢٨٩) للبغوي.

(٣) «الوسيط» (٤: ٣٩٨) للواحدي. وقال أبو بكر لما قرأ هذه الآية: «ليتها ثمت فلا يُبتلى»، أي: ليت المدة التي أنت على آدم لم تكن شيئاً مذكوراً، ثمت على ذلك. انظر: «الجامع لأحكام القرآن» (١٩: ١٢٠) للقرطبي.

(٤) البيت للشياخ بن ضرار الذبياني، مطلعها:

كَلَا يَوْمِي طَوْلَةٌ وَضَلُّ أَرَوَى
ظَنُونُ أَنْ مَطَرُخَ الظَّنُونِ

انظر: «ديوانه»، ص ٣٢٨.

ولا يصح «أَمْشَاجٌ» أن يكون تكسيراً له، بل هما مثلاً في الأفراد، لوصف الفرد بهما. وَمَسَّجَهُ وَمَزَّجَهُ بمعنى. والمعنى: من نُظِفَتْ قد امتزج فيها الماءان. وعن ابن مسعود: هي عُرُوقُ النطفة. وعن قتادة: «أَمْشَاجٌ»: ألوانٌ وأطوار، يريد: أنها تكون نُظْفَةً، ثم عِلْقَةً، ثم مُضْغَةً «تَبْتَلِيهِ» في موضع الحال، أي: خَلَقْنَاهُ مُبْتَلِينَ لَهُ، بمعنى: مُرِيدِينَ ابْتِلَاءً، كقولك: مررتُ برجلٍ معه صَقَرٌ صَائِدٌ به غداً، تريد: قاصداً به الصيْدَ غداً.....

«سُلَالَتُهُ» مرفوعٌ بـ «مُرْتَجَّةٍ»، أي: مُرْتَجَّةٌ سُلَالَتُهُ. «عَلَى مَسْجٍ»: المَسْجُ: المختلطُ حمرةً في بياض، وكلُّ لونٍ من ذلك مَسْجٌ، والجمعُ أَمْشَاجٌ، وهو نَبْءُ ماءِ الرجلِ في بياضه، وماءُ المرأةِ في رِقَّتِهِ واصْفَرَّارِهِ. والسُّلَالَةُ: ما يَنْسَلُ من بين الأصابعِ مِنَ الطينِ، ومن النُظْفَةِ ما يَنْسَلُ وَيَنْدَفِقُ منها. مهين: [حقير] ^(١) يَصِفُ أَشْيَ قِيلَتْ ^(٢) ماءُ الفحلِ وحملت منه، يقول: طَوْتُ أَحْشَاءِ أَمْعَاءِ كَأَنْوَافِ مُرْتَجَّةٍ لَوْحِ الْوِلَادَةِ، عَلَى نُظْفَةٍ مُخْتَلِطَةٍ حَقِيرَةٍ. عَلَى مَسْجٍ: صِلَةٌ «طَوْتُ»، أو صِلَةٌ: «مُرْتَجَّةٌ»، أي أغلقتِ الناقَةُ الرَّحِمَ بالولد. ويُروى: «مُرْتَجَّةٌ»، على لفظِ الفاعل، و«مَهِينٌ» بالرفع، فعلى هذا: «سُلَالَتُهُ» مبتدأ، و«مَهِينٌ» خبره.

قوله: (هي عُرُوقُ النُظْفَةِ) في «المطلع»، عن ابن مسعود: «عُرُوقُ الْعَلَقِ تَبْدُو فِي النُظْفَةِ».

قوله: (مررتُ برجلٍ معه صَقَرٌ صَائِدٌ به غداً)، اعلم أن قوله: «تَبْتَلِيهِ» هو حالٌ من فاعلِ «خَلَقْنَا»، وهو على ظاهرِهِ مُشْكِلٌ، لأنَّ قوله: «فَجَعَلْنَاهُ عَطْفٌ عَلَى خَلْقَانَا» بالفاء.

والابتلاءُ إنما يَسْتَقِيمُ إذا حصلَ للمكَلَّفِ السَّمْعُ والبصرُ، وتأويلُهُ على وجوه:

أحدها: أنه من الحالِ المقدرة، أي خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مُقَدَّرِينَ لَهُ الْإِبْتِلَاءَ، فجعلناه سميعاً بصيراً، ليترتب عليه ما قَدَرْنَا لَهُ مِنَ الْإِبْتِلَاءِ، وإليه ينظر قول القاضي: «تَبْتَلِيهِ» في موضع

(١) زياده يقتضيها السياق.

(٢) في (ج): «قَتَلَتْ مَاءُ الْفَحْلِ وَسَلِمَتْ مِنْهُ».

وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ: نَاقِلِينَ لَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، فَسَمِيَ ذَلِكَ ابْتِلَاءً عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: نَضَرَفُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ نَظْفَةً ثُمَّ عَلَّقَهُ. وَقِيلَ: هُوَ فِي تَقْدِيرِ التَّأْخِيرِ، يَعْنِي: فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً لِنَبْتَلِيَهُ، وَهُوَ مِنَ التَّعَسَّفِ.

الحال، أي: خلقنا الإنسان مُبْتَلِينَ لَهُ، بِمَعْنَى: مُرِيدِينَ اخْتِبَارَهُ، فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً، لِيَتِمَّكَزَ مِنْ مُشَاهَدَةِ الدَّلَائِلِ وَاسْتِيعَابِ الْآيَاتِ، فَهُوَ كَالْمَسْبُوبِ مِنْ إِرَادَةِ الْإِبْتِلَاءِ. وَلِذَلِكَ، عُطِفَ بِالْفَاءِ عَلَى الْفِعْلِ الْمُقَيَّدِ بِهِ، وَرُتِّبَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾، بِنَصْبِ الدَّلَائِلِ وَإِنْزَالِ الْآيَاتِ^(١).

وثانيها: أَنْ يَكُونَ الْإِبْتِلَاءُ اسْتِعَارَةً لِلانْتِقَالِ، اسْتِعَارَةُ الْجَحْفَلَةِ وَهِيَ لِلْفَرَسِ لَشَفَةِ الْإِنْسَانِ^(٢)، عَلَى مَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿طَلَعَهَا كَأَنَّ رُءُوسَ الشَّيَاطِينِ﴾ [الصافات: ٦٥]؛ اسْتِعَارَةُ الْإِبْتِلَاءِ لِلنَّقْلِ لِمُتْلَزِمِ كُلِّ مِنْهَا ظُهُورِ حَالٍ غَيْبٍ حَالٍ، ثُمَّ سَرَى مِنْهُ إِلَى الْفِعْلِ عَلَى التَّبَعِيَّةِ، فَحِينَئِذٍ يَحْسُنُ تَرْتِيبُ مَا بَعْدَ الْفَاءِ عَلَى «نَبْتَلِيَهُ». الْمَعْنَى: خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَاقِلِينَ لَهُ مِنَ النَّظْفَةِ إِلَى الْعَلَقَةِ ثُمَّ إِلَى الْمُضْغَةِ، وَهَلَمْ جَزَأَ، إِلَى أَنْ جَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً. وثالثها: أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ، أَي: خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ أَمْشَاجٍ، فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً لِنَبْتَلِيَهُ.

قَوْلُهُ: (هُوَ فِي تَقْدِيرِ التَّأْخِيرِ)، رَوَى الْوَاحِدِيُّ عَنِ الْفَرَاءِ أَنَّهُ قَالَ: «الْمَعْنَى: جَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً لِنَبْتَلِيَهُ. ذَكَرَ أَنَّهُ أَعْطَاهُ مَا يَصْحُحُ مَعَهُ الْإِبْتِلَاءُ، وَهُوَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ»^(٣). وَعَلَى هَذَا

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٥-٤٢٦) بتصرف.

(٢) وعلى ذلك قولُ النابغة يهجو لبعد بن ربيعة:

أَبَا الدَّرْدَاءِ جَحْفَلَةَ الْآتَانِ أَلَا مَنْ مَبْلُغٌ عَنِّي لِبَيْدَا
بِمَنْطِقِ جَاهِلٍ خَطُولِ اللِّسَانِ فَقَدْ أَرْجَى مَطِيَّتَهُ إِلَيْنَا

انظر: «ديوانه»، ص ١٢٠.

وقال الجوهري: «الجحفلة للحافر، كالشفة للإنسان». انظر: «الصحاح» (٤: ١٦٥٢) مادة «جحفل».

(٣) «الوسيط» (٤: ٣٩٨) للواحدى، وانظر: «معاني القرآن» (٣: ٢١٤) للفراء.

﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ [٣]

شَاكِرًا وَكَفُورًا: حالان من الهاءِ في هَدَيْنَاهُ، أي: مَكَّنَاهُ وَأَقْدَرْنَاهُ فِي حَالَتَيْهِ جَمِيعًا. أَوْ دَعَوْنَاهُ إِلَى الْإِسْلَامِ بِأَدْلَةِ الْعَقْلِ وَالسَّمْعِ: كَانَ مَعْلُومًا مِنْهُ أَنَّهُ يُؤْمِنُ أَوْ يَكْفُرُ لِلْإِزَامِ الْحُجَّةِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالَيْنِ مِنَ السَّبِيلِ، أي: عَرَفْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا سَبِيلًا شَاكِرًا وَإِمَّا سَبِيلًا كَفُورًا، كَقَوْلِهِ: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠]، وَوَصَفُ السَّبِيلِ بِالشُّكْرِ وَالْكَفْرِ تَجَاز. وَقَرَأَ أَبُو السَّمَالِ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ فِي ﴿إِمَّا﴾، وَهِيَ قِرَاءَةٌ حَسَنَةٌ، وَالْمَعْنَى: أَمَّا شَاكِرًا فَبِتَوْفِيقِنَا، وَأَمَّا كَفُورًا فَبِسُوءِ اخْتِيَارِهِ.

يَكُونُ فِيهِ قَلْبٌ وَكَثْرَةٌ حَذَفَ، لِأَنَّ الْأَصْلَ: لِأَنَّ تَبْتَلِيهِ، فَحُذِفَ حَرْفُ الْجَرِّ، ثُمَّ حُذِفَ «أَنَّ» وَرُفِعَ الْفِعْلُ، فَلِلزُّومِ كَثْرَةُ الْحَذَفِ وَالْقَلْبُ، قَالَ: «وَهُوَ مِنَ التَّعَسُّفِ».

قَوْلُهُ: (أي: مَكَّنَاهُ وَأَقْدَرْنَاهُ فِي حَالَتَيْهِ جَمِيعًا)، فَعِلُ هَذَا، اِهْتَدَى هُوَ الدَّلَالَةُ الْمُوصِلَةُ إِلَى الْبُغْيَةِ. قَالَ صَاحِبُ «الْإِنْتِصَافِ»: «هَذَا مِنْ تَحْرِيفِهِ، وَالآيَةُ عَلَى ظَاهِرِهَا»^(١).

قَوْلُهُ: (أَوْ دَعَوْنَاهُ إِلَى الْإِسْلَامِ بِأَدْلَةِ الْعَقْلِ وَالسَّمْعِ)، فَعِلُ هَذَا: اِهْتَدَى: تَجَرَّدُ الدَّلَالَةُ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «﴿إِمَّا﴾ هَاهُنَا لِتَفْصِيلِ الْأَحْوَالِ، أي: يَبَيِّنُ لَهُ فِي كِلْتَا حَالَتَيْهِ»^(٢).

قَوْلُهُ: (وَالْمَعْنَى: أَمَّا شَاكِرًا فَبِتَوْفِيقِنَا، وَأَمَّا كَفُورًا فَبِسُوءِ اخْتِيَارِهِ)، وَعَنْ بَعْضِهِمْ: هَذَا الْوَجْهَ أَقْرَبُ إِلَى التَّعَسُّفِ مِمَّا ذَكَرَهُ قُبِيلٌ هَذَا فِي «تَبْتَلِيهِ»، لِأَنَّ ذَاكَ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، وَهُوَ كَثِيرٌ فِي الْكَلَامِ. وَفِي هَذَا حَذَفُ ذِي الْحَالِ وَالْعَامِلِ وَخَيْرِ الْمَبْتَدَأِ وَالْفَاءِ، إِنْ قُدِّرَ: أَمَّا إِقْدَارُنَا إِيَّاهُ فَبِتَوْفِيقِنَا، وَهُوَ الظَّاهِرُ فِي إِعْرَابِهِ. وَتَعَدُّدُ الْمَحذُوفَاتِ سَبَبٌ ظَاهِرٌ فِي التَّعَسُّفِ.

الْإِنْتِصَافُ: «اخْتِيَارُهُ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ»^(٣) لِأَجْلِ التَّقْسِيمِ لَا يُفِيدُهُ، فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ: أَمَّا

(١) «الْإِنْتِصَافُ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٦٦٦).

(٢) «النَّبِيَّانَ» (٢: ١٢٥٧) لِلْعَكْبَرِيِّ.

(٣) أي: قِرَاءَةُ أَبِي السَّمَالِ، بِفَتْحِ هَمْزَةٍ «أَمَّا» فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلْنَا وَسْعِيرًا﴾ [٤]

ولما ذَكَرَ الفريقَيْنِ أَتبعهما الوعيدَ والوعد. وقرئ: ﴿سَلَاسِلًا﴾ غير مُنَوَّن. و«سلاسلًا»، بالتنوين،

شاكراً فمثاب، وأما كفوراً فمعاقب»^(١). وقال الإمام: «هذه القراءة تُقَوِّي تأويل أهل السنة. المعنى: إنا هديناه السبيل، ثُمَّ جعلناه تارة شاكراً وتارة كفوراً، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُعَذِّبُهُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٦]»^(٢).

وقلت: الآية كما سَبَقَ، مِنْ بابِ الجمعِ مع التقسيم مع والتفريق، فمعنى ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾: إِنَّا دَلَلْنَاهُ عَلَى طَرِيقِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، بِإِرْسَالِ الرِّسَالِ وَإِنْزَالِ الْكِتَابِ وَنَضْبِ الْأَدَلَّةِ، لِيَمْتَنِّزَ السَّعِيدُ مِنَ الشَّقِيِّ وَالشَّاكِرُ مِنَ الْكَافِرِ: أَمَّا شَاكِرًا، فَبِمَا خَلَقْنَاهُ سَعِيدًا، وَأَمَّا كَفُورًا، فَبِمَا قَدَرْنَا إِنِّيَاهُ شَقِيًّا. ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلْنَا﴾، وقوله: ﴿إِنَّا لَأَبْرَارٌ يَنْتَرُونَ﴾.

قوله: (وقرئ: ﴿سَلَاسِلًا﴾ غير مُنَوَّن، و«سلاسلًا»، بالتنوين)، نافع والكسائي وهشام وأبو بكر، والباقون: بغير تنوين. قَالَ الزَّجَّاجُ: «الْأَجُودُ أَنْ لَا يُصْرَفَ، وَلَكِنْ لَمَّا جُعِلَتْ رَأْسُ آيَةٍ صُرِفَتْ، لِيَكُونَ آخِرُ الْآيَةِ عَلَى لَفْظٍ وَاحِدٍ»^(٣).

وفي الكواشي: «القراءة: «سلاسلًا» مُنَوَّنًا مَصْرُوفًا وَإِنْ كَانَ جَمْعًا لَيْسَ عَلَى وَزْنِهِ مُفْرَدًا، لِأَنَّ الْأَصْلَ الصَّرْفَ. وَلِذَلِكَ طَائِفَةٌ مِنَ الْعَرَبِ يَصْرِفُونَ كُلَّ مَا لَا يُصْرَفُ، إِلَّا أَفْعَلَ مِنْكَ،

(١) «الانتصاف» (٤: ٦٦٦).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ٢١١).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٨)، ولم يعدّ القراء صرفَ الممنوع من الصرف خطأ، لأن العرب تُجرى ما لا يُجرى في الشعر، فلو كان خطأ ما أدخلوه في أشعارهم. انظر: «معاني القرآن» (٣: ٢١٨)، و«حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٣٧، ٧٣٨.

وفيه وَجْهَان: أحدهما أن تكونَ هذه النونُ بدلاً من حرفِ الإِطلاق، ويَجْري الوصلُ مجرى الوقف، والثاني: أن يكونَ صاحبُ القراءة به يَمُنَّ صَري برواية الشعرِ ومَرَنَ لسانه على صَرفٍ غيرِ المنصَرف.

وطائفةٌ يَصرَفونه أيضاً. وقد يُجمَعُ في الحديث: «إنكُنْ أنتن صواحبُ يوسف»^(١)، وقد جاءَ مَواليات. وقولُ مَنْ قال: إنها صُرفت ليكونَ أواخرُ الآي على لفظٍ واحدٍ فاسدٌ، لأن ذلك إنما يجوزُ في محلِّ الصُّرورات، وكذلك قولُ مَنْ قال: إن النونَ بدلٌ من حرفِ الإِطلاق، فجرى الوصلُ مجرى الوقف.

وقالَ صاحبُ «المطلع»: «إن هذا الجمعُ أشبه الآحادَ حتى يُجمَع مرةً فقليل: صواحبُ يوسف، ومَوالياتُ فلان، في جمعِ الصَّواحبِ والمَوالي؛ فمن حيثُ جَمَعوه جَمَعَ الآحادِ المنصرفة، جَعَلوه في حُكْمِها فَصَرَفوه»^(٢).

قوله: (بدلاً من حرفِ الإِطلاق)، عن بعضهم: حرفُ الإِطلاق هو أَلِفُ ﴿سَلَسِلَا﴾ يُطلَقُ لسانه، فإذا زِيدَتِ النونُ عند الوصلِ، صارتِ النونُ كالإِطلاقِ عند الوقف. قيلَ: قوله: «أن يكونَ صاحبُ القراءة» إلى آخره، هذا تعليلُ أبي عليٍّ^(٣)، وهذا دليلٌ على أنه كان يرى الإِطلاقَ لهم زيادةً غيرَ موقوفةٍ على النقلِ المتواتر، وجعل التواترَ من جملةِ غلطِ اللسان، أي: في^(٤) القراءة، والأولُ هو الصَّحيح.

قوله: (أن يكونَ صاحبُ القراءة به يَمُنَّ صَري برواية الشعر)، الانتصاف: «هو يرى أن القراءاتِ المُستفيضةَ غيرَ موقوفةٍ على النقلِ المتواتر، وجعل التواترَ من جملةِ غلطِ اللسان.

(١) انظر: «سنن الترمذي» (٣٦٧٢)، وفيه حديث عائشة رضي الله عنها: «مروا أبا بكرٍ فليصل بالناس».

(٢) لم أقف على كتاب «مطلع المعاني» للسمرقندي، ومثل هذا مقيّدٌ في «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣٤٩) لأبي علي الفارسي.

(٣) في كتابه «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣٤٩ وما بعدها).

(٤) من قوله «زيادة غيرَ موقوفة» إلى هنا، سقط من (ط).

وقيل: تُخْلَقُ فيها رائحةُ الكافورِ وَبَيَاضُهُ وَبَرْدُهُ، فكأنها مُزَجَّتْ بالكافور. و﴿عَيْنَا﴾ على هُذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ: بَدَلٌ مِنْ مَحَلٍّ ﴿مِنْ كَأْسٍ﴾ على تَقْدِيرِ حَذْفِ مُضَافٍ، كأنه قيل: يَشْرَبُونَ فِيهَا خَمْرًا خَمْرَ عَيْنٍ، أَوْ نَصَبٌ عَلَى الْاِخْتِصَاصِ.

فإن قلت: لِمَ وُصِّلَ فَعْلُ الشَّرْبِ بِحَرْفِ الْاِبْتِدَاءِ أَوَّلًا، وَبِحَرْفِ الْإِلصَاقِ آخِرًا؟ قلتُ: لِأَنَّ الْكَأْسَ مَبْدَأَ شُرْبِهِمْ وَأَوَّلَ غَايَتِهِ؛ وَأَمَّا الْعَيْنُ فِيهَا يَمُزْجُونَ شَرَابَهُمْ، فَكَأَنَ الْمَعْنَى: يَشْرَبُ عِبَادُ اللَّهِ بِهَا الْخَمْرَ، كَمَا تَقُولُ: شَرِبْتُ الْمَاءَ بِالْعَسَلِ. ﴿يُفَجِّرُونَهَا﴾ يُجْبِرُونَهَا حَيْثُ شَاءُوا مِنْ مَنَازِلِهِمْ ﴿تَقْصِيرًا﴾ سَهْلًا لَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِمْ. ﴿يُؤْفُونَ﴾ جَوَابُ مَنْ عَسَى يَقُولُ: مَا لَهُمْ يَرْزُقُونَ ذَلِكَ؟

الراغب: «الكأس: الإناءُ بها فيه من الشراب، يُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا بِانْفِرَادِهِ: كَأْسًا. يُقَالُ: كَأْسٌ خَالٍ، وَيُقَالُ: شَرِبْتُ كَأْسًا، وَكَأْسٌ طَيِّبَةٌ يَعْنِي بِهَا الشَّرَابُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَأْسٍ مِّنْ مَّيِّينٍ﴾ [الواقعة: ١٨]»^(١).

قوله: (و﴿عَيْنَا﴾ على هُذَيْنِ الْقَوْلَيْنِ)، أي: على أن لا يكونَ ﴿كَافُورًا﴾ اسْمَ عَيْنٍ، بَلْ تَكُونُ الْخَمْرُ قَدْ مُزِجَتْ بِالْكَافُورِ، أَوْ خُلِقَ فِي الْخَمْرِ رَائِحَتُهُ.

فإن قلت: فما الفرقُ بين الإبدالين؟ قلتُ: على الأول: ﴿كَافُورًا﴾ عَلَمٌ لِلْعَيْنِ، فَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ مَعْنَى هَذَا الطَّيِّبِ الْمَخْصُوصِ، فَيَصِحُّ إِبْدَالُ ﴿عَيْنَا﴾ مِنْ ﴿كَافُورًا﴾. وعلى الثاني: هَذَا الطَّيِّبُ مَنظُورٌ فِيهِ، فَلَا يَصِحُّ إِبْدَالُهُ مِنْهُ، بَلْ مِنْ مَحَلٍّ ﴿مِنْ كَأْسٍ﴾، وَلَمَّا كَانَ الْمُرَادُ بِالْكَأْسِ الْخَمْرَ، وَجَبَ أَنْ يُقَدَّرَ فِي الْبَدَلِ مُضَافٌ، بَأَن يُقَالَ: خَمْرُ عَيْنٍ، لِيَصِحَّ الْإِبْدَالُ.

قوله: (لأنَّ الكأسَ مبدَأَ شربهم)، الانتصاف: «هذا على القول الأولِ مُستقيم. أمَّا على أن العينَ بَدَلٌ مِنَ الْكَأْسِ، إِنَّمَا لَاشْتِهَاطُهَا عَلَى أَوصَافِهِ، وَهُوَ الْكَافُورُ الْمَعْهُودُ، فَلَا يَتِمُّ الْجَوَابُ بِذَلِكَ»^(٢). يريدُ أن «كَأْسًا» ﴿عَيْنَا﴾ هُمَا مُتَّحِدَانِ حَيْثُئِذٍ، فَلَا يَصْدُقُ قَوْلُهُ: «لأنَّ الكأسَ مبدَأَ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٢٩.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٦٨).

والوفاء بالنذر مبالغة في وصفهم بالتوقّر على أداء الواجبات؛ لأنّ من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله، كان بما أوجبه الله عليه أوفى. ﴿مُسْتَطِرّاً﴾ فاشياً منتشرّاً بالغاً أقصى المبالغ، من استطار الحريق، واستطار الفجر. وهو من: طار، بمنزلة «استنفر» من: نفر، ﴿عَلَى حَيْهٍ﴾ الضمير للطعام، أي: مع اشتهاؤه والحاجة إليه، ونحوه ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حَيْهٍ﴾ [البقرة: ١٧٧]، ﴿لَنْ نَأْكُلَ الْلَبَنَ حَتَّى تَغْفُوا وَمَا تُحِبُّونَ﴾ [آل عمران: ٩٢]، وعن الفضيل بن عياض: على حُبّ الله.

شُرِبهم، وأما العينُ فيها يَمْزُجونَ، لأنّ هذه العبارة مُشعرةٌ بالتغيّر بين الكأس والعين. «بل الجواب: أنّه لما ذَكَرَ الشُّربَ أولاً باعتبار الوقوع في الوجود، ذكره ثانياً مُضمّناً للاستدامة، كأنه قال: يَشْرَبونَ منها فَيَلْتَذُّونَ بها، كذا قال أبو عبيدة»^(١).

قال أبو البقاء: ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ حالٌ من ﴿يَشْرَبُونَ﴾؛ أي: يَشْرَبونَ ممزوجاً بها. والأولى أن يكونَ مَحْمُولاً على المعنى؛ أي: يَلْتَذُّونَ بها^(٢). وقال صاحب «الكشف»: «الباءُ زائدةٌ، أي: يَشْرَبُها، أي: ماءها»^(٣).

قوله: (وهو من: طار، بمنزلة «استنفر» من: نفر)، أي: استطارَ من^(٤) طارَ، لكن في «استطار» مبالغة، واستنفرَ ونَفَرَ كذلك، لقوله تعالى: ﴿حُمْرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ﴾ [المدثر: ٥٠].

قوله: (مع اشتهاؤه والحاجة إليه)، فيكونُ من بابِ التَّعْمِيمِ^(٥)، وقوله: «على حُبّ الله» هو من بابِ التَّكْمِيلِ، وَصَفَهُمْ أولاً بالجود والبذل، وكمّله بأن ذلك عن إخلاص لا رياء فيه.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٦٨).

(٢) «البيان» (٢: ١٢٥٨) للعكبري.

(٣) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤١٢).

(٤) في (ط) و(ف): «بمعنى»، بدلاً من «من»، وليس بصواب.

(٥) في (ح): «التَّعْمِيم».

﴿وَأَسِيرًا﴾ عن الحسن: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين، فيقول: أحسن إليه؛ فيكون عنده اليومين والثلاثة، فيؤثره على نفسه. وعند عامة العلماء: يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام ولا تُصرف إليهم الواجبات. وعن قتادة: كان أسيرهم يومئذ المشرك، وأخوك المسلم أحق أن تُطعمه. وعن سعيد بن جبيرة وعطاء: هو الأسير من أهل القبلة، وعن أبي سعيد الخدري: هو المملوك والمسجون. وسمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الغريم أسيراً، فقال: «غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك». ﴿إِنَّمَا تُطْعَمُكَ﴾ على إرادة القول. ويجوز أن يكون قولاً باللسان منعاً لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر؛ لأن إحسانهم مفعول لوجه الله؛ فلا معنى لمكافأة الخلق. وأن يكون قولهم لهم لطفاً وتفهياً وتنبهياً، على ما ينبغي أن يكون عليه من أخلص لله.

وعن عائشة رضي الله عنها أنها كانت تبعث بالصدقة إلى أهل بيت، ثم تسأل الرسول: ما قالوا؟ فإذا ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليقبى ثواب الصدقة لها خالصاً عند الله.

قوله: (وعند عامة العلماء يجوز الإحسان إلى الكفار)، قال الزجاج: «الأسير في ذلك الوقت كان من الكفار. وقد مدح الله من يطعم الأسير، وهذا يدل على أن في إطعام أهل الحبوس ثواباً جزئياً. وأهل الحبوس: الأسراء»^(١). روى يحيى السني عن مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء: «هو المسجون من أهل القبلة، وقال الحسن وقاتة: وفيه دليل على أن إطعام الأسارى وإن كانوا من أهل الشرك حسن، ويرجى ثوابه»^(٢).

قوله: (هو الأسير من أهل القبلة)، هذا إنما يستقيم إذا أنفق الإطعام^(٣) في دار الحرب من السلم لأسير في أيديهم.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٥٩)، وفي (ف): «الأسرى».

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٤-٢٩٥) بتصرف.

(٣) في (ف): «الطعام».

ويجوز أن يكون ذلك بياناً وكشفاً عن اعتقادهم وصحة نيّتهم وإن لم يقولوا شيئاً. وعن مجاهد: أما إنهم ما تكلموا به، ولكن عَلِمَهُ اللهُ منهم فأنثى عليهم. والشُّكُورُ والكُفُورُ: مُصْدِرَانِ كَالشُّكْرِ وَالْكَفْرِ. ﴿إِنَّا نَخَافُ﴾ يَحْتَمِلُ: إِنَّ إِحْسَانَنَا إِلَيْكُمْ لِلْخَوْفِ مِنْ شِدَّةِ ذَلِكَ الْيَوْمِ، لَا لِلإِرَادَةِ مُكَافَأَتِكُمْ؛ وَإِنَّا لَا نَرِيدُ مِنْكُمْ الْمَكَافَأَةَ لَخَوْفِ عِقَابِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى طَلَبِ الْمَكَافَأَةِ بِالصَّدَقَةِ. وَوَصَفُ الْيَوْمِ بِالْعَبُوسِ مَجَازٌ عَلَى طَرِيقَيْنِ: أَنْ يُوصَفَ بِصِفَةِ أَهْلِهِ مِنَ الْأَشْقِيَاءِ، كَقَوْلِهِمْ: نَهَارُكَ صَائِغٌ؛ رُوي أَنَّ الْكَافِرَ يَعِيسُ يَوْمَئِذٍ حَتَّى يَسِيلَ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْهِ عَرَقٌ مِثْلُ الْقَطِيرَانِ، وَأَنْ يُشَبَّهَ فِي شِدَّتِهِ وَضَرَرِهِ بِالْأَسَدِ الْعَبُوسِ أَوْ بِالشَّجَاعِ الْبَاسِلِ. وَالْقَمَطَرِيُّ: الشَّدِيدُ الْعَبُوسُ الَّذِي يَجْمَعُ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ،.....

قوله: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَيَانًا وَكَشْفًا عَنْ اعْتِقَادِهِمْ)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَوْلًا بِاللَّسَانِ»، يَعْني: قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا نَطْمَعُكُمْ﴾ وَارْدٌ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ، وَهَذَا الْقَوْلُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِلِسَانِ الْقَالَ، وَأَنْ يَكُونَ بِلِسَانِ الْحَالِ، وَالْأَوَّلُ عَلَى وَجْهَيْنِ: أَحَدُهُمَا: يَقُولُونَ ذَلِكَ لثَلَاثِ مَنَاجِزِهِمُ الْمُسْتَجْدِي بِالشُّكْرِ أَوْ بِمِثْلِهِ. وَثَانِيهَا: يَقُولُونَ لِيُنَبِّهُوهُمْ عَلَى مَا يَنْبَغِي مِنَ الْإِخْلَاصِ، قَالَ الزَّجَّاجُ: «وَاجِزٌ أَنْ يَكُونُوا^(١) يُطْعَمُونَ وَلَا يَنْطَقُونَ بِهِذَا، وَلَكِنْ قَصَدَهُمْ فِي إِطْعَامِهِمْ هَذَا، فَتَرَجَمَ عَمَّا فِي قُلُوبِهِمْ، وَكَذَلِكَ: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا﴾^(٢). رَوَى مُحْيِي السُّنَّةِ عَنْ مُجَاهِدٍ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: «إِنَّهُمْ لَمْ يَتَكَلَّمُوا بِهِ، وَلَكِنْ عَلِمَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ قُلُوبِهِمْ فَأَنْثَى عَلَيْهِمْ»^(٣). وَقُلْتُ: دَلَّ هَذَا عَلَى اثْبَاتِ الْكَلَامِ النَّفْسِيِّ.

قوله: (وَأَنْ يُشَبَّهَ فِي شِدَّتِهِ وَضَرَرِهِ بِالْأَسَدِ الْعَبُوسِ)، وَعَلَى الْأَوَّلِ مِنَ الْإِنْسَانِ الْمَجَازِي، وَعَلَى هَذَا مِنَ الْاسْتِعَارَةِ الْمَكْنِيَةِ.

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «يَكُونُ».

(٢) «مَعَالِمُ الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٥: ٢٥٩).

(٣) «مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ» (٨: ٢٩٥)؛ قَالَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٩) مِنْ سُورَةِ الْإِنْسَانِ.

قال الزجاج: يُقال: اقمطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قُطْرَيْهَا وزمَّتْ بأنفِها؛ فاشتقَّتْ مِنَ الْقَطْرِ وجعل الميم مزيدة، قال أسد بن ناعصة:

واصطَلَيْتُ الحُرُوبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ بِأَسَلِ الشَّرِّ قُمْطَرِيرَ الصَّبَاحِ

[فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرُّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَهُ وَشُرُورًا * وَجَزَلَهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةَ وَحَرِيرًا * مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا * وَدَائِبَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّنُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيرًا * وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِتَابِيٍّ مِّنْ فَضْرٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا * قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَّرُهَا أَنْفِيرًا * وَسُقُوفٌ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا رَحيلاً * عَيْنَا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِلًا * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنثورًا * وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا * عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ مِّنْ سُندُسٍ خُضْرٍ وَإِسْتَبْرَقٍ وَهَلْؤا أَسَاوِرَ مِّنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُم جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا] [١١-٢٢]

قوله: (وَجَمَعَتْ قُطْرَيْهَا)، الأساس: «يُقال: جَمَعَ فلان قُطْرَيْه إذا تَعَبَّرَ مُغَضِبًا، وأصله في الناقة إذا لَحِثَتْ فَرَمَتْ بِرَأْسِهَا وشالتْ بِذَنْبِهَا كَبُرًا. يُقال: زَمَّ بِأَنْفِهِ: رَفَعَ رَأْسَهُ كَبُرًا، ورأَيْتُهُ زَأَمًا: شَاخًا لَا يَتَكَلَّمُ».

قوله: (واصطَلَيْتُ الحُرُوبَ) البيت^(١)، اصطلى بهذا الأمر: إذا قاسى حَرَّه وشِدَّتَه، يومٌ بِأَسَلٍ^(٢): شديد، ويومٌ قِطَاطٌ وقُمْطَرِيرٌ: شديد، واقْمَطَرٌ يَوْمُنًا: أي: اشتدَّ، والباسلُ: الشَّجَاعُ الذي اشتدَّ كُلوْجُه، وقوله: بِأَسَلِ الشَّرِّ، كقول الحماسي^(٣):

قَوْمٌ إِذَا الشَّرُّ أَبْدَى نَاجِدِيهِ لَهُمْ طَارُوا إِلَيْهِ زَرَفَاتٍ وَوُحْدَانًا

(١) للشاعر الجاهلي أسد بن ناعصة التنوخي، له ترجمة في «المؤتلف والمختلف» للأمدى، ص ٢٥٦-٢٥٧، وه الأعلام (١: ٢٩٨) للزركلي.

(٢) في (ف): «بأسه».

(٣) لم يعينه المرزوقي في «شرحه»، وفي «شرح التبريزي»: الحماسي هو الشاعر الجاهلي قُريظ بن أنيف. انظر: «شرح ديوان الحماسة» (١: ٢٠) للمرزوقي، و(١: ٥) للتبريزي.

﴿وَلَقَدْهُمْ نَصْرَةٌ وَسُرُورًا﴾ أي: أعطاهم بدل عبوس الفجار وحُزنهم نصرة في الوجوه وسُوراً في القلوب، وهذا يدل على أن اليوم موصوف بعبوس أهله ﴿وَمَا صَرُّوا﴾ بصبرهم على الإيثار. وعن ابن عباس رضي الله عنه: أن الحسن والحسين مريض، فعادهما رسول الله ﷺ في ناسٍ معه؛ فقالوا: يا أبا الحسن، لو نذرت على ولدك، فنذر علي وفاطمة وفضة جارية لهما إن برأ مما بهما، أن يصوموا ثلاثة أيام، فشفا وما معهم شيء، فاستقرض علي من شمعون الحثيري اليهودي ثلاثة أضوع من شعر، فطحن فاطمة صاعاً واختبرت خمسة أقراص على عديهم، فوضعوها بين أيديهم ليفطروا، فوقف عليهم سائل فقال: السلام عليكم أهل بيت محمد، مسكين من مساكين المسلمين، أطمعوني أطعمكم الله من موايد الجنة، فأثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء، وأصباحوا ضيماً؛ فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم، فأثروه؛ ووقف عليهم أسير في الثالثة، ففعلوا مثل ذلك؛ فلما أصبحوا أخذ علي رضي الله عنه بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله ﷺ، فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالقراخ من شدة الجوع، قال: ما أشد ما يسوؤني ما أرى بكم! وقام فانطلق معهم، فرأى فاطمة في محرابها قد التصق ظهرها ببطنها وغارت عيناها، فساء ذلك، فنزل جبريل وقال: خذها يا محمد، هنالك الله في أهل بيتك فأقرأه السورة.

قوله: (أي: أعطاهم بدل عبوس الفجار نصرة في الوجوه)، الراغب: «يُقال: لقيته بكذا إذا استقبلته به، قال تعالى: ﴿وَلْيَقْرَتْ فِيهَا تَحِيَّةٌ وَسَلَامٌ﴾ [الفرقان: ٧٥]، ﴿وَلَقَدْهُمْ نَصْرَةٌ وَسُرُورًا﴾، وُلِّقَ كذا، ﴿وَلَيْكَ لَتَلَقَى الْفَرَاتُ﴾ [النمل: ٦]، ﴿وَلْيَلْقَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]»^(١).

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٤٥.

فإن قلت: ما معنى ذكر الحرير مع الجنة؟ قلت: المعنى: وجزأهم بصبرهم على الإيثار وما يؤدي إليه من الجوع والعري بستاناً فيه مأكّل هنيء، وحريراً فيه ملبس بهيئ. يعني: أن هواءها معتدل، لا حرّ شمس يَحْمِي ولا شدة برد تؤذي. وفي الحديث: هواء الجنة سَجْسَج، لا حرّ فيه ولا قرّ. وقيل: الزمهرير القمر، وعن ثعلب: أنه في لغة طيء، وأنشد:

وَلَيْلَةُ ظِلَامِهَا قَدْ اعْتَكَرَ قَطَعْتُهَا وَالزَّمْهَرِيرُ مَا زَهَرَ

والمعنى: أن الجنة ضياءٌ فلا يحتاج فيها إلى شمس وقمر.

فإن قلت: «وَدَانِيَّةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا»، علام عطفْتُ؟ قلت: على الجملة التي قبلها؛ لأنها في موضع الحال من المجزئين؛ وهذه حالٌ مثلها عنهم، لرُجوع الضمير منها إليهم في «عليهم»، إلا أنها اسمٌ مفرد، وتلك جملةٌ في حكم مفرد، تقديره: غير رائي فيها شمساً ولا زمهريراً، ودانيةٌ عليهم ظلالها؛ ودخلت الواو للدلالة على أن الأمرين مجتمعان لهم، كأنه قيل: وجزأهم جنةً جامعين فيها بين البعد عن الحرّ والقرّ ودنو الظلال عليهم. وقرئ: «ودانية» بالرفع، على أن «ظلالها» مبتدأ، و«دانية» خبره، والجملة في موضع الحال؛ والمعنى: لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً، والحال أن ظلالها دانيةٌ عليهم؛

قوله: (وَلَيْلَةُ ظِلَامِهَا) البيت (١)، اعتكّر الظلام: اختلط كأنه تراكم بعضه على بعض من بطن انجلائه، وزهرت النار زهوراً: أضاءت، وأزهرتها أنا. يقول: ربّ ليلة شديدة الظلمة قَطَعْتُهَا بالسَّرى، والحال أن القمر ما طلع وما أضاء.

قوله: (والمعنى: لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً، والحال أن ظلالها دانية)، يُريد: أن «دانية»، إذا قرئت بالتصبي (٢) يكون الحال مفرداً؛ فالواو للعطف على الحال المتقدمة. وإذا

(١) لم أعتد إلى قائله.

(٢) وهي قراءة الجمهور.

وَيَجُوزُ أَنْ تُجْعَلَ ﴿تُشْكِكِينَ﴾ و﴿لَا يَرَوْنَ﴾ و﴿وَدَانِيَةً﴾ كُلُّهَا صِفَاتٍ لِـ﴿جَنَّةٍ﴾. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿وَدَانِيَةً﴾ مَعْطُوفَةً عَلَى ﴿جَنَّةٍ﴾، أَيْ: وَجَنَّةٌ أُخْرَى دَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا، عَلَى أَنَّهُمْ وَعِدُوا جَنَّتَيْنِ، كَقَوْلِهِ ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ [الرحمن: ٤٦]، لِأَنَّهُمْ وَصَفُوا بِالْخَوْفِ: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا﴾ [الإنسان: ١٠].

فَإِنْ قُلْتَ: فَعَلَامَ عُطِفَ ﴿وَذُلِّلَتْ﴾؟ قُلْتُ: هِيَ، إِذَا رَفَعْتَ ﴿وَدَانِيَةً﴾، جَمْلَةً فَعَلِيَّةً مَعْطُوفَةً عَلَى جَمْلَةٍ ابْتِدَائِيَّةٍ، وَإِذَا نَصَبْتَهَا عَلَى الْحَالِ، فَهِيَ حَالٌ مِنْ «دَانِيَةٍ»، أَيْ: تَذْنُو ظِلَالُهَا عَلَيْهِمْ فِي حَالٍ تَذْلِيلٍ قَطُوفِهَا لَهُمْ، أَوْ مَعْطُوفَةً عَلَيْهَا عَلَى: وَدَانِيَةٍ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا، وَمُذَلَّلَةٌ قَطُوفُهَا؛ وَإِذَا نَصَبْتَ ﴿وَدَانِيَةً﴾ عَلَى الْوَصْفِ، فَهِيَ صِفَةٌ مِثْلُهَا؛ أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ: جَنَّةٌ ذُلِّلَتْ قَطُوفُهَا كَانَ صَحِيحاً.....

فُرِثَ بِالرَّفْعِ ^(١) تَكُونُ الْجَمْلَةُ الْأَسْمِيَّةُ حَالاً؛ فَالْوَاوُ لِلْحَالِ لَا لِلْعُطْفِ، وَذُو الْحَالِ الضَّمِيرُ فِي ﴿لَا يَرَوْنَ﴾، وَالْحَالُ مُتَدَاخِلَةٌ لِأَنَّ ﴿تُشْكِكِينَ﴾ قِيلَ: حَالٌ مِنْ مَفْعُولٍ ﴿وَجَزَّهَتْهُمُ﴾، وَ﴿لَا يَرَوْنَ﴾ مِنْ ضَمِيرٍ ﴿تُشْكِكِينَ﴾ ^(٢). وَإِنَّمَا قِيلَ: ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ﴾، وَلَمْ يَقُلْ: مِنْهُمْ، لِأَنَّ الظَّلَالَ عَالِيَةً عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ: (أَنْ تُجْعَلَ ﴿تُشْكِكِينَ﴾ و﴿لَا يَرَوْنَ﴾)، قِيلَ: فِي جَعْلٍ ﴿تُشْكِكِينَ﴾ صِفَةً ضَعْفٌ، لِأَنَّهُ حَيْثُ جَارٍ عَلَى غَيْرٍ مَن هُوَ لَهُ، فَكَانَ يَجِبُ إِبْرَارُ الضَّمِيرِ.

قَوْلُهُ: (جَمْلَةً فَعَلِيَّةً مَعْطُوفَةً عَلَى جَمْلَةٍ ابْتِدَائِيَّةٍ)، فِيهِ لَطِيفَةٌ، وَهِيَ أَنَّ اسْتِدَامَةَ الظِّلِّ مَطْلُوبَةٌ هُنَاكَ. وَأَمَّا التَّذْلِيلُ ^(٣) لِلْقَطْفِ، فَهُوَ عَلَى التَّجَدُّدِ شَيْئاً غَبَّ شَيْءٌ ^(٤)، قَالَ الرَّحَّاجُ: «كَلِمَا أَرَادُوا أَنْ يَقْطَعُوا شَيْئاً مِنْهَا ذُلِّلَ لَهُمْ وَدَنَا مِنْهُمْ، فَعَوْداً كَانُوا أَوْ مُضْطَجِعِينَ أَوْ قِيَاماً» ^(٥).

(١) وَهِيَ قِرَاءَةُ أَبِي حَيَّوَةَ، كَذَا فِي «الْبَحْرِ الْمَحِيْطِ» (٨: ٢٩٨) لِأَبِي حَيَّانٍ.

(٢) انْظُرْ: «التَّبْيَانُ» (٢: ١٢٥٩) لِلْعَكْبَرِيِّ.

(٣) فِي (ف): «التَّذْلِيلُ»، وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

(٤) فِي (ط): «شَيْئاً بَعْدَ شَيْءٍ»، وَفِي (ف): «شَيْئاً فَشَيْئاً».

(٥) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٥: ٢٦٠).

وتذليلُ القُطوف: أن تُجعل ذُلَالاً لا تَمْتَنِعُ على قُطافِها كيف شاؤوا! أو تُجعل ذليلةً خِمْ خاضعةً مُتَقاصِرةً، من قولهم: حائِطٌ ذليلٌ، إذا كان قصيراً. ﴿قَوَارِيرًا﴾ قَوَارِيرٌ: قُرْنَا غَيْرَ مُنَوْنِينَ، وبتنوين الأول، وبتنوينها. وهذا التنوينُ بدلٌ من ألفِ الإِطلاق، لأنه فاصلةٌ؛ وفي الثاني لِإِتباعِهِ الأول، ومعنى ﴿قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ﴾ أنها مخلوقةٌ من فضة، وهي مع بياضِ الفِضَّةِ وحُسْنِها في صفاءِ القواريرِ وشَفِيفِها.

قوله: (أو تُجَعَلْ ذليلةً)، قال: الأول: مِنَ الذَّلِّ، والثاني: مِنَ الذِّلَّةِ؛ بالضمِّ. قال ابنُ جني في قوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ﴾ [الإسراء: ٢٤] بالضمِّ والكسرِ في «الذَّلِّ»: «الذَّلُّ بالكسرِ: في الدَّابةِ؛ ضِدُّ الصَّعوبةِ، وبالضمِّ: لِلإنسانِ وهو ضِدُّ العِزِّ؛ كأنهم فَرَّقُوا، لأنَّ ما يَلْحَقُ الإنسانَ أَكْبَرُ قَدْرًا مِمَّا يَلْحَقُ الدَّابةَ، فاختاروا الضمَّةَ لِقُوَّتِها لِلإنسانِ، والكسرةَ لضعفِها للدَّابةِ، ولا تَسْتَنَكِرُ مثل هذا»^(١).

قوله: (قُرْنَا غَيْرَ مُنَوْنِينَ، وبتنوين الأول، وبتنوينهما)، «نافعٌ والكسائيُّ وأبو بكرٍ: بتنوينها، ووقفوا عليهما بالألف. وابنُ كثيرٍ: في الأولِ بالتَّنينِ ووقفَ عليه بالألف، والثاني بغيرِ تنوين ووقفَ عليه بغيرِ ألف، والباقونَ: بغيرِ تنوينَ فيهما، ووقفَ حمزةٌ عليها بغيرِ ألف، ووقفَ هشامٌ عليهما بالألفِ صِلَةً لِلْفَتْحَةِ، ووقفَ الباكونَ - وهم أبو عمرو وحفصُ وابنُ ذَكْوَانَ - على الأولِ بالألف، وعلى الثاني بغيرِ ألف»، قاله صاحبُ «التيسير»^(٢).

وقال الزجاج: «مَنْ صَرَفَ الأولُ فَلاتَهُ رَأْسُ آيةٍ، وَمَنْ صَرَفَ الثاني أَتبعَ اللَّفْظَ اللَّفْظَ، لأنَّ العربَ رُبَّمَا قَلَبَتْ إعرابَ الشَّيْءِ لِيتَّبعَ اللَّفْظُ اللَّفْظَ، فيقولون: هذا جُحْرٌ صَبَّ حَرِبٌ؛ وإِنَّا الحَرِبُ مِنْ نعتِ الجُحْرِ»^(٣).

(١) «المحتسب» (٢: ١٧) لابن جني.

(٢) انظر: «التيسير في القراءات السبع» للداني، ص ٢١٧-٢١٨.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٠).

فإن قلت: ما معنى «كانت»؟ قلت: هو من «يكون» في قوله ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ١١٧]، أي: تَكُونَتْ قوارير، بتكوين الله تفخيماً لتلك الخَلْقَةِ العَجِيبَةِ الشَّانِ، الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين. ومنه «كان» في قوله: ﴿كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا﴾، وقُرئ «قواريرُ من فضة» بالرفع على: هي قوارير ﴿مَدْرُوهَا﴾: صفة لـ «قوارير من فضة»؛ ومعنى تقديرهم لها: أنهم قَدَرُوهَا في أنفسهم أن تكونَ على مقادير وأشكالٍ على حَسَبِ شهواتهم، فجاءت كما قَدَرُوا. وقيل: الضميرُ للطائفتين بها، دَلَّ عليهم قوله ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِم﴾ [الإنسان: ١٥]، على أنهم قَدَرُوا شرايها على قَدْرِ الرِّي، وهو الدُّلُّ للشارب لكونه على مقدار حاجته لا يَفْضُلُ عنها ولا يَعْجُز. وعن مجاهد: لا تَفِيضُ ولا تَغْيِضُ. وقُرئ: «قَدَرُوهَا» على البناء للمفعول، ووجهه أن يكونَ من: قَدَر، منقولاً من: قَدَر، تقول: قَدَرْتُ الشيءَ وَقَدَرْنِي فلان؛ إذا جَعَلْتَ قَادِرَ له. ومعناه: جَعَلُوا قَادِرِينَ لها كما شَاؤُوا.

قوله: (أي: تَكُونَتْ^(١) قوارير)، «قوارير»: حال، كما يُقال: خُلِقَتْ قوارير^(٢).

قوله: (وقيل: الضميرُ للطائفتين)، أي: الواو في ﴿مَدْرُوهَا﴾^(٣)، وفي معناه أُنشِدَ المصنّف لأبي تمام:

فَلَوْ صَوَّرْتُ نَفْسَكَ لَمْ تَرُدْهَا
عَلَى مَا فِيكَ مِنْ كَرَمِ الطَّبَاعِ^(٤)

قوله: (ووجهه أن يكونَ من قَدَر، منقولاً من قَدَر)، قَالَ صَاحِبُ «الكشف»: «أَوْ هُوَ مِنَ الْمَقْلُوبِ، عَلَى تَقْدِير: قَدَرْتُ عَلَيْهِم، أَي: عَلَى رَبِّهِمْ، كَمَا قَالُوا: إِذَا طَلَعَتِ الْجُوزَاءُ انْتَصَبَ الْعُودُ عَلَى الْجِزْبَاءِ، أَي: انْتَصَبَ الْجِزْبَاءُ عَلَى الْعُودِ»^(٥).

(١) في (ف): «تَكَبَّرَتْ».

(٢) وهو إشارة إلى أن «كان» تامة.

(٣) في الأصول الخطية: «وقدروا».

(٤) «ديوان أبي تمام بشرح التبريزي» (٢: ٩٢).

(٥) «كشف المشكلات» للباقرلي (٢: ١٤١٠).

وأطلق لهم أن يُقدِّروا على حَسَبِ ما اشتهَوْا، سُمِّيتِ العَيْنُ زَنْجِيلاً لَطْعَمِ الزَّنْجِيلِ فيها، والعَرَبُ تَسْتَلْذُهُ وَتَسْتَطِيبُهُ. قَالَ الْأَعْشَى:

كَأَنَّ الْقَرْنُفَلَ وَالزَّنْجِيَّ ——— لَبَّ بَاتَا فِيهَا وَأَزْيَا مَشُورَا

وقال المَسِيَّبُ بْنُ عَلَسٍ:

وَكَأَنَّ طَعْمَ الزَّنْجِيلِ بِهِ إِذْ ذُقْتُهُ وَسُلَافَةَ الْخَمْرِ

و﴿سَلِيلًا﴾ لسلاسة انحذارها في الحلق وسهولة مَسَاغِهَا، يعني أنها في طعم الزَّنْجِيلِ وليس فيها لذعة، ولكن نقيض اللذع وهو السلاسة.

قوله: (وَأَزْيَا مَشُورَا)، أي: عَسَلًا مُسْتَحْرَجًا مِنْ بَيْتِ النَحْلِ.

قوله: (وقال المَسِيَّبُ بْنُ عَلَسٍ)، قيل: اسمه عمرو^(١)، وإِنَّا لَقَبُّ بِالْمَسِيَّبِ، لأنَّ أباه أعطاه إِبْلَازَ عَاهَا، فَأَهْبَلَ أَصْرَتَهَا، فقال له: أَحَقُّ أَسْنَانِكَ الْمَسِيَّبِ. الْأَصْرَةُ: جَمْعُ صَرَارٍ، وهو ما يُصَرُّ بِهِ الضَّرْعُ، ومعنى أَهْبَلَ أَصْرَتَهَا: عَطَّلَ الْحَبَالَ الَّتِي يُصَرُّ بِهَا ضَرْعُ النَاقَةِ. والضميرُ في «به» في قوله:

وَكَأَنَّ طَعْمَ الزَّنْجِيلِ بِهِ

للفم، يَصِفُ قَمَّ امْرَأَةٍ.

قوله: (وسُلَافَةُ الْخَمْرِ)، السُّلَافُ: السَّائِلُ مِنَ عَصِيرِ الْعِنَبِ قَبْلَ أَنْ يُعْصَرَ. وقيل: السُّلَافَةُ أَوَّلُ وَلِكُلِّ شَيْءٍ عَصْرَتُهُ^(٢).

قوله: (وليس فيها لَذْعَةٌ)، اللَذْعُ - بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ وَالْعَيْنِ الْمُهْمَلَةِ -: هو الإحراق.

(١) وقيل: اسمه زهير، شاعر جاهلي، كان أحدَ الْمُقَلِّينَ الْمُفْضِلِينَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. انظر: «الأعلام» (٧: ٢٢٥) للزركلي.

(٢) انظر: «الصحاح» (٤: ١٣٧٧ - مادة سلف) للجوهري.

يقال: شراب سَلْسَلٌ وسَلْسَالٌ وسَلْسِيلٌ، وقد زِيدَتِ الباءُ في التركيبِ حتى صارت الكلمةُ مُحاسيةً، ودَلَّتْ على غايةِ السَّلاسةِ، قال الرَّجَاجُ: السَّلْسِيلُ في النِّعَةِ صِفَةٌ إِذَا كَانَ فِي غَايَةِ السَّلاَسَةِ. وقُرئ: «سَلْسِيلٌ» على منع الصَّرفِ، لاجتماعِ العِلْمِيَّةِ والتَّأْنِيثِ. وقد عَزَّوْا إلى عَلِيٍّ بنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ مَعْنَاهُ: سَلٌّ سَبِيلاً إِلَيْهَا، وَهَذَا غَيْرُ مُسْتَقِيمٍ عَلَى ظَاهِرِهِ، إِلَّا أَنْ يَرَادَ أَنْ جُمْلَةً قَوْلِ الْقَائِلِ: سَلٌّ سَبِيلاً، جُعِلَتْ عَلَماً لِلْعَيْنِ، كَمَا قِيلَ: تَأْبَطُ شَرَأً؛ وَذَرَى حَباً؛ وَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَشْرَبُ مِنْهَا.....

قوله: (وقد عَزَّوْا إلى عَلِيٍّ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ) إلى آخره، رَوَى مُحِبُّي السُّنَّةِ عَنْ مُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ: «سُمِّيَتْ سَلْسِيلًا لِأَنَّهَا تَسِيلُ عَلَيْهِمْ فِي الطَّرِيقِ وَفِي مَنَازِلِهِمْ، تَنْبُعُ مِنْ أَصْلِ الْعَرْشِ مِنْ جَنَّةِ عَدْنٍ إِلَى أَهْلِ الْجَنَانِ، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿قَسَيْ﴾. وَأَمَّا إِذَا جُعِلَتْ صِفَةً كَمَا قَالَ الرَّجَاجُ، فَمَعْنَى ﴿قَسَيْ﴾: تَوَصَّفَ»^(١). الرَّاعِبُ: «سَلُّ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ تَزْعُهُ، كَسَلَّ السَّيْفُ مِنَ الْخِمْدِ. وَتَسَلَّ الشَّيْءُ: اضْطَرَبَ، كَأَنَّهُ تُصَوَّرُ مِنْهُ تَسَلُّلٌ مُتَرَدِّدٌ، فَدَدَ لَفْظُهُ تَنْبِيهاً عَلَى تَرَدُّدِ مَعْنَاهُ، وَمِنْهُ السَّلْسِيلَةُ. وَمَاءٌ سَلْسَلٌ: مُتَرَدِّدٌ فِي مَقَرِّهِ»^(٢) حَتَّى صَفَا، قَالَ:

أَشْهَى إِلَيَّ مِنَ الرَّحِيقِ السَّلْسَلُ^(٣)

وقوله: ﴿سَلْسِيلًا﴾، أَي: سَهْلًا لَذِيذًا سَلِسًا، وَقِيلَ: هُوَ مُرَكَّبٌ مِنْ سَلٍّ سَبِيلاً كَالْبِسْمَلَةِ، وَقِيلَ: اسْمٌ لِكُلِّ عَيْنٍ سَرِيعِ الْجَزْيَةِ. وَأَسْلَةُ اللِّسَانِ: طَرَفُهَا»^(٤).

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٧) للبغوي، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦١).

(٢) في (ف): «مُقَوَّرُهُ».

(٣) عجز بيت لأبي كبير الهذلي، وصدره:

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشِّبَابِ، وَذَكَرُهُ

انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١٠٦٩).

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٤١٨، ٤١٩.

إِلَّا مَنْ سَأَلَ إِلَهًا سَبِيلًا بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَهُوَ مَعَ اسْتِقَامَتِهِ فِي الْعَرَبِيَّةِ تَكَلَّفَ وَابْتَدَعَ؛
وَعَزَّوْهُ إِلَى مِثْلِ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبَدَ، وَفِي شَعْرِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ:

سَلَّ سَبِيلًا فِيهَا إِلَى رَاحَةِ النَّفْسِ بِرَاحِ كَأَنَّهَا سَلَّ سَبِيلًا

و﴿عَيْنًا﴾ بَدَلًا مِنْ ﴿زَنْجِيلاً﴾، وَقِيلَ: تُخْرَجُ كَأَسْهُمٍ بِالزَّنَجِيلِ بَعِيْنِهِ. أَوْ يَخْلُقُ اللَّهُ طَعْمَهُ فِيهَا، وَ﴿عَيْنًا﴾ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ مَبْدَلَةٌ مِنْ ﴿كَأَسًا﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ: وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأَسًا كَأَسَ عَيْنٍ، أَوْ مَنْصُوبَةٌ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ؛ شُبِّهُوا فِي حُسْنِهِمْ وَصَفَاءِ أَلْوَانِهِمْ وَابْتِنَائِهِمْ فِي مَجَالِسِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ بِاللُّوْلُؤِ الْمُنْتَوِرِ. وَعَنِ الْمَأْمُونِ: أَنَّهُ لَيْلَةَ زُفْتٍ إِلَيْهِ بُورَانُ بِنْتُ الْحُسَيْنِ بْنِ سَهْلٍ وَهُوَ عَلَى بَسَاطٍ مَنَسُوجٍ مِنْ ذَهَبٍ وَقَدْ نَثَرَتْ عَلَيْهِ نِسَاءً دَارَ الْخِلَافَةِ اللَّوْلُؤُ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ مُتَوَرِّعًا عَلَى ذَلِكَ الْبَسَاطِ، فَاسْتَحْسَنَ الْمَنْظَرَ وَقَالَ: اللَّهُ دَرَّ أَبِي ثَوَاسٍ، كَأَنَّهُ أَبْصَرَ هَذَا حَيْثُ يَقُولُ:

كَأَنَّ صُغْرَى وَكُتْبَرَى مِنْ فَوَاقِعِهَا حَضْبَاءُ دُرٍّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ

قَوْلُهُ: (وَفِي شَعْرِ بَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ)، ذَكَرَ فِي «الْيَتِيمَةِ» أَنَّهُ لِحَسَنِ^(١) بْنِ مَطْرَانَ الشَّاشِيِّ^(٢).

قَوْلُهُ: (و﴿عَيْنًا﴾ بَدَلًا مِنْ ﴿زَنْجِيلاً﴾)، وَقَدْ مَضَى مِثْلُ هَذَا الْإِبْدَالِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ كَأَنَّ كَاتٍ مِرَاجُهَا كَكُفُورًا﴾ [الْإِنْسَان: ٥].

قَوْلُهُ: (كَأَنَّ صُغْرَى وَكُتْبَرَى مِنْ فَوَاقِعِهَا^(٣))، «فَوَاقِعُهَا»: جَمْعُ فَاقِعَةٍ، وَهِيَ الْحَبَابَةُ عَلَى وَجْهِ الْخَمْرِ وَالْمَاءِ، وَالضَّمِيرُ فِي «فَوَاقِعِهَا» يَعُودُ إِلَى الْحَمْرِ، قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ: «صُغْرَى وَكُتْبَرَى غَيْرُ جَائِزٍ؛ فَإِنَّ «فُعْلًا» أَفْعَلُ لَا يَجُوزُ نَزْعُ اللَّامِ مِنْهَا، وَإِنَّمَا يَجُوزُ مِنْ «فُعْلَى» الَّتِي لَا «أَفْعَلُ» لَهَا

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةُ: «لِحَسَنِ».

(٢) انْظُرْ: «يَتِيمَةُ الذَّهَرِ فِي مَحَاسِنِ أَهْلِ الْعَصْرِ» (٤: ١٣٤) لِلشَّعَالِيِّ.

(٣) الْبَيْتُ لِأَبِي ثَوَاسٍ، انْظُرْ: «دِيْوَانُهُ»، ص ٢٤٣.

نحو حُبْلٍ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ «فُعْلٌ» أَفْعَل مضافاً، وهاهنا قد عَرِيتْ عن اللام والإضافة^(١).
وأجاب صاحب «الفلک الدائر»: «إِنَّا وَجَدْنَا «فُعْلٌ» أَفْعَل في غير موضع، واردةً بغير لام ولا إضافة، قال الراجز:

في سَعْيٍ دُنْيَا طَالَمَا قَدْ مُدَّتْ^(٢)

وقال الآخر:

لَا تَبْخَلَنَّ بِدُنْيَا وَهِيَ مُقْبِلَةٌ^(٣)

والآخر:

وإِنْ دَعَوْتَ إِلَى جُلَى وَمَكْرُمَةٍ^(٤)

(١) «المثل السائر» (١: ٤٧) لابن الأثير.

(٢) الراجز العجّاج، وقبله:

مِنْ تُزَلِّ إِذَا الْأُمُورُ عَبَّتْ

انظر: «ديوانه»، ص ٥. وقد استشهد به الزمخشري عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَكِرَ﴾ [طه: ٦٩].

انظر: «الكشاف» (١٠: ٢٠٧).

(٣) عجزه:

فَلَيْسَ يُنْقِصُهَا التَّبَذِيرُ وَالسَّرْفُ

وبعده:

فَإِنْ تَوَلَّيْتُ فَأَحْرَى أَنْ تَحْمَدَ بِهَا فَالْحَمْدُ مِنْهَا إِذَا مَا أَذْبَرْتَ خَلَفْتُ

لم أهدِ إلى قائلها، وقد أنشدهما حجة الإسلام في «الإحياء» (٣: ٣٣٧) في حديث له عن فضيلة السّخاء، وفي معناهما قول الإمام علي: «إِذَا أَقْبَلْتُ عَلَيْكَ الدُّنْيَا فَأَنْفَقَ مِنْهَا فَإِنَّمَا لَا تَقْنَى، وَإِذَا أَذْبَرْتَ عَنْكَ فَأَنْفَقَ مِنْهَا فَإِنَّمَا لَا تَبْقَى»، وكان الكلمتين من وحي كلمة الإمام كرم الله وجهه.

(٤) عجزه:

وقيل: شُبِّهُوا بِاللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ إِذَا نُثِرَ مِنْ صَدْفِهِ، لَأَنَّهُ أَحْسَنُ وَأَكْثَرُ مَاءً ﴿رَأَيْتَ﴾ ليس له مفعولٌ ظاهرٌ ولا مقدرٌ ليشيعَ ويعم، كأنه قيل: وإذا أوجدت الرؤيةَ ثمَّ، ومعناه: أَنْ بَصَرَ الرَّائِي أَيْنَمَا وَقَعَ لَمْ يَتَعَلَّقْ إِدْرَاكُهُ إِلَّا بِنَعِيمٍ كَثِيرٍ وَمُلْكٍ كَبِيرٍ، و﴿ثُمَّ﴾ في موضع النصبِ على الظرف، معناه: في الجنة. وَمَنْ قَالَ: معناه: «ما ثَمَّ» فقد أخطأ، لأنَّ ﴿ثُمَّ﴾ صلةٌ لـ «ما»، ولا يجوزُ إسقاطُ الموصولِ وتركُ الصلةِ.

وقالوا: طَوْبَى لَكَ. وفي البيتِ وَجْهٌ آخَرُ، وهو أَنْ يُجْعَلَ «مَنْ» في قوله: مِنْ قَوَاعِهَا، زائدةٌ على مذهبِ الأخفشِ في الواجب، كقوله تعالى: ﴿فِيهَا مِنْ بَرٍّ﴾ [النور: ٤٣]، فعلى هذا هي مضافةٌ في البيت^(١).

قوله: (وقيل: شُبِّهُوا بِاللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ إِذَا نُثِرَ مِنْ صَدْفِهِ)، وعلى هذا: التشبيهُ في حكمِ المفردِ لأنهم شُبِّهُوا بِاللُّؤْلُؤِ، المخصوص^(٢). روى تَحْيِي السُّنَّة عَنْ عَطَاء: «يُرِيدُ فِي بِيَاضِ اللَّؤْلُؤِ وَحُسْنِهِ، وَاللُّؤْلُؤُ إِذَا نُثِرَ مِنَ الْخَيْطِ عَلَى الْبَسَاطِ، كَانَ أَحْسَنَ مِنْهُ مَنْظُومًا»^(٣). وعلى الأولِ مُرْكَبٌ، والوجهُ مُتَعَدِّدٌ؛ لِأَنَّ الْإِنْثَاء^(٤) على الثاني غيرُ مَنْظُورٍ إليه. ويجوزُ أَنْ يَكُونَ مُرْكَبًا لِتَصَوُّرِ النُّثْرِ مِنَ الصَّدْفِ مَعَ تَصَوُّرِهِ، ومنه قولُ البُخْتَرِيِّ:

إِذَا نَظَّوْنَ شُفُوفَ الرِّيطِ آوَنَةً فَشَرَّنَ عَنْ لُؤْلُؤِ الْبَحْرَيْنِ أَصْدَاقًا^(٥)

شَبَّهَ أَجْسَادَهُنَّ إِذَا خَلَعْنَ ثِيَابَهُنَّ، بِلُؤْلُؤٍ قُشِّرَ عَنْهُ الصَّدْفُ.

= من قصيدة لبعض بني قيس بن ثعلبة، مطلعها:

إِنَّا نَحْمِلُوكَ يَا سَلْمَى فَحِينَا وَلِإِنْ سَقِيَتْ كِرَامُ النَّاسِ فَاسْقِينَا

انظر: «شرح الحماسة» (١: ٧٥) للمرزوقي.

(١) «الفلك الدائر على المثل السائر» (٤: ٤٣) لابن أبي الحديد، ضميمة «المثل السائر».

(٢) في (ح) و(ف): «باللؤلؤ هذا هي مضافة في البيت المخصوص»، وفيه خلل ظاهر.

(٣) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٧).

(٤) في (ف): «الانثاء».

(٥) «ديوانه» (٣: ١٣٨٠).

﴿كَبِيرًا﴾ واسعاً وهنيئاً.

يروى: «إن أدنى أهل الجنة منزلةً يَنْظُرُ في مُلكِهِ مسيرة ألف عام، يرى أقصاه كما يرى أدناه». وقيل: لا زوال له، وقيل: إذا أرادوا شيئاً كان. وقيل: تُسَلِّمُ عليهم الملائكة ويستأذنون عليهم. قُرئ: «عَالِيَهُم» بالسكون، على أنه مبتدأ خبره ﴿ثِيَابٌ سُندُسٍ﴾، أي: ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس. و«عَالِيَهُم» بالنصب، على أنه حال من الضمير في ﴿يَنْظُرُونَ عَلَيْهِمْ﴾ أو في ﴿حَبِيبَتُهُمْ﴾.....

قوله: ﴿كَبِيرًا﴾: واسعاً وهنيئاً، قيل: المراد بالواسع امتداده في الطول والعرض، وبالهنيء سلامته عما يُنْغَص. ثُمَّ حَقَّقَ الأوَّل بقوله: «يُروى: أن أدنى» إلى آخره، والثاني بقوله: «لا زوال له»؛ وذلك أن التعممة إذا كانت في معرض الزوال، لا يتلذذ به صاحبه، ولا يستبشر به الاستبشار التام، قال:

أشدُّ الغمِّ عندي في سرورٍ تيقنَ عنه صاحبه انتقالاً^(١)

وإنما فُسر الكبير بالواسع الهنيء لإطلاقه، فأعبره من جهة اللفظ والمعنى.

وأما رواية قوله: «إن أدنى أهل الجنة منزلةً»، [فقد]^(٢) مضى تحريمه في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٣]، قال القاضي: «وللمعارف أكبر من ذلك، وهو أن تنقش نفسه بجلايا الملك وخفايا الملكوت، فيستضيء بأنوار قدس الجبروت»^(٣).

قوله: قُرئ: «عَالِيَهُم» بالسكون، نافع وحزنة: «عَالِيَهُم»، بإسكان الياء وكسر الهاء، والباقون: بفتح الياء وصم الهاء^(٤).

(١) البيت للمنتبي، انظر: «العرف الطيب» (١: ٢٩١).

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٢٩)؛ قاله في تفسير الآية (٢٠) من سورة الإنسان.

(٤) بإسكان الياء، على الابتداء وخبره ﴿ثِيَابٌ سُندُسٍ﴾، وفتح الياء على الحال. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٠.

أي: يطوف عليهم ولدانٌ عالياً للمطوف عليهم ثياب، أو حَبِيبَتَهُمْ لَوْلُواً عالياً لهم ثياب سُندس. ويجوزُ أن يراد: رأيت أهل نعيم ومثلُك عليهم ثياب. و«عاليَتَهُمْ»: بالرفع والنصبِ على ذلك. و«عَلَيْهِمْ». و«خُضْرُ وَاسْتَبْرَقُ» بالرفع، حملاً على الثياب، بالجر على السُّندس. وقُري: «واستبرق» نصباً في موضع الجرِ على مَنع الصرفِ لأنه أعجمي، وهو غلطٌ لأنه نكرةٌ يدخله حرفُ التعريف؛ تقول: الإِستبرق، إلا أن يزعم ابنُ محيصن أنه قد يجعلُ علماً لهذا الضربِ من الثياب.

قوله: (أَوْ حَبِيبَتَهُمْ لَوْلُواً عالياً لهم ثياب)، عطفٌ على «وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ»، وهما لَفٌّ ونَثْرٌ لما لَفَّ أولاً في الحالين. والفرقُ أنه إذا كَانَ حالاً من ضمير «عَلَيْهِمْ»، وهُم المؤمنون، كَانَ للمؤمنين ثياب، وهو المرادُ من قوله: «لِلْمَطُوفِ عَلَيْهِمْ ثياب». وإذا كَانَ من ضمير «حَبِيبَتَهُمْ»، كَانَ على الغلمانِ ثياب، وإليه أشارَ بقوله: «لَهُمْ ثياب»، على الابتداء والخبر. «الانتصاف»: «في هذا نَظَرٌ، لأنه جَعَلَهُ داخلاً في مضمونِ الحِساب، وكيف هذا وهم لا يسرون السُّندسَ حقيقةً، بخلافِ كونهم لَوْلُواً، فإنه تَشْبِيهُ وتَمَثِيلٌ»^(١).

قوله: (و«عاليَتَهُمْ»: بالرفع والنصبِ على ذلك)، أي: على المذكورِ مِنْ وَجْهِ الرَّفْعِ^(٢) والنَّصْبِ^(٣).

قوله: (و«عليهِمْ»)، أي: وقُري: «عليهِمْ»^(٤)، مكان: «عاليَتَهُمْ».

قوله: (و«خُضْرُ وَاسْتَبْرَقُ»، بالرفع)، حفصٌ: برفعِهما، وابنُ كثيرٍ وأبو بكرٍ: بخفضِ

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٧٣).

(٢) بالرفع قراءة ابن مسعود، قال الفراء: «وهي حجةٌ لمن أرسل الياء وسكنها» «معاني القرآن» (٣: ٢١٩)، وانظر: «إعراب القرآن» (٥: ٦٧) لابن النحاس.

(٣) بالنصب قراءة الأعمش، وهي بمنزلة قراءة مَنْ قرأ: «خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ» و«خَيْمَةً أَنْصَرُّهُمْ» [القلم: ٤٣، المعارج: ٤٤]. انظر: «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣٥٥) لأبي علي الفارسي.

(٤) قراءة مجاهد وابن سيرين، انظر: «إعراب النحاس» (٥: ٦٧) لابن النحاس، و«البحر المحيط» (٨: ٣٠٠) لأبي حيان.

وَقُرِئَ «وَأَسْتَبْرَقَ»، بوصلِ الهمزة والفتح، على أنه مسمًى باستفعل من البريق، وليس بصحيح أيضاً، لأنه مُعَرَّبٌ مشهورٌ تُعْرِيه، وأنَّ أصله: اسْتَبْرَه. ﴿وَحُلُّوْا﴾ عطف على ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ [الإنسان: ١٥].

فإن قلت: ذَكَرْ هَاهُنَا أَنَّ أَسَاوَرَهُمْ مِنْ فِضَّةٍ، وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ أَنَّهَا مِنْ ذَهَبٍ.

قلتُ: هَبْ أَنَّهُ قِيلَ وَحُلُّوْا أَسَاوَرَ مِنْ ذَهَبٍ وَمِنْ فِضَّةٍ، وَهَذَا صَحِيحٌ لَا إِشْكَالَ فِيهِ، عَلَى أَنَّهُمْ يُسَوِّرُونَ بِالْجَسَنِ: إِمَّا عَلَى الْمَعَاقِبَةِ، وَإِمَّا عَلَى الْجَمْعِ، كَمَا تُزَاوِجُ نِسَاءَ الدُّنْيَا بَيْنَ أَنْوَاعِ الْحُلِيِّ وَتَجْمَعُ بَيْنَهَا، وَمَا أَحْسَنَ بِالْمَعْصَمِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ سِوَارَانِ: سِوَارُ مِنْ ذَهَبٍ، وَسِوَارُ مِنْ فِضَّةٍ! ﴿بَشْرَاكَ طَهُورًا﴾ لَيْسَ بِرَجَسٍ كَخَمْرِ الدُّنْيَا؛ لِأَنَّ كَوْنَهَا رَجَسًا بِالشَّرْعِ لَا بِالْعَقْلِ، وَلَيْسَتْ الدَّارُ دَارَ تَكْلِيفٍ.

الأولُ وَرَفَعَ الثَّانِي، وَابْنُ عَامِرٍ وَأَبُو عَمْرٍو: بِرَفْعِ الْأَوَّلِ وَخَفَضِ الثَّانِي، وَحِزَّةُ الْكِسَائِيُّ: بِخَفْضِهَا^(١).

قوله: (كَمَا تُزَاوِجُ)، بِالتَّاءِ وَالزَّايِ وَالْجِيمِ، وَيُرْوَى: «تُرَاوِحُ»، بِالرَّاءِ وَالْحَاءِ.

الجوهري: «الْمُرَاوِحَةُ فِي الْعَمَلَيْنِ: أَنْ يَعْمَلَ هَذَا مَرَّةً وَهَذَا مَرَّةً». «كَمَا تُزَاوِجُ» تَشْرُ لِقَوْلِهِ: «عَلَى الْمَعَاقِبَةِ»، وَتَجْمِيعٌ لِقَوْلِهِ: «عَلَى الْجَمْعِ».

قوله: (بِالشَّرْعِ لَا بِالْعَقْلِ)، خَبَرٌ لِـ «أَنَّ»، يُرِيدُ أَنْ كَوْنَ الْخَمْرِ رَجَسًا ثَابِتٌ بِحُكْمِ الشَّرْعِ ابْتِلَاءً، لِأَنَّ^(٢) فِيهَا مَا يُنَجِّسُهُ الْعَقْلُ مِنَ الْقَاذُورَاتِ. وَالْآخِرَةُ لَيْسَتْ دَارَ ابْتِلَاءٍ وَاخْتِبَارٍ، بَلْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي الْأَنْفُسُ وَتَلْذُّ الْأَعْيُنَ، فَعُلِيَ هَذَا: مَعْنَى «طَهُورًا» رَفَعَ الْمَانِعَ الشَّرْعِيَّ.

(١) انظر حجتهم في هذه الوجوه: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٠-٧٤١، و«الحجة للقراء السبعة»

(٦: ٣٥٧-٣٦١) لأبي علي الفارسي.

(٢) في (ح): «لَا أَنَّ»، وليس بصواب.

أو لأنه لم يُعَصَّر فتمسَّه الأيدي الوَضَرَة، وتدوَّسُه الأقدام الدَنَسَة، ولم يُجْعَل في الدَنَانِ والأباريق التي لم يُعَنْ بتنظيفها. أو لأنه لا يَوُولُ إلى النجاسة لأنه يَرشُحُ عرقاً من أبدانهم له ريحٌ كريح المسك. أي: يقال لأهل الجنة ﴿إِنَّ هَذَا﴾ * وهذا إشارة إلى ما تقدَّم من عطاء الله لهم: ما جُوزَيتُم به على أعمالكم وشُكر به سعيكم، والشُكرُ مجاز.

[﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ * فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِيعْ مِنْهُمْ ءَايُمًا أَوْ كُفُورًا * وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ * وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ ٢٣-٢٦]

تكرير الضمير بعد إيقاعه اسماً لـ «إِنَّ»: تأكيدٌ على تأكيدٍ لمعنى اختصاص الله بالتنزيل، ليتقررَ في نفسِ رسولِ الله ﷺ أنه إذا كان هو المنزلُ.....

قال القاضي: «شرباً طهوراً: يريدُ به نوعاً آخرَ تَفَوَّقَ على النوعين المتقدمين، ولذلك أَسْنَدَ سَقِيَهُ إلى الله سبحانه وتعالى، وَوَصَفَهُ بالطَّهْرِيَّة؛ فإنه يَطْهَرُ شاربهُ عن الميلِ إلى اللذاتِ الحسية^(١)، والزَّكُونَ إلى ما سِوَى الحق، فَيَتَجَرَّدُ لَطَالَعَةِ جَمَالِهِ، مُلْتَذِلاً بِلِقَائِهِ، باقياً ببقائه، وهي مُنتَهَى درجاتِ الصَّديقين، ولذلك خَتَمَ به على ثوابِ الأبرار^(٢)».

قوله: (الأيدي الوَضَرَة)^(٣)، الجوهري: «الْوَضَرُ: الدَّرَنُ والدَّسَمُ»، قال:

أباريقُ لم يعلِّقُ بها وَضَرُ الزُّبَيْدِ^(٤)

(١) في (ج) و(ف): «الحسنة».

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٠) للبيضاوي؛ قاله في تفسير الآية (٢١) من سورة الإنسان.

(٣) في (ف): الناضرة.

(٤) البيت للشاعر أبي الهندي، وصدره:

سَيُغْنِي أَبَا الهندي عن وَطْئِ سالمٍ

انظر بعضاً من أبيات القصيدة، ونفياً من أخباره: «طبقات الشعراء» لابن المعتز، ص ١٣٦-١٤٣.

لم يكن تنزيله على أي وجه نُزِلَ إلا حكمةً وصواباً، كأنه قيل: ما نَزَلَ عليك القرآن تنزيلاً مُفَرَّقاً مُنْجِماً إلا أنا لا غيري، وقد عَرَفْتَنِي حَكِماً فاعِلاً لكل ما أفعله بدواعي الحِكمة؛ ولقد دَعَتْنِي حكمةٌ بالغةٌ إلى أن أنزَلَ عليك الأمرَ بالمُكافاةِ والمُصابرةِ، وسأنزَلَ عليك الأمرَ بالقتالِ والانتقامِ بعد حين ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ الصادرِ عن الحِكمةِ وتعليقهِ الأمورَ بالمصالحِ، وتأخيرهِ نُصْرَتِكَ على أعدائِكَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ؛ ولا تُطعْ منهم أحداً قلةً صيرَ منك على أذاهم وضجراً مِنْ تأخيرِ الظَّفَرِ، وكانوا مع إفراطهم في العداوةِ والإيذاءِ له ولمن معه يدعونهُ إلى أن يرجعَ عن أمرِهِ، ويبدلونَ له أموالَهُم وتزويجَ أكرمِ بناتهم إن أجابَهُم.

قوله: (ما نَزَلَ عليك القرآن تنزيلاً مُفَرَّقاً مُنْجِماً إلا أنا لا غيري)، هو نحو قولك: ما يقومُ إلا زيدٌ لا (١) عمرو، وقد منَّعه صاحبُ «المفتاح» (٢).

قوله: (وقد عَرَفْتَنِي حَكِماً)، حالٌ مِنْ فاعِلِ «نَزَلَ»، وإِنَّمَا اعتُبرَ في الآيةِ معنى الحِكمةِ، ليرتَّبَ عليه قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾.

قوله: (بالمُكافاةِ)، أي: كَفَّ الحربِ مِنَ الطَّرَفَيْنِ. الأساس: «صافوهم ولا تُؤهِمُهُمْ ثُمَّ كَاؤُهُم، أي: حَاجَرُوهُمْ، وَتَكَاؤُوا: تَحَاجَرُوا».

قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ الصادرِ عن الحِكمةِ، أي: نحنُ نَزَّلْنَا الأمرَ بالمُكافاةِ والمُصابرةِ، فلا تَطْلُبْ وَجْهَ حكمةٍ في تَرْكِ القتالِ (٣).

قوله: (ويبدلونَ له أموالَهُم)، روى محيي الشَّيْخِ عَنْ مُقَاتِلٍ: أرادَ «الائِمْ» عتبةَ بنِ ربيعةَ، و«الكُفُور» الوليدَ بنَ المغيرةِ، قالَ للنبيِّ ﷺ: إِنْ كُنْتُ صَنَعْتُ ما صَنَعْتَ لِأَجْلِ النِّسَاءِ وَالْمَالِ،

(١) في (ف): «إلا».

(٢) انظر: «مفتاح العلوم» للسكاكي، ص ٢٩٣.

(٣) من قوله «قوله: بالمُكافاة» إلى هنا سقط من (ف).

فإن قلت: كانوا كلهم كفرة، فما معنى القسم في قوله ﴿إِنَّمَا أَوْكَفَرُوا﴾؟

قلت: معناه ولا تطع منهم ركباً لما هو إثم داعياً لك إليه، أو فاعلاً لما هو كفر داعياً لك إليه؛ لأنهم إما أن يدعوه إلى مساعدتهم على فعل هو إثم أو كفر، أو غير إثم ولا كفر، فنهي أن يساعدهم على الاثنين دون الثالث. وقيل: الإثم عتبه؛ والكفر الوليد؛ لأن عتبه كان ركاباً للمآثم، متعاطياً لأنواع الفسوق؛ وكان الوليد غالباً في الكفر شديد الشكيمة في العتو.

فإن قلت: معنى «أو»: ولا تطع أحدهما، فهلا جيء بالواو ليكون نهياً عن طاعتها جميعاً؟

قلت: لو قيل: ولا تطعهما، لحاز أن يطيع أحدهما؛ وإذا قيل: لا تطع أحدهما، علم أن الناهي عن طاعة أحدهما، عن طاعتها جميعاً انتهى.....

فارجع عن هذا الأمر؛ قال عتبة: فانا أزوجك ابنتي وأسوقها إليك بغير مهر، وقال الوليد: أنا أعطيك من المال حتى ترضى، فارجع عن هذا الأمر، فأنزل الله^(١) هذه الآية^(٢).

قوله: (معناه: ولا تطع منهم ركباً لما هو إثم داعياً لك إليه، أو فاعلاً لما هو كفر داعياً لك إليه)، قال القاضي: «التقسيم باعتبار ما يدعونه إليه؛ فإن ترتب النهي على الوصفين مشعر بأنه لأجلهما، وذلك يستدعي أن تكون المطاوعة في الإثم والكفر محظوراً^(٣)؛ فإن مطاوعتهما فيما ليس بإثم ولا كفر غير محظور^(٤)».

قوله: (وإذا قيل: لا تطع أحدهما، علم أن الناهي عن طاعة أحدهما: عن طاعتها جميعاً انتهى)، قيل: جوابه فاسد، لاحتمال أن يكون المطلوب ترك واحد منهما، أي واحد كان، لا

(١) سقط لفظ الجلالة «الله» من الأصول الخطية.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٢٩٩)؛ قاله في تفسير الآية (٢٤) من سورة الإنسان.

(٣) سقط لفظ «محظوراً» من تفسير البيضاوي «أنوار التنزيل».

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٠).

تَرَكَ كُلَّ وَاحِدٍ. وَيَجُوزُ لَهُ الْإِتْيَانُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا، أَيْ وَاحِدٍ كَانَ، بِشَرْطِ تَرْكِ الْآخَرِ. أَيْ خِزَرَ كَانَ. وَالْجَوَابُ الصَّحِيحُ أَنَّ «أَوْ» فِي الْإِثْبَاتِ تُفِيدُ أَحَدَ الْأَمْرَيْنِ، وَفِي النِّهْيِ تُفِيدُ نَهْيَ كِلَا الْأَمْرَيْنِ جَمِيعاً.

وَقُلْتُ: هَذَا السُّؤَالُ مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّ «أَوْ» لِلتَّخْيِيرِ، وَهُوَ عَيْنُ السُّؤَالِ الَّذِي أوردَهُ الْمُصَنِّفُ، حَيْثُ قَالَ: «مَعْنَى ﴿أَوْ﴾: وَلَا تُطْعِمُ أَحَدَهُمَا، فَهَلَّا جِيءَ بِالْوَاوِ إِلَى آخِرِهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ جَوَابَ الْمُصَنِّفِ إِنَّمَا يَتِمُّشَى إِذَا حَقَّقْنَا الْقَوْلَ فِي هَذَا الْمَقَامِ، وَذَلِكَ أَنَّ السُّؤَالَ الْأَوَّلَ وَارِدٌ عَلَى إِرَادَةِ الْعُمُومِ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا أَزْكَو كُفُورًا﴾، لِقَوْلِهِ: «كَانُوا كُلُّهُمْ كُفْرًا». وَ﴿أَوْ﴾ لِلتَّنْوِيعِ لِقَوْلِهِ: «فَمَا مَعْنَى الْقِسْمَةِ؟»، وَكَانَ الْوَصْفُ بِالْكَفُورِ وَالْإِثْمِ عِلَّةً لِلنَّهْيِ كَمَا سَبَقَ.

وَالسُّؤَالُ الثَّانِي وَارِدٌ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِالْإِثْمِ عُتْبَةٌ بِعَيْنِهِ، وَبِالْكَفُورِ الْوَلِيدُ نَفْسُهُ. وَالْمَرَادُ بِالْوَصْفَيْنِ الدَّمُ، فَيَرُدُّ حَيْثُ ذُكِرَ السُّؤَالُ الَّذِي أوردَهُ، وَتَقْرِيرُهُ أَنَّ «أَوْ» يُوْهَمُ أَنَّ الْمُنْهَى عَنْهُ طَاعَةُ أَحَدِهِمَا لَا عَلَى التَّعْيِينِ، وَالْحَالُ أَنَّ كُلِيهِمَا مُسْتَحَقَّانِ لِأَنَّ لَا يُطْعَمَا لِمَا عَلِمَ مِنْ حَالِهِمَا، وَلَوْ جِيءَ بِالْوَاوِ لِأَزِيلَ الْوَهْمِ، وَدَلَّ عَلَى أَنَّ السُّؤَالَ يُنْفَرَعَانِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ الْفَاسِدَيْنِ^(١) فِيهِمَا.

وَتَقْرِيرُ هَذَا الْجَوَابِ: أَنَّ «أَوْ» حَيْثُ ذُكِرَ لَيْسَتْ لِلتَّخْيِيرِ حَتَّى يَلْزَمَنَا ذَلِكَ، وَإِنَّمَا هِيَ لِلْإِبَاحَةِ، لِمَا عَلِمَ أَنَّ طَاعَةَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُحْتَزَّزٌ عَنْهَا، لِمَا فِيهِمَا مِنْ تَعَاطِي الْإِثْمِ الْمُبَالِغِ وَالْكَفْرِ الْغَالِي. وَالْمَقَامُ يَقْتَضِي الْمُبَالِغَةَ فِي النَّهْيِ عَنْ طَاعَتِهِمَا^(٢) مُفْرَدَيْنِ وَمُجْتَمِعَيْنِ، وَلَوْ قِيلَ: لَا تُطْعِمُهُمَا، لَدَلَّ الْمَنْطُوقُ عَلَى النَّهْيِ عَنْ طَاعَتِهِمَا مُجْتَمِعَيْنِ، وَأَوْهَمَ الْمَقْهُومُ جَوَازَ طَاعَةِ أَحَدِهِمَا فَقِيلَ: لَا تُطْعِمُ أَحَدَهُمَا، لِيدَلَّ الْمَنْطُوقُ عَلَى النَّهْيِ عَنْ طَاعَةِ أَحَدِهِمَا لَا عَلَى التَّعْيِينِ، لِأَنَّ كُلِيهِمَا مُسْتَحَقَّانِ لِأَنَّ لَا يُطْعَمَا لِمَا عَلِمَ مِنْ حَالِهِمَا، وَلَوْ جِيءَ بِالْوَاوِ لِأَزِيلَ الْوَهْمِ وَدَلَّ عَلَى الْفَحْوَى بِمُسَاعَدَةِ مُقْتَضَى الْمَقَامِ عَلَى النَّهْيِ عَنْ طَاعَتِهِمَا جَمِيعاً بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ.

(١) فِي (ط) وَ(ح): «الْفَاسِدَانِ»، وَسَاقَطَ فِي (ف).

(٢) فِي (ح): «تَعَاطِيَهُمَا».

قَالَ الرَّجَاجُ: ﴿أَوْ﴾ هَاهُنَا أَوْ كُذِّمَ الْوَائِي، لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: لَا تُطْعِمُ زَيْدًا وَعَمْرًا، فَأَطَاعَ أَحَدُهُمَا كَانَ غَيْرَ عَاصِيٍّ. فَإِذَا أَبَدَلْتَهَا بِـ «أَوْ»، فَقَدْ دَلَلْتَ عَلَى أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَهْلٌ لِأَنَّ يُعَصَى^(١). وَيُعَلِّمُ مِنْ هَذَا التَّقْرِيرِ أَنَّ «أَوْ» الَّتِي لِلْإِبَاحَةِ، إِذَا دَخَلَتْ عَلَى الْإِثْبَاتِ، كَانَ سَبِيلُهَا هَذَا السَّبِيلَ. فَإِذَا قُلْتَ: جَالِسِ الْحَسَنَ أَوْ ابْنَ سِيرِينَ، عَلِمَ أَنَّ الْأَمْرَ وَارِدٌ عَلَى اسْتِحْقَاقِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْمَجَالِسَةَ، لِمَا فِيهِمَا مِنَ الْفَضْلِ وَالْمَزِيَّةِ.

وَدَلَّ عَلَى الْفَحْوَى عَلَى اسْتِحْقَاقِهَا الْمَجَالِسَةَ مُجْتَمِعِينَ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ، فَالْإِبَاحَةُ إِنَّمَا نَشَأَتْ مِنْ أَمْرِ خَارِجٍ لَا مِنَ اللَّفْظِ، كَمَا أَنَّ حَظَرَ^(٢) الْإِبَاحَةَ عَنْ طَاعَةِ عُبَّةَ وَالْوَلِيدِ، إِنَّمَا نَشَأَ مِنْ أَمْرِ خَارِجٍ، وَهُوَ مَا فِيهَا مِنَ الْإِثْمِ وَالْكَفْرِ الْعَالِيِّ. وَيُؤَافِقُهُ قَوْلُ ابْنِ الْحَاجِبِ: «إِنْ وَضَعَ «أَوْ» لِإِثْبَاتِ الْحُكْمِ لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، إِلَّا أَنَّهُ إِنْ حَصَلَتْ قَرِينَةٌ يَفْهَمُ مَعَهَا أَنَّ الْأَمْرَ غَيْرُ حَاجِزٍ عَنِ الْآخَرِ، مِثْلَ قَوْلِكَ: جَالِسِ الْحَسَنَ أَوْ ابْنَ سِيرِينَ، سُمِّيَ إِبَاحَةً، وَإِنْ حَاجَزَ فَهُوَ لِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، وَإِنَّمَا أُخِذَ نَفْيُ الْحَاجِزِ عَنِ الْآخَرِ مِنَ الْأَمْرِ خَارِجًا»^(٣).

وَأَمَّا قَوْلُهُ: «وَقَدْ اسْتَشْكَلَ بَعْضُهُمْ وَقَوْعَ ﴿أَوْ﴾ فِي النَّهْيِ، فِي مِثْلِ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تُطْعِمُ مِنْهُمْ شَيْئًا أَوْ كُفُورًا﴾، وَهَاهُنَا لَوْ انْتَهَى عَنْ أَحَدِهِمَا لَمْ يَمْتَنِلْ، وَلَا يُعَدُّ مُتَنِيلًا إِلَّا بِالْإِنْتِهَاءِ عَنْهُمَا جَمِيعًا، وَمِنْ ثَمَّ حَمَلَهَا بَعْضُهُمْ عَلَى أَنَّهَا بِمَعْنَى الْوَائِي، وَالْأَوَّلِيُّ أَنْ تَبْقَى عَلَى بَابِهَا. وَإِنَّمَا جَاءَ التَّعْمِيمُ فِيهَا مِنْ أَمْرِ وَرَاءَ ذَلِكَ، وَهُوَ النَّهْيُ الَّذِي فِيهِ مَعْنَى النَّفْيِ، لِأَنَّ الْمَعْنَى قَبْلَ وُجُودِ النَّهْيِ: تُطْعِمُ شَيْئًا أَوْ كُفُورًا، أَيْ: وَاحِدًا مِنْهُمَا. فَإِذَا جَاءَ النَّهْيُ، وَرَدَّ عَلَى مَا كَانَ ثَابِتًا فِي الْمَعْنَى، فَيَصِيرُ الْمَعْنَى: وَلَا تُطْعِمُ وَاحِدًا مِنْهُمَا، فَيَجِيءُ التَّعْمِيمُ فِيهِمَا مِنْ جِهَةِ النَّهْيِ، وَهِيَ عَلَى بَابِهَا فِيمَا

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٣).

(٢) فِي (ف): «حظر».

(٣) «الإيضاح في شرح المفضل» (٢: ٢١١) لابن الحاجب.

كما إذا نهى أن يقول لأبويه: أف، علم أنه منهي عن ضربهما على طريق الأولى. ﴿وَأَذْكُرْ أَنَّمَا رَبِّكَ بَشْكْرًا وَأَصِيلًا﴾ ووذم على صلاة الفجر والعصر ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ وبعض الليل فصل له، يعني: صلاة المغرب والعشاء، وأدخل «من» على الظرف للتبويض، كما

ذكرناه، لأنه لا يحصل الانتهاء عن^(١) أحدهما حتى ينتهي عنهما بخلاف الإثبات، فإنه قد يفعل أحدهما دون الآخر^(٢)، فليس بطلان^(٣)، والقول ما قالت حذام^(٤).

وتلخيصه: أن ﴿إِنَّمَا﴾ أو ﴿كَقَوْلَا﴾، إذا أريد بهما الجنس كان الوصف علة للنهي، من حيث هو لا من حيث الذات، ولذلك جازت الإطاعة إذا فقد. وإذا غني بها العهد، كان النهي عن إطاعة الشخصين المعيّنين لما فيهما من الخلال^(٥) الذميمة، فلا يعمل بالمفهوم؛ ولا يجوز طاعتها على أي حال كان؛ فإذا لا تدخل للنهي في العموم.

قوله: (وذم على صلاة الفجر والعصر، ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ وبعض الليل فصل له، يعني صلاة المغرب والعشاء)، قيل: الليل اسم لسواة ممتد، والليلة اسم لكل الليل، وأنى بصلاتي النهار وصلاتي الليل^(٦) ولم يظفر بصلاة^(٧) الظهر. والأقرب من حيث النظم: أنه تعالى لما نهى

(١) في (ف): «على»، وفي «الإيضاح»: «من».

(٢) «الإيضاح في شرح المفصل» (٢: ٢١١-٢١٢).

(٣) جواب: وأما قوله، وفي (ح): «طائل»، وفي (ف): «وطاء لك»، وقوله: «فليس بطلان» سقط من (ط).

(٤) فيه إشارة إلى بيت الشاعر الجاهلي:

إذا قالت حذام فصّدقوها فإن القول ما قالت حذام

وجرى هذا البيت مجرى المثل، وصار يضرب لكل مُتَعَدِّ بكلامه.

(٥) في (ف): «الخصال».

(٦) في (ح): «أنى بصلاتي الليل»، و(ف): «أنى بصلاة النهار وصلاة الليل». وصلاتا النهار هما: الفجر

والعصر، وصلاتا الليل هما: المغرب والعشاء.

(٧) في (ف): «يظهر لصلاة».

دَخَلَ عَلَى الْمَفْعُولِ فِي قَوْلِهِ ﴿بَغْفِرْ لَكَ رَبِّ مِنْ دُثُوبِكُمْ﴾ [نوح: ٤]. ﴿وَسَنِيحُهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ وَتَهْجُدُ لَهُ هَزِيعًا طَوِيلًا مِنَ اللَّيْلِ: ثُلُثِيهِ، أَوْ نَصْفَهُ، أَوْ ثَلَاثَةَ.

[إِنَّا هَؤُلَاءِ نَحْنُ الْعَالِجَةُ وَنَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا نَفِيلًا * نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَمْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَمْنَهُمْ بَدِيلًا] ٢٧-٢٨

﴿إِنَّا هَؤُلَاءِ﴾ الْكَفَرَةُ ﴿نَحْنُ الْعَالِجَةُ﴾ يُؤْثِرُونَهَا عَلَى الْآخِرَةِ، كَقَوْلِهِ: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [الاعلى: ١٦]. ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ قُدَّامَهُمْ أَوْ خَلْفَ ظُهُورِهِمْ لَا يَغْبُثُونَ بِهِ ﴿يَوْمًا نَفِيلًا﴾ اسْتَعِيرَ الثَّقِيلَ لَشِدَّتِهِ وَهَوْلِهِ، مِنَ الشَّيْءِ الثَّقِيلِ الْبَاهِظِ لِحَامِلِهِ. وَنَحْوُهُ: ﴿نُقِلَتْ فِي السَّمَكَيْنِ وَالْأَرْصِ﴾ [الأعراف: ١٨٧]. الْأَسْرُ: الرِّبْطُ وَالتَّوْتِيقُ، وَمِنْهُ: أُسِرَ الرَّجُلُ إِذَا أُوتِيَ بِالْقِدِّ وَهُوَ الْإِسَارُ، وَفَرَسٌ مَأْسُورٌ الْخَلْقُ، وَتُرْسٌ مَأْسُورٌ بِالْعَقَبِ. وَالْمَعْنَى: شَدَدْنَا تَوْصِيلَ عِظَامِهِمْ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، وَتَوْتِيقَ مَفَاصِلِهِمْ بِالْأَعْصَابِ، وَمِثْلَهُ قَوْلُهُمْ: جَارِيَةٌ مَعْصُوبَةٌ الْخَلْقُ، وَتَجْدُولُهُ.

حَبِيبِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، عَنْ طَاعَةِ الْإِيمِ وَالْكَفُورِ، وَحَثَّهُ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى ^(١) أَذَاهُمْ وَإِفْرَاطِهِمْ فِي الْعَدَاوَةِ، وَأَرَادَ أَنْ يُرْشِدَهُ إِلَى مُشَارَكَتِهِمْ، عَقَّبَ ذَلِكَ الْأَمْرَ بِاسْتِغْرَاقِ أَوْقَاتِهِ بِالِاسْتِغْثَالِ بِالْعِبَادَةِ لَيْلًا وَنَهَارًا، بِالصَّلَاةِ كُلِّهَا مِنْ غَيْرِ تَخْصِصٍ، وَبِالتَّسْبِيحِ لِمَا يُطِيقُ عَلَيْهِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٩٧-٩٨].

قَوْلُهُ: (هَزِيعًا طَوِيلًا)، الْجَوْهَرِيُّ: «مَضَى هَزِيعٌ مِنَ اللَّيْلِ، أَيْ: طَائِفَةٌ، وَهُوَ نَحْوُ ثُلَاثِ أَوْ رُبْعِهِ». قَوْلُهُ: (وَتَجْدُولُهُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «جَدَلْتُ الْحَبْلَ أَجْدَلُهُ جَدَلًا: فَتَلْتُهُ فَتَلًّا مُحْكَمًا، وَمِنْهُ: جَارِيَةٌ تَجْدُولَةُ الْخَلْقِ: حَسَنَةُ الْجَدَلِ» ^(٢).

(١) فِي (ج): «عَنْ».

(٢) فِي (ج): «الْخَلْقُ» بَدَلُ «الْجَدَلِ».

﴿وَلِإِذَا شِئْنَا﴾ أهلكتناهم و﴿بَدَلْنَا أَمَنَّا لَهُمْ﴾ في شِدَّةِ الْأَسْرِ، يعني: النشأة الأخرى. وقيل: معناه: بدلنا غيرهم بمن يُطِيع. وحقه أن يجيء بـ «إِنْ» لا بـ «إِذَا»، كقوله: ﴿وَبِتَّ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [عمر: ٣٨]، ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ [النساء: ١٣٣].

قوله: (وَحَقُّهُ أَنْ يَجِيءَ بِـ «إِنْ» لَا بِـ «إِذَا»)، قَالَ الْمُصَنِّفُ: «إِذَا: تَدْخُلُ عَلَى الْكَائِنِ»^(١) كقوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]، و﴿إِنْ: تَدْخُلُ﴾^(٢) عَلَى الْمَقْدَرِ كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٩] «^(٣)».

هَذَا رَدُّ لِلْوَجْهِ الْآخِرِ، لِأَنَّ تَبْدِيلَ أَمْثَالِهِمُ الْعَاصِينَ بِالْمُطِيعِينَ فِي الدُّنْيَا مَشْكُوكٌ فِيهِ، فَحَقُّهُ بَأْنَ نَجَاءَ بِـ «إِنْ»، لِتُفْرَضَ كَمَا يُفْرَضُ مَا لَا تَحَقُّقَ لَهُ.

وَأَمَّا التَّبْدِيلُ بِالْمَعْنَى السَّابِقِ، وَهُوَ تَبْدِيلُ أَمْثَالِهِمْ فِي شِدَّةِ الْأَسْرِ فِي النِّشَاءِ الْآخِرَى فَمُحَقَّقٌ لَا بُدَّ مِنْهُ، فَحَقُّهُ أَنْ يَجَاءَ بِـ «إِذَا».

والتبديل على الوجه الأول التغيير في الصفات، ولذا قال: في شِدَّةِ الْأَسْرِ، لِأَنَّ الذَّاتَ المحشورة هي هذه الذات.

وعلى الوجه الثاني بمعنى التغيير في الذات، ولذلك بَدَّلَ^(٤) قوله: «غَيْرَهُمْ» بقوله: «يَمُنُّ بِطِيع».

(١) في (ح): «الكافرين»، وهو تحريف.

(٢) في (ف): «تصدر».

(٣) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى مَوْضِعِهِ. وَقَالَ أَبُو بَكْرِ الْحَذَّادِيُّ الْيَمِينِيُّ فِي «الْجَوْهَرَةِ النَّثِيرَةِ» (١: ٣): «إِذَا: تَدْخُلُ عَلَى أَمْرِ كَائِنٍ أَوْ مُنْتَظَرٍ لَا عَالَةَ، وَإِنْ: تَدْخُلُ عَلَى أَمْرِ رَبِّهَا كَانَ وَرَبِّهَا لَا يَكُونُ»، قَالَ فِي كِتَابِ الطَّهَارَةِ فِي مَعْرِضِ حَدِيثِهِ عَنِ الْآيَةِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا﴾ [المائدة: ٦].

(٤) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ: «بَيْنَ» بَدَلَ «بَدَّلَ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

[إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا * وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ۚ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٩-٣١﴾]

﴿هَذِهِ﴾ إشارة إلى السورة أو إلى الآيات القريبة ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ فمن اختار الخير لنفسه؛ وحسنُ العاقبة. واتخاذُ السبيل إلى الله عبارة عن التقرب إليه والتوسل بالطاعة (وما يتشاؤون) الطاعة ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ بقسريهم عليها.....

والوجهُ هو الأول، لأن الآية واردة عقب قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يَجْعَلُونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا﴾. أنكر عليهم ركوعهم إلى هذه العاجلة التي هي لا طائل تحتها، بحيث بلغ إلى المحبة الذاتية، وذوهم عما هو مصيرهم إليه من الأمر المهل، بحيث بلغ إلى أن جعلوه كالشيء المتروك المنسي، ثم قال: نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا نَوَصِيلَ أَعْصَابِهِمْ^(١)، ليستغلوا بعبادتنا عن الالتفات إلى الغير ويشكروا تلك النعمة. ولا بُدَّ أَنْ يُفَكِّكَ^(٢) هذا التركيب^(٣)، ويحلل هذا التوثيق، ثم يُعيده كما هو الآن في شدة الأثر، للمجازاة على ذلك، وحقق ذلك بقوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾.

قوله: (﴿وما يتشاؤون﴾ الطاعة ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ بقسريهم عليها)، الإنصاف^(٤): «حَرَفَ النَّصِّ، وَالآيَةُ حَاضِرَةٌ بِالنَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ، ككلمة^(٥) لا إله إلا الله، وما ذكره مُضَادٌّ لِلآيَةِ بِزَعْمِهِ، فَالْمَعْنَى عِنْدَهُ أَنَّ مَشِيئَةَ الْعَبْدِ الْفِعْلَ، لَا يَكُونُ إِلَّا إِذَا قَسَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَالْقَسْرُ بِنَافِي الْمَشِيئَةِ، فَحَاصِلُهُ أَنَّ مَشِيئَةَ الْعَبْدِ لَا تَوْجِدُ إِلَّا إِذَا اتَّفَقَتْ، فَأَرَادَ إِثْبَاتَ الْمَشِيئَةِ مُطْلَقًا، فَتَنَاهَا

(١) في (ف): «أعصابهم».

(٢) في (ح): «يشكك».

(٣) في (ف): «الترتيب».

(٤) في (ط) و (ف): «الانصاف»، وساقطة في (ح)، والنقل عن «الإنصاف».

(٥) في (ف): «كلمة».

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بأحوالهم وما يكون منهم ﴿حَكِيمًا﴾ حيث خلقهم مع علمه بهم. وقرئ: ﴿تَشَاءُونَ﴾ بالتاء.

رأساً^(١). وقال الإمام: «هذه الآيات من جملة الآيات، التي تلاطمت فيها أمواج القدر والجبر؛ فالقدر يُبَيِّنُ بِمَسْئَلِكُ بقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ أَخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٢) خاتمة للسورة، والجبر يُبَيِّنُ يَقُولُ: مَنْ ضَمَّ معها قوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، خَرَجَ منه صريحٌ مُدْهِبٌ^(٣).

وقلت: وفي إيقاع ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ أَخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾^(٤) خاتمة للسورة، إيذانٌ بآياتِ الكسبِ للمُكَلَّفِينَ، وأنهم به يَسْلُكُونَ سُبُلَ النجاة، وبه يَتَذَكَّرُونَ، وَيَتَفَعَّلُونَ بِإِتْرَالِ الْكُتُبِ وإرسالِ الرُّسُلِ. ثُمَّ فِي تَعْقِيبِهَا بقوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، إعلَامٌ^(٥) بأنهم غيرُ مُسْتَقْلِلِينَ فِيهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ الْكَسْبَ أَيْضًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَإِرَادَتِهِ، لِيَكُونَ اعْتِبَادُهُمْ عَلَيْهِ، وَتَقْوِيصُهُمْ لِلْأُمُورِ إِلَيْهِ، وَعَلَّلَ ذَلِكَ بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾. وَالِاسْتِثْنَاءُ مُفَرَّغٌ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا وَقْتَ مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى، أَوْ إِلَّا فِي حَالِ مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى»^(٦).

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿تَشَاءُونَ﴾)، نافعٌ وعاصمٌ وحزمةٌ والكسائي: بالتاءِ الفوقانية، والباقون: بالياءِ^(٧).

(١) «الإنصاف من الانتصاف» (ق ١٤٥) لعلم الدين العراقي، وانظر: «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٦٧٦: ٤).

(٢) من قوله: «وما تشاءون الطاعة» إلى هنا سقط من (ح)، وقوله «خاتمة للسورة» سقط من (ط).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٠: ٢٣٠)، قاله في تفسير الآيتين (٢٩-٣٠) من سورة الإنسان.

(٤) من قوله: «وما يشاءون الطاعة» إلى هنا سقط من (ح).

(٥) في (ف): «إعلامهم».

(٦) «النبيان» (٢: ١٢٦١) للكسائي.

(٧) بالياءِ رداً على قوله: ﴿وَيَذَرُونَ زُرَّاءَهُمْ﴾ [الإنسان: ٢٧]، و﴿وَنَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ [الإنسان: ٢٨].

وبالتاءِ على الخطاب، لأنه يدخل فيه معنى الخبر. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤١، ٧٤٢.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَحَلُّ ﴿أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾؟ قُلْتُ: النَّصْبُ عَلَى الظَّرْفِ، وَأَصْلُهُ: إِلَّا وَفَتْ مَشِيئَةُ اللَّهِ، وَكَذَلِكَ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ: إِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ؛ لِأَنَّ «مَا» مَعَ الْفِعْلِ كَ «أَنْ» مَعَهُ. ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ﴾ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ، وَنَصَبُ «الظَّالِمِينَ» بِفِعْلِ يُفْسَرُهُ. أَعَدَّ لَهُمْ، نَحْوُ: أَوْعَدَ وَكَافَأَ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ. قَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ: وَ«لِلظَّالِمِينَ»، عَلَى: وَأَعَدَّ لِلظَّالِمِينَ، وَقَرَأَ ابْنُ الزَّيْبَرِ: وَ«الظَّالِمُونَ»، عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، وَغَيْرُهَا أَوْلَى لِدَهَابِ الطَّبَاقِ بَيْنَ الْجُمْلَةِ الْمَعْطُوفَةِ وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهَا فِيهَا، مَعَ خِلَافَتِهَا لِلْمُصْحَفِ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ ﴿هَذَلِكَ﴾ كَانَ جَزَاؤُهُ عَلَى اللَّهِ جَنَّةً وَحَرِيرًا».

قَوْلُهُ: (وَغَيْرُهَا أَوْلَى لِدَهَابِ الطَّبَاقِ)، يَعْنِي: النَّصْبُ وَالْجَرْ أَوْلَى مِنَ الرَّفْعِ، لِمَا يَلْزَمُ مِنَ الرَّفْعِ الْمَخَالَفَةُ بَيْنَ الْجُمْلَتَيْنِ، فَإِنَّ قَوْلَهُ: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ﴾ فَعْلِيَّةٌ، وَ«الظَّالِمُونَ» (٢) اسْمِيَّةٌ، قَالَ الزَّجَاجُ: «الْإِخْتِيَارُ النَّصْبُ، لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: أَعْطَيْتُ زَيْدًا وَعَمْرًا أَعَدَدْتُ لَهُ بُرًّا، فَيَخْتَارُونَ النَّصْبَ عَلَى مَعْنَى: وَبَرَّرْتُ عَمْرًا: أَعَدَدْتُ لَهُ بُرًّا، فَلَا يَخْتَارُونَ لِلْقُرْآنِ إِلَّا أَجُودَ الْوَجْوهِ مَعَ مُوَافَقَةِ الْمُصْحَفِ» (٣).

وَمِنْ دُعَاءِ الْمُصْتَفَى: «اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا جَنَّةَ وَحَرِيرًا، وَحَرِّزْنَا مِنَ النَّارِ تَحْوِيرًا أَمْحُورًا».

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ

وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ

* * *

(١) فِي (ح): «لَا».

(٢) «الظَّالِمُونَ أَعَدَّ...» قِرَاءَةُ ابْنِ الزَّيْبَرِ، وَأَبَانَ بْنِ عِثَانَ، قَالَ الْفَرَّاءُ: «وَلَوْ كَانَتْ رَفْعًا كَانَتْ صَوَابًا». انْظُرْ: «مَعَانِي

الْقُرْآنِ» (٣: ٢٢٠)، وَ«الْبَحْرُ الْمَحِيطُ» (٨: ٣٠١) لِأَبِي حَيَّانَ، وَ«مَغْنِي اللَّيْسَبِ» لِابْنِ هِشَامٍ، ص ٥٨٢.

(٣) «مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابِهِ» (٥: ٢٦٤).

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ خَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[«وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا * فَأَلْصَقْنَ عَصْفًا * وَالتَّشْرِيبِ نَشْرًا * فَأَلْفَرَقْنَ فَرَقًا * فَأَلْمُلِقَاتِ ذِكْرًا * عَذْرًا أَوْ نَذْرًا» ١-٦]

أَقْسَمَ سُبْحَانَهُ بِطَوَائِفَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، أَرْسَلَهُنَّ بِأَمْرِهِ فَعَصَفْنَ فِي مُضِيِّهِنَّ

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ خَمْسُونَ آيَةً، مَكِّيَّةٌ إِجْمَاعًا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَبِهِ ثِقَتِي

قَوْلُهُ: (أَقْسَمَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِطَوَائِفَ)، قِيلَ: إِنَّمَا قَالَ: بِطَوَائِفَ دُونَ طَائِفَةٍ، لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ «الْمُرْسَلَاتِ» جَمْعُ الْمُرْسَلَةِ، نَحْوُ: الْمَلَائِكَةُ الْمُرْسَلَةُ.

قَوْلُهُ: (فَعَصَفْنَ فِي مُضِيِّهِنَّ)، جَعَلَ الْفَاءَ عَاطِفَةً دَاخِلَةً بَيْنَ الصَّفَتَيْنِ، نَحْوُ قَوْلِ الشَّاعِرِ:

يَا لَهْفَ زَيَابَةَ لِلْحَارِثِ الصَّدِّ صَاحِبِ فَالْغَانِمِ فَالْأَيِّبِ^(١)

(١) البيت لابن زبيبة سلمة بن ذهل الجاهلي، انظر: «معجم الشعراء» للمرزباني، ضميمه «المؤلف والمختلف» للآمدي، ص ٢٠٨.

كما تَعْصِفُ الرِّيحُ، تَخْفَفُ فِي امْتِثَالِ أَمْرِهِ، وَبَطَوَائِفَ مِنْهُمْ تَنْشُرْنَ أَجْنَحَتَهُنَّ فِي الْجَوِّ عِنْدَ انْحِطَاطِهِنَّ بِالْوَحْيِ، أَوْ تَنْشُرْنَ الشَّرَائِعَ فِي الْأَرْضِ، أَوْ تَنْشُرْنَ النُّفُوسَ الْمَوْتَى بِالْكَفْرِ وَالْجَهْلِ بِمَا أَوْحَيْنَ، فَفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا إِلَى الْأَنْبِيَاءِ ﴿عُذْرًا﴾ لِلْمُحَقِّقِينَ ﴿أَوْ نُذْرًا﴾ لِلْمُبْطِلِينَ.

أَوْ أَقْسَمَ بِرِيَّاحٍ عَذَابٍ أَرْسَلَهُنَّ فَعَصَفْنَ، وَبِرِيَّاحٍ رَحْمَةٍ تَنْشُرُ السَّحَابَ فِي الْجَوِّ فَفَرَّقْنَ بَيْنَهُ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا﴾ [الروم: ٤٨]،

أي: الذي صَبَحَ فَعَيْنِمْ فَأَبَ، والفَاءُ تَدُلُّ عَلَى تَرْتِيبِ مَعَانِيهَا فِي الْوُجُودِ.

قَوْلُهُ: (بِمَا أَوْحَيْنَ)، تَنَازَعَ فِيهِ الْفِعْلَانِ، وَكَانَ التَّرْتِيبُ: فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا إِلَى الْأَنْبِيَاءِ، فَفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، لَكِنَّهُ عَلَى مَنَوَالٍ: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، أَي: أَرَدْنَ أَنْ يَفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، فَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا. وَفِي قَوْلِهِ: بَطَوَائِفَ مِنْهُمْ، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ هَذِهِ الطَّوَائِفَ، غَيْرُ تِلْكَ الطَّوَائِفِ، وَالْوَاوُ عَطَفَتْ هَذِهِ الطَّوَائِفَ عَلَى تِلْكَ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «الْوَاوُ الْأَوَّلَى لِلْقِسْمِ وَمَا بَعْدَهَا لِلْعَطْفِ، وَلِذَلِكَ جَاءَتْ الْفَاءُ»^(١).

وَقَالَ الْقَاضِي: «أَوْ أَقْسَمَ بِالنُّفُوسِ الْكَامِلَةِ الْمُرْسَلَةِ إِلَى الْأَبْدَانِ»^(٢) لَأَسْتَكْبِلَهَا، فَعَصَفْنَ مَا سِوَى الْحَقِّ، وَتَنْشُرْنَ أَثَرُ ذَلِكَ فِي جَمِيعِ الْأَعْضَاءِ، فَفَرَّقْنَ بَيْنَ الْحَقِّ بِذَاتِهِ وَالْبَاطِلِ فِي نَفْسِهِ، قَرَأُوا كُلَّ شَيْءٍ هَالِكًا إِلَّا وَجْهَهُ، وَأَلْقَيْنَ ذِكْرًا بِحَيْثُ لَا يَكُونُ فِي الْقُلُوبِ وَالْأَلْسِنَةِ إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ»^(٣).

قَوْلُهُ: (فَفَرَّقْنَ بَيْنَهُ)، الضَّمِيرُ عَائِدٌ إِلَى السَّحَابِ، أَي: الرِّيحُ الْفَارِقَاتِ تَنْشُرْنَ السَّحَابَ الْوَاحِدَ فِي الْجَوِّ، فَجَعَلَتْهُ قَرَعَةً قَرَعَةً، وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا﴾ [الروم: ٤٨].

(١) «التبيان» (٢: ١٢٦٢) للعكبري.

(٢) في (ف): «الإنذار».

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٢)، قاله في تفسير الآيات (١-٥) من سورة المرسلات.

أو بسحائب تَشْرَنُ المَوَات، ففَرَّقَ بَيْنَ مَنْ يَشْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى وَيَبِينُ مَنْ يَكْفُرُ، كَقَوْلِهِ: ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا * لَنَنْفِثَنَّهُمْ فِيهِ﴾ [الجن: ١٦]، فَالْقَيْنَ ذِكْرًا: إِمَّا عَذْرًا لِلَّذِينَ يَعْتَذِرُونَ إِلَى اللَّهِ بِتَوْبَتِهِمْ وَاسْتِغْفَارِهِمْ إِذَا رَأَوْا نِعْمَةَ اللَّهِ فِي الْغَيْثِ وَيَشْكُرُونَهَا، وَإِمَّا إِنْذَارًا لِلَّذِينَ يُغْفَلُونَ الشُّكْرَ لِلَّهِ وَيَنْسَوْنَ ذَلِكَ إِلَى الْإِنْتِوَاءِ، وَجُعِلَ مَلَقِيَاتٍ لِلذِّكْرِ لِكُونِهِنَّ سَبَبًا فِي حَصُولِهِ إِذَا شُكِرَتِ النِّعْمَةُ فِيهِنَّ أَوْ كُفِّرَتْ.

قَوْلُهُ: (تَشْرَنُ المَوَات)، المَوَاتُ: الأرض. الراغب: «المَوَاتَانُ»^(١) بِإِزَاءِ الْحَيَوَانِ، وَهِيَ الْأَرْضُ الَّتِي لَمْ تَحْيَ لِلزَّرْعِ، وَأَرْضُ مَوَاتٍ^(٢) «(٣)».

قَوْلُهُ: (إِمَّا عَذْرًا لِلَّذِينَ يَعْتَذِرُونَ) إِلَى قَوْلِهِ: (وَإِمَّا إِنْذَارًا لِلَّذِينَ يُغْفَلُونَ)، يُشْعِرُ بَأَنَّ «أَوْ» لِلتَّنْوِيعِ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الدِّينَوْرِيُّ فِي «مُشْكِلِ الْقُرْآنِ»: «إِنْ «أَوْ» بِمَعْنَى الْوَاوِ»^(٤).

قَوْلُهُ: (لِلَّذِينَ يُغْفَلُونَ)، أَي: يَتْرَكُونَ، يُقَالُ: أَغْفَلْتُ الشَّيْءَ، أَي: تَرَكْتُهُ عَلَى ذِكْرِ مَنْكَ. قَوْلُهُ: (وَجُعِلْنَ مَلَقِيَاتٍ لِلذِّكْرِ)، أَي: وَجُعِلَتِ السَّحَابُ مَلَقِيَاتٍ لِلذِّكْرِ. وَالدُّكْرُ: التَّذْكِيرُ، أَي: سَبَبًا لِلتَّذْكِيرِ مِنْ حَيْثُ إِنَّمَا كَانَتْ سَبَبًا لِلنِّعْمَةِ، وَالتَّعَمُّةُ مُسْتَلْزِمَةٌ لِلشُّكْرِ وَالْكَفْرِ، فَكَأَنَّمَا أُلْقِيَتْ لِلتَّذْكِيرِ، وَقَالَتْ لِلْمَكْلَفِ: إِنْ عَرَفْتَ شُكْرَ الْمُتَعَمِّ بِئِ، فَأَنْتَ مَعْدُورٌ، وَإِنْ أَنْكَرْتَهُ فَأَنْتَ مُعَذِّبٌ. وَحَاصِلُ الْوَجُوهِ أَنَّ الصِّفَاتِ الْخَمْسَ، إِمَّا مُجَرَّاةً عَلَى الْمَلَانِكَةِ، أَوْ عَلَى الرِّيَاحِ أَوْ السَّحَابِ.

(١) فِي «مَصْنَفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ» (٢٢٨٢٦): «مَنْ أَحْيَا شَيْئًا مِنْ مَوَاتٍ الْأَرْضِ فَلَهُ رَقَبَتَاهَا»، وَانْظُرْ: «السَّنَنِ الْكَبِيرِ» (١٤٣: ٦) لِلْبَيْهَقِيِّ.

وَالْمَوَاتَانُ فِيهِ لُغَتَانِ: سَكُونُ الْوَاوِ وَفَتْحُهَا مَعَ فَتْحِ الْمِيمِ: مَوَاتَانُ وَمَوَاتَانُ. انْظُرْ: «الْهِيَابَةِ» (٤: ٣٧٠-٣٧١) لِابْنِ الْأَثِيرِ.

(٢) الْأَرْضُ الْمَوَاتِ: الَّتِي لَمْ تُزْرَعْ وَلَمْ تُعْمَرْ، وَفِي الْحَدِيثِ: «مَنْ أَحْيَا مَوَاتًا مِنَ الْأَرْضِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ»، انْظُرْ: «السَّنَنِ الْكَبِيرِ» (١٤٧: ٦) لِلْبَيْهَقِيِّ.

(٣) «مِفْرَدَاتُ الْقُرْآنِ»، ص ٧٨٢.

(٤) «تَأْوِيلُ مُشْكِلِ الْقُرْآنِ» لِابْنِ قَتِيْبَةَ، ص ٥٤٣.

فإن قلت: ما معنى «عُرْفًا»؟

قلت: متتابعة كَشَعْرِ العُرْفِ، يُقال: جاؤوا عُرْفًا واحدًا؛ وَهْمٌ عليه كَعُرْفِ الصَّبِيعِ إذا تَأَلَّبُوا عليه، ويكونُ بمعنى العُرْفِ الذي هو نَقِيضُ النُّكْرِ؛ وانتصابه على أنه مفعول له، أي: أُرْسِلْنَ لِلإِحْسَانِ والمعروف؛ والأوَّلُ على الحال. وقُرِئ: «عُرْفًا» على التثنية، نَحْوُ «نُكْرًا» في «نُكْر».

فإن قلت: قد فُسِّرَتِ «المرسلات» بملائكة العذاب،

ومعنى «وَاللَّيْلِ رَبِّ» على الأول: إمَّا تَشَرُّ الجناح، أو الشرائع، أو النفوس. ومعنى «وَالْفَرْقَتِ»، مُزاولة التَّمْيِيزِ بين الحقِّ والباطل، ويكونُ إسنَادُ الذِّكْرِ إسنَادًا إلى الفاعلِ الحقيقي. وعلى الثاني، إمَّا تَشَرُّ الرِّيحِ السَّحَابِ، ومعنى الفارقاتِ مُحَاوَلَةُ الافتراقِ بين أجزاء السَّحَابِ، أو تَشَرُّ السَّحَابِ الأرض^(١)، والفارقاتُ إظهارُ الفرقِ بين الشاكرِ وغيرِ الشاكر. وأما إلقاء الذِّكْرِ على التَّقْدِيرِينِ الأخيرين، فعلى الإسنَادِ المجازي، والله أعلم.

قوله: (مُتتَابِعَةٌ كَشَعْرِ العُرْفِ)، قيل: أصله: متتابعةٌ كَتَتَابِعِ شَعْرِ العُرْفِ، فَحُذِفَ «متتابعة»، فبقي^(٢) «كَتَتَابِعِ»، ثُمَّ حُذِفَ المثل، فبقي: تَتَابِعِ شَعْرِ العُرْفِ، ثُمَّ حُذِفَ «التتابع»، ثُمَّ «الشَّعْرُ»، فبقي «عُرْفًا».

قوله: (وَالأوَّلُ على الحال)، قَالَ القاضي: «عُرْفًا: إمَّا نَقِيضُ النُّكْرِ، وانتصابه على العِلَّةِ، أي: أُرْسِلْنَ لِلإِحْسَانِ والمعروف. أو بمعنى: المتابعة، وانتصابه على الحال»^(٣).

قوله: (قَدْ فُسِّرَتِ «المرسلات» بملائكة العذاب)، ولو قال: بريحٍ عذابٍ أُرْسِلْنَ كَانَ أصوب، لأنه ما سَبَقَ وَجْهٌ^(٤) يَدُلُّ على هذا التفسير صريحاً.

(١) أي: إحيائها بعد موتها.

(٢) في الأصول الخطية: «بقي»، وكذا «بقي» بعدها.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٢).

(٤) في (ط): «لأنَّ ما سَبَقَ وَجْهٌ»، ف «ما» بمعنى «الذي»، وبذلك يخل المعنى.

فكيف يكون إرساؤهم معروفاً؟ قلت: إن لم يكن معروفاً للكفار فإنه معروفٌ للأنبياء والمؤمنين الذين انتقم الله لهم منهم.

فإن قلت: ما «العذر» و«النذر»، وبها انتصبا؟

قلت: هما مصدران: من عَذَرَ؛ إذا سَخَا الإساءة، ومن أَنْذَرَ؛ إذا خَوَّفَ على فعل، كالكَفْرِ والشُّكْرِ، ويجوزُ أن يكونَ جَمَعَ عَذِيرٍ، بمعنى المَعْدِرَةِ؛ وجمع نَذِيرٍ بمعنى الإنذار، أو بمعنى العاذِرِ والمُنْذِرِ. وأما انتصائهما فعلى البَدَلِ من «ذِكْرًا» على الوجهين الأولين، أو على المفعولِ له. وأما على الوجهِ الثالثِ، فعلى الحالِ بمعنى عاذِرِينَ أو مُنْذِرِينَ. وقرئنا: مُخَفِّفِينَ ومُثْقَلِينَ.

[إِنَّمَا تَوَعَّدُونَ لَوْفَعٍ * فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ نُفِثَتْ * وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ * لِأَيِّ يَوْمٍ أُخِّلَتْ * لِيَوْمِ الْفَصْلِ * وَمَا آدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ * وَلَيْلَ يَوْمِذِ الْمَكَذِبِينَ] ٧-

[١٥]

قوله: (وأما على الوجه الثالث فعلى الحال)، أي: على أن يكونا^(١) بمعنى العاذِرِ والمُنْذِرِ، قال أبو البقاء: «على أن يكونا جمع عَذِيرٍ ونَذِيرٍ، حالانِ مِنَ الضميرِ في ﴿فَالْمُؤَلَّفِينَ﴾؛ أي مُعَذِرِينَ ومُنْذِرِينَ»^(٢).

قوله: (وقرئنا مُخَفِّفِينَ ومُثْقَلِينَ)، ﴿عَذَرًا﴾، بالتخفيف: هي المشهورة، وبالتثقيـل: شاذة. وأما ﴿نُذْرًا﴾ فبالتخفيف: ابنُ كثيرٍ وأبو عمرو وحمزة والكسائي وهشامٌ وحَفْصٌ، والباقون: بالتثقيـل^(٣).

(١) في (ح)، (ف): «يكون»، ولعلَّ الطيبي أعاد الضمير في «يكون» على الوجه الثالث.

(٢) «التيان» (٢: ١٢٦٢) للعكبري.

(٣) قال الزجاج: «قرئت: «عُذْرًا أو نُذْرًا»، فمعناها المصدر، والعُذْرُ والعُدْرُ بمعنى واحد». انظر: «معاني

القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٦)، و«حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٢.

إِنَّ الَّذِي تُوْعَدُونَهُ مِنْ مَجِيءِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَكَائِنْ نَازَلَ لَا رَيْبَ فِيهِ، وَهُوَ جَوَابُ الْقَسَمِ، وَعَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّ الْمَعْنَى: وَرَبُّ الْمُرْسَلَاتِ ﴿طُمِسَتْ﴾ تُخَيِّتُ وَتُحَقِّقُ، وَقِيلَ: ذَهَبَ بِنُورِهَا وَتُحَقِّقُ ذَوَاتَهَا، مُوَافِقٌ لِقَوْلِهِ ﴿أَنْتَرْتْ﴾ و﴿أَنْكَدَرْتْ﴾. وَيَجُوزُ أَنْ يُعْمَقَ نُورُهَا ثُمَّ تُنْشَرُ مَحْوَقةُ النُّورِ ﴿فُرِجَتْ﴾ فَتُحَقِّقُ فَكَانَتْ أَبْوَاباً، قَالَ:

الفارجي بابِ الأَمِيرِ المُبْهَمِ

﴿تُفِئَتْ﴾ كَالْحَبِّ إِذَا تُسِفَ بِالمُنْشَفِ؛

قَوْلُهُ: (وهو جوابُ الْقَسَمِ)، أَي: قَوْلُهُ ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾. قَالَ مُحْيِي السُّنَنِ: «إِلَى هُنَا أَقْسَامٌ، وَذَكَرَهَا عَلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾، أَي: مِنْ أَمْرِ السَّاعَةِ وَالبَعَثِ، ﴿لَوْ قَعَّ﴾: لَكَائِنْ، ثُمَّ ذَكَرَ مَتَى يَقَعُ، فَقَالَ: ﴿فَإِذَا التَّجُومُ طُمِسَتْ﴾»^(١).

قَوْلُهُ: (وَمُحَقِّ ذَوَاتُهَا)، الرَّاغِبُ: «المَحَقُّ التَّقْصَانُ، وَمِنْهُ المَحَاقُّ فِي آخِرِ الشَّهْرِ إِذَا حَقَّ الْهَلَالُ، يُقَالُ: حَقَّه إِذَا تَقَصَّه وَأَذْهَبَ بَرَكَّتْهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّيَؤُا وَيَبْرِي الصَّدَاقَتِ﴾ [البقرة: ٢٧٦]، وَقَالَ: ﴿وَيَمْحَقُ الْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤١]»^(٢).

قَوْلُهُ: (الفارجي بابِ الأَمِيرِ المُبْهَمِ)، ذَكَرَ فِي «الْأَسَاسِ» أَنَّ سَبِيحِيهَ أَنْشَدَهُ^(٣).

فَرَجَ البابِ: أَي: فَتَحَهُ. هُوَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْمُحَقِّمِ الصَّلَوةِ﴾ [الحج: ٣٥]، وَوَقَعَتِ النُّونُ لِلإِضَافَةِ. يَصِفُ القَوْمَ بِالْخَطَرِ وَالجَاهِ، وَأَنَّهُمْ إِذَا أَتَوْا بابَ الأَمِيرِ يُفْتَحُ لَهُمْ، وَأَنَّهُمْ البابِ: أَغْلَقَتْهُ، وَأَمْرٌ مَبْهَمٌ: لَا مَأْتَى لَهُ.

قَوْلُهُ: (بِالمُنْشَفِ)، الجَوْهَرِيُّ: «هُوَ مَا تُسِفَ بِهِ الطَّعَامُ، وَهُوَ شَيْءٌ طَوِيلٌ مُنْصَوْبٌ الصَّدْرِ، أَعْلَاهُ مُرْتَفِعٌ».

(١) «معالم التنزيل» (٨: ٣٠٤)؛ قَالَه فِي تَفْسِيرِ الآيَةِ (٧) مِنْ سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ.

(٢) «مفردات القرآن» للرَّاغِبِ، ص ٧٦١.

(٣) لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي ضُبَّةٍ، انْظُرْ: «الكتاب» (١: ١٨٥) لِسَبِيحِيه. وَصَدَرَهُ:

العَاكِفِينَ عَلَى مُنِيفِ جَنَابِهِ

انْظُرْ: «تنزيل الآيات على الشواهد من الآيات» - شرح شواهد الكشاف» لمحب الدين أَقْطَيْي، ص ١٤٢.

وَنَحْوُهُ ﴿وَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ [الواقعة: ٥]، ﴿وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلًا﴾ [الزلزل: ١٤]. وقيل: أَخَذَتْ بِسُرْعَةٍ مِنْ أَمَاكِنِهَا، مِنْ: انْتَسَفَتْ الشَّيْءَ إِذَا اخْتَطَفَتْهُ، وَقُرْتُ: «طُمُسْتُ» وَ«قُرُجْتُ» وَ«تُسِفْتُ» مُشَدَّدَةٌ.

قُرئ: ﴿أُفِنْتُ﴾ وَ«وُفِنْتُ»، بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ فِيهِمَا. وَالْأَصْلُ: الْوَاوُ، وَمَعْنَى تَوَفَّيْتُ الرُّسُلَ: تَبَيَّنُ وَقْتُهَا الَّذِي يَخْضَرُونَ فِيهِ لِلشَّهَادَةِ عَلَى أَهْلِهِمْ. وَالتَّأْجِيلُ: مِنَ الْأَجَلِ، كَالْتَوْقِيتِ: مِنَ الْوَقْتِ. ﴿لَا يَوْمَ يُنْفَخُ﴾ تَعْظِيمٌ لِلْيَوْمِ، وَتَعْجِيبٌ مِنْ هَوْلِهِ ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾ بَيَانٌ لِيَوْمِ التَّأْجِيلِ، وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي يُفْصَلُ فِيهِ بَيْنَ الْخَلَائِقِ. وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى «وُفِنْتُ»: بُلِّغْتُ مِيقَاتَهَا الَّذِي كَانَتْ تَنْتَظِرُهُ، وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَأُجِلْتُ: أُخِّرْتُ.

قوله: (قُرئ: ﴿أُفِنْتُ﴾، وَ«وُفِنْتُ»)، أَبُو عَمْرٍو: بِالْوَاوِ، وَالباقونَ: بِالْهَمْزِ. قَالَ الزَّجَّاجُ: «فَمَنْ قَرَأَ بِالْهَمْزِ، فَإِنَّهُ أَبْدَلَهَا مِنَ الْوَاوِ لِانْضِمَامِهَا، وَكُلُّ وَاوٍ انْضَمَّتْ وَكَانَتْ ضَمَّتْهَا لَازِمَةً، جَازَ إِبْدَالُهَا بِالْهَمْزَةِ»^(١).

قوله: (وَمَعْنَى تَوَفَّيْتُ الرُّسُلَ: تَبَيَّنَ وَقْتُهَا)^(٢)، قَالَ الْقَاضِي: «مَعْنَاهُ: عَيَّنَ لَهَا وَقْتُهَا الَّذِي»^(٣) يَخْضَرُونَ فِيهِ لِلشَّهَادَةِ عَلَى الْأَمَمِ بِخُصُولِهِ، فَإِنَّهُ لَا يَتَعَيَّنُ لَهُمْ قَبْلُهُ»^(٤).

قوله: (وَالْوَجْهُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى «وُفِنْتُ»: بُلِّغْتُ)، أَي: بُلِّغْتُ الرُّسُلَ مِيقَاتَهَا، قَالَ فِي «الْأَسَاسِ»: «شَيْءٌ مَوْقُوتٌ وَمَوْقَتٌ: مَحْدُودٌ، وَجَاوُوا لِلْمِيقَاتِ وَبَلَّغُوا الْمِيقَاتِ». وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا هُوَ الْوَجْهُ، لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ﴾ جَمَلٌ يَشْتَمِلُ عَلَى أَمْرِ الْقِيَامَةِ وَأَمَارَاتِهَا؛ فَقَوْلُهُ: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ﴾، تَفْصِيلُهُ، وَيَنْصُرُهُ مَا تَقْلَنَاهُ عَنْ تَحْمِي السَّنَةِ: ثُمَّ ذَكَرَ مَتَى يَقَعُ؟ فَقَالَ: ﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾^(٥).

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٦٦)، وانظر: «حجّة القراءات»، ص ٧٤٢، ٧٤٣.

(٢) فِي (ح): «أَمْرُهَا».

(٣) فِي (ح)، (ف): «الَّذِينَ».

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٣).

(٥) «معالم التنزيل» (٨: ٣٠٤).

فإن قلت: كيف وقع النكرة مبتدأ في قوله: ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾؟ قلت: هو في أصله مقصدٌ منصوبٌ ساءٌ مسدٌ فغله، ولكنه عدل به إلى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه، ونحوه ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٤]، ويجوز: وَيْلًا، بالنصب؛ ولكنه لم يقرأ به، يقال: وَيْلًا له وَيْلًا كَيْلًا.

[﴿أَلَمْ تُتْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ * ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ * كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ١٦-١٩]

قرأ قتادة: «تَهْلِك»، بفتح النون، من هلكه بمعنى أهلكه، قال العجاج:

وَمَهْمَهُ هَالِكٌ مَنْ تَعَرَّجَا

ولا ارتياب أنه سبحانه وتعالى مخبرٌ عن وقوعها وبلوغ ميقاتها، وحضور الرسل والشهداء حينئذٍ فيها، وليس الكلام في تعيين وقتها للرسل، وإنما فسّر ﴿أُجِلَتْ﴾ في هذا الوجه بأخرت ليناسب بلوغ الميقات، وذكر في الأول أن التأجيل من أجل كالتأخير من الوقت، ليناسب ﴿أُفْنِتْ﴾ في كونها بيان الوقت، قال الجوهري: «التوقيت تحديد الأوقات، يقال: وقته ليوم كذا، مثل أجلته»، واللام للتأخير^(١).

قوله: (وَيْلًا كَيْلًا)، أي: يُكَالُ له الهلاك كَيْلًا.

قوله: (وَمَهْمَهُ هَالِكٌ مَنْ تَعَرَّجَا)^(٢)، إن روي: «هالكٌ» مرفوعاً، فهو خبرٌ مبتدأٌ محذوف، والجملة صفة «مَهْمَهُ»، وقيل: تَعَرَّج: مَال. وفي «ديوان الأدب»: «تَعَرَّجَ عليه: أي تجسَّس»^(٣)، وقيل: «التعريض على الشيء: الإقامة عليه»^(٤).

(١) كما تقول: كتبْتُ لثلاثٍ حَلَوْنَ، انظر: «غرائب القرآن ورجائب الفرقان» (٤: ١٣٧) لنظام الدين النيسابوري.

(٢) للعجاج، انظر: «ديوانه»، ص ١٠.

(٣) «الصحاح» (١: ٣٢٨ - عرج) للجوهري.

(٤) «ديوان الأدب» (٢: ٤٤٠) للفارابي.

﴿ثُمَّ تَتَّبِعُهُمْ﴾ بالرفع على الاستئناف، وهو وعيد لأهل مكة، يريد: ثم نفع بآدمهم من الآخرين مثل ما فعلنا بالأولين، ونسلك بهم سبيلهم لأنهم كذبوا مثل تكذيبهم. ويُقويها قراءة ابن مسعود: «ثُمَّ سَتَّبِعُهُمْ»، وقُرى بالجزم عطفاً على ﴿تَهْلِكُ﴾.....

قوله: ﴿ثُمَّ تَتَّبِعُهُمْ﴾ بالرفع على الاستئناف، أي: هو معطوف من حيث اضمية مَرَّ في قوله تعالى ﴿فَقَتَلُوهُمْ أَوْ تُسَلِّمُونَ﴾ [الفتح: ١٦]، أي هم يُسلمون^(١). قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «أي: ثُمَّ نَحْنُ تَتَّبِعُهُمْ، وَلَيْسَ بِمَعْطُوفٍ؛ لِأَنَّ الْعَطْفَ يَوْجِبُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: أَهْلُكَ الْمَجْرِمِينَ ثُمَّ أَتَّبَعْنَاهُم الْآخَرِينَ فِي الْهَلَاكِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ إِهْلَاكَ الْآخَرِينَ لَمْ يَقَعْ بَعْدَهُ»^(٢). ولهذا قَالَ الْمُصَنِّفُ: «ثُمَّ أَتَّبَعَهُم الْآخَرِينَ مِنْ قَوْمِ شُعَيْبٍ».

قوله: (وَيُقْوِيهَا قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ)، أي: يُقْوِي هَذِهِ الْقِرَاءَةَ، لِأَنَّ مَعْنَاهَا التَّهْدِيدُ وَالْوَعْدُ لِأَهْلِ مَكَّةَ، بِخِلَافِ الْقِرَاءَةِ بِالْجَزْمِ، لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ عَنْ أَتْبَاعِ قَوْمِ لُوطٍ وَشُعَيْبٍ وَمُوسَى قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودٍ فِي الْإِهْلَاكِ، وَ﴿كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ تَذْيِيلٌ.

قوله: (وَقُرى بِالْجَزْمِ لِلْعَطْفِ)^(٣) عَلَى ﴿تَهْلِكُ﴾، قَالَ ابْنُ جَنِّي: «وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْرَجِ وَتَحْتَمِلُ أَمْرَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنْ يُرَادَ بِهَا مَعْنَى قِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ «تَتَّبِعُهُمْ» بِالرَّفْعِ، فَأَسْكَنَ الْعَيْنَ اسْتِثْقَالاً لِتَوَالِي الْحَرَكَاتِ. وَالْآخَرُ: أَنْ يُجْزَمَ عَطْفاً عَلَى «تَهْلِكُ»، فَيَجْرِي تَجْرِي قَوْلِكَ: أَلَمْ تَرُنِي ثُمَّ أُعْطِكَ؟ كَقَوْلِكَ: فَأَعْطَكَ؛ يُرِيدُ أَنْ قَوْمَا أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَعْدَ قَوْمِ قَبْلِهِمْ، عَلَى اخْتِلَافِ أَوَاقَاتِ الْمُرْسَلِينَ إِلَيْهِمْ^(٤) شَيْئاً بَعْدَ شَيْءٍ، ﴿كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾؛ الْمَجْرُمُونَ مَنْ يُهْلِكُهُمْ مِنْ بَعْدُ، وَيَجُوزُ مَنْ مَضَى»^(٥).

(١) من قوله: «أي هو معطوف» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

(٢) «التيان» (٢: ١٢٦٣-١٢٦٤).

(٣) كذا في الأصول الخطية، وكذا هو في نص «الكشاف» من (ط)، لكن في الأصل الخطي من «الكشاف» وفي المطبوع: «عطفاً»، والمعنى واحد.

(٤) سقط لفظ «إليهم» من (ح)، (ف).

(٥) «المحتسب» (٢: ٣٤٥) لابن جني.

ومعناه: أنه أهلك الأولين من قوم نوح وعاد وثمود، ثم أتبعهم الآخرين من قوم شعيب ولوط وموسى ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿نَفَعْلُ﴾ بكل من أجرم إنذاراً وتحذيراً من عاقبة الجرم وسوء أثره.

[﴿أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ * فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ * فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ * وَيَلْيَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ * ٢٠-٢٤]

﴿إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ إلى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به، وهو تسعة أشهر، أو ما دوتها، أو ما فوقها ﴿فَقَدَرْنَا﴾ فقدَرنا ذلك تقديراً ﴿فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ﴾ فنعم المقدرون له نحن، أو فقدَرنا على ذلك فينعم القادرون عليه نحن؛ والأول أولى لقراءة من قرأ «فقدَرنا» بالتشديد، ولقوله ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ [عبس: ١٩].

قوله: (والأول أولى)، أي: تفسيرُ «قَدَرْنَا» بِـ «قَدَرْنَا» بمعنى التقدير، أولى من تفسيره بِقَدَرْنَا مِنَ الْقُدْرَةِ، بدليل قراءة من قرأ بالتشديد، وبمجيئه في آية أخرى: ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ [عبس: ١٩].

وقلت: يمكن أن يقال: إن معنى القُدْرَةُ لازمٌ لمعنى التقدير، وإبرازه في معرض المدح ظاهر، أو لم يضطر إلى تأويل ﴿قَدِيرُونَ﴾ بـ «المقدرون»، ولأن إثبات القُدْرَةَ أولى، لأن الكلام مع المنكرين بخلاف ذلك. قال أبو البقاء: «قَدَرْنَا، بالتخفيف، أجود؛ لقوله: ﴿فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ﴾، ولم يقل: المقدرون. ومن شدد ثبته على الكثير واستغنى عن الكثير بتشديد الاسم، والمخصوص بالمدح مخذوف، أي: فينعم القادرون نحن»^(١).

قوله: (من قرأ: «فقدَرنا» بالتشديد). نافع والكسائي، والباقون: بالتخفيف^(٢).

(١) «البيان» (٢: ١٢٦٤).

(٢) من خفف أجرى على لفظ ما جاوره، ومن شدد أجرى على معنيين كل واحد منهما بخلاف الآخر. انظر: «حجّة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٣.

[﴿لَا تَجْعَلِ الْأَرْضُ كِفَاتًا﴾ * أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا * وَجَعَلْنَا فِيهَا رُوسَىٰ شَهِيدَتٍ وَأَسْقَيْنَاكُم مَّاءً قُرَاتًا﴾ * وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٥-٢٨﴾]

الكِفَاتُ: مِنْ كَفَتَ الشَّيْءُ إِذَا ضَمَّهُ وَجَمَعَهُ، وَهُوَ اسْمٌ مَا يُكْفَتُ، كَقَوْلِهِمْ: الضَّيَامُ وَالْجِمَاعُ لَمَّا يُضْمُّ وَيُجْمَعُ، يُقَالُ: هَذَا الْبَابُ جِمَاعُ الْأَبْوَابِ، وَبِهِ انْتَصَبَ ﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ: كَافَتَهُ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا، أَوْ بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ، وَهُوَ: تَكْفَتَ. وَالْمَعْنَى: تَكْفَتُ أَحْيَاءٌ عَلَى ظَهْرِهَا، وَأَمْوَاتًا فِي بَطْنِهَا. وَقَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى قَطْعِ النَّبَاشِ، بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْأَرْضَ كِفَاتًا لِلْأَمْوَاتِ، فَكَانَ بَطْنُهَا حِرْزًا لَهُمْ؛ فَالْنَبَاشُ سَارِقٌ مِنَ الْحِرْزِ.

فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ قِيلَ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا عَلَى التَّنْكِيرِ، وَهِيَ كِفَاتُ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ جَمِيعًا؟ قُلْتُ: هُوَ مِنْ تَنْكِيرِ التَّفْخِيمِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: تَكْفَتُ أَحْيَاءٌ لَا يُعَدُونَ وَأَمْوَاتًا لَا يُخْتَصَرُونَ، عَلَى أَنَّ أَحْيَاءَ الْإِنْسِ وَأَمْوَاتَهُمْ لَيْسُوا بِجَمِيعِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: تَكْفَتَكُمْ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا، فَيَتَصَبَّأُ عَلَى الْحَالِ مِنَ الضَّمِيرِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهَا كِفَاتُ الْإِنْسِ.

قَوْلُهُ: (تَكْفَتُ أَحْيَاءٌ عَلَى ظَهْرِهَا)، رَوَى الْوَاحِدِيُّ عَنِ الْفَرَاءِ أَنَّهُ قَالَ: «تَكْفَتُهُمْ أَحْيَاءٌ عَلَى ظَهْرِهَا فِي دَوْرِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ، وَتَكْفَتُهُمْ أَمْوَاتًا: تَحْوِزُهُمْ»^(١)، وَهَذَا قَوْلُ جَمَاعَةِ الْمُفَسِّرِينَ. قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: تَكْفَتَكُمْ)^(٢)، قِيلَ: هُوَ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «وَبِهِ انْتَصَبَ ﴿أَحْيَاءَ﴾»، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ عَطْفٌ [عَلَى] ^(٣) قَوْلِهِ: «كَافَتَهُ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا»، لِأَنَّهُ عَلَى الْأَوَّلِ

(١) «معاني القرآن» (٣: ٢٢٤) للفراء، وانظر: «الوسيط» (٤: ٤٠٨) للواحدي.

(٢) فِي (ف): «تَكْفَتُهُمْ».

(٣) زِيَادَةُ لَفْظِ «عَلَى» بِقَضَائِهَا السِّيَاقَ.

فإن قلت: فالتنكيرُ في ﴿رَوَيْتَ شَيْخَتَيْنِ﴾ و﴿مَاءَ فُرَاتٍ﴾؟

قلتُ: يحتملُ إفادةَ التبعيةِ؛ لأنَّ في السَّاءِ جبلاً، قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَرٍ﴾ [النور: ٤٣]، وفيها ماءُ فُرَاتٍ أيضاً، بل هي مَعْدَنُهُ وَمَصْبُهُ، وأن يكونَ للتفخيمِ.

[﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ * لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَلَبِ * إِنَّهَا تَرَى بِشَكْرِ كَالْقَصْرِ * كَأَنَّهُ جَمَلٌ صَفَرٌ * وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * هَذَا يَوْمُ لَا يَنْطَلِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْنِدُونَ * وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ ٢٩-٣٧]

أي يقال لهم: انطلقوا إلى ما كُذِّبتم به من العذاب، و﴿انطلقوا﴾ الثاني تكرر.

مُنْتَصَبٌ به على المفعولية، وعلى الثاني على الحالية من «كُم» في «تَكْفُتْكُمْ»، وإنَّما لم يذكر لأنَّ ﴿كِفَاتًا﴾ دالٌّ عليه، وإليه الإشارة بقوله: «لأنه قد عَلِمَ أَنَّهَا، أي: الأرض، كِفَاتُ الْإِنْسِ». وعلى هذا، لا يُرَادُ السؤالُ وهو قوله: لم قيل: أحياء؟ لأنَّ المراد بالتنكير بعضُ الأحياء وهم الْإِنْسِ، ومن ثمَّ قرَّبه ^(١) بقوله: «على أنَّ أحياءَ الْإِنْسِ وأمواتهم لَيْسُوا بِجَمِيعِ الأحياء».

قال أبو البقاء: «﴿أَحْيَاءٌ﴾: مفعولٌ ﴿كِفَاتًا﴾، أو المفعول الثاني لـ «جَعَلَ»، أي: جَعَلْنَا بَعْضَ الْأَرْضِ أحياءً بالنبات، و﴿كِفَاتًا﴾ على هذا: «حال» ^(٢)، قال القاضي: «المعنى بالأحياء: ما يَنْبُت، وبالأَمْوَاتِ: ما لا يَنْبُت» ^(٣)، وقال صاحبُ «الكشف»: «جَزَأٌ أَنْ يَكُونَ ﴿أَحْيَاءٌ وَأَمْوَاتًا﴾، بَدَلِكِنْ مِنْ ﴿كِفَاتًا﴾» ^(٤).

قوله: (فالتنكير)، الفاءُ مُتَفَرِّغَةٌ على الجوابِ عن السؤالِ الأوَّل، أي: عَلِمَ معنى التنكيرِ فيهما بما ذُكِرَ ^(٥)، فما معنى التنكيرِ في هذين؟

(١) في (ح)، (ف): «قرَّنه».

(٢) «التيان» (٢: ١٢٦٤).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٤).

(٤) «كشف المشكلات» للباقر (٢: ١٤١٩).

(٥) في (ط): «بما ذكرت».

وَقُرِئَ: «انْطَلَقُوا» على لفظ الماضي إخباراً بعد الأمر عن عملهم بموجبه، لأنهم مُضْطَرُونَ إليه لا يَسْتَطِيعُونَ امتناعاً منه ﴿إِلَّا ظِلًّا﴾ يعني دُخَانَ جَهَنَّمَ، كقولهِ: ﴿وَبَلَّغْنَا مِنْ يَحْمُورٍ﴾ [الواقعة: ٤٣]. ﴿وَذِي كَلْدَسٍ شُعْبٍ﴾ يَتَشَعَّبُ لِعِظْمِهِ ثَلَاثُ شُعَبٍ، وهكذا الدُّخَانُ الْعَظِيمُ تَرَهُ يَتَفَرَّقُ ذَوَائِبَ. وقيل: يخرجُ لسانٌ من النارِ فيحيطُ بالكفارِ كالسُّرَادِقِ، وَيَتَشَعَّبُ من دُخَانِهِ ثَلَاثُ شُعَبٍ، فَتُظْلَمُ حَتَّى يَفْرَغَ من حسابِهِم؛ وَالْمُؤْمِنُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ ﴿لَا ظِلِيلٍ﴾ تَهْكُمُ بِهِمْ وَتَعْرِضُ بِأَنْ ظَلَمَهُمْ غَيْرُ ظِلِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿وَلَا يَقْنِي﴾ في محلِّ الجِرِّ، أَي: وَغَيْرُ مُغْنٍ عَنْهُمْ مِنْ حَرِّ اللَّهَبِ شَيْئاً. ﴿وَشَكْرٍ﴾، وَقُرِئَ: «بِشْرَارٍ» ﴿كَالْقَصْرِ﴾ أَي: كُلُّ شَرِّةٍ كَالْقَصْرِ مِنَ الْقُصُورِ فِي عِظَمِهَا. وقيل: هو الغليظُ مِنَ الشَّجَرِ، الْوَاحِدَةُ قَصْرَةٌ، نَحْوُ: جَرَّةٌ وَجَرٌّ. وَقُرِئَ: «كَالْقَصْرِ» بفتحِتين: وَهِيَ أَعْنَاقُ الْإِبِلِ، أَوْ أَعْنَاقُ النَّخْلِ،

قوله: (تَهْكُمُ بِهِمْ وَتَعْرِضُ بِأَنْ ظَلَمَهُمْ غَيْرُ ظِلِّ الْمُؤْمِنِينَ)، يعني: أدمج في معنى ﴿لَا ظِلِيلٍ﴾ مَعْنَيْنِ: أَحَدُهُمَا: التَّهْكُمُ بِهِمْ، لِأَنَّ مَفْهُومَ الظِّلِّ لِلْإِسْتِرَاحَةِ وَهَاهُنَا عَكْسُهُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَبَلَّغْنَا مِنْ يَحْمُورٍ﴾ ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٤٣-٤٤]. وَثَانِيَهُمَا: تَعْرِضُ بِأَنْ لِلْمُؤْمِنِينَ ظِلًّا عَلَى خِلَافِهِ، لِيَزِيدَ فِي تَحْسِرِهِمْ وَتَشْوِيرِهِمْ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ: «فَتُظْلَمُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ حِسَابِهِمْ، وَالْمُؤْمِنُونَ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ».

قوله: (أَي: وَغَيْرُ مُغْنٍ عَنْهُمْ)، قيل: هو مِنْ قَوْلِهِمْ: أَغْنَى عَنِّي وَجْهَكَ، أَي: أَبْعَدَهُ، وَيُقَالُ: مَا يُغْنِي عَنْكَ هَذَا، أَي: مَا يُجْزِي عَنْكَ وَلَا يَنْفَعُكَ، لِأَنَّ الْغِنَى عَنِ الشَّيْءِ يُبَاعِدُهُ، كَمَا أَنَّ الْمَحْتَاجَ إِلَيْهِ يَقَارِبُهُ؛ وَإِنَّمَا عُدِّي بِهِ «عَنْ» لِيُضْمَنَهُ مَعْنَى «مُبْعَدٌ».

قوله: (وَهِيَ أَعْنَاقُ الْإِبِلِ، أَوْ أَعْنَاقُ النَّخْلِ)، وَإِنَّمَا كَرَّرَ الْأَعْنَاقَ، لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ الْأَوَّلَ غَيْرُ الثَّانِي. الْأَسَاسُ: «وَمِنَ الْمَجَازِ: أَنَّنِي عَنَّتُ مِنَ النَّاسِ، وَأَقْبَلْتُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ»^(١)، قَالَ الْعَجَّاجُ^(٢):

حَتَّى بَدَتْ أَعْنَاقُ صُبْحٍ أَبْلَجًا^(٣)

(١) في (ف): «أَعْنَاقُ الرِّيحِ».

(٢) في (ف): «الزَّجَّاجُ».

(٣) انظر: «ديوانه»، ص ٩٠. ومن قوله: «قوله: وَهِيَ أَعْنَاقُ الْإِبِلِ» إلى هنا، سقط من (ح).

نَحْوُ: شَجَرَةٌ وَشَجَر. وقرأ ابنُ مسعود: كـ «القَصْر» بمعنى القصور، كَرَهْنِ وَرَهْن. وقرأ سعيدُ بنُ جبْرِ: «كالقَصْر» في جَمْع قَصْرَةٍ، كحاجةٍ وَحَوَج ﴿جَمَلْتُ﴾ جمعُ جَمال، أو جَمالةٌ جمعُ جَمَل؛ شُبِّهَتْ بالقصور، ثُمَّ بِالْجَمالِ لبيان التشبيه؛

قوله: (كحاجةٍ وَحَوَج)، وفيه بحثٌ، لأنه لا يجيءُ مثْلُ هذا الجمعِ إِلَّا وَتَقْلُبُ واوُهُ ياءً، قَالَ في «المفَصَّل» في إعلالِ العين: «قالوا: يَتَرَّ وَدِيم لإعلالِ الواحدِ والكسرة»^(١). وجاءَ في «الصَّحاح»: «الحاجةُ تُجمعُ على حاجٍ وحاجاتٍ وَحَوَج وَحَوائج». وقيل: لا يَبْعُدُ أن يقال: هذا الإعلالُ مَشْرُوطٌ بأن يكونَ هذا الألفُ في الجمعِ وإن لم يَذْكُرْ في «المفَصَّل»، يَدُلُّ عليه قولُ الجوهري: «أصلُ يَتَر: تيار»^(٢).

قوله: (ثُمَّ بِالْجَمالِ لبيان التشبيه)، فالضميرُ في ﴿كَأَنَّهُ﴾ راجعٌ إلى الشَّرِّ^(٣) باعتبارِ اللفظ، وكذا عن محيي السَّنة^(٤). أي: شُبِّهَتْ الشَّرُّ بالقصور، ثُمَّ شُبِّهَتْ بِالْجَمالِ، لِيَبَيِّنَ أن المرادَ من التشبيهِ الأوَّلِ هو العِظَمُ مع اللون؛ فالجَمالُ والقَصْرُ سَيانٍ باعتبارِ العِظَمِ، ثُمَّ صَمَّ معه «صُفْرٌ»، فيكونُ التشبيهُ الثاني مع الأوَّلِ، كَبَدَلِ الاشتغالِ في نَحْو: أعجبنى زيدٌ كرمُه. وعن بعضهم: المرادُ بقوله لبيان التشبيهِ تَعْيِينُ التشبيهِ وتأكيده، وقال أيضاً: ﴿كَأَنَّهُ جَمَلْتُ صُفْرٌ﴾ بيانٌ للتشبيهِ الأوَّلِ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ بياناً لكانَ بَدَلاً^(٥)، وهو لا يجوز.

(١) «المفصل» للزنجشري، ص ٣٨١، وقال الخوارزمي في «التخميم» (٤: ٤٠٥): «يَتَر: جمعُ تارة، والعين فيها واوٌ لقولهم: تاورثته، من التاور، وهما يتاوران، وكذلك «ديم» واوي، لأنه جمع ديمة، وهي المطر يدوم أياماً».

(٢) «الصحاح» (٢: ٦٠٣ تير)، قال: «فعل ذلك تارة بعد تارة، أي: مرّة بعد مرّة، والجمع: تارات وتير، وهو مقصور من تيار، كما قالوا: قامات وقيم».

(٣) في (ح): «الشَّر».

(٤) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٠٧) للبغوي.

(٥) في (ح): «بُدَاء».

.....
 أَلَا تَرَاهُمْ يُشَبِّهُونَ الْإِبِلَ بِالْأَفْدَانِ

قوله: (أَلَا تَرَاهُمْ^(١) يُشَبِّهُونَ الْإِبِلَ بِالْأَفْدَانِ)، تَعْلِيلٌ لَدَعَاءِ الْمَسَاوِةِ بَيْنَ الْجَفَايِ وَالْقَصْرِ^(٢)؛ فَإِنَّ الْجَمَلَ مِثْلُ فِي الْعِظَمِ، قَالَ:

جِسْمُ الْجَمَالِ وَأَحْلَامُ الْعَصَافِيرِ^(٣)

وَلَمَّا أَنَّ التَّشْبِيهَ الْأَوَّلَ كَالْتَوَاطَةِ وَالتَّمْهِيدَ لِلثَّانِي، قَالَ: «وَقَدْ عَمِيَ^(٤)» عَنْ قَوْلِهِ: ﴿كَانَتْ جَمَلَتْ صُفْرًا﴾؛ فَإِنَّهُ^(٥) بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ: كَتَبْتُ أَحْمَرَ، يَعْنِي: كَطَرَفٍ. يَعْنِي: نَظَرَ أَبُو الْعَلَاءِ إِلَى التَّشْبِيهِ الْأَوَّلِ الَّذِي هُوَ كَالْتَوَاطَةِ، وَتَبَيَّنَ أَنَّ تَشْبِيهَهُ^(٦) أَجْمَعُ، وَلَمْ يَنْظُرْ إِلَى التَّشْبِيهِ الثَّانِي الَّذِي هُوَ الْمَقْصُودُ بِالذِّكْرِ. قَالَ الْإِمَامُ: «شَبَّهَ الشَّرَرَ فِي الْعِظَمِ بِالْقَصْرِ، وَفِي اللَّوْنِ وَالكَثْرَةِ وَالتَّابِعِ وَشُرْعَةِ الْحَرَكَةِ بِالْجَمَالِ لَا يَتَّصِفُ^(٧)»، ثُمَّ قَالَ: «هَذَا أَوَّلُ مِنْ قَوْلِ أَبِي الْعَلَاءِ، لِأَنَّ الْقَصْرَ فِي الْمَقْدَارِ أَعْظَمُ مِنَ «الطَّرَافِ»، فَيُلْزَمُ مِنْهُ أَنَّ النَّارَ الَّتِي شَرَارُهَا الْقَصْرُ، لَا تَكُونُ إِلَّا بِمَا لَا يُوصَفُ كُنُهَا، وَالْجَمَالَاتُ أَكْثَرُ فِي الْعِدَدِ مِنْهُ، وَفِيهَا تَصْوِيرُ الْحَرَكَةِ أَيْضًا^(٨)».

وَقُلْتُ: مُرَادُهُمْ أَنَّ مَا فِي التَّنْزِيلِ مِنَ التَّشْبِيهِ، أَكْثَرُ تَفْصِيلًا بِمَا فِي بَيْتِ أَبِي الْعَلَاءِ، فَيَكُونُ أَدْخَلَ فِي الْقَبُولِ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ صَاحِبُ «الْمِفْتَاحِ»^(٩). وَمِنْ الْمُمْكِنِ أَنْ يَقَالَ: إِنَّ الضَّمِيرَ فِي

(١) فِي (ف): «تَرَوْنَهُمْ».

(٢) فِي (ف): «وَالصَّفْرُ».

(٣) الشَّاعِرُ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ، مِنْ قَصِيدَةِ يَهْجُو بِهَا الْحَارِثَ بْنَ كَعْبٍ الْمَجَاشِعِيَّ، وَصَدَرَ الْبَيْتُ:

لَا عَيْبَ بِالْقَوْمِ مِنْ طَوْلٍ وَلَا عِظَمٍ

انْظُر: «دِيوانه»، (١: ٢١٩).

(٤) أَي: أَبُو الْعَلَاءِ الْمَعْرِي.

(٥) فِي (ح) وَ(ف): «وَأَنَّهُ».

(٦) فِي (ح) وَ(ف): «يُشَبِّه»، وَلَعَلَّ مَا أَثْبَتْنَاهُ هُوَ الصَّوَابُ.

(٧) «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ٢٤٣)؛ قَالَهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٣٢) مِنْ سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ.

(٨) الْمَبْدَرُ السَّابِقُ (٣٠: ٢٤٤) بِتَصْرِفٍ.

(٩) انْظُر: «مِفْتَاحُ الْعُلُومِ» لِلْسَّكَاكِيِّ، ص ٣٩.

والمَجَادِلُ؛ وقُرئ: «جَمَالَاتٌ» بالضم، وهي قُلُوسُ الجُثُورِ، وقيل: قُلُوسُ سَفْنِ الْبَحْرِ،
النَّوَاحِدَةُ جَمَالَةً، وقُرئ: «جَمَلَتْ» بالكسر، بمعنى: جَمَالٌ، و«جَمَالَةٌ» بالضم: وهي
القُلُسُ. وقيل: «صُفْرٌ» لإرادة الجنس، وقيل: «صُفْرٌ»: سود تَضْرِبُ إلى الصُّفْرِ،

قوله تعالى: «كَأَنَّهُ جَمَلَتْ» عائدٌ إلى «القَصْرِ»، فيذهبُ به إلى تصويرٍ عجيبٍ وتخييلٍ غريبٍ؛
شُبِّهَتِ الشَّرَارَةُ حينَ تَنْقُصُ مِنَ النَّارِ في عَظَمَتِهَا^(١) بالقَصْرِ. ثُمَّ شُبِّهَ الْقَصْرُ الْمُسَبَّحُ بِهِ حِينَ
يَأْخُذُ فِي الارتفاعِ والانبساطِ، فإنه حينئذٍ يَنْشَقُّ عن أَعْدَادٍ لَا نَهايةَ لَهَا، بِالْجَمَالَاتِ المتكاثرةِ،
فَيَنْصَوِّرُ مِنْهَا حينئذٍ الْعَظَمَ أَوَّلًا، والانساقَ^(٢) مَعَ الكثرةِ والصُّفْرِ والحركةِ المخصوصةِ ثَانِيًا،
فَيَلْغُ بِالنَّشْبِ إلى الذَّرْوَةِ العليا.

قوله: (بِالْأَقْدَانِ والمَجَادِلِ)، الْقَدَنُ والمَجْدَلُ: الْقَصْرُ، وليس منه مَجْدَلٌ بالفتح.

قوله: (قُلُوسٌ^(٣))، هو جَمْعُ قَلَسٍ، وهو حَبْلٌ تُشَدُّ بِهِ الْجُسُورُ أَوْ سُفُنُ الْبِحَارِ.

قوله: (وقُرئ: «جَمَلَتْ»)، بالكسر والتَّوْحِيدِ: حَفْصٌ وَحِزَّةٌ والكسائي، والباقون:
بِالْأَلْفِ على الجمعِ^(٤).

قوله: (وقيل: «صُفْرٌ»)، يريدُ على القراءةِ بضمِّ الجيمِ، فَإِنَّمَا لَمَّا كَانَتْ مُفْرَدَةً^(٥) كَانَ
الْمُنَاسِبُ: صُفْرَاءَ، لَكِنْ جُمِعَ بِالنَّظَرِ إِلَى إِرَادَةِ الْجِنْسِ.

(١) فِي الْأَصُولِ الْخَطِيَّةِ: «عَظَمَةً».

(٢) فِي (ح): «وَالْإِنْسَانِ»، وَفِي (ف): «وَالْإِنْشِقَاقِ».

(٣) فِي (ف): «قِيُوسٌ»، وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

(٤) جَمَالَةٌ: جَمْعُ جَمَلٍ، تَقُولُ: جَمَلٌ وَجَمَالٌ وَجَمَالَةٌ، وَإِنَّمَا تَدْخُلُ النَّاءُ تَوْكِيدًا لِنَأْنِيَةِ الْجَمْعِ. وَجَمَالَاتٌ جَمْعُ الْجَمْعِ.

انظر: «حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ»، ص ٧٤٤.

(٥) عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ قَرَأَ: «جَمَالَةٌ صُفْرٌ»، بِالضَّمِّ وَالْإِفْرَادِ، وَهِيَ قِرَاءَةُ رُؤَيْسٍ عَنْ يَعْقُوبَ الْحَضَرَمِيِّ. انظر:

«النَّشْرُ فِي الْقِرَاءَاتِ الْعَشْرَةِ» (٢: ٣٩٧) لابن الجزري.

وفي شعر عمران بن حطان الخارجي:

دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَرَمَتْهُمْ
بِمِثْلِ الْجِبَالِ الصُّفْرِ نَزَاعَةُ الشَّوَى

وقال أبو العلاء:

خَمْرَاءُ سَاطِعَةُ الدَّوَائِبِ فِي الدُّجَى تَرْمِي بِكُلِّ شَرَارَةٍ كَطَرَفِ

فَشَبَّهَهَا بِالطَّرَافِ وَهُوَ بَيْتُ الْأَدَمِ فِي الْعِظَمِ وَالْحُمْرَةِ، وَكَأَنَّهُ قَصَدَ بِخُبْرِهِ أَنْ يَزِيدَ عَلَى تَشْبِيهِ الْقُرْآنِ،

قوله: (دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا) البيت، يَصِفُ جَهَنَّمَ وَدُعَاءَهَا الْكَفَارَ إِلَى نَفْسِهَا، مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَى * نَزَاعَةٌ لِلشَّوَى * تَدْعُو مَنْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى﴾ [المعارج: ١٥-١٧]، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: تَدْعُو الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ بِأَسْمَائِهِمْ بِلِسَانٍ فَصِيحٍ، وَقَوْلُ: إِلَيَّ إِلَيَّ، ثُمَّ تَلْتَقِطُهُمْ كَمَا يَلْتَقِطُ الطَّيْرُ الْحَبَّ.

الشَّوَى: الْأَطْرَافُ، وَهِيَ الْقَوَائِمُ وَالْجُلُودُ. وَقِيلَ: الشَّوَى: جَمْعُ سَوَاةٍ، وَهِيَ مِنْ جَوَارِحِ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَكُنْ مَقْتَلًا، يُقَالُ: رَمَاهُ فَأَشَوَاهُ إِذَا لَمْ يُصَبْ مَقْتَلًا، أَيْ: دَعَتْهُمْ نَزَاعَةُ الشَّوَى، وَهِيَ لَطْفٌ، بِأَعْلَى صَوْتِهَا، وَرَمَتْهُمْ بِشَرِّ كَالْقَضَرِ، كَأَنَّهُ جِمَالَاتٌ صَفْرٌ.

قوله: (خَمْرَاءُ سَاطِعَةُ) البيت، قَبْلَهُ:

الموقدي نَارَ الْقِرَى الْأَصَالَ وَالْأَشْحَارَ بِالْأَهْضَامِ وَالْأَشْعَافِ^(١)

الْهَضْمُ، بِالْكَسْرِ: الْمُطْمَنُّ مِنَ الْأَرْضِ، وَالْجَمْعُ أَهْضَامٌ وَهَضُومٌ، وَالشَّعْفَةُ، بِالْتَحْرِيكِ: رَأْسُ الْجَبَلِ، وَالْجَمْعُ شَعَفٌ وَشِعَافٌ. وَقَوْلُهُ «خَمْرَاءُ»: بَدَلٌ مِنْ «نَارِ الْقِرَى»، وَالطَّرَافُ فِيهَا مِنَ الْأَدَمِ. وَالْمَعْنَى: أَنَّهُمْ يَبْقُدُونَ لِلْأَضْيَافِ^(٢) نَبْرَانًا عَظِيمَةً شَرَارُهَا، وَمَقْدَارُ عَظَمَتِهَا مَقْدَارُ عِظَمِ «الطَّرَافِ».

قوله: (قَصَدَ بِخُبْرِهِ أَنْ يَزِيدَ عَلَى تَشْبِيهِ الْقُرْآنِ)، رَعِمَ أَنَّهُ طَغَى بِتَشْبِيهِهِ عَلَى اللَّوْنِ وَالْعِظَمِ،

(١) انظر: «ديوان سقط الزند»، ص ٨٤.

(٢) في (ف): «لِلْإِنْسَانِ».

وَلَتَجِدْجِهَ بِمَا سُؤْلَ لَهُ مِنْ تَوْهَمِ الزِّيَادَةِ، جَاءَ فِي صَدْرِ بَيْتِهِ بِقَوْلِهِ (حمرَاء)، تَوَطُّةٌ لَهَا وَمَنَادَةٌ عَلَيْهَا، وَتَنِيهًا لِلْسَامِعِينَ عَلَى مَكَانِهَا، وَلَقَدْ عَمِيَ، جَمَعَ اللَّهُ لَهُ عَمَى الدَّارَيْنِ، عَنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَعَلَا: ﴿كَأَنَّهُ يَمَلِكُ صَفْرٌ﴾؛ فَإِنَّهُ بِمَزَلَةٍ قَوْلُهُ: كَيْبَ أَحْمَرٌ؛ وَعَلَى أَنْ فِي التَّشْبِيهِ بِالْقَصْرِ وَهُوَ الْحِصْنُ تَشْبِيهًا مِنْ جِهَتَيْنِ: مِنْ جِهَةِ الْعِظَمِ، وَمِنْ جِهَةِ الطُّولِ فِي الْهَوَاءِ، وَفِي التَّشْبِيهِ بِالْجَمَالَاتِ وَهِيَ الْقُلُوسُ، تَشْبِيهٌ مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ: مِنْ جِهَةِ الْعِظَمِ وَالطُّولِ وَالصَّفَرَةِ، فَأَبْعَدَ اللَّهُ إِغْرَابَهُ فِي طَرَاغِهِ، وَمَا نَفَخَ شِدْقِيهِ مِنْ اسْتِطْرَافِهِ.

فُرِئَ بِنَصَبِ «الْيَوْمِ»، وَنَصَبِهِ الْأَعْمَشِ، أَي: هَذَا الَّذِي قُصَّ عَلَيْكُمْ وَقَعَ يَوْمُنِي، وَيَوْمُ الْقِيَامَةِ طَوِيلٌ ذُو مَوَاطِنَ وَمَوَاقِيتَ: يَنْطِقُونَ فِي وَقْتٍ وَلَا يَنْطِقُونَ فِي وَقْتٍ؛ وَلِذَلِكَ وَرَدَ الْأَمْرَانِ فِي الْقُرْآنِ. أَوْ جُعِلَ نَطْقُهُمْ كَلَّا نَطْقِي؛ لِأَنَّهُ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَسْمَعُ. ﴿فَيَعْنِدُونَ﴾ عَطَفٌ عَلَى ﴿يُؤْذَنُ﴾ مُنْخَرَطٌ فِي سِلْكِ النَّفْيِ، وَالْمَعْنَى: وَلَا يَكُونُ لَهُمْ إِذْنٌ وَاعْتِدَارٌ مُتَعَقِّبٌ لَهُ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يُجْعَلَ الْاعْتِدَارُ مُسَبِّبًا عَنِ الْإِذْنِ؛ وَلَوْ نُصِبَ لَكَانَ مُسَبِّبًا عَنْهُ لَا مَحَالَةَ.

وَزَادَ عَلَيَّ مَا فِي التَّنْزِيلِ وَلَيْسَ بِذَلِكَ، لِأَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَى مِثْلِ الْعَرَبِيِّ أَنَّ الْكَلَامَ بآخِرِهِ ^(١)، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَبَّ الشَّرَارَةِ أَوَّلًا حِينَ تُنْقَضُ مِنَ النَّارِ بِالْقَصْرِ فِي الْعِظَمِ، وَثَانِيًا حِينَ تَأْخُذُ بِالْارْتِفَاعِ وَالْانْبِسَاطِ فَتَنْشَقُّ عَنْ أَعْدَادِ لَا نِهَايَةَ لَهَا؛ بِالْجَمَالَاتِ فِي التَّفَرُّقِ وَاللَوْنِ وَالْعِظَمِ وَالثَّقَلِ، وَنَظَرَ فِي ذَلِكَ إِلَى الْحَيَوَانِ وَأَنَّ تِلْكَ الْحَرَكَاتِ اخْتِيَارِيَّةٌ، وَكُلُّ ذَلِكَ مَفْقُودٌ ^(٢) فِي نَبْتِهِ، قَالَ الْإِمَامُ: «كَانَ الْأَوَّلِيُّ لِصَاحِبِ «الْكَشَافِ» أَنْ لَا يَذْكُرَ أَنَّهُ ذَكَرَهُ مَعَارِضَةً لِلْقُرْآنِ» ^(٣).

قَوْلُهُ: ﴿فَيَعْنِدُونَ﴾ عَطَفٌ عَلَى ﴿يُؤْذَنُ﴾ مُنْخَرَطٌ فِي سِلْكِ النَّفْيِ، قَالَ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ﴾ [غافر: ٥٢]: «يُحْتَمَلُ أَنَّهُمْ يَعْتَدِرُونَ بِمَعْذَرَةٍ وَلَكِنَّهَا لَا تَنْفَعُ لَهَا بِاطِلَّةً، وَأَتَمُّهُمُ لَوْ جَاوَزُوا بِمَعْذَرَةٍ لَمْ تَكُنْ مَقْبُولَةً، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْنِدُونَ﴾» ^(٤).

(١) فِي (ف): «بِالْآخِرَةِ».

(٢) فِي (ف): «مَقْصُودٌ».

(٣) «مِفْتَاحُ الْغَيْبِ» (٣٠: ٢٤٣)؛ قَالَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٣٣) مِنْ سُورَةِ الْمُرْسَلَاتِ.

(٤) انْظُرْ: (١٣: ٥٢٦)؛ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٥٢) مِنْ سُورَةِ غَافِرٍ.

[هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْتُمْ وَالْأُولَى * فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا * وَيَلَّ يَوْمِيزُ لِلْمُكَذِبِينَ * إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي ظُلُلٍ وَعُيُونٍ * وَفَوَكَهَ وَمَا يَشْتَهُونَ * كُلُّوْا وَاشْرَبُوا هَيْتَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * وَيَلَّ يَوْمِيزُ لِلْمُكَذِبِينَ *] ٣٨-٤٥]

﴿ جَمَعْتُمْ وَالْأُولَى ﴾ كلامٌ موضحٌ لقوله: ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾، لأنه إذا كان يومُ الفصلِ بين السُّعَدَاءِ وَالْأَشْقِيَاءِ وَبَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَأُمَمِهِمْ، فلا بدَّ من جَمْعِ الْأُولَى وَالْآخِرِينَ، حتَّى يَقَعَ ذَلِكَ الْفَصْلُ بَيْنَهُمْ ﴿ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا ﴾ تَقْرِيعٌ لَهُمْ عَلَى كَيْدِهِمْ لِيَدِينَهُ اللَّهُ وَذَوِيهِ، وَتَسْجِيلٌ عَلَيْهِمُ الْعَجْزِ وَالْاِسْتِكَاةَ ﴿ كُلُّوْا وَاشْرَبُوا ﴾ في موضعِ الحالِ من ضميرِ «المتقين»، في الظَّرْفِ الَّذِي هُوَ فِي ظُلَالٍ، أَي: هُمْ مُسْتَقِرُّونَ فِي ظُلَالٍ، مَقُولًا لَهُمْ ذَلِكَ. [﴿ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ * وَيَلَّ يَوْمِيزُ لِلْمُكَذِبِينَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَزْكِعُوا لَا يَرْكَعُونَ * وَيَلَّ يَوْمِيزُ لِلْمُكَذِبِينَ * فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾] ٤٦-٥٠]

﴿ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا ﴾ حَالٌ مِنَ الْمَكْذِبِينَ؛ أَي: الْوَيْلُ ثَابِتٌ لَهُمْ فِي حَالٍ مَا يَقَالُ لَهُمْ: كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا. فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَقَالَ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ؟

قَالَ صَاحِبُ «الْكُشْفِ»: «التقدير: هذا يومٌ^(١) لَا يَنْطِقُونَ بِنَطْقٍ يَنْفَعُهُمْ، وَلَا يَعْتَذِرُونَ بِعَذْرِ يَنْفَعُهُمْ، فَ«يَعْتَذِرُونَ» دَاخِلٌ فِي النَفْيِ، وَلَوْ حَمَلْتَهُ عَلَى الظَّاهِرِ نَاقِضٌ، لِأَنَّهُ يَصِيرُ: هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ فَيَعْتَذِرُونَ، لِأَنَّ الْاِعْتِذَارَ نَطْقٌ أَيْضًا»^(٢).

وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا، أَي: فَهَمْ يَعْتَذِرُونَ، أَي: أَنَّهُمْ لَا يَنْطِقُونَ فِي بَعْضِ الْمَوَاقِفِ، وَيَنْطِقُونَ فِي بَعْضِهَا، وَلَيْسَ بِجَوَابِ النَّفْيِ، إِذْ لَوْ كَانَ جَوَابًا لَحُذِفَ النُّونُ»^(٣).
قَوْلُهُ: (كَيْفَ يَصِحُّ أَنْ يَقَالَ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ؟)، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿ كُلُّوْا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا ﴾، يَمَّا يَقَالُ فِي حَقِّ الْكُفَّارِ فِي الدُّنْيَا لَا فِي الْآخِرَةِ، لِأَنَّهُمْ مُتَمَتِّعُونَ فِيهَا أَيَّامًا قَلِيلًا^(٤).

(١) فِي (ف): «لَا يَنْفَعُ».

(٢) «كُشْفُ الْمَشْكَلَاتِ» لِلْبَاقِلِيِّ (٢: ١٤٢١).

(٣) «النِّبَاحُ» (٢: ١٢٦٥).

(٤) فِي (ف): «فَلَا يَدُ»، وَهُوَ ظَاهِرُ التَّحْرِيفِ.

قُلْتُ: يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ إِذْنَانًا بِأَتَمِّهِمْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا أَحْقَاءَ بِأَنْ يُقَالَ لَهُمْ، وَكَانُوا مِنْ أَهْلِ تَذْكِيرٍ بِحَالِهِمُ السَّامِعَةِ، وَبِأَنْ جَنَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ مِنْ إِثَارِ الْمَتَاعِ الْقَلِيلِ عَلَى النِّعَمِ وَالْمُلْكِ الْخَالِدِ. وَفِي طَرِيقَتِهِ قَوْلُهُ:

إِخْوَتِي لَا تَبْعُدُوا أَبَدًا وَبَلَىٰ وَاللَّهِ قَدْ بَعُدُوا

وَتَلْخِصُ الْجَوَابَ، أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ كَالْوَسْمِ عَلَيْهِمْ، وَأَيُّمَا سَاعَةٍ وَأَيُّمَا شَخْصٍ وَقَعَ نَظَرُهُ إِلَيْهِمْ قَالَ ذَلِكَ فِي حَقِّهِمْ، لِتَهْلِكِهِمْ فِي مُشْتَهَاتِ الْعَاجِلَةِ وَالذَّهْوِلِ عَنْ تَبَاعُثِهَا فِي الْآجِلَةِ. وَفَائِدَةُ ذِكْرِهِ فِي الْآخِرَةِ، تَذْكِيرٌ^(١) سَوَاءٌ اخْتَارَهُمْ، وَهُوَ إِثَارُ الْمَتَاعِ الْقَلِيلِ عَلَى النِّعَمِ الْمُقِيمِ، وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَادَىٰ أَحْسَبُ الْجَنَّةِ أَحْسَبُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَإِذْ نُودُوا بَيْنَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ أَلَلَّةً عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ﴾ [الأعراف: ٤٤-٤٥].

رُويَ عَنِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ قَالَ: «اتِّصَالَ قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾ بِقَوْلِهِ: ﴿لَا تَبْعُدُوا﴾، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَيَلُومُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ كَذَّبُوا، وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ: ارْكَعُوا، لَا يَرْكَعُونَ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اتِّصَالُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا نَحْنُ الْمُغْرَمُونَ﴾ عَلَى طَرِيقَةِ الِاتِّفَاتِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: هُمْ أَحْقَاءُ بِأَنْ يُقَالَ لَهُمْ: كُلُوا وَتَمَتَّعُوا، ثُمَّ عُلِّلَ ذَلِكَ بِكَوْنِهِمْ مُجْرِمِينَ، وَبِكَوْنِهِمْ إِذَا قِيلَ لَهُمْ: صَلُّوا، لَا يُصَلُّونَ»^(٢).
قَوْلُهُ: (إِخْوَتِي لَا تَبْعُدُوا)، لَيْسَ فِيهِ نَهْيٌ وَلَا طَلِبٌ، لِأَنَّهُمْ هَلَكُوا وَبَعُدُوا وَأَبَادُوا. ثُمَّ قَوْلُهُ:

وَبَلَىٰ وَاللَّهِ قَدْ بَعُدُوا^(٣)

تَنْهَاهِي تَحْشِيرٍ وَتَوَجُّعٍ، يَعْنِي: أَحْقَاءُ^(٤) بِأَنْ يُقَالَ لَكُمْ فِي أَيَّامِ حَيَاتِكُمْ: لَا تَبْعُدُوا أَبَدًا،

(١) فِي (ف): «بِذِكْرِهِ».

(٢) لَمْ أَهْتَدِ إِلَى مَوْضِعِهِ.

(٣) الْبَيْتُ لِفَاطِمَةَ الْخَزَاعِيَّةِ، وَاسْتَشْهَدَ بِهِ الرَّخْشَرِيُّ كَذَلِكَ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٦٠) مِنْ سُورَةِ هُودٍ. انْظُرْ:

(١١٦: ٨).

(٤) فِي (ف): «أَحْيَاءُ».

يريد: كنتم أحقاء في حياتكم بأن يُدعى لكم بذلك، وعَلَل ذلك بكونهم مجرمين دلالة على أن كل مجرم ما له إلا الأكل والتمتع أياماً قلائل، ثم البقاء في الهلاك أبداً. ويجوز أن يكون ﴿كُلُوا وَشَبَّعُوا﴾ [المرسلات: ٤٦] كلاماً مُستأنفاً خطاباً للمكذِّبين في الدين ﴿أَكْمُوا﴾ اخشعوا لله وتواضعوا له بقبول وحيه واتباع دينه، واطرحوا هذا الاستكبار والنخوة، لا يُخشعون ولا يقبلون ذلك، ويصرون على استكبارهم. وقيل: ما كان على العرب أشد من الركوع والسجود: وقيل: نزلت في ثقيف.

وقد وقع خلاف ما كنتم تستحقونه. وكذا معنى الآية: كنتم في حياتكم الدنيا وتمتعتم بملاذها، بحيث وحب لكل ناظر أن يقول في حقكم: كلوا وتمتعوا قليلاً، فإن الذي وقعتم فيه مُنقَض، وتبعته لاحقة بكم^(١)، والآن وقع ما كنتم تستحقونه.

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿كُلُوا وَشَبَّعُوا﴾ كلاماً مُستأنفاً)، هذا يعد من التعسف وأوفق لتأليف النظم، لأنه مذکور بعد ذكر التراجع^(٢)، وبعده ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَكْمُوا لَا يَرْكُمُوا﴾.

قوله: (وقيل: ما كان على العرب أشد من الركوع والسجود)، قال القاضي في قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَكْمُوا لَا يَرْكُمُوا﴾: «واستدل به على أن الأمر للوجوب، وأن الكفار مخاطبون بالفروع»^(٣).

قوله: (وقيل: نزلت في ثقيف) إلى آخره، مضى بيانه في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَذَّبَ تَرَكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾ [الإسراء: ٧٤].

النهاية: «أصل التجسية»^(٤) أن يقوم الإنسان قيام الراكع، وقيل: هو أن يضع يديه على ركبتيه وهو قائم».

(١) في (ح): «الإخوانكم» بدل «لاحقة بكم».

(٢) وهو الآية ﴿وَلَيْسَ لِلْمُكْذِبِينَ﴾، إذ ورد تكرارها في السورة عشر مرات.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٣٧).

(٤) في (ح)، (ف): «التحية».

حين أمرهم رسول الله ﷺ بالصلاة، فقالوا: لا نجبي فإنها مسبّة عنيد. فقال رسول الله ﷺ: «لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود» ﴿بَعْدَهُ﴾ بعد القرآن. يعني أن القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة ومعجزة باهرة، فحين لم يؤمنوا به فبأي كتاب بعده ﴿يُؤْمِنُونَ﴾، وقرأ: «تؤمنون» بالناء.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ كُتِبَ لَهُ أنه ليس من المشركين».

قوله: (يعني أن القرآن من بين سائر^(١) الكتب المنزلة آية مبصرة)، وقد سبق في قوله تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْجٌ﴾ [القلم: ١٣]، أن لفظة^(٢) «بعد» مثل «ثم» في إعطاء معنى التراخي في الرتبة. ولما قرّر الله سبحانه وتعالى في هذه السورة الكريمة من الآيات، ولم يكن في سائر الكتب المنزلة مثل هذه البيانات الشافية، ختمها بهذه الخاتمة مُصدّرة بالفاء، مُفيدة ما قرّره المصنّف.

وقال في أختها في «الأعراف»^(٣): «كأنه قيل: لعل أجلهم قد اقترب، فما لهم^(٤) لا يُبادرون^(٥) [إلى]^(٥) الإيمان بالقرآن قبل الفوت؟ وماذا ينتظرون^(٦) بعد وُضوح الحق؟ وبأي حديث أحقّ منه يريدون أن يؤمنوا»^(٧)؛ لأن ما قبلها من حديث الأجل، وها هنا الحديث بالوعيد والوعيد الذي يُلي عليهم في هذه الآيات.

تتمت السورة بعون الله تعالى

(١) لفظة «سائر» ليست في «الكشاف».

(٢) في (ف): «قوله».

(٣) قال تعالى ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَكِوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا أَجْلُهُمْ﴾ فَيَأَيَّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ، يُؤْمِنُونَ ﴿[الأعراف: ١٨٥]﴾.

(٤) في (ف): «فهم» بدلاً من «فما لهم».

(٥) زيادة من «الكشاف».

(٦) في (ج): «ينتظرون».

(٧) انظر: (٦: ٦٨٧).

سورة ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾

مكية، وتسمى سورة النبا

وهي أربعون آية أو إحدى وأربعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ * الَّذِي هُوَ فِيهِ مُخَلَّفُونَ ﴿١-٣﴾.]

﴿عَمَّ﴾ أصله عَمَّا، على أنه حرفٌ جَرِدَ دَخَلَ على ما الاستفهامية وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر. قال حسان رضي الله عنه:

عَلَى مَا قَامَ يَشْتُمْنِي لَيْمٍ كَخَزِيرٍ يَمْرَغُ فِي رَمَادٍ

سورة النبا

مكية، وهي أربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وهو في قراءة عكرمة وعيسى بن عمر)، قال ابن جني: «إثبات الألف أضعف اللغتين»^(١)، قال الجرجاني: «(ما) الاستفهامية تُحذف ألفها تفرقة بينها وبين كونها خبراً، وقيل: حُذفت الألف بحرف الجر لثبوت بشدة الاتصال، وقيل: حُذفت لكثرة الدوران»^(٢). قوله: (يَمْرَغُ في رَمَادٍ)^(٣)، مرَّغْتُهُ في التراب: قَلْبْتُهُ فيه، وتَمَرَّغَ، وَمَرَّغُ الدابة: مَرَّغَهَا.

(١) «المحتسب» (٢: ٣٤٧).

(٢) انظر: «البيضا» (٢٣: ١٠٩) وللواحدي. ولم أقف على كتاب «النظم» للجرجاني.

(٣) انظر: «ديوان حسان» (١: ٢٥٨).

والاستعمال الكثير على الحذف، والأصل: قليل. ومعنى هذا الاستفهام: تفخيم الشأن، كأنه قال: عن أي شأن يتساءلون؟ ونحوه ما في قولك: زيد ما زيد؟ جعلته - لانقطاع قريبه وعدم نظيره - كأنه شيء يخفي عليك جنسه، فأنْتَ تسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره، كما تقول: ما الغول وما العنقاء؟ تريد: أي شيء هو من الأشياء هذا أصله؟ ثم جرد العبارة عن التفخيم، حتى وقع في كلام من لا تخفى عليه خافية. ﴿يَسْأَلُونَ﴾ يسأل بعضهم بعضاً. أو يتساءلون غيرهم من رسول الله ﷺ والمؤمنين نحو: يتداعونهم ويتراءونهم. والضمير لأهل مكة: كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث، ويتساءلون غيرهم عنه على طريق الاستهزاء. ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ بيان للشأن المفخم. وعن ابن كثير قرأ (عمه) بهاء السكت، ولا يخلو: إما أن يجري الوصل مجرى الوقف، وإما أن يقف ويتدىء ﴿يَسْأَلُونَ﴾ على أن يضمّر ﴿يَسْأَلُونَ﴾ لأن ما بعده يفسره، كشيء يفسر ثم يفسر.

قوله: «ما» في قولك: زيد ما زيد؟ جعلته، لانقطاع قريبه وعدم نظيره، كأنه شيء يخفي عليك جنسه، فأنْتَ تسأل عن جنسه، ومنه حديث عائشة، رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ فِي «صَحِيحِهِ»: قَالَتِ الْحَادِيَةُ عَشْرَةَ: «زَوْجِي أَبُو زَرْعٍ فَمَا أَبُو زَرْعٍ؟ أَنَاسٌ مِنْ حُلِيِّ أُذُنِي، وَمَلَأٌ مِنْ شَحْمِ عَصْدِي. أُمُّ أَبِي زَرْعٍ فَمَا أُمُّ أَبِي زَرْعٍ؟ عَكُومُهَا رَدَاحٌ، وَبَيْتُهَا فَسَاحٌ. ابْنُ أَبِي زَرْعٍ فَمَا ابْنُ أَبِي زَرْعٍ؟ مَضْبَعُهُ كَمَسَلُ شَطْبَةٍ، وَيُسْبِغُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرَةِ. بَنْتُ أَبِي زَرْعٍ فَمَا بَنْتُ أَبِي زَرْعٍ؟ طَوْعُ أَبِيهَا، وَطَوْعُ أُمِّهَا، وَمَلَأٌ كَسَانِهَا، وَعَظْطُ جَارِحِهَا»^(١). النَّوَسُ: تَحَرُّكُ الشَّيْءِ مُتَدَلِّياً، أَيْ: أَنَاسٌ أَذُنِي مِمَّا حَلَّاهُمَا مِنَ الشَّنُوفِ وَالْقِرْطَةِ، وَالْعَكُومُ: جَمْعُ عَكَمٍ، وَهُوَ الْعِذْلُ إِذَا كَانَ فِيهِ مَتَاعٌ، وَالرَّدَاحُ: الْعَظِيمَةُ الثَّقِيلَةُ، وَالْمَسَلُ: مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى السَّلِّ، وَالشَّطْبَةُ: السَّيْفُ، أَيْ: كَمَا سَلَّ السَّيْفُ مِنْ غِمْدِهِ، وَالْجَفْرَةُ: الْأُنْثَى مِنَ وَكْدِ الْمَعَزِ.

قوله: ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾: بيان للشأن المفخم، يريد أن قوله: ﴿عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ ليس

(١) «صحيح البخاري» (٥١٨٩) في حديث طويل.

فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ زَعَمْتَ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي يَتَسَاءَلُونَ لِلْكَفَّارِ. فَمَا تَصْنَعُ بِقَوْلِهِ ﴿تَنَزَّلُ فِيهِ مُخَلَّفُونَ؟﴾

قُلْتُ: كَانَ فِيهِمْ مَنْ يَقْطَعُ الْقَوْمَ بِإِنْكَارِ الْبَعْثِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَشْكُ. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْكَافِرِينَ جَمِيعًا، وَكَانُوا جَمِيعًا يَسْأَلُونَ عَنْهُ. أَمَّا الْمُسْلِمُ فَلْيَزِدْ خَشْيَةً وَاسْتِعْدَادًا، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَلْيَزِدْ إِسْتِهْزَاءً. وَقِيلَ: الْمَتَسَاءَلُ عَنْهُ الْقُرْآنُ. وَقِيلَ: نُبُوَّةُ مُحَمَّدٍ ﷺ. وَقُرِئَ: (يَسَاءَلُونَ) بِالْإِدْغَامِ، وَاسْتَعْلَمُونَ بِالتَّاءِ.

[﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ * ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ ٤-٥].

﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ لِلْمُتَسَائِلِينَ هَزْؤًا. وَ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ وَعِيدٌ لَهُمْ بِأَنَّهُمْ سَوْفَ يَعْلَمُونَ أَنَّ مَا يَتَسَاءَلُونَ عَنْهُ وَيَضْحَكُونَ مِنْهُ حَقٌّ، لِأَنَّهُ وَقَعَ لَا رَيْبَ فِيهِ. وَتَكَرَّرَ الرَّدْعُ مَعَ الْوَعِيدِ تَشْدِيدًا فِي ذَلِكَ، وَمَعْنَى ﴿تُنَزِّلُ﴾ الْإِسْعَارُ بِأَنَّ الْوَعِيدَ الثَّانِي أَبْلَغُ مِنَ الْأَوَّلِ وَأَشَدُّ.

[﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ * وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا * وَخَلَقْنَاهُ أَزْوَاجًا * وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا * وَجَعَلْنَا أَيْلًا لِيَاسًا * وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا * وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا * وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً نَجَّاجًا * لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا * وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾ ٦-١٦]
فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ اتَّصَلَ بِهِ قَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾.

بِصَلَةِ ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾؛ لِأَنَّهُ أَخَذَ صَلَتَهُ وَهِيَ ﴿عَمَّ﴾، بَلْ هُوَ صَلَةٌ مَحذُوفٌ، عَلَى طَرِيقَةِ الِاسْتِثْنَاءِ، لِلْبَيَانِ، فَإِنَّهُ لَمَّا قِيلَ: عَنْ أَيِّ شَيْءٍ عَظِيمٍ يَتَسَاءَلُونَ وَمَا ذَلِكَ الشَّيْءُ الْعَظِيمُ الَّذِي يَتَسَاءَلُونَ عَنْهُ؟ فَقِيلَ: ﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾، الَّذِي هُوَ الْبَعْثُ، وَإِذَا وَقَفَ عَلَى «عَمَّةٍ» يَكُونُ صَلَةٌ لِلْمَذْكُورِ، وَيَقْدَرُ مِثْلُهُ لِعَمَّةٍ، قَالَ صَاحِبُ «الْكُشْفِ»: ﴿عَنِ النَّبَاِ﴾ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ: عَمَّةٍ بَتَّةً، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ بَدَلًا لَوَجَبَ تَكَرُّرُ حَرْفِ الِاسْتِفْهَامِ؛ لِأَنَّ الْجَزَاءَ الْمُتَّصِلَ بِحَرْفِ الِاسْتِفْهَامِ إِذَا أُعِيدَ أُعِيدَ مَعَ الْحَرْفِ الْمُسْتَفْهَمِ بِهِ، كَقَوْلِكَ: بِكُمْ ثَوْبُكُ؟ أَيْعَشِرِينَ؟ أَمْ ثَلَاثِينَ؟ وَلَا يَجُوزُ: بَعَشْرِينَ، بِغَيْرِ هَمْزَةٍ، فَيَكُونُ مُتَعَلِّقًا بِفِعْلٍ آخَرَ دُونَ هَذَا الظَّاهِرِ^(١). وَقَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «يَجُوزُ

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (١: ١٤٢٢).

قلت: لَمَا أَنْكَرُوا الْبَعْثَ قِيلَ لَهُمْ: أَلَمْ يَخْلُقْ مَنْ يَضَافُ إِلَيْهِ الْبَعْثُ هَذِهِ الْخِلَاقُ الْعَجِيبَةُ الدَّالَّةُ عَلَى كَمَالِ الْقُدْرَةِ، فَمَا وَجْهُ إِنْكَارِ قُدْرَتِهِ عَلَى الْبَعْثِ، وَمَا هُوَ إِلَّا اخْتِرَاعُ كَهْذِهِ الْاِخْتِرَاعَاتِ؟ أَوْ قِيلَ لَهُمْ: أَلَمْ يَفْعَلْ هَذِهِ الْأَفْعَالُ الْمُتَكَاثِرَةَ. وَالْحَكِيمُ لَا يَفْعَلُ فِعْلاً عَبَثاً، وَمَا تَنْكَرُوهُ مِنْ الْبَعْثِ وَالْجَزَاءِ مُؤَدَّ إِلَى أَنَّهُ عَابَثُ فِي كُلِّ مَا فَعَلَ؟ ﴿مَهْدًا﴾ فَرِاشًا. وَقُرِئَ: (مَهْدًا) وَمَعْنَاهُ: أَنَّهُمَا لَمْ يَكُنَا مَهْدًا لِلصَّبِيِّ: وَهُوَ مَا يُمَهَّدُ لَهُ فَيَنْتَوِمُ عَلَيْهِ، تَسْمِيَةً لِلْمَمْهُودِ بِالْمَصْدَرِ، كَقَضْرِبِ الْأَمِيرِ أَوْ وَصَفَتْ بِالْمَصْدَرِ. أَوْ بِمَعْنَى: ذَاتَ مَهْدٍ، أَيْ أُرْسِنَاهَا: بِالْجِبَالِ كَمَا يُرْسَى الْبَيْتُ بِالْأَوْتَادِ. ﴿سُبَّانًا﴾ مُوْتَأً. وَالْمُسَبُّوتُ: الْمَيْتُ، مِنَ السَّبَبِ وَهُوَ الْقَطْعُ؛ لِأَنَّهُ مَقْطُوعٌ عَنِ الْحَرَكَةِ. وَالنَّوْمُ: أَحَدُ التَّوْفِيقَيْنِ،.....

أَنْ يَكُونَ بَدَلًا، وَأَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ، الَّتِي يَنْبَغِي أَنْ تُعَادَ، مَحْذُوفَةٌ^(١).

الراغب: «عَظَّمَ الشَّيْءُ: أَصْلُهُ كَبُرَ عَظَمُهُ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِكُلِّ كَبِيرٍ، فَأَجْرِي تَجَرَّاهُ، مُحْسُوسًا كَانَ أَوْ مَعْقُولًا^(٢)، عَيْنًا كَانَ أَوْ مَعْنَى، قَالَ تَعَالَى: ﴿عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأنعام: ١٥]، عَمَّ يَسَّاءُ لَوْ * عَنِ الْكِبَرِ الْعَظِيمِ»، وَالْعَظِيمُ إِذَا اسْتَعْمَلَ فِي الْأَعْيَانِ فَاصِلُهُ أَنْ يُقَالَ فِي الْأَجْزَاءِ الْمُتَّصِلَةِ، وَالْكَبِيرُ يُقَالَ فِي الْمُنْفَصِلَةِ، ثُمَّ قَدْ يُقَالَ فِي الْمُنْفَصِلِ: عَظِيمٌ، نَحْوُ: جَيْشٌ عَظِيمٌ وَمَالٌ عَظِيمٌ، وَذَلِكَ فِي مَعْنَى الْكَبِيرِ. وَالْعَظِيمَةُ: النَّازِلَةُ^(٣).

وعن بعضهم: الضَّمِيرُ فِي ﴿هَرَفِهِ مُخْلِفُونَ﴾ تَأْكِيدٌ، وَفِيهِ مَعْنَى الْاِخْتِصَاصِ، وَلَمْ يَكُنْ لِقُرَيْشٍ اِخْتِصَاصٌ بِالْاِخْتِلَافِ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ خَوْضُهُمْ فِيهِ أَكْثَرَ وَتَعَتُّبُهُمْ لَهُ أَظْهَرَ، جُعِلُوا كَأَنَّهُمْ مَخْصُوصُونَ بِهِ.

قَوْلُهُ: (وَالنَّوْمُ أَحَدُ التَّوْفِيقَيْنِ)، مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢].

(١) «البيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٦٦).

(٢) فِي (ج)، (ف): «مفعولاً»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٥٧٣.

وهو على بناء الأدواء. ولما جعل النوم موتاً، جعل اليقظة معاشاً، أي: حياة في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشاً﴾، أي: وقت معاش تستيقظون فيه وتقبلون في حوائجكم ومكاسيكم. وقيل: السبات الراحة.

قوله: (على بناء الأدواء)، يعني: كالسعال والزكام والجذام.

قوله: (ولما جعل النوم موتاً، جعل اليقظة معاشاً، أي: حياة في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشاً﴾)، راعى المطابقة بين قوله: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتاً﴾ وبين قوله: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشاً﴾، والمطابقة الحقيقية: وجعلنا يقظتكم حياة، فوضع موضع اليقظة النهار؛ لأنها تقع فيه غالباً، وموضع حياة: معاشاً، فبقي قوله: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لَيْلٍ﴾ جملة مستطردة بين القريتين لذكر النوم في القرينة الأولى. هذا إذا جعل السبات بمعنى الموت، وأما إذا جعل بمعنى الراحة، وهو قول الزجاج: السبات: «أن تنقطع الحركة من بدنه بالنوم»^(١)، أي: جعلنا نومكم راحة، يكون قوله: ﴿وَوَلَقَدْ نَكَّرْنَا زُوجاً﴾، قرينة لقوله: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتاً﴾، فيصح الطباق بين القريتين الأولىين؛ لأنَّ جُلَّ الاستمتاع بين الزوجين في حالة النوم والراحة.

وقال في قوله: ﴿وَأَحْسَنُ مَقِيلاً﴾ [الفرقان: ٢٤]: «المقيل: المكان الذي يأوون إليه للاستراحة إلى أزواجهم والتمتع بمغازلتهم وملاستهم»^(٢)، ومنه قوله تعالى: ﴿فَمَزَّجْنَاهُمْ فِي ظُلُلٍ عَلَى الْأَرْبَابِ مُتَّكِفِينَ﴾ [يس: ٥٦]، وبين القريتين التاليتين، وهما: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لَيْلٍ﴾ * ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشاً﴾؛ لأنها نحو قوله: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [الفصل: ٧٣]، ويؤيده قول الزجاج: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لَيْلٍ﴾ أي: لتسكنوا فيه^(٣).

قوله: (أي وقت معاش)، قيل: المعاش: مصدر، يقال: عاش يعيش عيشاً ومعاشاً ومعيشة وعيشة^(٤).

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٢).

(٢) انظر: (١١: ٢١٥) في تفسير الآية (٢٤) من سورة الفرقان.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٢).

(٤) كذا نقلًا عن «البيضا» (٢٣: ١١٧) للواحدي.

﴿لَبَاسًا﴾ يَسْتُرْكُمْ عَنْ الْعَيُونِ إِذَا أَرَدْتُمْ هَرَبًا مِنْ عَدُوٍّ أَوْ بَيِّنَاتًا لَهُ. أَوْ إِخْفَاءَ مَا لَا تَحِبُّونَ الْإِطْلَاعَ عَلَيْهِ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأُمُورِ.

وَكَمْ لِظْلَامِ اللَّيْلِ عِنْدَكَ مِنْ يَدٍ تُخَبِّرُ أَنَّ الْمَأْنَوِيَّةَ تَكْذِبُ

﴿سَبْعًا﴾ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴿شِدَادًا﴾ جَمْعٌ شَدِيدَةٌ، يَعْنِي: مُحْكَمَةٌ قُوَّةَ الْخَلْقِ لَا يُؤْثِرُ فِيهَا مَرُورُ الْأَزْمَانِ. ﴿وَهَاجًا﴾ مَتَلَكِّيًا وَقَادًا، يَعْنِي: الشَّمْسُ: وَتَوَهَّجَتْ النَّارُ: إِذَا تَلَمَّظَتْ فَتَوَهَّجَتْ بِضَوْئِهَا وَخَرَّهَا. «المعصرات»: السَّحَابُ إِذَا أُعْصِرَتْ، أَيْ: شَارَفَتْ أَنْ تَعْصِرَهَا الرِّيحُ فَيَمْطُرُ، كَقَوْلِكَ: أَجِرِ الزَّرْعَ،

قَوْلُهُ: (وَكَمْ لِظْلَامِ اللَّيْلِ عِنْدَكَ مِنْ يَدٍ) الْبَيْتُ (١)، قَالَ الْوَاحِدِيُّ: الْمَأْنَوِيَّةُ: أَصْحَابُ مَانِي، وَهُوَ يَقُولُ بِالنُّورِ وَالظُّلْمَةِ، يَقُولُونَ: الْخَيْرُ كُلُّهُ فِي النُّورِ، وَالشَّرُّ كُلُّهُ فِي الظُّلْمَةِ. وَرَدَّ عَلَيْهِمُ الْمُتَنَبِّي فَقَالَ: كَمْ مِنْ نِعْمَةٍ فِي الظُّلَامِ تُبَيِّنُ أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ نَسَبُوا إِلَيْهِ الشَّرَّ كُلَّهُ كَاذِبُونَ، ثُمَّ يَبَيِّنُ تِلْكَ النِّعْمَةَ بِقَوْلِهِ:

وَقَاكَ رَدَى الْأَعْدَاءُ تَسْرِي عَلَيْهِمْ
وَذَكَرَ سِرَّ النُّورِ بِقَوْلِهِ:

وَيَوْمٍ كَلِيلِ الْعَاشِقِينَ كَمُنْتُهُ
أَرَاقُبُ فِيهِ الشَّمْسَ أَيَّانَ تَغْرُبُ (٢)

قَوْلُهُ: ﴿وَهَاجًا﴾: مَتَلَكِّيًا، الرَّاجِبُ: «الْوَهْجُ: حَصُولُ الضَّوِّ وَالْحَرُّ مِنَ النَّارِ، وَالْوَهْجَانُ كَذَلِكَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَرَاكُمَا وَهَاجًا﴾، أَيْ: مُضِيًّا. وَقَدْ وَهَّجَتِ النَّارُ تَوَهَّجٌ، وَوَهَّجَ يَبْهِجُ، وَتَوَهَّجَ اللَّوْلُو: تَلَاوَلَا» (٣).

(١) لأبي الطيب من قصيدته الشهيرة في مدح كافور، ومطلعها:

أَغَالِبُ فِيكَ الشُّرُوقَ وَالشُّرُوقُ أَغْلَبُ وَأَعْجَبُ مِنْ ذَا الْهَجْرِ وَالْوَصْلِ أَعْجَبُ

(٢) انظر: «العرف الطيب» (٢: ٣٣٦)، و«شرح ديوان المتنبّي» (١: ٣٢٨) للواحدي.

(٣) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٨٨٥.

إذا حان له أن يُجَزَّ. ومنه: أَعْصَرَتِ الجارية إذا دَنَتْ أن تَحِيضَ. وقرأ عكرمة: (بِالمُعْصِرَاتِ)، وفيه وجهان: أن تَرَادَ الرياحُ التي حَانَ لها أن تَعْصِرَ السحابَ، وأن تَرَادَ السحابُ؛ لأنه إذا كان الإنزَالُ منها فهو بها، كما تقول: أعطى من يده درهماً، وأعطى بيده، وعن مجاهد: المعصِراتُ الرياحُ ذواتُ الأعاصيرِ. وعن الحسن وقتادة: هي السَّمَوَاتُ. وتأويلُهُ: أن الماءَ ينزَلُ من السماءِ إلى السحابِ، فكأنَّ السَّمَوَاتِ يُعْصِرْنَ، أي: يُحْمِلْنَ على العَصْرِ ويُمكنَّ منه.

فإن قلت: فما وجهُ من قرأ: ﴿مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾ وفسرها بالرياحِ ذواتِ الأعاصيرِ، والمطرُ لا ينزل من الرياح؟

قوله: (وقرأ عكرمة: «بِالمُعْصِرَاتِ»)، قال ابنُ جني: «وهي قراءةُ ابنِ الزَّيْبَرِ وابنِ عَبَّاسٍ وغيرهما، ولم يذكُرْ عكرمة، وقال: إذا نَزَلَ الماءُ منها فقد أنزَلَ بها، كقولهم: أعطيتُهُ من يدي درهماً ويدي درهماً، المعنى: واحدٌ، وليس «من» هاهنا مثلها في قولهم: أعطيتُهُ من الدَّراهم؛ لأنَّ «من» فيه تبعيضيَّةٌ، وليس المرادُ أنَّ الدراهمَ بعضُ اليدِ، لكنَّ المرادُ أنَّ ابتداءَ العَطِيَّةِ من اليدِ»^(١)، فقولُ المصنِّف: «إذا كان الإنزَالُ منها فهو بها»، إيذانٌ بأنَّ «من» الابتدائيةُ فيها معنى السَّبَبِيَّةِ، كما مرَّ في قوله: ﴿أَعْيَنَهُمْ قَيْصُ بْنُ أَلْدَمْعِ﴾ [المائدة: ٨٣] أي: من أجلِهِ وبسببِهِ، فإذاً هي والباءُ من وادٍ واحد.

قوله: (أي: يُحْمَلْنَ على العَصْرِ)، يعني: أنَّ المُعْصِرَاتِ على الحقيقةِ هي الرياحُ؛ لأنها تَعْصِرُ السَّحابَ لثَمَطِطِهِ، وسُمِّيَتِ السماءُ بِالمُعْصِرَاتِ، لِما أنَّ الماءَ إنما ينزَلُ منها إلى السَّحابِ، فيتمكَّنُ الرِّياحُ حينئذٍ من العَصْرِ، ولولاها لم يتمكَّنْ منه، فأُسَيِّدَ إليه، فاهمزةُ في الإِعْصَارِ: للتَّعْدِيَةِ. قوله: (ذَوَاتُ الأعاصيرِ)، الجوهري: «الإِعْصَارُ: ريحٌ تُثِيرُ الغبارَ، فيرتفعُ إلى السماءِ كأنه عَمُودٌ، ويقال: هي ريحٌ تُثِيرُ سحاباً ذاتَ رَعْدٍ وَبَرْقٍ وتَعْصِرُ»^(٢).

(١) «المحتسب» (٢: ٣٤٧).

(٢) قوله: وتَعْصِرُ، هي كما في «الصحاح» (٢: ٧٥٠): «ويعصِرُ وأعصرُ: اسم رجلٍ لا ينصرف»، لكنَّ لِمَا كان العَصْرُ من صِفَةِ الرِّياحِ، قال: وتَعْصِرُ، كما في الفقرة السابقة.

قلتُ: الرياحُ هي التي تنشئُ السحابَ وتدرّ أخلافه فصَحَّ أن تجعلَ مبدأً للإنزال؛ وقد جاء أن الله تعالى يبعثُ الرياحَ فتحملُ الماءَ من السماءِ إلى السحابِ، فإنَّ صحَّ ذلك فالإنزالُ منها ظاهرٌ.

فإن قلتُ: ذكر ابنُ كيسانَ أنه جعلَ المعصراتِ بمعنى المغيثاتِ، والعاصرُ هو المغيثُ لا المعصر. يقال: عَصَرَهُ فاعتصره.

قلتُ: وجهه أن يريدَ اللاتي أعصرنَ، أي حانَ أن تُعصرَ، أي تُغيثَ، ﴿تَجَاوَا﴾ منصّباً بكثرةٍ يقال: تَجَّهَ وَتَجَّ نفسه، وفي الحديث: (أفضلُ الحجِّ: العَجُّ والشَّجُّ) أي رَفْعُ الصوتِ بالتلبية، وَصَبُّ دماءِ الهُدَي. وكان ابنُ عباسٍ مَشْجاً يسيلُ غرباً، يعني يشجُّ الكلامَ شَجّاً في خطيبته. وقرأ الأعرج: (تَجَاوَا)^(١)، وَمَتَّاحُ الماءِ: مَصَابُهُ، والماءُ ينشجُّ في الوادي.

قوله: (بمعنى المغيثات)، الراغب: «الغَيْثُ: يقالُ في المطرِ، والغَوْتُ: في الثَّوَرِ، واستغثَّته: طلبْتُ الغَيْثَ منه والغَوْتُ، فأغاثني: مِنَ الغَوْتُ، وغاثني: مِنَ الغَيْثِ»^(٢).

قوله: (اللاتي أعصرنَ)، فيكونُ «أعصَرَ» على هذا غيرَ الأوَّل، إذ «المعصراتُ» يُرادُ بها الرِّياحُ التي حانَ لها أن تُعصِرَ السَّحابَ، فالهمزةُ للخيُّونة لا للتعديّة^(٣)، وعن بعضهم: القَبُولُ والصَّبَا بمعنى واحد، وهي مِنَ المشرقِ، وهي تَجْمَعُ السَّحابَ، والجَنُوبُ تُعصِرُها وتَحْلِبُها، وهي مِنَ القِبلةِ، والدَّبُورُ مِنَ المَغْرِبِ، وهي مُعاوَنَةُ القَبُولِ، والشَّمالُ تُفَرِّقُها. والعَصْرُ والحَلْبُ ها هنا: الاعتقاد.

(١) في الأصل الخطي، وفي نصِّ «الكشاف» من (ط)، وفيها وقفتُ عليه من النسخ المطبوعة: «تَجَاوَا»، وهو خطأ. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٣٠٩)، و«الدر المصون» (١٠: ٦٥٢). ووقع مثل هذا التحريف أيضاً في المخطوط والمطبوع - في كلمتي: «ومتَّاح» و«ينشج» الآتيتين بعده.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٦١٧.

(٣) في (ف): «فالهمزة مؤذنة للتعدية».

﴿حَبَّاءُ وَبَنَاتَا﴾ يريد ما يُثَقِّوْت من الحنطة والشعير وما يُعْلَف من التبن والحشيش، كما قال: ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ [طه: ٥٤]، و﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ [الرحمن: ١٢]. ﴿أَلْفَاقًا﴾ ملتفة ولا واحد له، كالأوزاع والأخفاف. وقيل: الواحد لِف. وقال صاحب الإقليد: أنشدني الحسن بن علي الطوسي:

جَنَّةٌ لِفٌ وَعَيْشٌ مُغْدِقٌ وَنَدَامَى كُلُّهُمْ بِيضٌ زُهْرٌ

وزعم ابن قتيبة أنه لقاء لِف، ثم أَلْفَاق. وما أظنه واحداً له نظيراً من نحو خَضِرٍ وأَخْضَارٍ وَحُمْرٍ وَأَحْمَارٍ، ولو قيل: هو جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد، لكان قولاً وجهياً. [إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتَنَا * يَوْمَ تُفْنَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا * وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا * وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا] ﴿١٧-٢٠﴾.

﴿كَانَ مِيقَتَنَا﴾ كَانَ: في تقدير الله وحكمه حداً توقَّت به الدنيا وتنتهي عنده؛

قوله: ﴿وَبَنَاتَا﴾ يريد ما يُثَقِّوْت، الثَبَاتُ: مصدرٌ أريد به الثابت. رُوي عن المصنف: الاستعارة على ضربين: تارة لمعنى 'تارة لغير معنى، فلا يُطْلَبُ هاهنا معنى في الثَبَات. قوله: (كالأوزاع والأخفاف)، الجوهري: «الأوزاع من الناس: الجماعات، والأخفاف: المختلف من الناس، وإخوة أخفاف: إذا كانت أمهم واحدة والآباء شتى».

قوله: (جَنَّةٌ لِفٌ)، البيت (١)، لِفٌ: واحد الألفاف، وعَيْشٌ مُغْدِقٌ أي: ناعم. والغدق: الماء الكثير، والنَدَامَى: جمع النَّدمان، يقال: نادَمَني فلانٌ فهو نَدِيمي ونَدَماني. وبِيضٌ: حَسَن، ورجُلٌ أَزْهَرُ أي: أبيض مُشرِقُ الوجه؛ يَصِفُ طِيبَ الزَّمانِ والمكان وَكَرَمَ الإِخوان. قوله: (حداً توقَّت به الدنيا وتنتهي عنده)، الراغب: «الوقت: نهاية الزمان المفروض للعمل، ولهذا لا يكاد يقال إلا مُقَيِّداً، كقولهم: وقتٌ كذا: جعلتُ له وقتاً، قال تعالى: ﴿إِنَّ

(١) لم أعتد إلى قائله، وقال ابن عاشور في «التحرير والتنوير» عن الحسن بن علي الذي أنشد البيت

(٢٨: ٣٠): «لعله الوزير الملقب بنظام الملك».

أَوْ حَدًّا لِلْخَلَائِقِ يَتَهَوَّنَ إِلَيْهِ. ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ﴾ بَدَلٌ مِنْ يَوْمِ الْقَضَلِ، أَوْ عَطْفٌ بَيَانٍ، ﴿فَنَأْتِيَنَّ أَفْوَاجًا﴾ مِنَ الْقُبُورِ إِلَى الْمَوْقِفِ أُمَمًا، كُلُّ أُمَّةٍ مَعَ إِمَامِهِمْ. وَقِيلَ: جَمَاعَاتٌ مُخْتَلِفَةٌ. وَعَنْ مَعَاذِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا مَعَاذُ، سَأَلْتُ عَنْ أَمْرٍ عَظِيمٍ مِنَ الْأُمُورِ، ثُمَّ أَرْسَلَ عَيْنِيهِ وَقَالَ: تُحْشَرُ عَشْرَةُ أَصْنَافٍ مِنْ أُمَّتِي: بَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقِرَدَةِ، وَبَعْضُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْخَنَازِيرِ، وَبَعْضُهُمْ مُنْكَسُونَ: أَرْجُلُهُمْ فَوْقَ وُجُوهِهِمْ يُسْحَبُونَ عَلَيْهَا، وَبَعْضُهُمْ عُغْمِيَاءُ، وَبَعْضُهُمْ ضَبَاءُ بُكْمًا، وَبَعْضُهُمْ يَمْضَغُونَ أَلْسِنَتَهُمْ فِيهِ مُدْلَاةٌ عَلَى صُدُورِهِمْ: يَسِيلُ الْقَيْحُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ يَتَقَدَّرُ مِنْهُمْ أَهْلُ الْجَمْعِ، وَبَعْضُهُمْ مَقْطُوعَةُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ، وَبَعْضُهُمْ مُصْلَبُونَ عَلَى جَذُوعٍ مِنْ نَارٍ، وَبَعْضُهُمْ أَشَدُّ نَتْنًا مِنَ الْحَيْفِ، وَبَعْضُهُمْ مَلْبَسُونَ جَبَابًا سَابِغَةً مِنْ قَطِرَانٍ لَازِقَةً بَجُلُودِهِمْ، فَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى صُورَةِ الْقِرَدَةِ فَالْقُتَاتُ مِنَ النَّاسِ. وَأَمَّا الَّذِينَ عَلَى صُورَةِ الْخَنَازِيرِ: فَأَهْلُ السُّحْتِ. وَأَمَّا الْمُنْكَسُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ فَأَكَلَةُ الرِّبَا، وَأَمَّا الْعُغْمِيَاءُ فَالَّذِينَ يَجُورُونَ فِي الْحُكْمِ، وَأَمَّا الضُّمُّ الْبُكْمُ فَالْمَعْجَبُونَ بِأَعْمَالِهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ يَمْضَغُونَ أَلْسِنَتَهُمْ فَالْعُلَمَاءُ وَالْقَضَاةُ الَّذِينَ خَالَفَ قَوْلُهُمْ أَعْمَالُهُمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ قُطِعَتْ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ فَهُمْ الَّذِينَ يُوْذَنُ الْجِيرَانُ، وَأَمَّا الْمُصْلَبُونَ عَلَى جَذُوعٍ مِنْ نَارٍ، فَالسُّعَاةُ بِالنَّاسِ إِلَى السُّلْطَانِ، وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ أَشَدُّ نَتْنًا مِنَ الْحَيْفِ فَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ وَمَنَعُوا حَقَّ اللَّهِ فِي أَمْوَالِهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ يَلْبَسُونَ الْجَبَابَ فَأَهْلُ الْكِبْرِ وَالْفَخْرِ وَالْحِيَلَاءِ.....

الْعَبَاةُ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُورًا ﴿[النساء: ١٠٣]، وَالْمِيقَاتُ: الْوَقْتُ الْمَضْرُوبُ لِلشَّيْءِ، وَالْوَعْدُ الَّذِي يُجْعَلُ لَهُ وَقْتُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقَضَلِ كَانَ مِيقَتَنَا﴾، وَقَدْ يُقَالُ: الْمِيقَاتُ: لِلْمَكَانِ الَّذِي يُجْعَلُ وَقْتُ الشَّيْءِ، كَمِيقَاتِ الْحَجِّ^(١)، وَعَنْ بَعْضِهِمْ: الْمِيقَاتُ: عِلْمٌ لِلْحَدِّ، كَالْمِيعَادِ: عِلْمٌ لِلْوَعْدِ، وَالْمِيلَادُ: عِلْمٌ وَقْتُ الْوِلَادَةِ.

قَوْلُهُ: (أَرْسَلَ عَيْنِيهِ)، أَي: أَرْسَلَ دَمْعَ عَيْنَيْهِ.

وقرى: ﴿وَفُتِحَتْ﴾ بالتخفيف والتشديد، والمعنى: كثرة أبوابها المفتحة لنزول الملائكة، كأنها ليست إلا أبواباً مفتحة، كقوله: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر: ١٢]، كأن كلها عيونٌ تتفجر. وقيل: الأبوابُ الطرقُ والمسالك، أي: تُكشَطُ فينفتحُ مكائها وتصيرُ طرقاً يسدها شيء. ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾، كقوله: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُتَّبَثًا﴾ [الواقعة: ٦]. يعني أنها تصيرُ شيئاً كلاً شيء، لتفرق أجزائها وانثاث جواهرها.

[﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ لِلطَّالِعِينَ مَقَابًا * لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا * لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا بِرَدًّا وَلَا سُرَابًا * إِلَّا حِمِيمًا وَعَسَافًا * جَزَاءً وَفَاقًا * إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا * وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا * وَكُلُّ مَنْ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا * فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ ٣٠-٢١]

المِرصاد: الحُد الذي يكون فيه الرصد.....

قوله: ﴿وَفُتِحَتْ﴾، بالتخفيف والتشديد، بالتخفيف: حمزة والكسائي وعاصم، والباقون: بالتشديد^(١). وعن بعضهم ﴿وَفُتِحَتْ﴾ معطوفٌ على ﴿فَتَأْتُونَ﴾، وليس بشرط أن يتوافقا في الزمان كما يُظنُّ من ليس وافقاً على هذا النوع. وقلتُ: هما متوافقان معنى عند مَنْ تَدَرَّبَ في هذا النوع، فإنَّ كلاً من المعطوفين يكتسبُ من معنى الآخر؛ فإنَّ في عَطْفِ الماضي على المضارع، الدلالة على أنها واقعان الَّتِي؛ لأنَّ المُخْبِرَ صادق، وكونُ المعطوف عليه مضارعاً، مُشْعِرٌ بأنَّها حكايَتان للحال الآتية، تصويراً لَتَيْنِكَ الحالَتَيْنِ الفطيعَتَيْنِ في مشاهدة السامع، كما في قوله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُتَجَرِّثُونَ نَآكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [السجدة: ١٢] والله أعلم.

قوله: (الرصد)، جمع راصد، وهم الحُرَّاس. الجوهري: «الرصد: القوم يَرصدون كالحرَّس، يستوي فيه الواحد والجمع».

(١) حجة من قرأ بالتشديد قوله: ﴿فَكَانَتْ أَسْرَابًا﴾، ويُقويه قوله: ﴿مَنْفَعَةً لِّمَن الْأَنْبَاءُ﴾ [ص: ٥٠]، والتشديد للتكثير. ومن قرأ بالتخفيف، فلكونه يَصْلُحُ للقليل والكثير. انظر: «حجة القراءة» لابن زنجلة، ص ٧٤٥.

والمعنى: أن جهنم هي حدّ الطاغين الذي يُرصدون فيه للعذاب وهي مآبهم. وهي مرصاد لأهل الجنة ترصدهم الملائكة الذين يستقبلونهم عندها، لأن مجازة عيبهم. وهي مآب للطاغين. وعن الحسن وقادة نحوه، قالوا: طريقاً ومراً لأهل الجنة. وقرئ: يَغمر (أن جهنم) بفتح الهمزة على تعليل قيام الساعة بأن جهنم كانت مرصدة للطاغين، كأنه قيل: كان ذلك لإقامة الجزاء. قرئ: ﴿لَيْثِينَ﴾ و﴿لَيْثِينَ﴾، واللَّيْثُ أقوى. لأن اللَّيْثَ من وُجد منه اللَّيْثُ، ولا يقال: لَيْثٌ؛ إلا لمن شأنه اللَّيْثُ، كالذي يجثم بالمكان لا يكاد ينفك منه، ﴿أَحْقَابًا﴾ حُقْبًا بعد حُقْبٍ، كلما مضى حُقْبٌ تبعه آخر إلى غير نهاية، ولا يكاد يُستعمل الحُقْبُ والحُقْبَةُ إلا حيث يراد تنابح الأزمنة وتواليها، والاشتقاق يشهد لذلك.....

قوله: ﴿يُرْصَدُونَ فِيهِ لِلْعَذَابِ﴾، الجوهرى: «الراصد للشيء: الرقيب له، والمرصد: موضع الرصد. الأصمعي: رصده أرضه. ترقبته، وأرصدت له: أعددت له، والمرصد: الطريق».

قوله: ﴿قُرْئَ: ﴿لَيْثِينَ﴾ و﴿لَيْثِينَ﴾، «لَيْثِينَ»: حمزة وحده، قال الزجاج: «لَيْثُ الرَّجُلِ فهو لا يث، ويقال: هو لَيْثٌ بمكان كذا، أي: صار اللَّيْثُ شأنه»^(١). قال صاحب «الكشف»: فيه جواز أن يُقال: حَذِرْ أُمُورًا، أَلَا تَرَاهُ قَالَ: ﴿لَيْثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾؟^(٢).

قوله: ﴿كَلِمًا مَضًى حُقْبٌ تَبِعَهُ آخَرُ﴾، قال صاحب «الكشف»: «ذكر ﴿أَحْقَابًا﴾ للكثرة لا لتحديد اللَّيْثِ، أَلَا تَرَاهُ تَقُولُ: لَيْثٌ فِيهَا سَنِينَ وَأَعْوَامًا، وَأَنْتَ لَا تَرِيدُ أَنْكَ لَمْ تُقَمْ غَيْرَهَا؟»^(٣).

الراغب: «﴿أَحْقَابًا﴾ قيل: جَمْعُ الحُقْبِ، أي: الدهر، والحُقْبَةُ: ثمانون عاماً، وجمعها حُقْبٌ، والصحيح أن الحُقْبَةَ: مدّة من الزّمان مُبْهَمَةٌ، والاحتقَابُ: شدّ الحقيقية من خَلْفِ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٣). وحجة حمزة أن جعل اسم الفاعل (فَعِيلًا)، وله نظائر كقوله: رجل طامعٌ وطَمِعَ، وآثِمٌ وآثَمَ، ومثلها: لَابِثٌ وَلَبِثَ. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٤٦.

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٢٣).

(٣) المصدر السابق (٢: ١٤٢٤).

ألا ترى إلى حقيبة الراكب، والحقب الذي وراء التصدير، وقيل: احتبب ثم نون سنة. ويجوز أن يراد: لاثنين فيها أحقاباً غير ذائقين فيها برداً ولا شراباً إلا حميماً وغداً. ثم يُبدلون بعد الأحقاب غير الحميم والغساق من جنس آخر من العذاب. وفيه وجه آخر: وهو أن يكون من: حقب عامناً؛ إذا قل مطره وخيره، وحقب فلان: إذا أخطأه الرزق. فهو حقب، وجمعه أحقاب، فيتصب حالاً عنهم، يعني لاثنين فيها حقيبتين جحدين.....

الراكب، وقيل: احتبب واستحقبه^(١)، وقال غيره: ﴿لَيْثَيْنِ﴾: حال مقدرة، أي: عامنين اللَّبث معتقدين له، و﴿لَا يَذُوقُونَ﴾: حال أخرى مترادفة أو مُتداخلة، أو استئناف^(٢).

قوله: (والحقب الذي وراء التصدير)، الجوهري: «الحقب، بالتحريك: حبل يُشدُّ به الرَّحْلُ إلى بطن البعير كيلا يجتذبه التصدير، وهو الحبل الذي يكون على الصدر».

قوله: (أحقاباً: غير ذائقين)، قيل: على هذا قوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ﴾: حال من الضمير في ﴿لَيْثَيْنِ﴾، ولا يجوز أن يكون صفة ﴿أحقاباً﴾؛ لأنه جار على غير من هو له، فكان يجب إبراز الضمير. وعن بعضهم: ﴿لَيْثَيْنِ﴾: حال مقدرة، أي: عاملين اللَّبث مقدرين له، كقوله: ﴿خَلْدَيْنِ فِيهَا﴾: أي: مُقدِّرين الخلود.

قوله: (ثم يُبدلون)، عطف من حيث المعنى على قوله: «لاثنين» إلى آخره. والحاصل أنهم يُعَذَّبُونَ في تلك الأحقاب بالحميم والغساق، ثم يُعَذَّبُونَ بعد تلك الأحقاب بأنواعٍ أخرى من العذاب. قال القاضي: «وإن كان من قبيل المفهوم يدلُّ على التناهي، فلا يعارض المنطوق الدالُّ على خلود الكفار»^(٣)، وفي هذا الاستثناء تهكم.

قوله: (جحدين)، الجوهري: «الجحد، بفتح الجيم وضمها وسكون الحاء، وفتح الجيم والحاء أيضاً: قلة الخير، وجحد الرجل، بالكسر، جحداً فهو جحد: إذا كان ضيقاً قليل الخير».

(١) «مفردات القرآن»، ص ٢٤٨.

(٢) من قوله: «وقال غيره» إلى هنا، سقط من (ط).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٤١).

وقوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ تفسيراً له، والاستثناء منقطع، يعني: لا يذوقون فيها برّداً وروحاً يُنْفَسُ عنهم حرّ النار، ولا شراباً يُسَكَّنُ من عطشهم، ولكن يذوقون فيها حمياً وغساقاً وقيل: البرد: النوم، وأنشد:

فَلَوْ شِئْتُ حَرَمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ
وَلِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ تَقَاخًا وَلَا بَرْدًا

وعن بعض العرب: منع البرد البرد. وقرئ: (غساقاً) بالتخفيف والتشديد؛ وهو ما يغسق، أي: يسيل من صديدهم. ﴿وَفَقَاقًا﴾ وصفٌ بالمصدر، أو ذا وفاق. وقرأ أبو حيوة: (وَفَاقًا) فِعَالٌ مِنْ وَفَّقَهُ كَذَا. ﴿كِذَّابًا﴾ تكذيباً؛ و(فِعَالٌ) في باب (فَعَّلَ) كُلُّهُ فَاشٍ.....

قوله: (سواكم) نزلها منزلة الجماعة تعظيماً لها واحتراماً^(١)، «تَقَاخًا»: التَّقَاخُ: الماء العذب.
قوله: (وَقَرَأَ) «غَسَاقًا»، بالتشديد: حمزة وحفص والكسائي، والباقون: بالتخفيف^(٢).
قوله: (﴿وَفَقَاقًا﴾ وَصَفٌ بِالمصدر)، أي: جُزُوا جزءاً وَفَاقاً في عمل. الرابع: «الْوَفْقُ: المطابقة بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ، قال تعالى: ﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾، يقال: وَافَقْتُ فلاناً وَوَأَفَقْتُ الأمر: صادفته، والانتفاق: مطابقة فعل الإنسان القدر، ويقال ذلك في الخير والشر، والتوفيق نحوه لكنه مختص في التعارف بالخير دون الشر، قال تعالى: ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود: ٨٨]^(٣).
قوله: (و«فِعَالٌ» في بابِ «فَعَّلَ» كُلُّهُ فَاشٍ)، قال الزجاج: «و﴿كِذَّابًا﴾ بالتشديد أكثر، وهي في مصادرِ فَعَّلْتُ أَجَوَدُ مِنْ: فِعَالٌ، ومثل «كِذَّابًا» بالتخفيف قولُ الأعشى:

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا
وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كِذَّابُهُ»^(٤)

وقال ابن جني: «قال قَطْرُبٌ: قالوا: رجلٌ كِذَّابٌ: صاحبُ كِذْبٍ»^(٥).

(١) والبيت للعرجي، واستشهد به الزغزغي قبل عند تفسيره الآية (٢٤٩) من سورة البقرة. انظر: «الكشاف» (١: ٢٩٤).

(٢) حجة من قرأ بالتخفيف، أنه اسمٌ موضوعٌ على هذا الوزن، مثل: عذاب، وشراب، وفي التفسير: الشديد البرد. انظر: «حجة القراءات»، ص ٦١٥.

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٨.

(٤) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٤)، و«ديوان الأعشى»، ص ٢٨٥.

(٥) «المحاسب» (٢: ٣٤٧).

في كلام فصحاء من العرب لا يقولون غيره؛ وسمعي بعضهم أفسر آية، فقال: لقد فسرّها فساراً ما سُمع بمثله. وقرئ: بالتخفيف، وهو مصدر كَذَبَ، بدليل قوله:

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ

وهو مثل قوله: ﴿أَلْبَتَّكَ مِنَ الْأَرْضِ نَكَاةً﴾ [نوح: ١٧] يعني: وكذبوا بآياتنا فكذبوا كِذَاباً. أو تنصبه بكذبوا، لأنه يتضمن معنى كذبوا؛ لأن كل مكذب بالحق كاذب، وإن جعلته بمعنى المكاذبة فمعناه: وكذبوا بآياتنا، فكاذبوا مكاذبة. أو كذبوا بها مكاذبين؛ لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين، وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبههم مكاذبة، أو لأنهم يتكلمون بها هو إفراط في الكذب فعلٌ من يُغالب في أمر، فيبلغ فيه أقصى جهده. وقرئ: (كُذِّباً) وهو جمع كاذب،

قوله: (أو تنصبه بـ «كذبوا»)، أي: يكون مفعولاً مطلقاً من غير تقدير، لكن يُجلب المثلُّ بمعنى المخفَّف بطريق الزوم. قال أبو البقاء: «(كِذَاباً) بالتخفيف: مصدر «كَذَبَ» بالتشديد: إذا تكرر منه الكذب، وهو في المعنى قريب من: كَذَبَ»^(١).

قوله: (وإن جعلته بمعنى المكاذبة)، أي: إن جعلت كِذَاباً من باب المفاعلة نحو: مَارَيْتُهُ مِرَاءً وقاتلته قتالاً، ثم المفاعلة إما على حقيقته وهو المراد من قوله: «فكاذبوا مكاذبة»، وتفسيره أنهم كانوا عند المسلمين كاذبين، وكان المسلمون عندهم كاذبين، فينبههم مكاذبة، وإما على المجاز والمبالغة، وهو المراد من قوله: أو كذبوا بها مكاذبين، وتفسيره أنهم يتكلمون بها هو إفراط في الكذب، ففي الكلام لفٌّ ونشر.

قوله: (فعلٌ من يُغالب في أمر): مفعولٌ مطلقٌ بمعنى يتكلمون بها هو إفراط في الكذب.

قوله: (وقرئ: «كُذِّباً»)، قال ابنُ جنِّي: «قرأ عبدُ الله بنُ عمر رضي الله عنهما: «كُذِّباً»

(١) «التيان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٦٧).

أي: كَذَّبُوا بآيَاتِنَا كاذبين؛ وقد يكون الكُذَّابُ بمعنى الواحدِ البليغِ في الكذب. يَدْرُ: رجل كُذَّاب، كقولك: حُسَّان، وبُخَال؛ فيجعلُ صفةً لمصدرٍ كَذَّبُوا، أي: تكذَّبَ كُذَّابٌ مُفْرِطاً كَذِبُهُ، وقرأ أبو السَّمال: وكلُّ شيءٍ أَحْصَيْنَاهُ، بالرفعِ على الابتداء. ﴿كَتَبَ﴾ مصدرٌ في موضعٍ إحصاءٍ، وأَحْصَيْنَا في معنى كَتَبْنَا، لالتقاء الإحصاء، والكَتَبَةُ في معنى الضَّبِطِ والتَّحْصِيلِ. أو يكون حالاً في معنى: مكتوباً في اللوح وفي صُحُفِ الحَقِيقَةِ. والمعنى: إحصاءُ معاصيهم، كقوله: ﴿أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسُوهُ﴾ [المجادلة: ٦] وهو اعتراض. وقوله: ﴿فَذُوقُوا﴾ مسبَّبٌ عن كفرهم بالحسابِ وتكذيبهم بالآيات، وهي آيةٌ في غاية الشدَّة، وناهيك به «لن نزيدكم»، وبدلًا لته على أنَّ تركَ الزيادةِ كالمحال الذي لا يدخلُ تحت الصَّحَّة. وبمعنيها على طريقة الالتفاتِ شاهداً على أنَّ الغضبَ قد تَبَالَع، وعن النبي ﷺ: «هذه الآيةُ أشدُّ ما في القرآن على أهل النار».

بضمِّ الكاف وتشديد الدالِّ، جَمَعَ كاذِب، منصوبٌ على الحال، أي: كَذَّبُوا بآيَاتِنَا في حالِ كذِبهم، وقال طرفة:

إذا جاء ما لا بُدَّ منه، فمرحبا به حين يأتي لا كِذَّاب ولا عِلَلٌ^(١)

وقد يجوزُ أن يكونَ وَصْفاً للمصدر، أي: كَذَّبُوا بآيَاتِنَا كِذَّاباً كُذَّاباً، أي: كِذَّاباً مُتَنَاهِياً في معناه، فَكُذَّاباً حيثُ لا يحدُّ لا جَمْعٌ كَرَجُلٍ حُسَّانٍ ووُضَاء. ويجوزُ أن يكونَ جَمْعُ كِذْب؛ لأنه جعله نوعاً وَصَفَهُ بالكِذْب، أي: كِذْباً كاذباً، فصار كِذَّاباً كُذَّاباً، فافهم ذلك^(٢).

قوله: (وبمعنيها على طريقة الالتفاتِ شاهداً على أنَّ الغضبَ قد تَبَالَع)، وذلك أنه تعالى لما حَكَّى مآبَ الطَّاغِينَ واستمرارَ لَيْثِهِمْ في جهنَّم، وأنَّ لا ذَوْقَ لهم فيها سوى الحميمِ والغَسَّاقِ، وعَلَّلَ ذلك على سبيلِ الشَّكَايَةِ إلى الغيرِ بقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَاباً﴾،

(١) انظر: «ديوانه»؛ تحقيق المصطاوي، ص ٧٠.

(٢) «المحاسب» (٢: ٣٤٧، ٣٤٨) بتصرف.

[﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا * وَكَوَاعِبَ أَزْرَابًا * وَكَأْسَادَ هَاقًا﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدًّا * جَزَاءً مِمَّنْ زَكَّ عَطَاءً حِسَابًا﴾ ٣١-٣٦].

﴿مَفَازًا﴾ فوزاً وظَفَرًا بالْبُغْيَةِ. أو موضعُ فَوْزٍ. وقيل: نَجاةٌ مما فيه أولئك. أو موضعُ نَجاة. وفسَّرَ المَفَازُ بها بعده. و«الحدائق»: البساتينُ فيها أنواعُ الشجرِ المثمر. و«الأعنابُ»: الكروم. و«الكوَاعِبُ»: اللاتي فَلَكَّتْ ثُدْيَتَهُنَّ، وهُنَّ النَوَاهِد. و«الْأَثْرَابُ»: اللدات. «الدهاق»: المترعة. وأدهقَ الحوضُ: ملأه حتى قَالَ: قَطَنِي.....

أي: لا يخافون أن يُحاسبوا، كناية عن أنهم كانوا يُنكرون البعث إنكاراً بليغاً، ثم عَظَّمَ شأنَ تكذيبِهِمْ رُسلَ الله وَوَحْيَهُ بصيغة التعظيم وأكَّدهُ بقوله: كِذَّابًا، التَّفَتَّ (١) إليهم قائلاً: فذوقوا أيها الجاحدون المُكذِّبونَ ذُكُومَ الغَسَاقِ والحميم، وليس لكم عندي سوى المزيد من أنواع العذاب، هذا كما تشكو إلى الناس جانباً، ثم تُقْبَلُ عليهم إذا حَيَّتْ في الشكَاية مُوَاكِفًا بالتوبيخ والذم والزام الحجة. وأما فائدة الاعتراض بقوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ وَأَخْصِيَّتُهُ كِتَابًا﴾ فللإشعار بأن تكذيبَهُم البعث والرسل والكتب، إنما نشأ من اعتقادهم أنه تعالى لا يعلمُ جُزْئِيَّاتِ أَعْمَالِهِم وأعمالِ الرسل، فلا حساب ولا بعثة ولا كتاب.

قوله: (فَلَكَّتْ ثُدْيَتَهُنَّ)، الجوهري: «فَلَكَّ ثُدْيُ الجارية تغليكَ، وَتَفَلَّكَ: استدار».

قوله: (والأَثْرَابُ: اللدات)، الجوهري: «لِدَةُ الرَّجُلِ: رِزْبُهُ، والهَاءُ عَوْضٌ مِنَ الْوَاوِ الذاهبة من أوله؛ لأنه من الولادة».

قوله: (حتى قال: قَطَنِي)، أنشد الزجاج:

امتلا الحوض وقال قَطَنِي مهلاً رُوَيْدًا قد ملأت بَطْنِي (٢)

قَطَنَكَ هذا الشيء، أي: حَسَبَكَ، وَقَطَنِي وَقَطِي، وإِنَّمَا دَخَلَتِ التَّوَنُ لِيَسْلَمَ السَّكُونُ الَّذِي بُنِيَ الاسمُ عليه، وهذه التَّوَنُ إِنَّمَا تَدْخُلُ الْفِعْلَ الْمَاضِيَ إِذَا دَخَلَتْ بَاءُ التَّكْلُمِ، نحو: صَرَبَنِي،

(١) جواب «لَمَّا» بداية الفقرة.

(٢) لم أهتم إلى قوله، قال ابن عاشور في «التحرير» (٢٥: ٢١): «الراجز الذي لا يعرف تعيينه».

وقرى: ﴿وَلَا كَذَّابًا﴾ بالتشديد والتخفيف، أي: لا يكذبُ بعضه بعضاً ولا يكذبه. أو لا يكاذبه. وعن علي رضي الله عنه أنه قرأ بتخفيف الاثنين. ﴿جَزَاءً﴾ مصدرٌ مؤكَّد منصوبٌ بمعنى قوله: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ كأنه قال: جازى المتقين بمفاز. و﴿عَطَاءً﴾ نُصِبَ بـ ﴿جَزَاءً﴾ نُصِبَ للمفعول به. أي: جَزَاهم عطاءً. و﴿حِسَابًا﴾ صفةٌ بمعنى: كافياً،

لَسَلَّم فَتَحَهُ الْيَاءُ وَلِوَقَايَةِ الْفِعْلِ مِنَ الْجَرِّ، وَقَدْ ادْخُلُوهَا فِي أَسَاءٍ مَخْصُوصَةٍ نَحْوَ: قَذَى وَقَطْنِي وَعَنِي وَلَذْنِي، وَلَا يُقَاسُ عَلَيْهَا فِي الصَّحَاحِ.

قوله: (وقرى: ﴿وَلَا كَذَّابًا﴾ بالتشديد والتخفيف)، الكسائي: بالتخفيف، والباقون: بالتشديد، قيل: ذُكِرَ للتشديد معنى، وللتخفيف معنيان، أحدهما: أن يكون مصدرٌ «فَعَّلَ»، وثانيهما: مصدرٌ «فَاعَلَ».

قوله: (بتخفيف الآيتين)، أي: بتخفيف: «كذبوا» و«كذابا»، وفي نسخة: «الاثنين»، أي: ﴿كَذَّابًا﴾ في الآيتين.

قوله: (﴿جَزَاءً﴾: مصدرٌ مؤكَّد)، إلى قوله: (﴿عَطَاءً﴾ نُصِبَ بـ ﴿جَزَاءً﴾ نُصِبَ للمفعول به). قال الزجاج: ﴿جَزَاءً﴾: منصوبٌ بمعنى ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ * حَلَّاقٌ وَأَعْيَابٌ، أي: جازاهم بذلك جزاءً، وكذلك ﴿عَطَاءً﴾، لأنَّ معنى أعطاهم وجازاهم واحد^(١). ويَبِّتُهُ أَبُو الْبَقَاءِ حَيْثُ قَالَ: ﴿عَطَاءً﴾: اسمٌ للمصدر، وهو بَدَلٌ مِنْ ﴿جَزَاءً﴾^(٢).

وَأوردَ صاحبُ «الفرائد» على قولِ المصنِّف: المصدرُ إِنَّمَا يَعْمَلُ إِذَا كَانَ مُنْزَلاً مُنْزَلاً «أَنَّ» مع الفعل، والمنصوب على المصدر لم يكن واقعاً موقعه، وكذا في «اللباب»، قال: «وَيَعْمَلُ عَمَلٌ فَعْلُهُ ماضياً كان أو غيره إِذَا لم يكن مفعولاً مطلقاً». وقال شارحه: «لأنه إِذَا كَانَ مفعولاً نَحْوَ: ضَرَبْتَ ضَرْبًا زَيْدًا، فَإِنَّ الْعَمَلَ لِلْفِعْلِ لا للمصدرِ لوجهَيْنِ، أحدهما: أَنَّ الْفِعْلَ هُوَ الْأَصْلُ، فَلَا يُعَدَّلُ عَنْهُ إِلَى الْفَرْعِ بِلَا مَوْجِبٍ، والثاني: أَنَّ الْمَصْدَرَ إِنَّمَا يَعْمَلُ لكونه مصدرًا

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٥).

(٢) انظر: «التبيان» (٢: ١٢٦٧) للعكبري.

من: أَحْسَبَهُ الشَّيْءُ؛ إِذَا كَفَاهُ حَتَّى قَالَ: حَسْبِي. وقيل: على حسب أعمامه. وقرأ ابن قُطَيْبٍ (حَسَابًا) بالتشديد، على أَنَّ الْحَسَابَ بِمَعْنَى الْمُحْسِبِ، كَالذَّرَاكِ بِمَعْنَى الْمُتْرَكِ. [رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا * يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا * ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَنَاقِبًا] ٣٧-٣٩.

قرئ: (ربُّ السموات) و(الرحمن) بالرفع، على: هو ربُّ السموات الرحمن. أو (ربُّ السموات) مبتدأ و(الرحمن) صفة، و﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾: خبر، أو هما خبران. وبالجرِّ على البدلِ من ﴿رَبِّكَ﴾، بجرِّ الأوَّلِ ورفع الثاني على أنه مبتدأ خبره ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾، أو هو الرحمن لا يملكون، والضمير في ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ لأهل السموات والأرض، أي: ليس في أيديهم مما يخاطب به الله ويأمر به في أمر الثواب والعقاب خطاب واحد،

بمعنى «أَنْ» والفعل نحو: أعجبني ضَرَبَ زيدَ عمراً، أي: أَنْ ضَرَبَ زيدَ عمراً، ولا يمكن إذا وَقَعَ مفعولاً مطلقاً ذلك، إذ لا يُقَالُ: ضَرَبْتُ أَنْ ضَرَبَ زيدَ عمراً، إذ لا يؤكد الفعل بأنْ بل بالمصدر صريحاً، وإنما يُقَدَّرُ بالمصدر به «أَنْ» والفعل؛ لأنَّ الاسمَ حقه أن لا يَعْمَلَ، وأصل العمل للفعل، والعجب أَنْ الشارح تبع صاحب «الكشاف» في التقریب مع قوله هذا.

قوله: (حتَّى قال: حَسْبِي)، في «الكواشي»: أعطاني فأحسبني، أي: أكثرَ عليّ، أي: أكثرَ عليّ حتى قلت: حَسْبِي.

قوله: (قُرِئَ: «ربُّ السماوات» و«الرحمن» بالرفع)، الكوفيون وابنُ عامر: ﴿رَبِّ﴾ بالحقض، وعاصمُ وابنُ عامر: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ﴾ بالحقض أيضاً، والباقون: برفع الاسمَيْن.

قوله: (ليس في أيديهم مما يخاطب به الله) إلى قوله: (خطاب واحد)، يريد أن التنكير في ﴿خِطَابًا﴾ للتقليل، ومن: بيان، والظرف: حالٌ من ﴿خِطَابًا﴾. المعنى: ليس في أيديهم خطابٌ كائنٌ من عند الله في أمر الشفاعة قط، أي: ليس لهم تمسك ونص يتصرفون به في أمر الشفاعة.

يتصرفون فيه تَصَرَّفَ الملاك، فَيَزِيدُونَ فيه أو يَنْقُصُونَ منه. أو لا يَمَكُون أن يُخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب، إلا أن يَهَبَ لهم ذلك ويأذن لهم فيه. ﴿يَوْمَ يَقُومُ﴾ متعلقٌ بلا يَمَكُون، أو بلا يتكلمون. والمعنى: إن الذين هم أفضل الخلائق وأشرفهم وأكثرهم طاعة وأقربهم منه، وهم الروح والملائكة لا يَمَكُون التكلم بين يديه، فما ظنك بمن عَدَاهم من أهل السموات والأرض؟ والروح: أعظم خلقاً من الملائكة، وأشرف منهم، وأقرب من رب العالمين. وقيل: هو مَلَكٌ عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقاً أعظم منه. وقيل: ليسوا بالملائكة، وهم يأكلون. وقيل: جبريل. هما شريطان: أن يكون التكلم مأذوناً له في الكلام. وأن يتكلم بالصواب فلا يشفع لغير مرتضى، لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨].

[﴿إِنَّا أَنْذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ رَبًّا﴾ ٤٠].

قوله: (أَوْ لا يَمَكُون أن يُخاطبوه)، فالتنكير على هذا للنوع؛ ولأن قوله: «أن يُخاطبوه» شيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب» عبارة عن الشفاعة، ومن: ابتدائية صلة «لا يَمَكُون»، أي: لا يَقْدِرُونَ أن يُخاطبوا الله في الشفاعة، إذ ليس لهم من جهته إذن فيها. رَوَى الواحدِيُّ عن مقاتل: «المعنى: لا يَقْدِرُ الخلق على أن يُكَلِّمُوا الربَّ إلا بإذنه»^(١).

قوله: (فلا يَشْفَعُ لغير مرتضى)، الانتصاف: هو تعريض أن الشفاعة لا تكون لأرباب الكبار. والجواب أن المؤمنين مُرْتَضُونَ، لقوله: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧] فجعل الشكر بمعنى الإيمان المقابل للكفر. وقلت: المرتضى هاهنا المصطفى في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ [فاطر: ٣٢]. وقال الإمام: فإن قيل لِمَا أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ في التكلم، عُلِمَ أنه حق وصواب، فما الفائدة في قوله: ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾؟ الجواب من وجهين، أحدهما: أن التقدير: لا يَنْطَقُونَ إِلَّا بعد

(١) «الوسيط» (٤: ٤١٧) للواحدى.

﴿الْمَرْءُ﴾ هو الكافر لقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾، والكافر: ظاهرٌ وضع موضع الضمير لزيادة الدم، ويعني ﴿مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ من الشر، كقوله: ﴿وَدُّوهُمَا عَذَابَ الْخَرِيقِ﴾ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَكُمْ ﴿[الأنفال: ٥٠-٥١]، ﴿وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْخَرِيقِ﴾ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ يَدَاكَ ﴿[الحج: ٩-١٠]، ﴿بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْفَالِغِينَ﴾ [البقرة: ٩٥]، و(ما) يجوز أن تكون استفهامية منصوبة بقدمت، أي ينظر أي شيء قدمت يده، وموصولة منصوبة بـ«ينظر»، يقال: نظرتُه بمعنى نظرتُ إليه، والراجعُ من الصلة محذوف، وقيل: المرء عام، وخُصِّصَ منه الكافر.

ورود الإذن ثم يمتهدون في أن لا يتكلموا إلا بالحق والصواب، هذا مبالغة في وظيفهم بالطاعة، وثانيها: أن التقدير: لا يتكلمون إلا في شخصٍ أذن له الرحمن في شفاعته، والمشفوع له بمن قال صواباً، وهو قول من قال: لا إله إلا الله؛ لأن قوله: ﴿صَوَابًا﴾ يكفي في صدقه أن يتكلم بالصواب الواحد، فكيف بمن تكلم بمن طوّل عمره بأشرف الكلمات؟^(١).

قوله: (وخُصِّصَ منه الكافر)، يحتمل وجهين، أحدهما: أن المرء عامٌ وخُصِّصَ منه الكافر بقوله: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ﴾، أو عامٌ متناولٌ للمؤمن والكافر، وخُصِّصَ منه بالذكر الكافر، وعلى هذا الاحتمال وردَ عن الواحدي ومحيي السنة قالا: «ومعنى ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾ أن كل واحد يرى عمله في ذلك اليوم، ما قدّم من خيرٍ ومثراً مثبتاً عليه في صحيفته، فيرجو ثواب الله على صالح عمله، ويتحاف العقاب على سوء عمله»^(٢). وقلت: النظم يساعد العموم، وذلك أنه تعالى ذكّر في فاتحة هذه السورة، أن الميقات المضروب هو يوم الفصل، ووصف اليوم بصفات متعدّدة، ومن أوصافه قوله: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا * لِلظَّالِمِينَ مَتَابًا﴾ وقوله: ﴿لَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾. ولما قرع من بيان جزاء الفريقين، أراد أن يرجع إلى ذكر ذلك اليوم ويصفه بصفاتٍ أخرى، فجعل التخلّص إلى ذكرها إبدالاً رب السموات

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٣).

(٢) «الوسيط» (٤: ٤١٧)، و«معالم التنزيل» (٨: ٣١٨)، واللفظ للواحد في البسيط.

وعن قتادة: هو المؤمن. ﴿يَلْتَمِني كُتُّ رَبِّا﴾ في الدنيا؛ فلم أخلق ولم أكلف. أو ليتني كنت تراباً في هذا اليوم فلم أبعث.

من ربك، ووصف ذاته بالجبروت والكبرياء، وأن أحداً لا يملك منه خطاباً، وجعله ذريعة إلى ذكر اليوم، وأن الملائكة والروح لا يشفعون فيه للمرتضى إلا بالإذن، ثم ذكر أنه يوم الحق، أي الكائن الواقع، أو يحكم الله فيه بين عباده بالحق، كقوله تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ [الزمر: ٦٩]، وهذا أولى لما سبق من ذكر المتقين والطاغيين، وبين مقار أولئك ومآب هؤلاء، ولذلك رتب عليه قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ [الزمل: ١٩]، أي: بينا السبيلين للفريقين، فمن سلك سبيل المتقين واتخذ إلى ربه مآباً، فاز وأفلح، ومن اختار سبيل الطاغيين خاب وخسر، فقد أرخنا العجل لأننا أنذرناكم عذاباً قريباً، وجعل تخلفاً إلى ذكر الاختتام بما افتتحت السورة به؛ لأن الظرف صفة لـ «عذاباً»، أي: أنذرناكم عذاباً كأننا هذا شأنه، وهو «يوم ينظر المرء ما قدمت يداؤه»، مثله في الاختتام: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ * ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧-٨]. وقال الإمام: «الأظهر أن المرء عام؛ لأن المكلف إن اتقى الله فليس له إلا الثواب، وإن كفر بالله فليس له إلا العذاب، فلا حال للمكلفين حينئذ سوى هذين؛ فطوبى له إن قدم عمل الأبرار، ونيل له إن قدم عمل الفجار»^(١).

فإن قلت: لم خص قول الكافرين دون المؤمنين؟ قلت: دل قول الكافرين على غاية الحقيية ونهاية التحسر، ودل حذف قول المؤمن على غاية التبجح ونهاية الفرح مما لا يحيط به الوصف.

قوله: (وعن قتادة: هو المؤمن)، قال الامام: «دل عليه قول الكافر: ﴿يَلْتَمِني كُتُّ رَبِّا﴾، فلما كان هذا بياناً لحال الكافر وجب أن يكون بياناً لحال المؤمن»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٤)

(٢) المصدر السابق (٣١: ٢٤).

وقيل: يحشر الله الحيوانَ غيرَ المكلفِ حتى يَقْتَصَّ للجَنَّةِ مِنَ الْقَرْنَاءِ، ثم يَرُدُّه تراباً، فيؤدُّ الكافرُ حاله وقيل: الكافرُ إبليس، يرى آدمَ وولده وثوابهم، فيتمنى أن يكونَ الشيء الذي احتقره حين قال ﴿عَلَقْنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢].

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾، سَقَاهُ اللهُ بَرْدَ الشَّرَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قوله: (حتى يَقْتَصَّ للجَنَّةِ مِنَ الْقَرْنَاءِ)، رَوَيْنَا عَنْ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أَلُوهُمُوسُ حُشِرَتْ﴾ [النكوير: ٥] قال: قال النَّبِيُّ ﷺ: «لَتَوُذَّنَّ الْحَقُوقُ إِلَى أَهْلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، حَتَّى يُقَادَ لِلشَّاةِ الْجَلْحَاءِ مِنَ الشَّاةِ الْقَرْنَاءِ»^(١). الْجَلْحَاءُ: الَّتِي لَا قَرْنَ لَهَا.

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) أخرجه مسلم (٢٥٧٨)، والترمذي (٢٤٢٠).

سورة النازعات

مكية، وهي خمس أو ست وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا * وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا * وَالسَّيْحَاتِ سَبْحًا * فَالسَّيْفَتِ سَبْحًا * فَالْمَدِيرَاتِ أَمْرًا * يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ * تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ * قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ * أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ * يَقُولُونَ أَوْنَانَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ * أَوْذَا كُنَّا عِظَمًا خُحْرَةً * قَالُوا نِلَاكَ إِذَا كَرُهُ خَاسِرَةٌ * فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ * فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١-١٤﴾].

أقسم سبحانه بطوائف الملائكة التي تنزع الأرواح من الأجساد،

سورة النازعات

مكية، وهي خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (التي تنزع الأرواح من الأجساد)، الراغب: «نزع الشيء: جَذَبَهُ عَنْ مَقَرِّهِ، كَنَزَعَ الْقَوْسَ عَنْ كَبِدِهِ، وَاسْتَعْمَلَ ذَلِكَ فِي الْأَعْرَاضِ، وَمِنْهُ نَزَعَ الْعَدَاوَةَ وَالْمَحَبَّةَ مِنَ الْقَلْبِ، وَنَزَعَ فَلَانٌ كَذَا، أَيْ: سَلَبَ، قال تعالى: ﴿وَتَنَزِعُ أَلْمَلِكُ وَمَنْ كُشَاةٌ﴾ [آل عمران: ٢٦]. والتنازع والمنازعة: المُجَادَبَةُ، وَيُعْبَرُ بِهَا عَنِ الْمُخَاصِمَةِ وَالْمُجَادَلَةِ، قال تعالى: ﴿فَإِنْ نَنْزَعْنَاهُ فِي شِقْوَ

وبالطوائف التي تنشطها؛ أي: تخرجها؛ من نشط الدلو من البئر إذا أخرجها، وبالطوائف التي تسبح في مضيقها، أي: تسرع فتسبق إلى ما أمروا به، فتدبر أمراً من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم أو دنياهم كما رسم لهم، ﴿غَرَقًا﴾ إغراقاً في النزاع،

فَرَدُّهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ [النساء: ٥٩]. والنزاع عن الشيء: الكف عنه، والنزوع: الاشتياق، وذلك هو المعبر عنه بارتحال النفس مع الحبيب^(١).

قوله: (تنشطها؛ أي: تخرجها؛ من: نشط الدلو من البئر)، الأساس: «بئر أنشاط: يخرج دلوها بجذبة واحدة»، وفي «الصحاح»: «نشط الدلو من البئر: نزعها من غير بكرة». قال محيي الشئبة: «النشاطات: الملائكة تنشط نفس المؤمن، أي: تحل خلاً رقيقاً فتقبضها كما ينشط العقال من البعير، أي: يحل برفق»^(٢). حكى هذا القول الفراء، ثم قال: «والذي سمعت من العرب أن يقولوا: أنشطت العقال: إذا حللته، ونشطته: إذا عقدته بأنشطة»^(٣)، وفي الحديث: «كأنما تُشط من عقال»^(٤).

قال الإمام: «وهي الملائكة التي تنشط روح المؤمن فتقبضها. فالمناسب أن يخص هذا بالمؤمن، والأول بالكافر، لما بين النزاع والنشط من الفرق، فإن النزاع: جذب بشدة، والنشط: جذب برفق ولين»^(٥).

قوله: (كما رسم لهم)، الجوهري: «رسمت له كذا فازتسمه، أي: أمثلته».

قوله: ﴿غَرَقًا﴾ إغراقاً في النزاع، قيل: ﴿غَرَقًا﴾: اسم موضع للإغراق، كالسلام للتسليم. وعن بعضهم: الإغراق نوع من النزاع، والنزاع جنس^(٦). الأساس: «ومن المجاز: أغرق

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٩٨ يتصرف.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٣٢٤).

(٣) «معاني القرآن» (٣: ٢٣٠).

(٤) أخرجه البخاري (٥٧٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري، في السيد الذي لدغ قرقى.

(٥) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٦).

(٦) من قوله: «وعن بعضهم: الإغراق» إلى هنا أثبتته (ط).

أَي: تَنْزَعُهَا مِنْ أَقَاصِي الْأَجْسَادِ مِنْ أَنْامِلِهَا وَأَظْفَارِهَا، أَوْ أَقْسَمَ بِخَيْلِ الْغَزَاةِ الَّتِي تَنْزَعُ فِي أَعْتِيهَا نَزْعًا تَغْرِقُ فِيهِ الْأَعْنَةُ لَطُولِ أَعْنَاقِهَا؛ لِأَنَّهَا عَرَابٌ. وَالَّتِي تَخْرُجُ مِنْ دَارِ الْإِسْلَامِ

الرَّامِي التَّنَزُّعَ، وَمِنْهُ الْإِغْرَاقُ فِي الْقَوْلِ وَغَيْرِهِ، وَهُوَ الْمَبَالِغَةُ وَالْإِطْنَابُ، وَأَغْرَقَ الْكَنَّسَ: مَلَأَهَا، وَإِلَى الْمَبَالِغَةِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: «يَنْزَعُهَا مِنْ أَقَاصِي الْأَجْسَادِ مِنْ أَنْامِلِهَا وَأَظْفَارِهَا»، أَي: مَوْضِعِ أَظْفَارِهَا.

قَوْلُهُ: (نَزْعًا تَغْرِقُ فِيهِ الْأَعْنَةُ)، الْأَسَاسُ: نَزَعَ الدَّلَوَ مِنَ الْبَثْرِ، وَنَزَعَ فِي قَوْسِهِ، وَالْخَيْلُ تَنْزَعُ فِي أَعْتِيهَا، قَالَ:

وَالْخَيْلُ تَنْزَعُ غَرْقًا فِي أَعْتِيهَا كَالطَّيْرِ يَنْجُو مِنَ الشُّبُوبِ ذِي الْبَرْدِ^(١)

الشُّبُوبُ: الدَّفْعَةُ مِنَ الْمَطَرِ وَغَيْرِهِ، وَجَمْعُهُ: الشَّابِيبُ، وَفِي «فِي أَعْتِيهَا» مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ:

يُخْرِجُ فِي عِرَاقِيهَا نَضْلِي^(٢)

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْلَحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ [الاحقاف: ١٥]؛ جَعَلَ التَّنَزُّعَ بِمَنْزِلَةِ الْإِغْرَاقِ، ثُمَّ عَدَّاهُ بـ«فِي» مَبَالِغَةً، تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ الْأَعْنَةَ: مَكَانٌ وَظَرْفٌ لِلنَّزْعِ، وَهَذَا الْإِعْتِبَارُ كَانَ غَرْقًا: مَفْعُولًا مُطْلَقًا بِمَعْنَى نَزْعًا تَغْرِقُ فِيهِ الْأَعْنَةُ، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: «غَرْقًا: مُصَدَّرٌ عَلَى الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ النَّازِعَ هُوَ الْمُغْرَقُ فِي نَزْعِ السَّهْمِ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ مُحذوفُ الزِّيَادَةِ، أَي: إِغْرَاقًا»^(٣).

(١) الْبَيْتُ لِلنَّبَاغَةِ الذِّبْيَانِي، مِنْ قَصِيدَتِهِ الشَّهِيرَةِ الَّتِي مَطْلَعُهَا:

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعِلْيَاءِ فَالْسَّنْدِ أَقْرُثُ، وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَيْدِ

انظر: «ديوانه»، ص ٣٦.

(٢) الْبَيْتُ لِذِي الرُّمَّةِ، وَتَمَامُهُ:

وَأَنْ تَعْتَذِرَ بِالْمُخْلِ عَنْ ذِي ضُرُوعِهَا إِلَى الضَّيْفِ، يَخْرِجُ فِي عِرَاقِيهَا نَضْلِي

انظر: «ديوانه»، ص ٢١٩، بِتَحْقِيقِ الْمُصْطَوَايِ.

(٣) «التَّبْيَانُ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (٢: ١٢٦٩) لِلْعَكْبَرِيِّ.

إلى دار الحرب؛ من قولك: (تَوَرَّ نَاشِطٌ) إذا خَرَجَ من بلدٍ إلى بلد، والتي تَسْبُحُ في جريها فتسبِقُ إلى الغاية فتدبِّرُ أَمَرَ الغلبة والظفر، وإِسناد التدبير إليها؛ لأنها من أسبابه. أو أَقْسَمَ بالنجوم التي تنزَعُ من المشرق إلى المغرب. وإِغراقها في النزاع: أن تقطَعَ الفلكُ كلَّهُ حتى تنحطَّ في أَقْصَى الغرب، والتي تخرج من بُرجٍ إلى برج، والتي تَسْبُحُ

قوله: (حَتَّى تَنْحَطَّ فِي أَقْصَى الْغَرْبِ)، الأساس: «وَمِنَ الْمَجَازِ: نَاقَةٌ حَطُوطٌ: سَرِيعَةٌ السَّيْرِ، وَحَطَّتْ فِي سَبِيلِهَا وَانْحَطَّتْ، وَحَطَّ فِي عَرْضِ فَلَانٍ: إِذَا اندَفَعَ فِي شَتْمِهِ وَانْحَطَّ فِيهِ».

قوله: (وَالَّتِي تَخْرُجُ مِنْ بُرْجٍ إِلَى بُرْجٍ)، وهو تَفْسِيرٌ لقوله: ﴿وَالَّتِي تَنْشِطُ نَشْطًا﴾، وهو مأخوذٌ من قوله: تَوَرَّ نَاشِطٌ: إِذَا خَرَجَ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ. قال الإمام: «ذَلَّ قَوْلُهُ: ﴿وَالَّتِي تَنْزَعُ غَرْقًا﴾ عَلَى حَرَكَتِهَا الْمُخْصُوصَةِ بِهَا فِي أَفْلَاقِهَا الْخَاصَّةِ، وَهُوَ مُنَاسِبٌ؛ لِأَنَّ حَرَكَاتِهَا الْيَوْمِيَّةَ قَسْرِيَّةٌ، فَيُنَاسِبُ النَّزْعُ، وَحَرَكَاتُهَا مِنْ بُرْجٍ إِلَى بُرْجٍ إِرَادِيَّةٌ، فَيُنَاسِبُ النَّشْطُ»^(١).

وقلتُ: فمدخولُ الفاءِ في ﴿فَالَّتِي تَنْزَعُ غَرْقًا﴾ مُسَبَّبٌ عَنْ كَوْنِهَا سَابِحَاتٍ، وَفِي ﴿فَالَّتِي تَنْزَعُ غَرْقًا﴾ عَنْ كَوْنِهَا سَابِقَاتٍ؛ لِأَنَّ السَّيْحَ فِي الْفَلَكَ: لِمَا كَانَ سَبْرًا مُخْصُوصًا، وَالسَّيَّارَةُ مَعْلُومَةٌ الْاِخْتِلَافِ فِي السَّيْرِ بِتَقْدِيرِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، فَيَحْصُلُ وَجُودُ سَيْرٍ بَطِيٍّ وَآخَرٍ سَرِيعٍ، وَذَلِكَ هُوَ السَّبْقُ، وَيَحْسَبُ السَّبْقُ يَتَفَاوَتُ التَّدْبِيرَ، فَجِنْ سَيْرَ الشَّمْسِ يُعْلَمُ حِسَابُ السَّنَةِ، وَتَحْصُلُ الْفُصُولُ الْأَرْبَعَةُ، وَمِنْ سَيْرِ الْقَمَرِ يُعْلَمُ حِسَابُ الشَّهْرِ وَالْأَيَّامِ، وَهُوَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: «وَتَدَبَّرُ أَمْرًا مِنْ عِلْمِ الْحِسَابِ»، وَالْوَجُوهُ زَوَّاهَا تُحْيِي السَّنَةَ فِي «الْمَعْلَمِ»، وَلَيْسَ فِي كَلَامِهِ أَنَّ الْمُدَبِّرَاتِ هِيَ النُّجُومُ^(٢).

وقال الزَّجَّاجُ: ﴿وَالَّتِي تَنْزَعُ غَرْقًا﴾: النُّجُومُ، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَالَّتِي تَنْزَعُ غَرْقًا﴾ * فَالْمُدَبِّرَاتِ أَنْزَلَ: الْمَلَايِكَةُ^(٣).

وقال الإمام: «اعْلَمْ أَنَّ الْوَجُوهَ الْمَنْقُولَةَ مِنَ الْمَفْسَّرِينَ، لَيْسَتْ نَصًّا عَنْ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّواتُ اللَّهِ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يُمْكِنَ الزِّيَادَةُ عَلَيْهَا، وَمَا ذَكَرْهَا إِنَّمَا ذَكَرْهَا لِكُونِ اللَّفْظِ مُحْتَمِلًا لَهَا،

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٨-٢٩) بتصرف.

(٢) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٢٥).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٧).

في الفلك من السَّيَّارَةِ فتسبقُ فتدبرُ أمراً من علم الحساب.....

فنحن إن وَجَدْنَا بَيِّنَ المعاني مفهوماً مشتركاً، حملنا اللَّفْظَ على ما يندرج تحته، ولكن لا نقول: إن مراد الله هذا على الجزم، فيمكنُ حملُ هذه الآياتِ على المراتبِ الواقعة في رجوع القلب من غيرِ الله إلى الله، أقسم بالأرواح التي تنزعُ إلى اعتلاقي العروة الوثقى، وتنزعُ غرقاً من تعلُّقِ هذا الأدنى، ثم تنشطُ وتأخذُ في السلوكِ في الأحوالِ والمقاماتِ إلى مُستقرِّهِ الأصلي: ﴿يَأْتِيهَا أَنْفَسُ الْمُطْمَئِنَّةِ * أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾ [الفجر: ٢٧-٢٨]، ثم تسبحُ في بحارِ الصِّفَاتِ، فتَمحو فيها من صفاتها وتُفنى في التوحيد، ثم تسبقُ بعدَ الفناء إلى البقاء بالله، ثم تعزُّمُ على الرجوع إلى تكميلِ الغير، فتدبرُ أمرَ الدَّعوة، إلى الله^(١).

وقال القاضي: «هذه صفاتُ النفوس وحالُ سلوكها، فلما تنزعُ من الشهوات، فتسبُّحُ إلى عالمِ القدس، فتسبحُ في مراتبِ الارتقاء، فتسبقُ إلى الكمالاتِ حتى تصيرَ من المُكَمَّلَاتِ»^(٢).

قوله: (فتدبرُ أمراً من علم الحساب)، مقتبسٌ من قوله تعالى: ﴿لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحَسَابِ﴾ [يونس: ٥]، وإبطالُ لزعمِ المنجمين أنها مُدبِّرةٌ لهذا العالمِ بالكون والفساد، ويعضده ما رَوَى البخاري، عن قتادة: «خلق الله هذه النجومَ لثلاث: جعلها زينةً للسماء، ورجوماً للشياطين، وعلاماتٍ يُهتدى بها، فمن تأولها بغير ذلك فقد أخطأ وأضاع نصيبه وتكلف ما لا يعلم»^(٣). وزاد رزين: «وما لا علم له به، وما عجزَ عن علمه الأنبياء والملائكة». وعني الرُّبُوع مثله، وزاد: والله، ما جعل الله في نَجْمِ حياةٍ أحدٍ ولا رزقه ولا موته، وإنما يفترون على الله الكذب ويتعللون بالنجوم. ذكره صاحبُ «جامع الأصول»^(٤).

واعلم أن الشيخَ أبا القاسم عبد الكريم بن هوازنَ القشيري رحمه الله، عقدَ باباً في كتابه المسمَّى بـ «مفاتيح الحبيب» في إبطالِ مذاهبِ المنجمين وأطنب فيه، وذكر أقوالهم، قال: «وأقربها

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٣٠).

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٤٥).

(٣) «صحيح البخاري»، كتاب بدء الخلق، باب في النجوم، ص ٣٦١.

(٤) انظر: «جامع الأصول» (٢٠٠٤)، (٤: ٢٩).

قَوْلَ مَنْ قَالَ: هذه الحوادثُ يُحدثُها اللهُ تعالى ابتداءً بقدرته واختياره، ولكن أجرى العادةَ بأنه إنما يَخْلُقُها عندَ كونِ هذه الكواكبِ في البروجِ المخصوصة، وتختلف باختلاف سيرها واتصالها ومطارح أشعتها، على جهة العادة من الله سبحانه وتعالى، كما أجرى العادة بخلق الولد عقيب الوطء، وخلق السبع عقيب الطعام، ثم قال: هذا في القدرة جائز لكن ليس عليه دليل ولا إلى القطع سبيل؛ لأن ما كان على جهة العادة يجب أن يكون الطريق فيه مستمراً، وأقل ما فيه أن يحصل التكرار، وعندهم لا يحصل وقت في العالم مكرراً على وجه واحد؛ لأنه إذا كان في سنة الشمس مثلاً في درجة من برج، فإذا عادت إليها في السنة الأخرى، فالكواكب لا يتفق كونها في بروجها كما كانت في السنة الماضية، والأحكام تختلف بالقرانات والمقابلات ونظر الكواكب بعضها إلى بعض، فلا يحصل شيء من ذلك مكرراً. واتفقوا على أنه لا سبيل إلى الوقوف على الأحكام، ولا يجوز القطع على البت لتعذر الإحاطة بها على التفصيل. ومما يدل على أنه لا حجة في قولهم أنهم اختلفوا فيما بينهم في حكم الزنج، فلاهل السند والهند طريق تخالف طريق أرباب الزنج الممتحن.

وفصل الشيخ في الاختلافات بينهم تفصيلاً ثم قال: «ومما يدل على فساد قولهم أن يقال لهم: أخبرونا عن مولودين ولدا في وقت واحد، ليس يجب تساويهما في كل وجه، لا تميز بينهما في الصورة والقَد والمنظر، وحتى لا تُصيب أحدهما نكبة إلا أصاب الآخر، وحتى لا يفعل هذا شيئاً إلا والآخر يفعل مثله، وليس في العالم اثنان هذه صفتهما؟ قالوا: ومن المحال أن يوجد مولودان في العالم في وقت واحد، ولا بد أن يتقدم أحدهما على الآخر، فيقال: أمثال ذلك في العقل والتقدير أم في الوجود؟ فإن قالوا بالأول: بأن فساد قولهم، وإن قالوا بالثاني، قيل: وما يؤمنكم منه؟ فإن قالوا: ليس أمر الكسوفين بصدق، قلنا: ليس أمر الكسوفين من الأحكام، وإنما هو من طريق الحساب، وذلك غير منكّر، ويجوز أن يكون أمر سير الكواكب على ما قالوه. وقد ورد في الشريعة في أمر الكسوفين

بأنه آية من آيات الله تعالى. فإن قالوا: فما قولكم في المنجمين أنهم مخطئون في جميع ما يحكمون مكابرون للعقول؟ قلنا: إنا نقول: إنهم مخطئون في أصولهم عن شبيه وقعت لهم، فلا يعرفون بطلان قولهم مكابرة للعقول، ولا بالضرورة، بل جربوا على مقتضى قواعد بنوها على أصول فاسدة وقعت الشبهة لسلفهم في أصول قواعدهم، فربما يصيبون في تركيب الفروع على تلك الأصول، فمميزتهم في الأحكام كمنزلة أصحاب الحدس والتخمين، وأصحاب الرّوح والفرد، فربما يصيبون اتفاقاً لا عن ضرورة، وربما يخطئون. وكثيراً ما نجد من الحرّائين والملاحين، يعتبرون نوع ما اعتادوا من توقّع المطر وهبوب الرياح في أوقات راعوها بدلالات ادّعوا أنهم جربوها في السماء والهواء وغير ذلك، فتحصل بعض أحكامهم اتفاقاً لا تحقيقاً.

وقلت: ومنه ما روى ابن جني في «المحتسب»، أن ابنة معمر بن حماد البارقية شامت برقا فقالت: يا أبة، جاءتك السماء، فقال: كيف ترىنها؟ فقالت: كأنها عين جمل طريف، فقال: ارعي غنيتهاك، فرعت ملياً ثم جاءته فقالت: يا أبة، جاءتك السماء، فقال: كيف ترىنها؟ فقالت: كأنها قرس ذهء تجرّ جلالها، فقال: ارعي غنيتهاك، فرعت ملياً، ثم جاءته فقالت: يا أبة، جاءتك السماء، فقال: كيف ترىنها؟ قالت: سطحت وابتضت، فقال: أدخل غنيتهاك، فجاءت السماء بشيء سطا له الزرع^(١). والشطء: فراخ الزرع.

وصفّ ابن دُرَيْد كتاباً في هذا المعنى^(٢) وفيه هذه القصة، وروايته: كان أعرابي ضرير^(٣) تقوده ابنته وهي ترعى غنيتها لها، قرأت سحاباً فقالت: يا أبة، إلخ، وفيه قال: أخبرنا أبو حاتم، عن أبي عبيدة، قلت لأعرابي: ما أسخ الغيث؟ فقال: ما لقعته الجنوب ومزته

(١) انظر: «المحتسب» (٢: ٢٧٦).

(٢) وهو كتاب «وصف المطر والسحاب وما نعتته العرب الرواد من البقاع» وهو مطبوع، والقول كذلك في «مجالس ثعلب» وفيهما: «ما يرى».

(٣) في (ط): «كان أعرابي ضريراً»، وليس بصواب، لأن «كان» ههنا تامة.

وقيل: النازعات أيدي الغزاة، أو أنفسهم تنزعُ القسيَ بإغراق السهام، والتي تنشطُ الأوهاقُ والمقسمُ عليه محذوف، وهو (لَتَبْعُنَ) لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة. ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ منصوبٌ بها المضمر. و﴿الرَّاجِفَةُ﴾ الواقعة التي ترجفُ عندها الأرضُ والجبال، وهي النفخة الأولى: وصفت بها يحدث بحدوثها.

الصَّبَا وَتَجَنَّتْ الشَّالُ^(١)، ثُمَّ قَالَ: أَهْلَكَ وَاللَّيْلَ، وَمَا تَرَى إِلَّا أَنَّهُ قَدْ أَخَذَهُ الْمَطَرُ.

ولنعيم الكلام بما رَوَيْنَا عَنْ أَبِي دَاوُدَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ اقْتَبَسَ بِأَيٍّ مِنْ عِلْمِ النُّجُومِ لَغَيْرِ مَا ذَكَرَ اللَّهُ، فَقَدْ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحَرِ، الْمُتَعَمِّمُ كَاهِنٌ، وَالكَاهِنُ سَاحِرٌ، وَالسَّاحِرُ كَافِرٌ»، وَفِي رِوَايَةٍ: «مَنْ اقْتَبَسَ عِلْمًا مِنَ النُّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحَرِ زَادَ مَا زَادَ». أَخْرَجَ الثَّانِيَةُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ، وَالْأَوَّلَى ذَكَرَهَا زَيْدُ^(٢).

قَوْلُهُ: (الْأَوْهَاقُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْوَهْقُ بِالتَّحْرِيكِ: حَبْلٌ كَالطَّوْلِ، وَقَدْ يُسَكَّنُ نَحْوَ: خَيْرٌ». وَقَوْلُهُ: وَالَّتِي تَنْشَطُ، مَعْنَاهُ أَيْدِي الْغَزَاةِ الَّتِي تَنْشَطُ، وَأَنْفُسُهُمُ الَّتِي تَنْشَطُ، أَيِ: تَعْقِدُ الْحَبْلَ الَّذِي يَطُولُ لِلخَيْلِ تَرْعَى فِيهِ.

قَوْلُهُ: (وُصِفَتْ بِهَا يَحْدُثُ بِحَدُوثِهَا)، أَيِ: أَسْنَدَ ﴿تَرْجُفُ﴾ إِلَى ﴿الرَّاجِفَةُ﴾ وَهُوَ يَحْدُثُ بِحَدُوثِهَا، فَالْإِسْنَادُ بِمَاجِزِي نَحْوِ: جَدَّ جَدَّهُ، وَالْأَصْلُ، تَرْجُفُ الْأَرْضُ بِسَبَبِ حَدُوثِ الرَّاجِفَةِ، أَيِ: الْوَاقِعَةِ الْهَائِلَةِ، فَأَسْنَدَ إِلَى السَّبَبِ مِبَالِغَةً. قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ * رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ [الدخان: ٥-٦]: «مَفْعُولٌ بِهِ، وَقَدْ وَصَفَ الرَّحْمَةَ بِالْإِرْسَالِ كَمَا وَصَفَهَا بِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا يُمِيتُكَ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِي﴾ [فاطر: ٢]»^(٣)، عَبَّرَ عَنِ النَّسْبَةِ وَعَنِ التَّعْلُقِ بِالْوَصْفِ.

(١) فِي (ط): «الْحَقِيقَةُ الْجَنُوبُ وَمَرْتَهُ الصَّبَا وَتَجَنَّتْ الشَّالُ».

(٢) انظر: «جامع الأصول» (٩١٩٧) (١١: ٥٧٦) لابن الأثير، و«مسند أبي داود» (٣٩٠٥)، و«مسند الإمام أحمد» (٢٨٤٠).

(٣) انظر: (١٤: ١٩٦-١٩٧).

﴿تَتَّبِعَهَا الرَّادِفَةُ﴾ أي الواقعة التي تردف الأولى، وهي النفخة الثانية. ويجوز أن تكون الرادفة من قوله تعالى: ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي سَتَعْمَلُونَ﴾ [النمل: ٧٢]، أي: القيامة التي يستعملها الكفرة استبعاداً لها، وهي رادفة لهم لا قترابها. وقيل ﴿الرَّادِفَةُ﴾ الأرض والسجبال، من قوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ [الزلزال: ١٤] و«الرادفة»: السماء والكواكب؛ لأنها تنشئ وتنشئ كواكبها على أثر ذلك.

فإن قلت: ما محلّ تتبعها؟

قلت: الحال، أي: ترجفُ تابعتها الرادفة.

فإن قلت: كيف جعلت ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ ظرفاً للمضمر الذي هو لتبعنَّ، ولا يبعثون عند النفخة الأولى؟

قلت: المعنى لتبعنَّ في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان، وهم يُبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع، وهو وقتُ النفخة الأخرى. ودلّ على ذلك أن قوله: ﴿تَتَّبِعَهَا الرَّادِفَةُ﴾ جعلَ حالاً عن الرادفة. ويجوز أن يتنصب ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ بما دلّ عليه ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾، أي: يومَ ترجفُ وجفت القلوب ﴿وَاجِفَةٌ﴾ شديدة الاضطراب، والوجيب والوجيف: أخوان. ﴿خَشِيعَةً﴾ ذليلة.

قوله: (أي: تَرْجُفُ تابعتها الرادفة)، تابعتها، بنصبِ التاءِ وضمتها في الرادفة، وهي فاعلُ «تابعتها»، والإضافة غيرُ محضة، والأصل: تابعة لها الرادفة، أي: تَرْجُفُ الأرض والجبال، أي حال كونِ السماء والكواكب تابعتها في الانشقاق والانتثار، وهي الرادفة، وأما تقديره على الوجه الأول فإنّ يقال: يومَ تحدثُ الحادثة الكبرى، أي: النفخة الأولى حال كونِ النفخة الثانية تابعتها، وهي الرادفة.

قوله: (ودلّ على ذلك)، أي: على أنّ المراد باليوم: الوقت الواسع الذي تقع فيه النفختان، أنّ فعلَ الرادفة مقيّد بفعلِ النفخة الثانية.

فإن قلت: كيف جازَ الابتداء بالنكرة؟

قلت: ﴿قُلُوبٌ﴾ مرفوعة بالابتداء و﴿وَاحِقَةٌ﴾ صفتها، و﴿أَبْصَرُهَا خَشِيعَةً﴾ خبرها فهو كقوله: ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾ [البقرة: ٢٢١].

فإن قلت: كيف صحَّ إضافة الأبصار إلى القلوب؟

قلت: معناه أبصار أصحابها، بدليل قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ ﴿فِي الْحَافِرَةِ﴾ في الحالة الأولى، يعنون: الحياة بعد الموت.

فإن قلت: ما حقيقة هذه الكلمة؟

قلت: يقال: رجع فلان في حافرته، أي: في طريقه التي جاء فيها فحفرها، أي: أثر فيها بمشيئه فيها: جعل أثر قدميه حفراً، كما قيل: حُفِرَتْ أَسْنَانُهُ حَفْراً: إذا أثر الأكال في أسنانيها. والخط المحفور في الصخر. وقيل: حافرة، كما قيل: عيشة راضية، أي: منسوبة إلى الحفر والرضا، أو كقولهم: نهارك صائم، ثم قيل لمن كان في أمر فخرج منه ثم عاد إليه: رجع إلى حافرته، أي: طريقته وحالته الأولى.

قوله: ﴿﴿قُلُوبٌ﴾ مرفوعة بالابتداء، و﴿وَاحِقَةٌ﴾ صفتها، وعن بعضهم: لا يجوز أن يكون ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ صفةً مخصصةً للقلوب؛ لأنه جئة، كما لا يجوز أن يكون خبراً عن الجئة.

قوله: (في أسنانيها)، الجوهري: «أسنأخ الأسنان: أصولها». قال ابن جني: «قالوا: حُفِرَتْ أسنانيها»^(١): إذا ركبها الوسخ من ظاهرها ومن باطنها»^(٢).

قوله: (والخط المحفور)، عطف على «حُفِرَتْ أسنانيها».

قوله: (وقيل: حافرة، كما قيل: عيشة راضية)، ردُّ إلى قوله: «رَجَعَ فلان في حافرته، أي: في طريقته»، أي: قيل: حافرة، وأريد طريقة منسوبة إلى الحفر، أو طريقة حافرة، أي: صاحبها حافر مؤثر في طريقته، فأسند إليها مجازاً.

(١) في (ط)، (ف): «أسنانيها».

(٢) لم أعتد إلى موضعه.

قال:

أَحَافِرَةٌ عَلَى صُلَاحٍ وَشَيْبٍ؟ مَعَاذَ اللَّهِ مِنْ سَفَوٍ وَعَارٍ

يريد: أرجوعاً إلى حافرة. وقيل: التقد عند الحافرة، يريدون عند الحالة الأولى: وهي الصفقة. وقرأ أبو حيوه (في الحفيرة) والحفيرة بمعنى: المخفورة. يقال: حَفِرْتُ أَسْنَاءَهُ فحَفِرْتُ حَفراً، وهي حَفِرَةٌ؛ وهذه القراءة دليل على أن الحافرة في أصل الكلمة بمعنى المخفورة. يقال: (تَخَرَّ) العظم فهو تَخَرٌّ وتَخَرٌّ، كقولك طَمِعَ فهو طَمِيعٌ وطامِعٌ؛ وفِعْلٌ أبلغ من فاعل؛ وقد قُرئَ بهما؛ وهو البالي الأجوف الذي تمر فيه الرياح فيسمع له نخير....

قوله: (أَحَافِرَةٌ عَلَى صُلَاحٍ) البيت^(١)، أي: أرجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والصبا بعد أن شِبتُ وصَلَّعتُ؟ ثم قال: معاذ الله، هذا سَفَوٌ طائر^(٢) وعارٌ شديد.

قوله: (التَقْدُ عِنْدَ الحافرة)، رَوَى المِداوِيُّ عن ابن الأنباري: قال تَغْلَبُ: «معناه: التَقْدُ عِنْدَ السَّبْقِ، وذلك أَنَّ الفَرَسَ إِذَا سَبَقَ أَخَذَ الرَّهْنَ، والحافرة: الأرض التي حَفَرَهَا الفَرَسُ بقوائمه، فاعلةٌ بمعنى مفعولة، وقال الفراء: سَمِعْتُ بَعْضَ الْعَرَبِ يَقُولُ: التَقْدُ عِنْدَ الحافِرِ معناه: حافِرِ الفَرَسِ، وأصلُ المَثَلِ فِي الحِثْلِيِّ ثُمَّ اسْتَعْمِلَ فِي غَيْرِهَا، وقال غيره: التَقْدُ عِنْدَ الحافرة معناه: عِنْدَ أَوَّلِ كَلِمَةٍ، يقال: رَجَعَ فُلَانٌ فِي حَافِرَتِهِ أَي: فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ»^(٣)، الراحِبُ: التَقْدُ عِنْدَ الحافرة: يقال لِمَا يُبَايَعُ تَقْدًا، وأصله في الفرس فيقال: لَا يُزُولُ حَافِرُهُ أَوْ يُتَقَدُّ ثَمَنُهُ»^(٤).

قوله: (وقد قُرئَ بهما)، أبو بكرٍ وحمزةٌ والكسائي: «ناخِرة» بالالف، والباقون: بغير

(١) لم أهتم إلى قائله، وقال ابن عاشور: «الشاعر هو عمران بن حطان حسبها ظن ابن السيد البطليوسي في شرح «أدب الكتاب»». انظر: «التحرير والتنوير» (٣٠: ٦٣)، و«الاقتضاب في شرح أدب الكتاب» (٣: ٢٥٧)، ولم أقف على «ديوان» لابن حطان.

(٢) في (ح)، (ف): «زائد».

(٣) «مجمع الأمثال» (٢: ٣٣٧).

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٢٤٤.

و(إذا) منصوبٌ بمحذوف، تقديره: أنذا كنا عظاماً نردُّ ونبعث ﴿كَرَّةً خَاسِرَةً﴾ منسوبة إلى الخسران، أو خاسر أصحابها. والمعنى: أنها إن صَحَّتْ فنحن إذا خاسرون لتكدينا بها، وهذا استهزاءٌ منهم.

فإن قلت: بِمَ تعلّق قوله: ﴿فَلَيْتَمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾؟

قلت: بمحذوف، معناه: لا تستصعبوها، فإنما هي زجرةٌ واحدة؛ يعني: لا تحسبوا تلك الكرّة صعبةً على الله عز وجل، فإنها سهلةٌ هينةٌ في قدرته، ما هي إلا صيحةٌ واحدة، يريد النفضة الثانية. ﴿فَلْيَا هُمْ﴾ أحياء على وجه الأرض بعد ما كانوا أمواتاً في جوفها؛ من قولهم: زَجَرَ البعير، إذا صاح عليه. و﴿بِالسَّاهِرَةِ﴾: الأرض البيضاء المستوية، سُميت بذلك لأن السراب يجري فيها، من قولهم: عينٌ ساهرةٌ جاريةٌ الماء، وفي ضدّها: نائمة. قال الأشعث بن قيس:

وَسَاهِرَةٌ يُضْجِي السَّرَابُ مُجَلَّلًا
لَأَقْطَارِهَا قَدْ جُبَّتْهَا مُتَكَلِّمًا

الف. قال الزجاج: «(ناخرة) أجود وأكثرُ شَبْهاً للفواصل، و﴿نَخْرَةٌ﴾ جيدٌ أيضاً، يقال: نَخَرَ الْعَظْمُ يَنْخَرُ فَهُوَ نَخْرٌ، مثل: عَيْنٌ يَعْقُنُ فَهُوَ عَقْنٌ، و«ناخرة» معناه: عظاماً يجيء فيها من هبوبِ الرّيح كالنّخير، ويجوزُ ناخرةٌ نحو: بَلَيْتِ الْعِظَامُ [فهي] ^(١) بالية» ^(٢).

قوله: ﴿كَرَّةً خَاسِرَةً﴾: منسوبة إلى الخسران، قيل: كرّة: خبرٌ لـ ﴿تِلْكَ﴾، وهو مُبَيّنٌ لاسم الإشارة كما أنّ الصّفة مبيّنة، ولا بدّ في الترجمة من ذكر الصّفة، المعنى: تلك الكرّة كرّةٌ خاسرة.

قوله: ﴿فإنما سهلةٌ هينةٌ في قدرته﴾، الانتصاف: «ما أحسنَ تسهيلَ أمرِ الإعادة بقوله: ﴿زَجْرَةٌ﴾ فهي أخفُّ من صيحة، ويقول: ﴿وَاحِدَةٌ﴾ أي: غير محتاجة إلى مثوية» ^(٣).

قوله: ﴿وساهرةٌ يضحى السرابُ﴾ البيت، مُجَلَّلًا: مُعْطِياً وساتراً، لأقطارها: لجوانبها،

(١) سقط اللفظ «فهي» من الأصول الخطية.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٧٨-٢٧٩).

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٤).

أو لأنَّ سالِكها لا ينام خوف الهلكة. وعن قتادة: فإذا هم في جهنم.

[هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى * إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * أَذْهَبَ إِلَيَّ فِرْعَوْنُ إِنَّهُ ظَنَّ * فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكِبَ * وَأَهْدِيكَ إِلَيَّ رِبِّكَ فَتَخْشَى * فَأَرِنَهُ آيَةَ الْكِبَرَى * فَكَذَّبَ وَعَصَى * ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى * فَحَسَرَ فَنَادَى * فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى * فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى] ١٥-٢٦.

﴿أَذْهَبَ﴾ على إرادة القول. وفي قراءة عبد الله: (أَن اذْهَبَ)؛ لأنَّ في النداء معنى القول: هل لك في كذا، وهل لك إلى كذا؛ كما تقول: هل ترغب فيه، وهل ترغب إليه.

قَطَعْتُهَا مُتَشَلِّيًا: مُشَدَّدًا لِلثَّامِ مِنْ خَوْفِ هُبُوبِ السَّمُومِ وَالْحَرِّ الْقَاتِلِ. وقيل: متلثًا: واطنًا الأرض بخفِّ البعير.

قوله: (هل لك في كذا، وهل لك إلى كذا؟)، قال ابن جني: «متى كان فعل من الأفعال في معنى فعل آخر، فكثيراً ما يجري أحدهما مجرى صاحبه، فيعدل في الاستعمال إليه، ويختدئ به في تصرفه حدو صاحبه، وإن كان طريق الاستعمال والعرف ضد مأخذه، ألا ترى إلى قول الله تعالى: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكِبَ﴾ وأنت إنما تقول: هل لك في كذا؟ لكنه لما دخله معنى: أجذبك إلى كذا، أو أدعوك إليه، قال: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكِبَ﴾، وعليه قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ أَلَمْ تَرَ أَنِّي رَفَعْتُ إِلَيَّ صِسَائِكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧]، في معنى الإفضاء إلى نسائكهم؛ لا يقال: رفعت إلى المرأة، وإنما: رفعت بها، ومعها، لكنه لما كان الرفع بمعنى الإفضاء عُدِّي بـ«إلى»، وهذا من أسدِّ مذاهب العربية؛ لأنه موضع يملك فيه المعنى عِنان الكلام فيأخذه إليه^(١).

وقلت: الظاهر أنَّ هذا ليس من باب التضمنين، بل من باب المجاز والقرينة الجادة. وقال صاحب «الكشف»: هل لك في كذا؟ محمول على: أدعوك، فكأنه قال أدعوك إلى التركي فهل ترغب فيه^(٢)؟ وقال الواحدي: المبتدأ محذوف، أي: هل لك إلى أن تركب

(١) «المحتسب» (١: ٥١).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٢٧).

﴿إِلَّا أَنْ تَزْكَى﴾ إلى أن تتطهر من الشرك، وقرأ أهل المدينة: (تَزْكَى) بالإدغام. ﴿وَهَيَّكَ إِلَى رَبِّكَ﴾ وأرشدك إلى معرفة الله أنبهك عليه فتعرفه، ﴿فَنَحْنُ﴾ لأن الخشية لا تكون إلا بالمعرفة. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] أي العمه به؛ وذكر الخشية لأنها ملاك الأمر، من خشي الله: أتى منه كل خير.....

حاجة أو أَرَب؟^(١) وعن بعضهم: يقال: هل لك في كذا؟ فتقول في الجواب: أشد أهلاً وأوحى، أي: أسرع^(٢).

قوله: (وقرأ أهل المدينة: «تَزْكَى»)، الحرميان: «أَنْ تَزْكَى» بتشديد الزاي، والباقرن: بتخفيفها^(٣).

قوله: (لأن الخشية لا تكون إلا بالمعرفة)، روى السلمي عن ابن عطاء: الخشية أتم من الخوف؛ لأنها صفة العلماء، لقوله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]^(٤). وعن الواسطي: «أوائل العلم الخشية، ثم الإجلال، ثم التعظيم، ثم الهيبة، ثم الفناء»^(٥). وعن بعضهم: من خاف مقام ربه علم قيام الله بأسبابه في دار الدنيا، وخاف من وقوفه في القيامة بين يديه، وقال: من تحقق الخوف ألهاه خوفه عن كل مفروح به، والزمة الكمد إلى أن يظهر له الأمن من خوفه. وروى عن بزرجمهر: اعرفوا الله، فمن عرفه لم يقدر أن يعصيه طرفة عين.

قوله: (لأنها ملاك الأمر)، الأساس: ومن المجاز: هذا ملاك الأمر، أي: قوامه وما يملك به، والقلب ملاك الجسد، وركب ملاك الطريق: وسطه.

(١) «البيسط» (٢٣: ١٨٦).

(٢) وفيه جاء المثل: «أوحى من عقوبة الفجاءة»، أي: أسرع وأعجل. انظر: «مجمع الأمثال» (٢: ٣٨٠).

(٣) وأصل التشديد: تَزْكَى، فأدغمت التاء في الزاء. ومن خفف حذف إحدى التائين. انظر: «حجة

القرءات» لابن زنجلة، ص ٧٤٩.

(٤) «حقائق التفسير» (٢: ١٦٠) للسلمي؛ قاله في تفسير الآية (٢٨) من سورة فاطر.

(٥) لم أعتد إلى موضعه.

ومن آمن: اجترأ على كل شر. ومنه قوله عليه السلام: «من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزل». بدأ مخاطبته بالاستفهام الذي معناه العرض، كما يقول الرجل لضييفه: هل لك أن تنزل بنا، وأردفه الكلام الرقيق ليستدعيه بالتلطّف في القول، ويستنزله بالمدارة من عتوه، كما أمر بذلك في قوله: ﴿فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لِّئَنَّا﴾ [طه: ٤٤]، ﴿الآيَةَ الْكُبْرَى﴾ قلب العصا حية؛ لأنها كانت المقدّمة والأصل، والأخرى كالتبّع لها؛ لأنه كان يتقيها بيده، فقيل له: أدخل يدك في جيبيك، أو أرادهما جميعاً،

قوله: (مَن خَافَ أَذْلَجَ)، الحديث من رواية الترمذي، عن أبي هريرة، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَن خَافَ أَذْلَجَ وَمَن أَذْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ، أَلَا إِنَّ سَلْعَةَ اللَّهِ غَالِيَةٌ»^(١)، النّهاية: «الإدلاجُ حَقْفًا: السَّيْرُ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ، وَمُثْقَلًا: السَّيْرُ مِنْ آخِرِهِ»^(٢)، والمرادُ بها هنا: التَّشْمِيرُ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ، فَإِنَّ مَنْ سَارَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ كَانَ جَدِيرًا بِبُلُوغِ الْمَنْزِلِ، وَالسَّلْعَةُ: الْمَتَاعُ. قوله: (يَسْتَنْزِلُهُ بِالْمَدَارَةِ) عن بعضهم: المداراة، بغير الهمز: مِنَ الدَّرِي، وَهُوَ الْخُتْلُ، وَبِالْهَمْزِ: مِنَ الدَّرْوِءِ، وَهُوَ الدَّفْعُ.

قوله: (أو أرادهما جميعاً)، يريد: أَنَّ الْآيَةَ الْكُبْرَى هِيَ قَلْبُ الْعَصَا حَيَّةً، فَالصَّغْرَى يُرَادُ بِهَا الْيَدُ الْبَيْضَاءُ لِأَنَّهَا مَتَمِّمَةٌ لَهَا؛ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا قَصَدَ أَنْ تَبْقَى الْحَيَّةُ بِيَدِهِ قِيلَ لَهُ: ﴿وَأَضْمُكُمْ يَدَكُمْ إِلَى جَنَاحِكُمْ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٢٢] سَبَقَ بَيَانُهُ فِي «الْقَصَصِ». أَوْ أَنَّ كِلْتُمَا آيَةٌ وَاحِدَةٌ لَتِلْكَ الْعِلَّةِ، وَالصَّغْرَى غَيْرُهُمَا. قَالَ بَعْضُهُمْ: قَوْلُهُ: ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى فِعْلِ مَحذُوفٍ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿أَذْهَبَ﴾، أَي: فَذَهَبَ فَأَرَاهُ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ الْأَمْرُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَأْمُورُ مُوسَى، وَجِدَ الْقَوْرُ، وَهَذَا مِمَّا يَعْضُدُ

(١) سنن الترمذي (٢٤٥٠).

(٢) مُثْقَلًا، أَي: أَذْلَجَ.

إلا أنه جعلها واحدة؛ لأن الثانية كأنها من جملة الأولى لكونها تابعة لها. ﴿فَكَذَّبَ﴾ بموسى والآية الكبرى، وسأهما ساحراً وسحراً ﴿وَعَصَى﴾ الله تعالى بعد ما عصى صحة الأمر، وأن الطاعة قد وجبت عليه. ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى﴾ أي: لما رأى الثعبان ذيراً مرعوباً، يسعى: يسرع في مشيته. قال الحسن: كان رجلاً طيئشاً خفيفاً، أو تولى عن موسى يسعى ويجهد في مكايده، وأريد: ثم أقبل يسعى، كما تقول: أقبل فلان يفعل كذا، بمعنى: أنشأ يفعل، فوضع ﴿أَذْبَرَ﴾ موضع: أقبل؛ لثلاث يوصف بالإقبال. ﴿فَنَحَّسَرَ﴾ فجمع السحرة، كقوله: ﴿فَأَنزَلَ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ [الشعراء: ٥٣]. ﴿فَنَادَى﴾ في المقام الذي اجتمعوا فيه معه، أو أمر منادياً في الناس بذلك. وقيل قام فيهم خطيباً فقال تلك العظيمة. وعن ابن عباس: كلمته الأولى: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨] والآخر: ﴿أَنَارِيكُمْ آلَ عَادٍ﴾ [النازعات: ٣٤]. ﴿نَكَالَ﴾ هو مصدر مؤكد، كَوَعِدَ الله، وَصَبَعَهُ الله؛ كأنه قيل: نكل الله به نكال الآخرة والأولى، والنكال بمعنى التنكيل، كالسلام بمعنى التسليم.

مذهب أبي حنيفة رحمه الله، أن الأمر للفقور^(١)، ونظيره قوله تعالى: ﴿أَنزِلْ أَصْرَ بَعْضِكَ عَلَى الْفُقَرَاءِ فَابْتَغِ سُبُلَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٠]، وأنشد للمثنوي:

إِنْ تَدْعُ يَا سَيْفُ لَتَسْتَعِينَهُ يُجِبُكَ قَبْلَ أَنْ تُسَمِّيَ سَيِّئَهُ^(٢)

قوله: (فَوَضَعَ ﴿أَذْبَرَ﴾ موضع «أَقْبَلَ»؟)، الانتصاف: «وهو وجه حسن، وأدبر على هذا من أفعال المقاربة»^(٣). وقلت: ويمكن أن يقال: إن ﴿أَذْبَرَ﴾ استعير لأَقْبَلَ على التلميح؛ لأن سعيه كان دأباً عليه.

(١) انظر: «شرح مختصر الروضة» (٣٨٧: ٢) للطوفي.

(٢) «العرف الطيب» (١٧٨: ٢) لليازجي.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٦٩٦: ٤).

يعني: الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة. وعن ابن عباس: نكأ كَلَمَتَيْهِ: الآخرة وهي قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ أَتَعْلَمُونَ﴾، والأولى وهي قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨]، وقيل: كان بين الكلمتين أربعون سنة، وقيل عشرون.

[﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ * رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا * وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا * وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا * أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا * وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا * مِنْهَا لَكُمْ * وَلَا تَنْفَعُكُمْ﴾ [٢٧-٣٣]

الخطاب لمنكري البعث، يعني: ﴿أَنْتُمْ﴾ أصعب ﴿خَلْقًا﴾ وإنشاء ﴿أَمِ السَّمَاءُ﴾ ثم يَبَيِّنُ كيف خلقها فقال: ﴿بَنَاهَا﴾ ثم يَبَيِّنُ البناء فقال: ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾

قوله: (يعني: الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة)، فيكون التقدير: أَخَذَهُ اللهُ نَكَّالَ الدَّارِ الْآخِرَةِ وَنَكَّالَ الدَّارِ الْأُولَى، أي التقدير: أَخَذَهُ اللهُ نَكَّالَ الْكَلِمَةِ الْآخِرَةِ وَنَكَّالَ الْكَلِمَةِ الْأُولَى، وفي تقدير المصنّف تكرير؛ لأنه كرّر الرواية عن ابن عباس.

قوله: (الخطاب لمنكري البعث)، إشارة إلى أَنَّ قوله: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ مردودٌ إلى فاتحة السورة، وذلك أنه تعالى لما أقسم على إثبات الحشر بما أقسم وبألف فيه، وكان خطاباً لمنكري البعث، ومن ثم قُدِّرَ جواب القسم: «التبعثن» لقريته قوله: ﴿إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَاذِرَةِ﴾ إنكاراً، وقولهم: ﴿تِلْكَ إِذْ كَرَّهَ خَايِرَةٌ﴾ استهزاء، وأجابهم الله بقوله: ﴿فَلَمَّا هِيَ زَجْرَةٌ وَجِدَةٌ﴾، أي: لا تستصعبوها فإنها هي سهلة هيئة في قدرته، يَبَيِّنُ السهولة بقوله: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾، وحين كان الجواب تسلياً لرَسُولِ اللهِ ﷺ من استهزائهم، وتهديداً للكافرين لإنكارهم، أوقع^(١) قصة موسى وفرعون مجعلاً في البين ومزيداً للتهديد، ومن ثم وُسِّطَ القصة بحديث الحشوية، حيث قيل: ﴿وَأَعْيَدِكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخَشَى﴾ وخُتِمَتْ به قائلاً: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾.

قوله: (ثم يَبَيِّنُ كيف خلقها فقال: ﴿بَنَاهَا﴾)، أي: استئناف على سبيل البيان، قال الكسائي

(١) لعل الصواب: أن «يَبَيِّنُ السهولة» هو جواب قوله: «لما أقسم». أمّا «أوقع» فهو جواب: «وحيث كان الجواب».

أي: جعل مقدار ذهابها في سَمَتِ العلوِّ مديداً رفيعاً مسيرةً خمسِ مئة عامٍ ﴿سَوَى﴾
 فعُدُّها مستويةً لمساء، ليس فيها تفاوتٌ ولا فُطور. أو قَسَمَها بما عَلمَ أنها تَمُّ به وصَحَب.
 من قولك: سَوَى فلانٌ أمر فلان. غَطَشَ اللَّيْلَ وأغَطَسَهُ اللهُ، كقولك: ظَلَمَ وأظْلَمه. ويَنزَلُ
 أيضاً: أَغَطَشَ اللَّيْلَ، كما يقال أَظْلَمَ ﴿وَأَخْرَجَ ضَمْنَهَا﴾ وأَبْرَزَ ضَوْءَ شَمْسِهَا، يَدُلُّ عليه قَوْلُهُ
 تعالى: ﴿وَالنَّجْمِيسُ وَضَحَّهَا﴾ [الشمس: ١]، يريد: وضوئها. وقولهم: وَقَتُ الضُّحَى، للوقتِ
 الذي تشرق فيه الشمسُ ويقوم سلطانها؛ وأُضِيفَ اللَّيْلُ وَالشَّمْسُ إِلَى السَّمَاءِ.....

والقراء: تَمَّ الكلامُ عندَ قوله: ﴿وَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَرِ السَّمَاءِ﴾، وابتدأ من قوله: ﴿بَنَيْهَا﴾، الكواشي:
 ﴿أَرِ السَّمَاءِ﴾ مبتدأً محذوف الخبر، أي: أم السماء أشد؟ وعنده وقف تامٌّ إن استأنفت ولم تنصب
 ﴿بَنَيْهَا﴾ حالاً من الخبر المحذوف. وقلت: إذا قَطَعَ ﴿بَنَيْهَا﴾ تكون «أم» متصلة، وإذا وصل
 تكون مُنْقَطِعةً، ويكون في الكلام تَرَقُّ من الأهون إلى الأغلظ.

قوله: (أو قَسَمَها بما عَلمَ أنها تَمُّ به)، فعلى الأول: التسوية عبارة عن تعديل ذوات السماوات،
 وعلى الثاني: عبارة عن إصلاحها بزوائد خارجية، من كونها جعلت مقرّاً للملائكة المقربين
 المسبحين، ومسارحَ نظير المعترين، وجعلت مزينةً بزيئة الكواكب ومُزَلاً منها البركات في الأرض
 وأحكام الدين، لقوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: ٢٢].

قوله: (وأضيف اللَّيْلُ والضُّحَى - ويروى: اللَّيْلُ وَالشَّمْسُ - إلى السماء)، يُريد أن السماء
 جعلت كالقبة المضروبة والزواقي الممدود، وكالبَيْتِ الْمُظْلَمِ ليس فيه سراج، والشمس هي
 السَّراجُ الْمُثَقَّبُ في جَوْها، فإن قيل: إن اللَّيْلَ ظِلُّ الأرض، فيُجاب: كم لمرأى الناظر من
 اعتبار؟ ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَا السَّمْلَةَ الدُّنْيَا بِمَصْيَحٍ﴾ [الملك: ٥] أي: مُزَيَّنَةٍ في
 مَرَأَى النَّظَرِ بالكواكب المضيئة، وبه فُسِّرَ قولُ المعري:

صِغَارُ الشُّهَبِ أَسْرَعُهَا انْتِقَالاً^(١)

(١) صدره:

فَقَدْ أَكْثَرَتْ ثِقَلَتَا، وَكَانَتْ

انظر: «ديوان سقط الزند»، ص ٩٩.

لأن الليل ظلُّها والشمس هي السراجُ المثقُبُ في جوِّها. ﴿مَاءَهَا﴾ عيونُها انتفجةٌ بالماء، ﴿وَمَرَعَتْهَا﴾ ورعيتها، وهو في الأصل موضعُ الرعي. ونصب الأرض واجبٌ بإضمار (دحا) و(أرسي)، وهو الإضمارُ على شريطة التفسير. وقرأها الحسن مرفوعين على الابتداء.

فإن قلت: هلا أدخل حرفَ العطفِ على أخرج؟

قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يكونَ معنى ﴿دَحَنَهَا﴾ بَسَطَهَا ومَهَّدَهَا للسكنى. ثم فسر التمهيدَ بما لا بُدَّ منه في تأتي سُكْنَاهَا، من تسوية أمر المأكلي والمُشْرَبِ؛ وإمكانِ القرارِ عليها، والسكونِ بإخراجِ الماء والمرعى، وإرساءِ الجبالِ وإثباتها أوتاداً لها حتى تَسْتَقَرَّ وتُسْتَقَرَّ عليها.....

وقال الإمام: «إنما أضافَ اللَّيْلَ والنَّهَارَ، لأنَّ اللَّيْلَ والنَّهَارَ إِنَّمَا يَحْدُثَانِ بسببِ غروبِ الشمسِ وطلوعِها، وهما إِنَّمَا يَحْصُلَانِ بسببِ حركةِ الْفَلَكَ»^(١).

قوله: (ورعيتها)، الجوهري: «الرَّعْيُ بالكسر: الكَلَا، وبالفتح: المصدِرُ، والمَرَعَى: الرَّعْيُ والموضع».

قوله: (وَقَرَأَهَا الْحَسَنُ مَرْفُوعَيْنِ)، أي: الأرض والجبال. قال الزجاج: «القراءةُ بَنَضْبِ الأرضِ على معنى: ودَحَا الأرضَ بعدَ ذلك، وفَسَّرَ هذا الْمُضْمَرُ فقال: ﴿دَحَنَهَا﴾، وهو أجودُ من الرَّفَعِ؛ لأنَّكَ أنْ تَعْطِفَ بفعلٍ على فعلٍ أحسن»^(٢).

قوله: (فُسِّرَ التمهيدُ بما لا بُدَّ منه في تأتي سُكْنَاهَا)، وفي تفسيره لَفٌ ونَشْرٌ، الانتصاف: «هذا الجوابُ أحسنُ من الثاني؛ لأنه مناسبٌ لقوله: ﴿أَرَأَيْتُمْ أَنَّنْهَا﴾ رَفَعَ سَكْنَهَا».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٤٤).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٠).

والثاني: أن يكون ﴿أَخْرَجَ﴾ حالاً بإضمار (قد) كقوله: ﴿أَوْجَاءُكُمْ حَصَرَتْ صُدُورُهُ﴾ [النساء: ٩٠] وأراد بـ ﴿وَمَرَعَهَا﴾: ما يأكل الناس والأنعام. واستعير الرعي للإنسان كما استعير الرُّعْيُ في قوله: ﴿يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾ [يوسف: ١٢]. والظاهر أنه تغلب، لأن قوله ﴿مَنْعًا لَكُمْ وَلَافْتِكُمْ﴾ واردٌ عليه، ومن حقّه أن يغلب ذوي العقول على الأنعام، فمكّر تجهيلاً^(١)، وقرئ: (ترتع)، من الرُّعْي؛ ولهذا قيل: دلّ الله سبحانه بذكر الماء والمرعى على عامة ما يرتفق به ويتمتع بما يخرج من الأرض حتى الملح؛ لأنه من الماء. ﴿مَنْعًا لَكُمْ﴾ فَعَلَّ ذلك تمتيعاً لكم، ﴿وَلَافْتِكُمْ﴾؛ لأن منفعة ذلك التمهيد واصله إليهم وإلى أنعابهم. [﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْكَثِيرَى * يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَنُ مَا سَعَى * وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَى﴾]

[٣٦-٣٤].

﴿الطَّائِفَةُ﴾ الداهية التي تطم على الدواهي، أي: تَعْلُو وتَغْلِب. وفي أمثالهم: جرى الوادي فطم على القرى، وهي القيامة لطمومها على كل هائلة.....

قوله: (واستعير الرعي للإنسان)، يعني: استعير الرعي والرتع لتناول الإنسان الطعام، كما يستعار المرسن للأنف، والمشفر للشفة. عن بعضهم: ﴿مَاءَهَا وَمَرَعَهَا﴾ عبارة عن الأرزاق، جمع الله تعالى جميع ما يتمتع به في هاتين الكلمتين. ويجوز أن يكون استعارة معنوية. لأن الكلام مع منكري الحشر بشهادة قوله: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾ كما مرّ قبل أيها المعاندون الداخلون في دمرة البهائم الملزوزون في قرنها في تمتعكم بالدنيا، وذوولكم عن الأخرى.

قوله: (وقرئ: «ترتع»)، أي: بكسر العين، من الارتعاء، افتعال من الرعي.

قوله: (جرى الوادي فطم على القرى)، قال المبدائي: «أي: جرى سبيل الوادي فطم، أي: دفن، يقال: طم السبل الركبة، أي: دفنها. والقرى: مجرى الماء في الروضة والجمع: أقرية، وقريان، يعني: أتى على القرى أي: أهلكه بأن دفته، يضرّب عند تجاوز الشرّ حدّه»^(٢).

(١) من قوله: «والظاهر أنه» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٢) «جميع الأمثال» (١: ١٥٩).

وقيل: هي النفخة الثانية. وقيل: الساعة التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار. ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ بدلٌ من إذا جاءت، يعني: إذا رأى أعماله مدونةً في كتابه تَذَكَّرَها وكان قد نَسِيها، كقوله: ﴿أَخْصَنَهُ اللَّهُ وَشَوَّهَ﴾ [المجادلة: ٦]، و «مَا» في ﴿مَا سَعَى﴾ موصولة، أو مصدرية. ﴿وَبُرِّزَتْ﴾: أظهرت. وقرأ أبو نهيك: (وَبُرِّزَتْ). ﴿لَمَن يَرَى﴾ للرائين جميعاً، أي: لكل أحد، يعني: أنها تَظْهَرُ إظهاراً بيناً مكشوفاً، يراها أهل الساهرة كلهم، كقوله:

قد بَيَّنَّ الصُّبْحُ لذي عينين

يريد: لكل من له بَصَرٌ، وهو مثلٌ في الأمرِ المنكشفِ الذي لا يَخْفَى على أحد. وقرأ ابن مسعود: (لَمَن رَأَى)، وقرأ عكرمة: (لَمَن تَرَى) والضميرُ للجحيم، كقوله: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [الفرقان: ١٢] وقيل: لَمَن تَرَى يا محمد.

﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ وَأَمَّا الرَّاغِبُ إِلَى الدُّنْيَا ﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ [٣٧-٣٩]

﴿فَأَمَّا﴾ جواب ﴿فَإِذَا﴾ أي: فإذا جاءت الطامةُ فإنَّ الأمرَ كذلك

عن بعضهم: يقال: طَغَ شعره، أي: جَزَّه، ويقال: جاء السَّيْلُ فَطَغَ الرَّكِيَّةُ، أي: دَفَنَها فَسَوَّاهَا، وكلُّ شيءٍ كَثُرَ حتَّى يعلوَ فقد طَغَ؛ ذَكَرَه في بابِ فَعَلَ يَفْعَلُ بفتح العين، وذَكَرَ في بابِ فَعَلَ يَفْعَلُ بكسرِها يَطْغُمُ طمياً، أي: يعدو عَدَوْاً سَهْلاً.

قوله: ﴿لَمَن يَرَى﴾: للرائين جميعاً، الانتصاف: «أي: هو أمرٌ ظاهرٌ لا يتوقَّفُ إلَّا على وجودِ الحاسَّةِ لا غير، ولا مانعٍ مِنَ الرُّؤْيَةِ ولا حاجِبٍ عنها»^(١).

قوله: (قد بَيَّنَّ الصُّبْحُ لذي عينين)، قال المِبدائي: «بَيَّنَّ هَاهُنَا بمعنى: تَبَيَّنَّ، يُضْرَبُ لِلأمرِ الذي يَظْهَرُ كُلُّ الظُّهورِ»^(٢).

قوله: ﴿فَأَمَّا﴾ جواب ﴿فَإِذَا﴾، وفي «المطلع»: المقدَّرُ شيءٌ آخر، أي: فإذا جاءت الطامةُ، وَقَعَ ما لا يَدْخُلُ تحتَ الوُصْفِ، وقوله: ﴿فَأَمَّا﴾ تفصيلٌ لذلك المقدَّر.

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٨).

(٢) «جمع الأمثال» (٢: ٩٩).

والمعنى: فَإِنَّ الْجَحِيمَ مَأْوَاهُ، كما تقول للرجل: غَضَّ الطَّرْفَ، تريد: طَرَفَكَ، وليس الألف واللام بدلاً من الإضافة، ولكن لما عُلِمَ أَنَّ الطاغِيَّ هو صاحبُ المَأْوَى، وأنه لا يغضُّ الرجلُ طرفَ غيره: تُرَكِبُ الإضافة؛ ودخولُ حرفِ التعريفِ في المَأْوَى والطرفِ: للتعريف؛ لأنها معروفة، و﴿هِيَ﴾ فَضْلٌ أو مبتدأ.

[﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٤٠ - ٤١﴾]

﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾ الأمرة بالسوء ﴿عَنِ الْهَوَىٰ﴾ المُرْدِي، وهو اتباعُ الشهوات، وَرَجَرَهَا عنه وَضَبَّطَهَا بالصبرِ والتوطينِ على إثارِ الخير.....

قوله: (وليس الألف واللام بدلاً من الإضافة)، قال صاحبُ «الكشف»: قال الكوفي: بلِ التقدير: مَأْوَاهُ، فَقَامَ الألفُ مقامَ الضمير^(١).

قوله: (ودخولُ حرفِ التعريفِ في المَأْوَى والطَّرْفِ: للتعريف؛ لأنها معروفة)، قال الزجَّاجُ: ليس الألفُ واللامُ بدلاً من الكافِ في الطَّرْفِ وإن كان المعنى: غَضَّ طَرَفَكَ؛ لأنَّ المخاطَبَ يَعْلَمُ أَنَّكَ لَا تَأْمُرُهُ بِغَضِّ طَرَفٍ غَيْرِهِ^(٢)، قال:

فَغَضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ فلا كعباً بلغت ولا كيلاباً^(٣)

قوله: (وَرَجَرَهَا عَنْهُ)، عطفُ تفسيريٍّ على ﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾، وقوله: «وضبطها بالصبر»، تفسيرٌ هكذا لـ «رَجَرَهَا». الراغب: «النَّهْيُ: الرَّجْرُ عَنْ الشَّيْءِ، وَهُوَ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بِالْقَوْلِ أَوْ بِغَيْرِهِ، وَمَا كَانَ بِالْقَوْلِ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بِلَفْظَةِ أَفْعَلٍ نَحْوُ: اجْتَنِبْ كَذَا، وَبِلَفْظَةِ لَا تَفْعَلْ، وَمِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ هُوَ قَوْلُهُمْ: لَا تَفْعَلْ كَذَا، فَإِذَا قِيلَ: لَا تَفْعَلْ فَهُوَ نَهْيٌ مِنْ حَيْثُ اللَّفْظُ وَالْمَعْنَى جَمِيعاً، نَحْوُ: ﴿وَلَا تَقْرَأْ هَٰذَا الشَّجَرَةَ﴾ [البقرة: ٣٥] وقوله: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ لم يَعْني بِهِ أَنْ يَقُولَ لِنَفْسِهِ: لَا تَفْعَلْ، بَلْ أَرَادَ قَمْعَهَا عَنْ شَهْوَتِهَا،

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٢٨)

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨١).

(٣) البيت لجرير، من قصيدة طويلة يهجو بها الراعي النميري وقبيلته. انظر: «ديوانه»، ص ٨٢١.

وقيل: الآيتان نزلتا في أبي عزيز بن عمير ومصعب بن عمير، وقد قُتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أُحد، ووقى رسول الله ﷺ نفسه حتى نَفَذَتِ المشاقصُ في جوفه.

[يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا * فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا * إِلَىٰ رَيْكِ مِنْهَا * إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشَاهَا * كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُزَوَّنَا لَوْ لَبِثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا * ٤٢ - ٤٦].

﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ متى إرساؤها، أي إقامتها، أرادوا: متى يقيمها الله ويثبتها ويكوئها؟ وقيل أيان منتهاها ومستقرها، كما أنَّ مرسى السفينة مستقرها، حيث تنتهي إليه.

ودفعها عما نَزَعَت إليه وهَمَّت به، وكذا النهي عن المنكر يكون نازةً باليد ونازةً باللسان ونازةً بالقلب. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [النحل: ٩٠] أي: يحثُّ على فعل الخير ويذُبُّ عن الشر، وذلك بعضه بالعقل الذي رَكَّبَهُ فِينَا، وبعضه بالشرع الذي شَرَعَهُ لَنَا. والإيهام في الأصل: إبلاغ النبي، ثم صار مُتَعَارَفًا في كُلِّ إبلاغ، فقيل: أُنْهِئْتُ إِلَىٰ فَلَانٍ خَبَرَ كَذَا، أي: بَلَغْتُ بِهِ النِّهَايَةَ، ورجلٌ نَاهِيكَ كَقَوْلِكَ: حَسْبُكَ، ومعناه أنه غايةٌ فيما تَطْلُبُهُ، ونَهَاكَ عَنْ تَطْلُبِ غَيْرِهِ، وناقَةٌ نَيْيَةٌ: تَنَاهَتْ سِمَانًا^(١).

قوله: (في أبي عَزِيز بنِ عُمير ومُصْعَب بنِ عُمير)، أما أبو عَزِيز بِضَمِّ الْعَيْنِ، مُصَعَّرٌ «عَزِيز»، فليس لَهُ ذِكْرٌ فِي «الجامع»، وأما مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، فَذَكَرَ أَنَّهُ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ الْقُرَشِيِّ، مِنْ أَجَلَةِ الصَّحَابَةِ وَفُضَّلَاتِهِمْ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَفِيهِ نَزَلَتْ: ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَاهِدُوا لِلَّهِ عَاقِبَةً﴾ [الأحزاب: ٢٣]^(٢). وعن بعضهم: صَحَّ «أَبُو عَزِيزٍ» بِفَتْحِ الْعَيْنِ وَتَكْرِيرِ الرَّاي، ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِي كِتَابِ «مِثَابَةِ الْأَسْمَاءِ».

قوله: (الْمَشَاقِصُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «الْمِشْقَصُ مِنَ النَّصَالِ: مَا طَالَ وَعَرُضَ».

قوله: (كما أنَّ مَرَسَى السَّفِينَةِ: مُسْتَقَرُّهَا)، الْإِنْتِصَافُ: «فِيهِ إِشْعَارٌ بِثِقَلِ الْيَوْمِ، كَقَوْلِهِ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٨٢٦-٨٢٧.

(٢) «جامع الأصول» (١٢: ٨٥١) لابن الأثير.

﴿فِيمَ أَنْتَ﴾ في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به، يعني: ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء. وعن عائشة رضي الله عنها: لم يزل رسول الله ﷺ يذكر نساء يسأل عنها حتى نزلت، فهو على هذا تعجب من كثرة ذكرها لها، كأنه قيل: في أي شغل واهتمام أنت من ذكرها والسؤال عنها. والمعنى: أنهم يسألونك عنها، فلحرصت على جوابهم لا تزال تذكرها وتساءل عنها، ثم قال: ﴿إِلَىٰ رَيْكَ مِنْهَا﴾ أي: انتهى عليها؛ لم يؤت علمها أحداً من خلقه. وقيل: ﴿فِيمَ﴾ إنكار لسؤالهم، أي في هذا السؤال، ثم قيل: ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَا﴾، أي: إرسالك وأنت خاتم الأنبياء وآخر الرسل المبعوث في نسم الساعة، ذكر من ذكرها وعلامة من علاماتها،

تعالى: ﴿وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ [الإنسان: ٢٧]؛ فلم يطلقي الإرساء إلا على ما فيه ثقل كالجبال والسفينة^(١).

قوله: (تعجب من كثرة ذكرها لها، أي: في أي شغل أنت من ذكرها)^(٢)، الانتصاف: «فيه ضعف؛ لأن قوله: ﴿كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنَّا﴾ [الأعراف: ١٨٧] يرده»^(٣).

قلت: صدق، قال المصنف: ﴿كَأَنَّكَ حَيٌّ عِنَّا﴾: كأنك بليغ في السؤال عنها^(٤)، يعني: يسألونك عنها، لأنهم يزعمون أنك بليغ في السؤال عنها، وليس كما يزعمون.

قوله: (ثم قيل: ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَا﴾)، الانتصاف: «فعل هذا يوقف على قوله: ﴿فِيمَ﴾ ليفصل بين الكلامين»^(٥).

قوله: (في نسم الساعة)، الجوهري: «نسم الساعة: حين ابتدأت وأقبلت أوائلها، ونسيم الرياح: أولها حين تقبل».

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٩).

(٢) كذا في (ط)، وفي (ح) و(ف): «أي: في شغل أنت من الاهتمام بالسؤال عنها»، وكلاهما فيه مخالفة لما في «الكشاف»، ولعله من باب الاختصار.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٩).

(٤) انظر: (٦: ٦٩٤).

(٥) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٦٩٩).

فكفاهم بذلك دليلاً على دُنُوها ومُشارفتها ووجوب الاستعداد لها، ولا معنى لسؤالهم عنها. ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ يَّحْشَاهَا﴾ أي: لم تُبعث لِتُعَلِّمَهُمْ بوقت الساعة الذي لا فائدة لهم في عِلْمه، وإنما بُعثت لِتُنذِرَ مِنْ أَهْوَالِهَا مَنْ يَكُونُ مِنْ إِنْذَارِكَ لطفاً له في الخشية منها. وقرئ: (منذرٌ) بالتنوين، وهو الأصل؛ والإضافة تخفيفٌ، وكلاهما يصلح للحال والاستقبال؛ فإذا أريد الماضي فليس إلا الإضافة؛ كقولك: هو منذرٌ زيد أمس، أي: كأنهم لم يلبثوا في الدنيا، وقيل: في القبور ﴿الْأَعْيُنَ أَوْ حُجَّهَا﴾.

فإن قلت: كيف صحَّت إضافة الضحى إلى العشيّة؟

قلت: لما بينهما من الملازمة لاجتماعهما في نهارٍ واحد.

فإن قلت: فهلا قيل: إلا عشيّة أو ضحى وما فائدة الإضافة؟

قلت: الدلالة على أن مدّة لبثهم كأنها لم تبلغ يوماً كاملاً، ولكن ساعةً منه عشيّة أو ضحاه؛ فلما ترك اليوم أضافه إلى عشيّته، فهو كقوله: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ [الأحقاف: ٣٥].

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾ كان مِمَّنْ حَبَسَهُ اللهُ فِي الْقَبْرِ والقيامة حتى يدخل الجنة قدر صلاة المكتوبة».

قوله: «وَقُرئ: «مُنذِرٌ» بالتنوين)، وهي شاذة. قال الزجاج: «المعنى: إِنَّمَا أَنْتَ فِي حَالِ إِنْذَارٍ مِّنْ يَّحْشَاهَا وفيما يُسْتَقْبَلُ أيضاً، ومُفْعَلٌ وفاعلٌ إذا كانا بمعنى الحال والاستقبال تَوْنًا؛ لأنه جَبْزٌ بَدَلٌ مِنَ الْفِعْلِ، والفعل نكرة، وقد يجوزُ حَذْفُ التَّنوينِ عَلَى اسْتِخْفَافٍ، والمعنى عَلَى ثُبُوتِ التَّنوينِ، فإذا كانَ لِمَا مَضَى فَهُوَ غَيْرُ مَتَوْنٍ أَلْبَتَّةَ» (١).

قوله: (فَهُوَ كَقَوْلِهِ: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ﴾ [الأحقاف: ٣٥])، رُوِيَ عن المصنّف أَنه قال: لهذا الكلام أصلٌ، وهو قوله: لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ عَشِيَّتِهِ أَوْ ضُحَاهُ، قَوْصَعٌ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٢).

هذا المختصر مكانه^(١). وقلت: الظاهر أن نسبة «مِنْ شَهَارٍ» إلى «سَاعَةٍ»، وإضافة «صُحَى» إلى «عَشِيَّة»: للبيان، ولكن المراد التوكيد، وتحقيقهما، نحو: أخذتُ بيدي ورأيتُ بعيني؛ لأنه من الإمكان أن يُرادَ بـصُحَى وساعة: النهار كله مجازاً، وإليه الإشارة بقوله: «كَأَنَّ نَهْـيْلُ يَوْمًا كَامِلًا وَلَكِنْ سَاعَةٌ مِنْهُ».

تَمَّتِ السُّورَةُ بِعَوْنِ اللَّهِ وَحَمْدِهِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ

* * *

(١) لم أهتم إلى موضعه.

سورة عبس

مكية، وهي إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهَ يَرْى * أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الْذِكْرَى * أَمَامَنِي أَسْتَعِينُ * فَأَنتَ لَهُ تَصَدَّى * وَمَا عَلَيْكَ أَلَا يَرْى * وَأَمَامَنِي جَاءَكَ يَسْعَى * وَهُوَ يَخْشَى * فَأَنتَ عَنْهُ تَلَهَّى * ١ - ١٠].

أتى رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم؛ وأم مكتوم أم أبيه،

سورة عبس

مكية، وهي أربعون آية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أتى رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم)، الحديث عن مالك بن أنس في «الموطأ»، والترمذي، عن عائشة رضي الله عنها، قالت: نزلت ﴿عَبَسَ﴾ في ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله ﷺ فجعل يقول: يا رسول الله، أرشدني، وعند رسول الله ﷺ رجل من عظماء المشركين، فجعل رسول الله ﷺ يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول: «أترى بما أقول بأساً؟» فيقول: لا، ففيه أنزل هذا^(٢). والضمير في «ترى»: لابن أم مكتوم.

(١) في (ف): «انسان وأربعون»، ولا شيء في (ح). وهي في عد الشامين أربعون آية، وفي عد البصريين إحدى وأربعون، وفي عد غيرهم: انسان وأربعون. انظر: «البيان» للداني ص ٢٦٤.

(٢) «سنن الترمذي» (٣٣٣١) واللفظ له، و«الموطأ» (٤٧٦).

واسمُه عبدُ الله بنُ شريح بن مالك بن ربيعة الفهري، من بني عامر بن لؤي، وعنده صناديد قريش: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو جهل بن هشام، والعباس بن عبد المطلب، وأمّية بن خلف، والوليد بن المغيرة، يدعوهم إلى الإسلام رجاء أن يسلمَ بإسلامهم غيرهم. فقال: يا رسول الله، أقرئني وعلمني مما علمك الله، وكرّر ذلك وهو لا يعلم تشاغله بالقوم، فكَرِهَ رسولُ الله ﷺ قَطْعَهُ لكلامه، وعبسَ وأعرض عنه، فنزلت. فكان رسولُ الله ﷺ يُكرِّمُه ويقولُ إذا رآه: مرحباً بمن عاتبني فيه ربي، ويقولُ له: هل لك من حاجة؟ واستخلفه على المدينة مرتين؛ وقال أنس: رأيته يومَ القادسية وعليه درعٌ وله رايةٌ سوداء. وقرئ: (عبسَ) بالتشديد للمبالغة؛ ونحوه: **كَلَّحَ في كَلَّحٍ**. ﴿أَن جَاءَهُ﴾ منصوبٌ بتولّى، أو بعبسَ، على اختلاف المذهبيين.....

قوله: (واسمُه عبدُ الله بنُ شريح)، وفي «جامع الأصول»: «هو عمرو بن قيس بن زائدة ابن الأصم، والأصم هو جندب بن هرم بن راحة بن حجر بن معيص بن عامر بن لؤي القرشي». وقيل: اسمُه عبدُ الله بن عمرو، والأوّل أكثرُ وأشهر. وهو ابنُ أمّ مكتوم، واسمُها: عاتكة بنت عبد الله المخزومية، أسلمَ قديماً بمكة، استخلفه رسولُ الله ﷺ ثلاث عشرة مرة في غزواته على المدينة، وكان صّريحاً، مات بالمدينة، وقيل: قُتِلَ شهيداً بالقادسية^(١)، يومَ فتح المدائن أيامَ عمر. والقادسية: موضعٌ بينه وبين الكوفة خمسة عشر ميلاً. وأما قولُ المصنّف: وأُمّ مكتوم أمّ أبيه، أي: جدّه، فهو وهمٌ، كما سبق. ونصّ ابنُ عبد البرّ في «الاستيعاب»^(٢) أنّها أمّه^(٣).

قوله: (على اختلاف المذهبيّن)، أي: في تنازع الفعليّن، وحذفُ الأمرِ من ﴿أَن جَاءَهُ﴾ للقياس المستمرّ، لا لكونه مفعولاً له؛ لأنّه ليس فعلاً لفاعلِ الفعلِ المعلّل.

قوله: (نحوه كَلَّحَ وكَلَّحَ)، وفي نسخة: «كَلَّحَ في كَلَّحٍ».

(١) «جامع الأصول» (٢: ٦١٧) لابن الأثير.

(٢) «الاستيعاب» (٣: ١١٩) لابن عبد البر.

(٣) من قوله: «وأما قولُ المصنّف إلى هنا، سقط من (ف).

ومعناه: عَبَسَ؛ لأنَّ جاءه الأعمى. أو أعرَضَ لذلك. وقرئ: (أَن جاءه) بهمزةين وبالف بينهما، ووقَّفَ على ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ ثم ابتدئ، على معنى: أَلَا نَجاءه الأعمى فعَل ذلك إنكاراً عليه؟ ورُوي أنه ما عَبَسَ بعدها في وجه فقير قط، ولا تصدَّى لغني. وفي الإخبار عما فرط منه، ثم الإقبال عليه بالخطاب: دليل على زيادة الإنكار، كَمَن يشكو إلى الناسِ جانباً جنى عليه، ثم يقبل على الجاني إذا حَمَى في الشكاية مواجهاً له بالتوبيخ والزمام الحجة. وفي ذكر الأعمى نحو من ذلك،

قوله: (وقرئ: «أَن جاءه»، بهمزةين والف بينهما)، قال ابنُ جني: «قرأها الحسن: وأن، مُعلَّقة بمحذوف دلَّ عليه ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾، أي أَن جاءه الأعمى أعرَضَ عنه وتَوَلَّى بوجهه؟ فالوقَّف إذن على تَوَلَّى، والاستئناف بالاستفهام للإنكار. وأما ﴿أَن﴾ على القراءة العامة فمنصوبة بتَوَلَّى؛ لأنه الأقرب، ومن أعمل الأول نصبها بعَبَسَ وقال: عَبَسَ أَن جاءه الأعمى وتَوَلَّى لذلك، والوجه: إعمال الثاني لقربه. وأما أَن تنصبه بمجموع الفعلين فلا»^(١).

وقلت: المصنَّف ذهب إلى إعمال الأول بناءً على مذهب الكوفيين، حيث قال: عَبَسَ لأنَّ جاءه الأعمى وأعرَضَ لذلك؛ لأنَّ لُطْفَ المعنى معه، فإنَّ الواو إن لم تُدَلَّ على الترتيب لكنَّ النظم يقتضيه، فلا يُناسِب أن يُقال: تَوَلَّى لأنَّ جاءه الأعمى وَعَبَسَ لذلك؛ لأنَّ التَوَلَّى بعد العبوس كما يشهد له الحال.

قوله: (وفي ذكر الأعمى نحو من ذلك)، يعني: العدول من اسم العلم إلى الوصف مزيد للإنكار والزمام الحجة، مثل ما في العدول من الغيبة إلى الخطاب، وبإثباته: قوله: كأنه يقول: قد استحقَّ عنده العبوس، إلى آخره، أي: أهذا حقُّ الأعمى أهذا حقُّ الضعيف؟ [إلى] (٢) آخره؟ وتحريزه: أَن في إسناده عَبَسَ وتَوَلَّى إلى ضمير الرسول ﷺ في حال الغيبة، إشعاراً بأنَّ ذلك مما لا يليق بمنزلة من في صدد الرسالة، لا سيما أنه ما أُرْسِلَ إلا رحمةً

(١) «المحتسب» (٢: ٣٥١).

(٢) زيادة يقتضيها السياق.

كأنه يقول: قد استحقَّ عنده العبوسُ والإعراضُ لأنه أعمى، وكان يجبُ أن يزيده نعمة؛ تعطفاً وتروفاً وتقريباً وترحيباً، ولقد تأدَّب الناسُ بأدبِ الله في هذا تأديباً حسناً؛ فقد روي عن سفيان الثوري رحمه الله أنَّ الفقراءَ كانوا في مجلسه أمراءَ ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ وأني شيءٌ يجعلُكَ دارياً بحالِ هذا الأعمى؟ ﴿لَعَلَّهُ يَزْكُ﴾ أي يتطهَّرُ بما يتلقنُ من الشرائع من بعضِ أوصارِ الإنم. ﴿أَوْ يَذْكُرُ﴾ أو يتعظُّ، ﴿فَتَنْفَعَهُ﴾ ذكراك، أي: موعظتُك؛ وتكونُ له لطفاً في بعضِ الطاعات. والمعنى: أنك لا تدري ما هو مترقِّبٌ منه، مِن تركٍ أو تذكُّرٍ، ولو دَرَيْتَ لما فَرَطْتَ ذلك منك. وقيل: الضميرُ في ﴿لَعَلَّهُ﴾ للكافر،

للعالمين، وأنه لعلَّ خُلِقَ عظيم؛ فكانَ العابسُ والمتويُّ غيره، ثُمَّ النَّفَتْ يُحَاطَبُهُ قاتلاً؛ وما يُدريك؟ تانياً، أي: مثلك بتلك المنزلة لا ينبغي أن يتصدَّى لَغْنِيَّ ويتلهَّى عن فقير. وكذلك في صفة الأعمى؛ من حيثُ اعتبارُ الجِلَّةِ النَّفْسَانِيَّةِ مَنَقَصَةً توجبُ الإعراضُ والتويُّ عَمَّن هو متصفٌ بها، ومن حيثُ مرتبتك من الخلقِ العظيم، قمعَ النَّفْسِ، والعملُ بمقتضى الخلقِ العظيم لا بمقتضى شهوة النَّفْسِ، أو في تلك الصِّفَةِ إشعارٌ باستعمالِ التعطفِ والترؤف، والتقريب والترحيب، لا سبباً مِن مثلك، وقد وَصَفَكَ اللهُ بالخُلُقِ العظيم، أو في تلك الصِّفَةِ مِن تمهيدِ العُذْر، وأنه أعمى لم يَهْدِ إلى عدم الإقدام بَيْنَ يَدَيْكَ، وقَطَعَ كلامك عن كلام القوم، اعتذارٌ عندَ الكرام، خصوصاً عندَ مثلك وكنتَ للعالمينَ بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً. وهذه الآياتُ أيضاً من خُلُقِهِ صَلَواتُ اللهِ عليه؛ لأنها تأديبٌ لَهُ، وكان خُلُقُهُ القرآن، ثُمَّ في معنى التَرْجِي الذي يُعْطِيهِ ﴿لَعَلَّهُ﴾ تمهيدُ عُدْرٍ لَهُ صَلَواتُ اللهِ عليه، جَبْرٌ لذلك الخطأِ المشتَمَلِ على التوبيخ، يعني: أَعْدَزْنَاكَ لِأَنَّكَ حَرِيصٌ على إسلام القوم، فَادَّتْ اجتهادُكَ إلى أنْ تُقْبَلَ عليهم وتُعْرَضَ عن الأعمى، ولو دَرَيْتَ ذلك ما فَرَطْتَ ذلك، أي: وإنْ كان خَفِيّاً عليك يا رَسُولُ اللهِ، كَانَ اللهُ تَعَالَى يعتذرُ من رُسُولِهِ ﷺ. اللهُ دَرَّ المصنَّفَ ودَرْكُهُ أمثالُ هذه الرُّموزِ الجلييلة!

قوله: (الضميرُ في ﴿لَعَلَّهُ﴾ للكافر)، فعلى هذا ﴿لَعَلَّ﴾ راجعٌ إلى رُسُولِ اللهِ ﷺ،

يعني أنك طمعت في أن يتزكى بالإسلام، أو يتذكر فتقرّب الذكرى إلى قبول الحق؛ وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن. وقرئ: (فتنفعه) بالرفع عطفاً على ﴿يَذْكُرُ﴾، وبالنصب جواباً لـ «لعل»، كقوله: ﴿فَأَطْلِعْ إِلَىٰ آلِهِ مُوسَىٰ﴾ [غافر: ٣٧]، ﴿تَصَدَّى﴾ تتعرض بالإقبال عليه،

ولذلك قال: «طِمَعْتُ في أن يتزكى»، وإن ما طمعت فيه كائن، وعلى الأول راجع إلى الله تعالى، إما مجازاً على سبيل الرمز للقطع؛ لأنَّ «لعلَّ» من مثل كلام الجابرة قطع في حصول المطموع فيه، أو تمثيلاً وأنه تعالى يُعامل معاملة مَنْ يطمع ويرجو، وإلى الأخير الإشارة بقوله: «لَعَلَّهُ يَزْكِي»، أي: يتطهر بها يتلقن من الشرائع من بعض أوصار الإنم، وإدخال لفظ «بعض» في الموضعين، للهُضم من حقه، والإيدان بأن المطلوب التطهر أو الطاعة وإن حصل البعض منها، والتفادي عن قوائها وإن كان عن البعض، والله أعلم.

قوله: (وَقُرِئَ: «فَتَنَفَعَهُ» بالرفع)، عاصم: بالنصب، والباقون: برفعها^(١).

قوله: ﴿فَأَطْلِعْ إِلَىٰ آلِهِ مُوسَىٰ﴾، قال صاحب «المفتاح»: «وسبب توليد^(٢) «لعلَّ» معنى التمني في قولهم: لعلّ ساحج فازورك بالنصب، هو بُعد المرجو عن الحصول»^(٣). وهذه القراءة تُقوي مذهب من قال: إن الضمير في «لَعَلَّهُ» للكافر؛ لأنَّ المعنى: ما يدريك أن ما طمعت فيه وتمنيت من إسلام القوم^(٤) كائن؟ لأنه مما لا يمكن حصوله، وليس ذلك إلا طمع فارغ، وينضّرهُ التفصيل بعده، وهو: «أَمَّا مَنْ أَسْتَعَىٰ»، «وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسَّرَ»؛ لأنه يقتضي أن يكون للكافر أيضاً ذكر في المعجّل.

قوله: ﴿تَصَدَّى﴾: تتعرض بالإقبال، في «المطلع»: أي: تقبل عليه بوجهك وتميل إليه.

(١) بالنصب على جواب «لعلَّ» بالرفع عطفاً على «يَزْكِي». انظر: «حجة القراءات» ص ٧٤٩.

(٢) في (ف): «توكيد»، وليس بصواب.

(٣) «مفتاح العلوم» للسكاكي ص ٣٠٤، ٣٠٥.

(٤) في (ط): «إعلام القوم»، وفي (ف): «إسلام القلوب».

والمصاداة: المعارضة؛ وقرئ: (تَصَدَّى) بالتشديد، بإدغام التاء في الصاد. وقرأ أبو جعفر: (تَصَدَّى)، بضم التاء، أي: تُعَرِّض. ومعناه: يدعوك داع إلى التصدي له، من الحرص والتهالك على إسلامه، وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالإسلام ﴿إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا أَلْبَسُ﴾ [الشورى: ٤٨]، ﴿يَسْرِعُ﴾ يسرع في طلب الخير ﴿وَقُوَيْحُشِي﴾ الله أو يخشى الكفار، وأذاهم في إتيانك. وقيل: جاء وليس معه قائد، فهو يخشى الكبوة. ﴿لَنَلَّيْ﴾ تتشاغل، من: لَهَى عنه،

قوله: (والمصاداة: المعارضة)، الراغب: الصدى: صوت يرجع من مكان صقيل. والتصدي: كل صوت يجري يجري صدى في أن لا غناء فيه. وقوله: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيكاً﴾ [الأنفال: ٣٥] أي: غناء، ما يؤردونه غناء التصدي ومكاء الطير. والتصدي: أن يقابل الشيء مقابلة الصدى، أي: الصوت الراجع من الجبل، قال تعالى: ﴿أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى * فَأَنَّى لَهُ تَصَدَّى﴾^(١).

قوله: (وقرئ: «تَصَدَّى»)، بالتشديد، الحرّميّان، والباقون: بالتخفيف. قال الزجاج: «الأصل في التخفيف: تَصَدَّى، حُذِفَتِ الثَّانِيَةُ لِاجْتِمَاعِ تَاءَيْنِ. وفي التشديد أيضاً: تَصَدَّى، فالتاء أيضاً أَدْعَمَتِ فِي الصَّادِ لِقُرْبِ الْمَخْرَجَيْنِ»^(٢).

قوله: (وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالإسلام)، وجعل ما نافية، والجملة: حالٌ مُقرّرة لجهة الإشكال، وجعلها الزجاج استفهامية، أي: أي شيء عليك في أن لا يُسلم من تدعوه إلى الإسلام؟^(٣).

قوله: ﴿لَنَلَّيْ﴾: تتشاغل، من: لهى عنه، الراغب: «اللَّهُوُ: ما يشغل الإنسان عَمَ يَعْنِيهِ وَيُهْمُهُ، يقال: لَهَوْتُ بِكَذَا وَهَيْتُ عَنْ كَذَا: اشْتَغَلْتُ عَنْهُ بَلْهَوٍ، وَيُعْبَرُ عَنْ كُلِّ مَا بِهِ اسْتِمْتَاعٌ بِاللَّهُوِ»^(٤).

(١) «مفردات القرآن» ص ٤٨١.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٣-٢٨٤).

(٣) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٤).

(٤) «مفردات القرآن» ص ٧٤٨.

والتَّهَى، وَتَلَّهَى. وقرأ طلحة بن مصرف: (تَلَّهَى)، وقرأ أبو جعفر: (تَلَّهَى) أي: يُلْهِيك شأن الصناديد.

فإن قلت: قوله: ﴿فَأَن تَصَدَّقْ﴾، ﴿فَأَن تَصَدَّقْ﴾، ﴿فَأَن تَصَدَّقْ﴾، كان فيه اختصاصاً.

قلت: نعم، ومعناه: إنكار التصدّي والتلهي عليه، أي: مثلك خصوصاً لا ينبغي له أن يتصدّق للغني ويتلهّى عن الفقير.

[﴿كَلَّا إِنَّا نَذْكِرُ﴾ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ * فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ * رُّفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ

بَرٍّ﴾ [١٦-١١].

قوله: (وقرأ أبو جعفر: «تَلَّهَى»)، قال ابن جني: «وكذلك قرأ: «تَصَدَّقْ» بضمّ التاء وفتح الصاد. المعنى: يدعوك داع من زينة الدنيا وشارتها إلى التصدّي له والإقبال عليه، وعلى ذلك تَلَّهَى، أي: تُصَرَف عنه ويُزَوَّى وجهك دونه؛ لأنه لا غنى عنده ولا ظاهر معه، فخرج مخرج التنبيه للنبي ﷺ»^(١).

وفي «المطلع»: تَلَّهَى على بناء المفعول من التلهية. الجوهري: «لَهَا به تلهية، أي: عَنَّهُ كما يتعلّل الصبي بشيء من الطعام يُتَجَزَّى به عن اللبن».

قوله: (نعم، ومعناه: إنكار التصدّي)، اعلم أن نحو: «أنا عَرَفْتُ» يحتلّ التخصيص وتقوي الحكم، وإذا أُريد التخصيص يُقدَّر تقدّم الفاعل المعنوي على عامله، ولا بد من قيام قرينة تُرجّح أحد الاحتمالين. وقرينة الاختصاص هاهنا إضمار حرف الإنكار قبل نصير المؤذن بأن الكلام في الفاعل لا في الفعل، وإليه الإشارة بقوله: إنكار التصدّي والتلهي عليه، ولما بين لفظة «أنت» و«مثل» في مثل هذا التركيب من الملازمة، جعل «أنت» كناية عن المثل في قوله: «مثلك خصوصاً لا ينبغي أن يتصدّق للغني ويتلهّى عن الفقير».

﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾ أي: موعظةٌ يجب الاتعاظُ والعملُ بموجبها. ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ﴾ أي: كان حافظاً له غير ناسٍ، وذكر الضمير؛ لأنَّ التذكرة في معنى الذِّكْرِ والوَعظ. ﴿فِي مُحْفَرٍ﴾ صفةٌ للتذكرة، يعني: أنها مثبتة في صحفٍ مُشسَّخَةٍ من اللوح، ﴿مُكْرَمَةٍ﴾ عند الله ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ في السماء. أو مرفوعة المقدار، ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ منزَّهة عن أيدي الشياطين، لا يمسُّها إلا أيدي ملائكة مُطَهَّرِينَ. ﴿سَفَرَةٍ﴾ كَتَبَ يَتَسَخَّرُونَ الكُتُبَ من اللوح. ﴿بِرَّزْقٍ﴾ اتَّقِيَاء. وقيل: هي صحفُ الأنبياءِ كقولهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَنَبِيٍّ أَلْصَحْفِ الْأَوَّلَى﴾ [الأعلى: ١٨] وقيل السَّفَرَةُ: القراء، وقيل: أصحابُ رسولِ الله ﷺ.

قوله: ﴿فِي مُحْفَرٍ﴾: صفةٌ للتذكرة، قيل للمصنَّف: قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ﴾ اعتراض؟ قال: لا؛ لأنَّ من شرط الاعتراض أن يكونَ بواوٍ وبدونِ واوٍ، فأما بالفاء فلا، ولكنه حُتَّ على الذِّكْرِ والتذكرة، أي: فتذكَّرها، وعلى كلِّ مسلم أيضاً يجب ذلك.

وقلتُ: أرادَ أنه استطرأ، وبيَّأنه: أنه لما خطبَ النبي ﷺ بذلك الخطابِ الهائل قيل: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾، أي: أنَّ تلك المعاتبة موعظةٌ للسامعين؛ فإنَّ النبي ﷺ بجلالته إذا عوِّتَ بذلك الخطابِ الفظيع لذلك التصدي والتلقي، فما بالُ غيره؟ وإذا كان كذلك، فتذكَّرها أيها السامع. وكان من الظاهر أن يؤخَّرَ قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ﴾ عن وصفِ التذكرة، فقدمَ لشدة العناية بها، ولِعِظَمِ الحادثة عِظَمَ الكُتُبِ ووصفها بتلك الأوصاف العظيمة، ثم قيل: ﴿قَدْ لَإِسنُؤُا مَا أَكْثَرُهُ﴾، فجمع في ألفاظٍ قليلة معاني كثيرة، ثم فصلَ بقوله: ﴿مِنْ آيَاتِهِ وَخَلْقِهِ﴾، إلى آخره (١).

قوله: ﴿بِرَّزْقٍ﴾: اتَّقِيَاء، وعن بعضهم: قيل: ﴿كَرَامٍ بِرَّزْقٍ﴾، لأنه لو لم يكن لهم من الكرم إلا هذه الواحدة لكفَّت به، وهي أتهم مع غُنْيَتهم وأتهم في أعلى عِلِّيِّين، يستغفرون للمؤمنين ويذكرون خيرهم، وأنت لا تذكُر أخاك إلا بالسوء والقبح.

(١) من قوله: «أي: أنَّ تلك المعاتبة موعظةٌ للسامعين» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح) و(ف).

[قِيلَ الْإِنْسَنُ مَا أَكْفَرُهُ * مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ * مِنْ تُلْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ * ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ * ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ * كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ * ﴿١٧-٢٣﴾]

﴿قِيلَ الْإِنْسَنُ﴾ دعاءٌ عليه، وهي من أشنعِ دَعَوَاتِهِمْ؛ لأنَّ القتلَ قُصَارَىْ شدائِدِ الدنيا وقَطَائِعِهَا. و﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾ تعجبٌ من إفراطِهِ في كُفْرَانِ نِعْمَةِ اللهِ، ولا ترىْ أسلوباً أغلظَ منه، ولا أخشنَ مَسَاءً، ولا أدلَّ على سخطِهِ، ولا أبعدَ شوطاً في المذمة، مع تقاربِ طَرَفَيْهِ، ولا أجمعَ لِلْإِثْمَةِ على قِصْرِ مَتْنِهِ، ثم أخذَ في وَصْفِ حالِهِ من ابتداءِ حُدُوثِهِ إلى أن انتهَى، وما هو مغمورٌ فيه من أصولِ النعمِ وفروعِهَا، وما هو غارِزٌ فيه رأسُهُ من الكُفْرَانِ والعَمَطِ، وقلةِ الالتفاتِ، إلى ما يتقلبُ فيه وإلى ما يجبُ عليه من القيامِ بالشكرِ. ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ من أيِّ شيءٍ حقيرٍ مهينٍ خلقَهُ؟ ثم بيَّن ذلك الشيءَ بقوله: ﴿مِنْ تُلْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ فهيأَهُ لما يصلحُ له ويختصُّ به. ونحو ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢].

قوله: (ولا أجمعُ لِلْإِثْمَةِ على قِصْرِ مَتْنِهِ)، اللَّامَةُ: المَلَامَةُ. قال الإمام: ﴿قِيلَ الْإِنْسَنُ﴾: تنبيهٌ على أَنَّهُم استَحَقُّوا أعظمَ أنواعِ العقابِ عَزَافاً، وقوله: ﴿مَا أَكْفَرُهُ﴾: تنبيهٌ على أَنَّهُم اتَّصَفُوا بأعظمِ أنواعِ القبايحِ والمُنكَرَاتِ شَرَعاً^(١).

قوله: (غارِزٌ فيه رأسُهُ)، كنايةٌ عن الانهماكِ في الشَّيْءِ والذهابِ عَمَّا عليه. الأساس: «فَلَانْ غَارِزٌ رَأْسُهُ فِي سِنَةٍ»^(٢)، وما طَلَعَ السَّمَاءُ إِلَّا غَارِزاً ذَنْبُهُ فِي بَرْدٍ، وهو الأعزَلُ، يَطْلُعُ لِحْمَسٌ خَلَّتْ مِنْ تَشْرِينِ الْأَوَّلِ.

قوله: (ونحوهُ): ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾، يعني: مثله في عطفِ ﴿فَقَدَرَهُ﴾ على ﴿وَخَلَقَ﴾، والخلْقُ والتقديرُ شيءٌ واحدٌ، لكنَّ المرادَ مِنَ التقديرِ هَاهُنَا التَّهْيِؤُ والاسْتِعْدَادُ، قال: المعنى: أَنَّهُ أَحْدَثَ كُلَّ شَيْءٍ إِحْدَاثاً مُرَاعِئاً فِيهِ التَّقْدِيرَ وَالتَّسْوِيَةَ، فَقَدَرَهُ وَهَيَّأَهُ لِمَا

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ٥٥).

(٢) في (ط): «شَرَّهُ»، وفي (ح): «سَرَّهُ»، وفي (ف): «كشفه». والمثبت من «أساس البلاغة».

نَصَبَ «السَّبِيلَ» بِإِضْمَارِ (يَسَّرَ)، وَفَسَّرَهُ بِ(يَسَّرَ)، وَالْمَعْنَى: ثُمَّ سَهَّلَ سَبِيلَهُ وَهُوَ مَخْرَجُهُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ، أَوِ السَّبِيلَ الَّذِي يَخْتَارُ سُلُوكَهُ مِنْ طَرِيقِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ بِإِقْدَارِهِ وَتَمَكُّنِهِ، كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ [الإنسان: ٣]، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: بَيَّنَّ لَهُ سَبِيلَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ. ﴿وَأَقْبَرُهُ﴾ فَجَعَلَهُ ذَا قَبْرِ يُوَارَى فِيهِ تَكْرِمَةً لَهُ، وَلَمْ يَجْعَلْهُ مَطْرُوحاً عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ جَزْراً لِلسَّبَاعِ وَالطَّيْرِ كَسَائِرِ الْحَيَوَانَ. يُقَالُ: قَبَرَ الْمَيِّتَ إِذَا دَفَنَهُ، وَأَقْبَرَهُ الْمَيِّتَ: إِذَا أَمَرَهُ أَنْ يُقْبَرَ وَتَمَكَّنَهُ مِنْهُ. وَمِنْهُ قَوْلُ مَنْ قَالَ لِلْحَجَّاجِ: أَقْبَرْنَا صَالِحاً، ﴿وَأَنْشَأَهُ﴾ أَنْشَأَهُ النِّشَاءَ الْأُخْرَى، وَقُرئ: (نَشَرَهُ). ﴿كَلَّا﴾ رَدْعٌ لِلْإِنْسَانِ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ، ﴿لَمَّا يَقْضِ﴾ لَمْ يَقْضِ بَعْدَ، مَعَ تَطَاوُلِ الزَّمَانِ وَامْتِدَادِهِ مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى هَذِهِ الْغَايَةِ،

يَصْلُحُ لَهُ، مِثَالُهُ: أَنَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَى هَذَا الشَّكْلِ الْمَقْدَرِ الْمُسْتَوِيِّ الَّذِي تَرَاهُ، فَقَدَّرَهُ لِلتَّكْلِيفِ وَالْمَصَالِحِ الْمُنَوَّطَةِ بِهِ فِي بَابِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا. وَيَنْطَبِقُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ﴾، عَلَى تَأْوِيلِ ابْنِ عَبَّاسٍ: ثُمَّ بَيَّنَّ لَهُ سَبِيلَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ إِنَّمَا شَاكِرًا وَإِنَّمَا كَفُورًا [الإنسان: ٣]. وَيُشْكَلُ إِذَا قِيلَ: السَّبِيلُ: مَخْرَجُهُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ مِنْ حَيْثُ النِّظْمِ.

قَوْلُهُ: (جَزَرًا لِلسَّبَاعِ)، الْجَوْهَرِيُّ: «جَزَرُ السَّبَاعِ: اللَّحْمُ الَّذِي تَأْكُلُهُ، يُقَالُ: تَرَكُوهُمْ جَزَرًا، بِالتَّحْرِيكِ: إِذَا قَتَلُوهُمْ».

قَوْلُهُ: (أَقْبَرْنَا صَالِحاً)، الْجَوْهَرِيُّ: «أَقْبَرْتُهُ، أَي: أَمَرْتُ بِأَنْ يُقْبَرَ. قَالَ تَعِيْمٌ لِلْحَجَّاجِ: أَقْبَرْنَا صَالِحاً، وَكَانَ قَدْ قَتَلَهُ وَصَلَبَهُ، أَي: ائْتَدْنَا لَنَا فِي أَنْ نَقْبُرَهُ، فَقَالَ لَهُمْ: دُونَكُمْوهُ. قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ: أَقْبَرْتُهُ، أَي: صَيَّرْتُ لَهُ قَبْراً يُدْفَنُ فِيهِ». وَقِيلَ: هُوَ الْقَابِرُ، وَأَنْشَدَ لِلأَعْمَشِيِّ: لَوْ أَسْتَدْتُ مِثْنًا إِلَى نَحْرِهَا عَاشَ وَلَمْ يُنْقَلْ إِلَى قَابِرِهَا^(١)

قَوْلُهُ: (وَامْتِدَادِهِ مِنْ لَدُنْ آدَمَ إِلَى هَذِهِ الْغَايَةِ)، هَذَا مَعْنَى التَّوَقُّعِ فِي لَفْظِ «لَمَّا»؛ وَرَوَيْنَاهُ

﴿مَا أَمَرَ﴾ الله حتى يخرج عن جميع أوامره، يعني: أن إنساناً لم يخل من تقصير قط.
[فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ * أَنَا صَبَّأُ اللَّاهُ صَبَا * ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا * فَأَنشَأْنَا فِيهَا جَبَا * وَعَبَا وَقَضَا * وَزَيَّنَّاوَا وَخَلَا * وَحَدَّائِقُ عُلا * وَفُكَّهُمُ وَابَا * مَنَّاعِلُكَوْ وَالتَّمِيمَةُ *] ٢٤-٣٢.

وَلَمَّا عَدَّدَ النِّعَمَ فِي نَفْسِهِ، أَتْبَعَهُ ذِكْرَ النِّعَمِ فِيمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، فَقَالَ: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ الْغَيْثَ. قَرَأَ بِالْكَسْرِ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ، وَبِالْفَتْحِ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الطَّعَامِ، وَقَرَأَ الْحُسَيْنُ صَبَّأُ الْمَاءِ. وَ﴿شَقَقْنَا﴾: مِنْ شَقَّ الْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ شَقَّهَا بِالْكَرَابِ عَلَى الْبَقَرِ؛ وَأَسَدَ الشَّقِّ إِلَى نَفْسِهِ إِسْنَادَ الْفِعْلِ إِلَى السَّبَبِ.

في «صحيح البخاري» عن مجاهد: «لا يقضي أحدٌ ما أمر به»^(١)، أي: لم يقض أحدٌ جميع ما كان مفروضاً عليه؛ لأنَّ الإنسان لا ينفك عن التقصير.

قوله: ﴿﴿مَا أَمَرَ﴾﴾ الله، قال صاحب «الكشف»: «الأصل: ما أمره الله فحذف الباء ثم حذف الهاء الأولى، فصار: ما أمره، فالهاء الباقية للموصولة، والمحذوفة للإنسان»^(٢).
قوله: ﴿قُرِءَ﴾ بِالْكَسْرِ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ، الكوفيون: ﴿﴿أَنَا صَبَّأُ﴾﴾ بفتح الهمزة^(٣)، والباقيون: بكسر ها.

قوله: (وَأَسَدَ الشَّقِّ إِلَى نَفْسِهِ إِسْنَادَ الْفِعْلِ إِلَى السَّبَبِ)، الانتصاف: ما رأيت كالיום عبداً يُنازعُ ربَّه بقوله: ﴿﴿ثُمَّ شَقَقْنَا﴾﴾ حقيقة، يجعله مجازاً! ويُضيفها^(٤) إلى الحزاثِ حقيقة.

(١) «صحيح البخاري»، كتاب التفسير، سورة عبس، ص ٥٧٥.
(٢) «كشف الشكوك» للباقولي (٢: ١٤٣٠).

(٣) وجّه قراءة الفتح أنها على البدل من الطعام، و «أَنَا» في موضع الجر، والمعنى: ﴿﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾﴾ أَنَا صَبَّأُ اللَّاهُ صَبَا. وقوله: ﴿﴿إِلَى طَعَامِهِ﴾﴾. هو موضع الاعتبار، بمعنى: على كونه وحدونه. انظر: «حجّة القراءات» ص ٧٥٠.
(٤) أي: إضافة الشَّقِّ.

و«السَّحْبُ»: كُلُّ مَا حُصِدَ مِنْ نَحْوِ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَغَيْرِهِمَا. وَ«الْقَضْبُ»: الرُّطْبَةُ، وَالْمُقَضَّبُ: أَرْضُهُ، سُمِّيَ بِمَصْدَرٍ قَضَبَهُ إِذَا قَطَعَهُ؛ لِأَنَّهُ يَقْضَبُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ﴿وَمَحْدَاقُ غُلْبًا﴾ يُحْتَمَلُ أَنْ يَجْعَلَ كُلَّ حَدِيقَةٍ غُلْبَاءً، فَيُرِيدُ تَكَاثُفَهَا وَكَثْرَةَ اشْجَارِهَا وَعِظَمَهَا، كَمَا تَقُولُ: حَدِيقَةٌ صَخْمَةٌ، وَأَنْ يَجْعَلَ شَجَرُهَا غُلْبًا، أَي: عِظَامًا غِلَاطًا. وَالْأَصْلُ فِي الْوَصْفِ بِالْغُلْبِ: الرَّقَابُ؛ فَاسْتَعِيرَ؛ قَالَ عَمْرُو بْنُ مَعْدٍ يَكْرِبُ:

يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرَّقَابِ كَأَنَّهُمْ بُزْلُ كُسَيْنَ مِنَ الْكُحَيْلِ جَلَالًا

وَالْأَبُّ: الْمَرْعَى؛ لِأَنَّهُ يُؤَبُّ أَي يَوْثُ وَيَتَجَمَعُ.....

قَوْلُهُ: (مِنْ نَحْوِ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ)، الرَّاعِبُ: «الْحَبُّ وَالْحَبَّةُ فِي الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَنَجْوَاهَا مِنَ الْمَطْعُومَاتِ، وَالْحَبُّ وَالْحَبَّةُ: فِي بُزُورِ الرِّيَاحِينَ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَالْأَصْلُ فِي الْوَصْفِ بِالْغُلْبِ: الرَّقَابُ، فَاسْتَعِيرَ)، وَهُوَ مِنْ اسْتِعَارَةِ الْمَرْسَنِ لِأَنْفِ الْإِنْسَانِ.

قَوْلُهُ: (يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرَّقَابِ) الْبَيْتُ^(٢)، الضَّمِيرُ فِي «بِهَا»: عَائِدٌ إِلَى الْحَيْلِ أَوِ الْكُتَيْبَةِ غُلْبُ الرَّقَابِ، أَي غِلَاطُ الْأَعْنَاقِ. وَالْبُزْلُ: جَمْعُ الْبَازِلِ، وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الذَّكَورِ وَالْإِنَاثِ مِنَ الْإِبِلِ إِذَا فُطِرَ نَابُهُ، إِذَا جُعِلَ الضَّمِيرُ لِلْكُتَيْبَةِ كَانَتْ الْبَاءُ تَجْرِيدِيَّةً، وَقِيلَ: يَصِفُ أَرْضًا مَأْسَدَةً، يَقُولُ: يَمْشِي بِهَذِهِ الْأَرْضِ أَسْوَدُ غِلَاطِ الْعُنُقِ، كَأَنَّهَا تُوقُ كُسَيْنَ جَلَالًا مِنَ الْقَطْرَانِ.

قَوْلُهُ: (وَالْأَبُّ: الْمَرْعَى)، الرَّاعِبُ: «الْأَبُّ: الْمَرْعَى الْمُتَهَيَّءُ لِلرَّعْيِ، مِنْ قَوْلِهِمْ: أَبُّ لَكَذَا: إِذَا تَهَيَّأَ، وَأَبُّ إِلَى وَطْنِهِ: إِذَا نَزَعَ إِلَيْهِ نَزْوَعًا: تَهَيَّأَ لِقَصْدِهِ. وَإِنَّمَا ذَلِكَ: فِعْلَانُ مِنْهُ، وَهُوَ الزَّمَانُ الْمُهَيَّأُ لِفَعْلِهِ وَبِحَيْثِهِ»^(٣).

(١) «مفردات القرآن» ص ٢١٤.

(٢) لعمر بن معد يكرب، انظر: «ديوانه» ص ١٥٣.

(٣) «مفردات القرآن» ص ٥٩.

والأَبِّ وَالْأُمِّ أَخَوَانِ قَالَ:

جِئْزُونا قَيْسٌ وَنَجْدٌ دارُنا وَلِنا الأَبُّ بِهِ وَالْمَكْرُغُ

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه سئل عن الأَبِّ فقال: أيُّ سماءٍ تُطلُّني، وأيُّ أرضٍ تُقَلِّني إذا قلتُ في كتابِ الله ما لا علم لي به. وعن عمر رضي الله عنه: أنه قرأ هذه الآية فقال: كلُّ هذا قد عرفنا، فما الأَبُّ؟ ثم رَفَضَ عصاً كانت بيده وقال: هذا لعمر الله التكلُّف، وما عليك يا ابنَ أُمِّ عمر أن لا تدري ما الأَبُّ، ثم قال: اتَّبِعُوا ما تَبَيَّنَ لَكُمْ من هذا الكتاب، وما لا فدعوه.

فإن قلت: فهذا يشبهُ النَّهي عن تتبع معاني القرآن والبحث عن مشكلاته.

قوله: (والأَبُّ وَالْأُمُّ) بفتح الهمزة فيهما (أخوان)، أي: مثلاً في معنى القَصْد.

قوله: (جِئْزُونا قَيْسٌ) البيت^(١)، الجِئْزُ: الأصل، والمَكْرُغُ: المَنْهَل. يُقال: كَرَعُوا فيها أي: تناولوا الماء بأفواههم، رُوي عن المصنِّف: كَرَعَتِ الإبل: غيّبت أكارعها، يقول: أصلنا من قبيلة قَيْس، وَمَنْهَلُنا وَمَرَعانا نَجْدٌ.

قوله: (وعن عمر رضي الله عنه، أنه قرأ هذه الآية)، رَوَّنا في «صحيح البخاري»، عن أنس أن عمر قرأ: ﴿وَفَكَّهُمْ وَأَبًّا﴾، قال: فما الأَبُّ؟ ثم قال: ما كُلُّنا - أو قال: ما أَمْرنا - بهذا^(٢).

قوله: (كلُّ هذا)، أي: من الحبِّ والعنبِ والقَضْبِ والزيتونِ والنخلِ، ثم رَفَضَ^(٣) عَصاهُ، أشار برفض عَصاهُ إلى: أن ارفضوا هذا.

(١) يَتَّيَسِبُ إلى الأعشى، ولم أجد إليه في «ديوانه». وله قوله شاهداً على «الأَبِّ»:

صَرَمْتُ ولم أصرمكم وكصارمٍ
أخ قد طوى كشحاً وأب ليذهبا

أب بمعنى: تَبَيَّنَ. انظر: «ديوانه» ص ١١٥.

(٢) أخرجه البخاري (٧٢٩٣) عن أنس قال: «كنا عند عمر فقال: نبينا عن التكلُّف». والحاكم في

«المستدرک» (٣٨٩٧)، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

(٣) في «المستدرک»: «ثم رَفَضَ عصاً كانت في يده».

قلت: لم يذهب إلى ذلك، ولكن القوم كانت أكبر همتهم عكفة عن نعم. وكان التشاغل بشيء من العلم لا يعمل به تكلفاً عندهم؛ فأراد أن الآية مسوقة في الامتنان على الإنسان بمطعمه واستدعاء شكره، وقد علم من فحوى الآية أن لأب بعض ما أنبت الله للإنسان متاعاً له أو لأنعماء؛ فعليك بها هو أهم من شهوض بالشكر لله على ما تبيّن لك ولم يشكّل مما عدّد من نعمه، ولا تشاغل عنه يصيب معنى الأب ومعرفه النبات الخاص الذي هو اسم له، واكتفب بالمعرفة الجميلة إلى أن يتبيّن لك في غير هذا الوقت، ثم وصّى الناس بأن يتجروا على هذا السنن فيها أشبه ذلك من مشكلات القرآن.

[﴿إِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ﴾ يَوْمَ يَقْرَأُ الرَّزُّ مِنْ آيِهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ * وَصَنِيْعِهِ وَيَبْنِي * لِكُلِّ أَمْرِي رَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ * وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ تُسْفِرُ * صَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ * تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ ٣٣-٤٢].

يقال: صخّ لحدِيثه، مثل: أصاخ له، فوصفت النفخة بالصاخّة مجازاً؛

قوله: (فوصفت^(١) النفخة بالصاخّة مجازاً)، الراغب: «الصاخّة: شدّة صوت ذي النطق، يقال: صخّ يصخّ فهو صاخّ، قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ﴾: عبارة عن القيامة»^(٢)، وقال الزجاج: «الصاخّة هي الصخّة»^(٣) التي تكون عندها القيامة، تُصخّ الأسعاع، أي: تُصمّمها فلا تسمع إلّا ما تدعى به لأحيائها. ثم فسر في أي وقت تجيء فقال: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الرَّزُّ﴾، ثم وصف أحوال المؤمنين والكافرين بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ تُسْفِرُ﴾ الآية^(٤). وقال أبو البقاء: ﴿إِذَا جَاءَتِ﴾: العامل فيها جوابها، وهو معنى قوله: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الرَّزُّ﴾^(٥)، وقال المصنف في

(١) في (ح) و(ف): «فوصف».

(٢) «مفردات القرآن» ص ٤٧٦.

(٣) في (ف): «الصيحة»، وهي ساقطة عند الزجاج.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٨٧).

(٥) انظر: «البيان» (٢: ١٢٧٠، ١٢٧٢).

لأن الناس يصخون لها، يَفِرُّ منهم لاشتغاله بما هو مدفوع إليه، ولعلجه أنهم لا يُعْنون عنه شيئاً؛ وبدأ بالأخ، ثم بالأبوين؛ لأنها أقرب منه، ثم بالصاحبة والبنين؛ لأنهم أقرب وأحب؛ كأنه قال: يَفِرُّ من أخيه، بل من أبويه، بل من صاحبه وبنيه. وقيل: يَفِرُّ منهم حذراً من مُطالبيتهم بالتبعات. يقول الأخ: لم تُواسيني بهالك، والأبوان: قَصُرْتَ في برِّنا، والصاحبة: أَطْمَعْتَنِي الحرامَ وفعلت وصنعت، والبنون: لم تعلمنا ولم تُرشدنا، وقيل: أوّل من يَفِرُّ من أخيه: هابيل؛ ومن أبويه: إبراهيم، ومن صاحبه: نوح وُلوط؛ ومن ابنه نوح ﴿يَنْبِيئِهِ﴾ يكفيه في الاهتمام به. وُقِرَى: (يعنيه)، أي: يَهْمُهُ، ﴿مُسْفِرَةٍ﴾ مضيئة متهلّلة، من أسفر الصبح: إذا أضاء. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: من قيام الليل؛ لما روي في الحديث: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار»، وعن الضحاك: من آثار الوضوء، وقيل: من طول ما اغبرّت في سبيل الله ﴿غَبَرَةٌ﴾ غبارٌ يعلوها، ﴿قَرَّةٌ﴾ سوادٌ كاللدخان؛ ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه، كما ترى من وجوه الزنوج إذا اغبرّت؛ وكأن الله عز وجل يجمع إلى سواد وجوههم الغبرة، كما جمعوا الفجور إلى الكفر.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾، جاء يوم القيامة ووجهه ضاحكٌ مُسْتَبْشِرٌ».

قوله: ﴿إِذَا جَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْكَثِيرَى * يَوْمَ يَنْذَكُرُ﴾ [النازعات: ٣٤]: ﴿يَوْمَ يَنْذَكُرُ﴾^(١) بدل من «إذا جاءت»، يعني: إذا رأى أعماله مُدَوَّنة في كتابه تذكّرها وكان قد نسيها^(٢)، فالمعنى: فإذا جاءت الصّاحَةُ يَفِرُّ المرء من أخيه.

قوله: (بما هو مدفوع إليه)، أي: من الأمور القادحة التي تُثقله كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ نَدَعُ ثِقْلَهُ لَإِنْ جِئِلْنَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْئًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ [فاطر: ١٨]. الأساس: دُعُوتٌ إلى أمرٍ كذا، وأنا مدفوعٌ إليه: مضطر.

تمت السورة

(١) زيادة ﴿يَوْمَ يَنْذَكُرُ﴾ للإيضاح.

(٢) انظر ما تقدم ص ٢٨٣.

سورة التكويد

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ * وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُيِّمَتْ * بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا الصُّعُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ * وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ ﴿١-١٤﴾].

في التكويد وجهان: أن يكون من كَوَّرْتُ العيامة إذا لَفَفْتُهَا، أي: يلفُ ضوءها لفاً فيذهبُ انبساطه وانتشاره في الآفاق، وهو عبارة عن إزاليتها والذهابِ بها؛ لأنها ما دامت باقيةً كان ضياؤها منبسطةً غيرَ ملفوف. أو يكون لَفَّها عبارة عن رَفَعها وسَرَّها؛

سورة التكويد^(١)

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أو يكونُ لَفَّها)، عطفُ على قوله: أي: يلفُ ضوءها لفاً، وقوله: «وأن يكونَ من: طَعَنه»، عطفُ على قوله: «أن يكونَ من كُوِّرَتِ العيامة»، وهو الوجهُ الثاني، وكلا

(١) في (ط): «سورة كُوِّرَتْ».

لأنَّ الثَّوبَ إِذَا أُرِيدَ رَفَعُهُ نُفٍّ وَطُوي؛ وَنَحْوُهُ قَوْلُهُ: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]
وَأَنْ يَكُونَ مِنْ طَعْنَةٍ فَجَوَّرَهُ وَكَوَّرَهُ: إِذَا أَلْقَاهُ، أَي: تُلْقَى وَتُطْرَحُ عَنْ فَلَكَيْهَا، كَمَا وَصَفَتْ
النَّجْمُ بِالْإِنْكَدَارِ.

فَإِنْ قُلْتَ: ارْتِفَاعُ الشَّمْسِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ أَوِ الْفَاعِلِيَّةُ؟

قُلْتُ: بَلْ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ، رَافِعُهَا فَعَلٌ مُضْمَرٌ يَفْسِرُهُ كُورَتْ؛ لِأَنَّ (إِذَا) يَطْلُبُ
الْفَعْلَ لِأَنَّهُ فِيهِ مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ ﴿أَنْكَدَرْتُ﴾ انْقَضَتْ، قَالَ:
أَبْصَرَ خَرْبَانَ فَضَاءً فَأَنْكَدَرَ

الوجهين كناية. الراغب: «كُورُ الشَّيْءِ: إِدَارَتُهُ وَضَمُّ بَعْضِهِ إِلَى بَعْضٍ، كَكُورِ الْعِمَامَةِ.
وَطَعْنَةُ فَكُورَهُ: إِذَا أَلْقَاهُ مُجْتَمِعاً»^(١).

قَوْلُهُ: (فَجَوَّرَهُ)، بِالْجِيمِ، الْجَوْهَرِيُّ: «ضَرَبَهُ فَجَوَّرَهُ، أَي: صَرَعَهُ، مَثَل: كَوَّرَهُ، فَتَجَوَّرَ».
قَوْلُهُ: ﴿أَنْكَدَرْتُ﴾ انْقَضَتْ، الرَّاعِبُ: «الْكَدَرُ: ضِدُّ الصَّفَاءِ، يُقَالُ: عَيْشٌ كَدِرٌ،
وَالْكَدَرَةُ: فِي اللَّوْنِ خَاصَّةً، وَالدُّورَةُ فِي الْمَاءِ وَالْعَيْشِ، وَالْإِنْكَدَارُ: تَغْيِيرٌ مِنْ انْتِشَارِ الشَّيْءِ،
قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ أَنْكَدَرَتْ﴾. وَأَنْكَدَرَ الْقَوْمُ عَلَى كَذَا: إِذَا قَصَدُوا مُتَنَاقِضِينَ عَلَيْهِ»^(٢).
قَوْلُهُ: (أَبْصَرَ خَرْبَانَ فَضَاءً فَأَنْكَدَرَ)، قَبْلَهُ فِي «الْمَطْلَعِ»:

تَقْضَى الْبَازِي إِذَا الْبَازِي كَسَرَ دَانِي جَنَاحَيْهِ مِنَ الطُّورِ فَمَرَّ^(٣)

انْقَضَتْ: هَوَتْ. خَرْبَانٌ: جَمْعُ خَرْبٍ، وَهُوَ ذَكَرُ الْحَبَّارِيِّ، فَأَنْكَدَرَ، أَي أَبْصَرَ الْبَازِي
الْحَبَّارِي فَأَنْقَضَ وَسَقَطَ عَلَيْهِ. وَالشَّعْرُ لِلْعَجَاجِ يَمْدَحُ عَمْرَ بْنَ مَعْمَرٍ.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٧٢٩.

(٢) المصدر السابق، ص ٧٠٤.

(٣) انظر: «جمع أشعار العرب»، ص ١٧.

ويروى في الشمس والنجوم: أنها تطرح في جهنم ليراها من عبدها كما قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، ﴿سُيِّرَتْ﴾ أي على وجه الأرض وأبعدت، أو سُيِّرَتْ في الجو تسيير السحاب كقوله ﴿وَيَحِيَّ تَمْرَمَرَ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]. والعشار في جمع عُشراء، كالنقاس في جمع نُقساء: وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر، ثم هو اسمها إلى أن تضع لتمام السنة، وهي أنفُس ما تكون عند أهلها وأعزها. ﴿عُطِلَتْ﴾ تُرِكَت مُسَيَّةً مُهْمَلَةً. وقيل: عطّلها أهلها عن الحلب والصر، لاستغلاهم بأنفسهم. وقرئ: (عُطِلَتْ) بالتخفيف. ﴿حُشِرَتْ﴾ جمعت من كل ناحية؛ قال قتادة: يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص. وقيل: إذا قُضِيَ بينها ردت تراباً فلا يبقى منها إلا ما فيه سرور لبني آدم وإعجاب بصورته، كالطاووس ونحوه. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: حشّرها موتها. يقال: إذا أجمحت السنة بالناس وأموالهم حشرتهم السنة.

قوله: ﴿عُطِلَتْ﴾: تُرِكَت مُسَيَّةً، الراغب: «العطل: فقدان الزينة والشغل، يقال: عطّلت المرأة فهي عطّل وعاطل، وعطلته من الحلي ومن العمل فتعطّل، قال تعالى: ﴿وَيُتَرِّقُ مُعْطَلَةً﴾ [الحج: ٤٥]، ويقال لمن يجعل العالم بجهله وبزعمه فارغاً عن صانع أنقته وزينة: معطل، وعطل الدار عن ساكنيها والإبل عن راعيها»^(١).

قوله: ﴿يُحْشَرُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الذُّبَابِ﴾، عن مسلم والترمذي، عن أبي هريرة في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَلْوَحُوشُ حُشِرَتْ﴾ قال: قال النبي ﷺ: «لتؤدّن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة، حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء» وزاد أحمد بن حنبل: «وحتى الدرة من الدرة»^(٢).
قوله: ﴿إِذَا أَجْحَفَتِ السَّنَةُ﴾، بالجيم والحاء المهملة. الأساس: «أجحف بهم الدهر: استأصلهم، وأجحفهم فلان: كلّفهم ما لا يطاق، وسنةٌ مجحفةٌ».

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٧٢.

(٢) سبق تخريجه في «النبأ»، ومن قوله «يحشر كل شيء» إلى قوله: «من الدرة سقط من (ف)».

وقرى (حُشِرَتْ) بالتشديد. ﴿سُحِرَتْ﴾ قرئ بالتخفيف والتشديد، من سَجَرَ النور: إذا ملأه بالخطب، أي: ملئت وفُجِرَ بعضُها إلى بعض حتى تعود بحراً واحداً. وقيل: ملئت نيراناً تضطرم لتعذيب أهل النار. وعن الحسن: يذهب ماؤها فلا تبقى فيها قطرة. ﴿زُوجَتْ﴾ قرئت كل نفس بشكْلِها، وقيل: قرئت الأرواح بالأجساد. وقيل بكتِّبها وأعمالها. وعن الحسن هو كقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ [الواقعة: ٧] وقيل: نفوس المؤمنين بالخور، ونفوس الكافرين بالسيطين. وأدْ يند مقلوب من آد يؤود: إذا أثقل. قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُمَا﴾ [البقرة: ٢٥٥]؛ لأنه إنقال بالتراب: كان الرجل إذا وُلِدَتْ له بنت فأراد أن يستحييها: ألبسها جبَّة من صوف أو شعر ترعى له الإبل والغنم في البادية؛ وإن أراد قتلها تركها، حتى إذا كانت سداسية فيقول لأُمِّها: طيِّبها وزينها، حتى أذهب بها إلى أحمائها،

قوله: ﴿سُحِرَتْ﴾ قرئ بالتخفيف والتشديد، ابن كثير وأبو عمرو: بالتخفيف، والباقون: بالتشديد^(١).

قوله: ﴿قرئت كل نفس بشكْلِها﴾، في «الكواشي»: يُقرن الصالح بالصالح في الجنة، ويُقرن الطالح بالطالح في النار.

قوله: (وعن الحسن: هو كقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾)، فالأزواج على هذا: الأصناف، قال: يقال للأصناف التي بعضها مع بعض أو يُذكر بعضها مع بعض: أزواج، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا﴾ [طه: ١٣١].

قوله: (فأراد أن يستحييها)، هو من قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ٤٩].

قوله: (سداسية)، أي: بلغت قامتها ستة أشبار، وعمرها ست سنين.

الأساس: «إزار سدس وسداسي: ست أذرع، وأسدس البعير: ألقى سدسَه».

(١) حجة من قرأ بالتشديد قوله: ﴿وَإِذَا أَلْبَسَ﴾، ولو كان واحداً لكان تحقيقاً لقوله: ﴿وَالْبِغْرُ الْمُسْتَوْبِرُ﴾ [الطور: ٦]، والعرب تقول: سَجَرَتْ التور، وسَجَرَتْ الثناير. وأما القراءة بالتخفيف، فتقع على القليل والتكثير كقوله: ﴿فَقِيلَ الْمَقْرُوءُونَ﴾ [الذاريات: ١٠]. انظر: «حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص ٧٥٠، ٧٥١.

وقد حَفَرَ لها بئراً في الصحراء فيبلغُ بها البئرُ فيقول لها: انظري فيها، ثم يَدْفَعُها من خلفها ويَهِيلُ عليها التراب، حتى تستوي البئرُ بالأرض. وقيل: كانتِ الحاملُ إذا أقربت حَفَرَتْ حُفْرَةً فتمَخَّضَتْ على رأسِ الحفرة؛ فإذا وَلَدَتْ بتاً رَمَتْ بها في الحفرة، وإن وَلَدَتْ ابناً حَبَسَتْه.

فإن قلت: ما حَمَلَهُمْ على وَأَدِ البنات؟

قلتُ: الخوفُ من لحوقِ العارِ بهم من أَجْلِهِنَّ، أو الخوفُ من الإِمْلاق، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾ [الإسراء: ٣١]، وكانوا يقولون: إن الملائكة بناتُ الله، فألحقوا البناتُ به، فهو أَحَقُّ بهنَّ. وَصَعَصَعَةُ بَنُ نَاجِيَةٍ تَمْنُ مَنَعُ الوادِ؛ فيه افتخَرُ الفرزدقُ في قوله:

ومِنَّا الذي مَنَعَ الوائِداتِ فأخيا الوَيْدَ فَلَمْ تُوَادِ

قوله: (ومِنَّا الذي) البيت ^(١)، وفي رواية:

وَجَدِّي الذي

الوَيْدُ: فَعِيلٌ بمعنى مفعول، فلذا لم يُوْنَت. رُوِيَ أَنَّ صَعَصَعَةَ جَدَّ الفرزدقِ قَدِمَ على رَسُولِ الله ﷺ، فَعَرَّضَ عليه الإسلامَ، فقال له: يا رَسُولَ الله، عَمِلْتُ أَعْمَالاً في الجاهليَّةِ، فهل لي فيها أَجْرٌ؟ أَحْبَبْتُ ثَلَاثَ مِئَةٍ وَسِتِينَ مِنَ المَوَدَّةِ، واشْتَرَيْتُ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا بِنَاقَتَيْنِ عَشْرًاوَيْنِ وَجَمَلٍ، قال رَسُولُ الله ﷺ: «هذا بَابٌ مِنَ الْبِرِّ وَلَكَ أَجْرُهُ إِذْ مَنَّ اللهُ عَلَيْكَ بِالإِسْلَامِ» ^(٢)، وبه افتخَرُ الفرزدقُ، والله أعلمُ بصحِّته.

وعَدَّ صاحبُ «الاستيعاب» صَعَصَعَةَ جَدَّ الفرزدقِ في الصحابة، وقال: رَوَى عنه

(١) للفرزدق، انظر: «ديوانه»، ص ١٥٥.

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٦٥٦٢)، والطبراني في «الكبير» (٧٢٨٢).

فَإِنْ قُلْتَ: فَمَا مَعْنَى سُؤَالِ الْمُوْءُوْدَةِ عَنْ ذَنْبِهَا الَّذِي قُتِلَتْ بِهِ؟ وَهَلَّا سُئِلَ الْوَائِدُ عَنْ مُوْجِبِ قَتْلِهَا؟

قُلْتُ: سُؤَالُهَا وَجَوَابُهَا تَبْكِيَّتُ لِقَاتِلِهَا، نَحْوُ التَّبْكِيَّتِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لِعِيسَى: ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ﴾ [المائدة: ١١٦]. وَقُرِئَ: (سَأَلْتُ)، أَيْ: خَاصَمْتُ عَنْ نَفْسِهَا، وَسَأَلَتِ اللَّهَ أَوْ قَاتِلَهَا؛ وَإِنَّمَا قِيلَ (قُتِلَتْ) بِنَاءٍ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ إِخْبَارٌ عَنْهَا؛ وَلَوْ حَكَى مَا خَوِطِبَتْ بِهِ حِينَ سُئِلَتْ. فَقِيلَ: قَتَلْتُ أَوْ كِلَاهُمَا حِينَ سئِلْتُ لَقِيلَ: قَتَلْتُ. وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْهَا: (قُتِلَتْ)، عَلَى الْحِكَايَةِ، وَقُرِئَ: (قُتِلْتُ) بِالتَّشْدِيدِ،

طُقَيْلُ بْنُ عَمْرٍو، وَابْنُهُ عِقَالُ بْنُ صَعَصَعَةَ، وَرَوَى عَنْهُ الْحَسَنُ، وَكَانَ مِنْ أَشْرَافِ بَنِي تَمِيمٍ وَكَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَفْتَدِي الْمُوْءُوْدَاتِ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ ^(١)، وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ فِيهِ:

وَجَدُّي الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَاتِ وَأَحْيَا الرَّيْثَ فَلَمْ تُؤَادِ

قَوْلُهُ: (فَمَا مَعْنَى سُؤَالِ الْمُوْءُوْدَةِ؟) الْفَاءُ دَلَّتْ عَلَى إِنْكَارٍ عَلَى كَلَامِهِ السَّابِقِ، أَيْ: ذَكَرْتُ أَنَّ مُوْجِبَ الْوَادِ؛ إِمَّا خَوْفُ الْعَارِ أَوْ الْإِمْلَاقُ، لَا مِنْ ذَنْبٍ صَدَرَ عَنْهَا، فَمَا مَعْنَى سُؤَالِ الْمُوْءُوْدَةِ، إِلَى آخِرِهِ؟

قَوْلُهُ: (تَبْكِيَّتُ لِقَاتِلِهَا)، الْأَسَاسُ: «بَكَتْهُ بِالْحُجَّةِ وَبَكَتْهُ: غَلَبَهُ، يُقَالُ: بَكَتْهُ حَتَّى أَسْكَنَتْهُ». وَتَقْرِيرُهُ أَنَّ الْمَجْنِيَّ عَلَيْهِ إِذَا سُئِلَ بِمُخَضَّرٍ مِنَ الْجَانِي وَنُسِبَ إِلَيْهِ الْجَنَائِيَّةُ دُونَ الْجَانِي، كَانَ ذَلِكَ بَشَاءً لِلْجَانِي عَلَى التَّفَكُّرِ فِي حَالِ نَفْسِهِ وَحَالِ الْمَجْنِيَّ عَلَيْهِ، فَيَعْتَرُ عَلَى بَرَاءَةٍ سَاحَةِ صَاحِبِهِ، وَعَلَى أَنَّهُ هُوَ الْمُسْتَحَقُّ لِكُلِّ نَكَالٍ فِيْفَحَم، وَهَذَا نَوْعٌ مِنَ الْاِسْتِدْرَاجِ وَاقِعٌ عَلَى طَرِيقِ التَّعْرِيضِ ^(٢).

(١) انظر: الاستيعاب ترجمة (١٢١٨) (٢: ٢٧٤).

(٢) من قونه: «قَوْلُهُ: فَمَا مَعْنَى سُؤَالِ الْمُوْءُوْدَةِ؟» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ف).

وفيه دليلٌ بَيِّنٌ على أن أطفالَ المشركين لا يُعَذَّبون، وعلى أن التعذيبَ لا يُستَحَقُّ إلا بالذنب، وإذا بَكَتَ اللهُ الكافرَ براءةً المؤودة من الذنب؛ فما أَقْبَحَ به، وهو الذي لا يَظْلُمُ مثقالَ ذَرَّةٍ، أن يَكْرَهُ عليها بعد هذا التبيكِتِ فيفعلُ بها ما تنسئُ عنده فعلُ المبيكِتِ من العذابِ الشديدِ السَّرمَدِ! وعن ابنِ عباسٍ رضي اللهُ عنهما أنه سُئِلَ عن ذلك، فاحتجَّ بهذه الآية. ﴿ثُرْتُ﴾ قرئ بالتخفيف والتشديد، يريد: صُحِفَ الأعمال؛ تُطَوَّى صحيفةُ الإنسانِ عند موته، ثم تُنَشَّرُ إذا حُوسِبَ. عن قتادة: صَحِيفَتُكَ يا ابنَ آدمَ تُطَوَّى على عملِكَ، ثم تُنَشَّرُ يومَ القيامة،

قوله: (وفيه دليلٌ بَيِّنٌ على أن أطفالَ المشركين لا يُعَذَّبون)، ودليله أنه إذا بَكَتَ اللهُ الكافرينَ براءةً المؤودة من الذنب، فما أَقْبَحَ به، وهو الذي لا يَظْلُمُ مثقالَ ذَرَّةٍ، أن يَكْرَهُ عليها بعد ذلك هذا التبيكِتِ! وهو مَبْنِيٌّ على مسألةِ الحسنِ والقُبْحِ العَقْلِيِّ. وَرَوَيْنَا خلافةً عن البخاريِّ ومسلمٍ وأبي داودَ والنسائيِّ، عن ابنِ عباسٍ قال: سُئِلَ رسولُ اللهِ ﷺ عن أولادِ المشركين، فقال: «اللهُ إِذْ خَلَقَهُمْ أَعْلَمُ بما كانوا عاملين»^(١). تفسيره ما رَوَى أبو داودَ، عن عائشة رضي اللهُ عنها، قلتُ: يا رسولَ اللهِ، ذَراري المؤمنين؟ فقال: «مِنَ آبائِهِمْ»، فقلتُ: يا رسولَ اللهِ، بلا عمل؟ قال: اللهُ أَعْلَمُ بما كانوا عاملين. قلتُ: يا رسولَ اللهِ، فذَراري المشركين؟ فقال: «مِنَ آبائِهِمْ»^(٢)، أي: متصليين بهم، كقوله تعالى: ﴿الْمُتَنَفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُم مِّنْ بَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٦٨]. وفي «مُسْنَدِ» الإمام أحمدَ بن حنبلٍ: سألتُ خديجةً عن ولَدَيْنِ ماتا لها في الجاهلية، فقال رسولُ اللهِ ﷺ: «هما في النار»^(٣).

قوله: ﴿ثُرْتُ﴾ قرئ بالتخفيف، نافعٌ وعاصمٌ وابنُ عامرٍ، والباقون: بتشديدها^(٤).

(١) أخرجه البخاري (١٣٨٣)، ومسلم (٢٦٦٠).

(٢) انظر: «سنن أبي داود» (٤٧١٢).

(٣) انظر: «مسند الإمام أحمد» (١١٣١) عن علي رضي الله عنه.

(٤) حجة من قرأ بالتخفيف قوله تعالى: ﴿فِي رَقٍّ نَشْوِرٍ﴾ [الطور: ٣]، وحجة القراءة بالتشديد قوله تعالى:

﴿شَحْمًا مِّنْ شَحْمَةٍ﴾ [المدثر: ٥٢]، ولم يقل: منشورة. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥١.

فلينظر رجلٌ ما يُملي في صحيفته. وعن عمر رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال: إليك يساق الأمر يا ابن آدم. وعن النبي ﷺ أنه قال: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَرَاءَ حَفَاةٍ»، فقالت أم سلمة: كيف بالنساء؟ فقال: شُغِلَ النَّاسُ يَا أُمَّ سَلَمَةَ. قالت: وما شُغِلَهُمْ؟ قال: «نَشَرُ الصَّحَفِ فِيهَا مَثَاقِيلُ الذَّرِّ وَمَثَاقِيلُ الْحَزَلِ». ويجوز أن يراد: نُشِرَتْ بَيْنَ أَصْحَابِهَا، أي فُرِّقَتْ بَيْنَهُمْ. وعن مرثد بن وداعة: إذا كان يومُ القيامةِ تطايرتِ الصُّحُفُ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ، فَتَقَعُ صَحِيفَةُ الْمُؤْمِنِ فِي يَدِهِ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ، وَتَقَعُ صَحِيفَةُ الْكَافِرِ فِي يَدِهِ فِي سَمُومِ وَحِيمٍ، أي مكتوبٌ فيها ذلك، وهي صحفٌ غيرُ صحفِ الأعمال. ﴿كُشِطَتْ﴾ كُشِفَتْ وَأُزِيلَتْ، كما يكشط الإهاب عن الذبيحة، والغطاء عن الشيء. وقرأ ابن مسعود ﴿قُشِطَتْ﴾ واعتقَابُ الْكَافِرِ وَالْقَافِرِ كَثِيرٌ. يقال: لَبِئْتُ الثَّرِيدَ وَلَبِئْتُهُ، وَالْكَافِرُ وَالْقَافِرُ. ﴿سُعِرَتْ﴾ أَوْقَدَتْ إِيقَادًا شَدِيدًا، وَقُرِئَ: ﴿سُعِرَتْ﴾ بِالتَّشْدِيدِ لِلْمَبَالِغَةِ.....

قوله: ﴿يُحْشَرُ النَّاسُ عَرَاءَ﴾، الحديثُ مِنَ رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يُحْشَرُونَ حَفَاةَ عَرَاءَ غُرُلًا». فَقَالَتْ امْرَأَةٌ: أَيَبْصُرُ أَوْ يَرَى بَعْضُنَا عَوْرَةَ بَعْضٍ؟ قَالَ: «يَا فَلَانَةُ، لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يَغْنِيهِ»^(١). وَعَنِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قُلْتُ: الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ جَمِيعًا يَنْظُرُونَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ؟ قَالَ: «الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يُهْمَّهُمْ ذَلِكَ»^(٢).

قوله: ﴿لَبِئْتُ الثَّرِيدَ وَلَبِئْتُهُ﴾، الْأَسَاسُ: «لَبِئَ طَعَامَهُ وَلَبِئَهُ، يَلْبِئُهُ، مِثْلُ: لَبِئَكَ: إِذَا خَلَطَهُ وَلَبِئَهُ، وَمِنْهُ: رَجُلٌ لَبِئٌ وَلَبِئِيٌّ: [لَبِئٌ] (٣) الْأَخْلَاقُ لَطِيفٌ ظَرِيفٌ».

قوله: ﴿وَقُرِئَ﴾ ﴿سُعِرَتْ﴾ بِالتَّشْدِيدِ، نَافِعٌ وَحَفْصٌ وَابْنُ ذَكْوَانَ، وَالْبَاقُونَ: بِالتَّخْفِيفِ^(٤).

(١) «سنن الترمذي» (٣١٦٧) و«غُرُلًا»: غَيْرُ مَخْتُونِينَ، وَالْغُرْلَةُ: الثَّلْفَةُ..

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (٦٥٢٧) ومسلم (٢٨٥٩).

(٣) سقط لفظ «لَبِئَ» مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ.

(٤) حجةٌ مَنْ قَرَأَ بِالتَّشْدِيدِ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿كَلَّمَآ حَبَّتْ رِذْلَتُهُمْ مَعِيرًا﴾ [الْإِسْرَاءُ: ٩٧]، وَحُجَّةُ الْقِرَاءَةِ بِالتَّخْفِيفِ

قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَوَكُنْ مِنْهُمْ مَعِيرًا﴾ [النِّسَاءُ: ٥٥]. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥١.

قيل: سَعَرَهَا غَضِبَ اللهُ تَعَالَى وَخَطَايَا بَنِي آدَمَ، ﴿أَزَلَيْتَ﴾ أَذْنَيْتَ مِنَ الْمُتَقِينَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَزَلَيْتَ الْجَنَّةَ لِلْمُتَفِينِ غَيْرِ مُبْعِدٍ﴾ [ق: ٣١]، قيل: هَذِهِ اثْنَا عَشْرَةَ خَصْلَةً؛ سِتُّ مِنْهَا فِي الدُّنْيَا، وَسِتُّ فِي الْآخِرَةِ.

و﴿عَلِمَتْ﴾ هُوَ عَامِلُ النَّصَبِ فِي ﴿إِذَا أَلْتَمَسُ كُورَتَ﴾ وَفِيهَا عُطِفَ عَلَيْهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: كُلُّ نَفْسٍ تَعْلَمُ مَا أَحْضَرَتْ، كَقَوْلِهِ: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَقَامِعِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخْتَصِرًا﴾ [آل عمران: ٣٠]

قَوْلُهُ: (سِتُّ مِنْهَا فِي الدُّنْيَا)، وَهِيَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِذَا أَلْتَمَسُ كُورَتَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا أَلْبَحَارُ سُجِرَتْ﴾، (وَسِتُّ فِي الْآخِرَةِ)، وَهِيَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا أَلْتَفُوسُ رُوجَتْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُلْزِمَتْ﴾.

قَوْلُهُ: (و﴿عَلِمَتْ﴾ هُوَ عَامِلُ النَّصَبِ فِي ﴿إِذَا أَلْتَمَسُ﴾)، قَالَ الزَّجَّاجُ: «التَّقْدِيرُ: إِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ، عَلِمَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا أَحْضَرَتْ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ يُجْزَى بِهِ»^(١). وَقَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ»: «هَذِهِ اثْنَا عَشْرَةَ خَصْلَةً: مِنْ قَوْلِهِ: ﴿إِذَا أَلْتَمَسُ﴾ إِلَى: ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ﴾، كُلُّهَا مِضَافَةٌ إِلَى الْجَمَلِ، لَمْ يَتِمَّ بِهَا الْكَلَامُ، وَإِنَّمَا إِمْتَامُهُ بِمَا عَمِلَ فِيهَا مِنْ قَوْلِهِ: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾، فَهِيَ جُمْلَةٌ مِنْ فِعْلٍ وَفَاعِلٍ، ثُمَّ ابْتَدَأَ فَأَقْسَمَ، فَقَالَ: ﴿فَلَا أُقِيمُ﴾، وَتَمَامُهُ آخِرُ السُّورَةِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ جَوَابُ الْقَسَمِ»^(٢).

قَوْلُهُ: (كَقَوْلِهِ: ﴿مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخْتَصِرًا﴾ [آل عمران: ٣٠])، الرَّاعِبُ: «الْمُخْتَصِرُ: خِلَافُ الْبَدْوِ، وَالْحِصَارَةُ وَالْجُحَارَةُ: السُّكُونُ بِالْمُخْتَصِرِ، كَالْبَدَاوَةِ وَالْبَدَاوَةِ، ثُمَّ جُعِلَ ذَلِكَ [اسْمًا]»^(٣) لِشَهَادَةِ مَكَانٍ أَوْ إِنْسَانٍ أَوْ غَيْرِهِ. ﴿وَإِذَا حَصَرَ الْقَوْمَ﴾ [النساء: ٨]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَصَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٨٠]، نَحْوُ: جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ، ﴿وَأَعُوذُ بِكَ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩١).

(٢) «كشف المشكلات» للباقرلي (٢: ١٤٣٢).

(٣) سقط لفظ «اسمًا» من الأصول الخطية.

لا نفس واحدة، فما معنى قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾؟

قلت: هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيما يُعكس عنه.....

رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿[المؤمنون: ٩٨]، فذلك من باب الكناية، أي: أن يحضروني الجن^(١)، وكُنِّي عن المجنون بالْمَحْضَرِّ وَعَمَّنْ حَضَرَهُ الموتُ بذلك^(٢).

قوله: ﴿مَا عِلِمَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا﴾، أي: مُشَاهَدًا مُعَايَنًا عِنْدَهُ.

قوله: ﴿لَا نَفْسٌ وَاحِدَةٌ﴾، يعني: نفس في قوله: ﴿عِلِمَتْ نَفْسٌ﴾ نكرة في سياق الإثبات، فلا يُفِيدُ العموم والمقام يقتضيه. وأجاب الإمام بجوابين، أحدهما: ما ذكره المصنف ثم قال: وهذا كمن يسأل عالماً عن مسألة ظاهرة ويقول له: هل عندك شيء فيها؟ فيقول ربما حضر شيء، وعَرَضُهُ الإشارة إلى أن ما عنده في تلك المسألة، ما لا يقوم به غيره، وثانيهما: لعل الكفار كانوا يُعَيِّنُونَ أَنْفُسَهُمْ في الدنيا فيما يعتقدونه طاعات، ثم بدا لهم يوم القيامة خلاف ذلك^(٣).

وقلت: والتنوين في ﴿نَفْسٌ﴾ إِذْنٌ للنوع، أي: عَلِمَتْ نَفْسٌ كافرة أن ما حَسَبَتْه طاعة كان وبالاً عليها، ويؤيده قوله: ﴿وَإِذَا أَلْمَوْهُ ذَةً سِيلَتْ﴾. وأما الواحد في ومُحْيِي السَّنة فقد قالوا: «عِلِمَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما أَحْضَرَتْ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ»^(٤)، وقال القاضي: «نَفْسٌ في معنى العموم، كقولهم: غمرة خيرٍ من جرادة»^(٥).

قوله: ﴿يقصدون به الإفراط فيما يُعكس عنه﴾، أي: يقصدون الإفراط في الشيء الذي يجعل الكلام معكوساً عنه، مثاله: ﴿نَفْسٌ﴾ فيما نحن بصدد، فإنها تُفِيدُ القَلَّةَ وضعت موضع الكثرة تعكيساً، لإرادة الإفراط في الكثرة^(٦).

(١) في (ط): يحضروني الجن، على لغة «أكلوني البراغيث».

(٢) «مفردات القرآن» ص ٢٤١.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٥).

(٤) انظر: «الوسيط» (٤: ٤٣٠) للواحدي، و«معالم التنزيل» (٨: ٣٤٩) للبغوي.

(٥) «أنوار التنزيل» (٥٧: ٥) للبيضاوي.

(٦) من قوله: «قوله: يقصدون به» إلى هنا، سقط من (ح).

ومنه قوله عز وجل: ﴿رَبِّمَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢] ومعناه: معنى كَمْ، وأبلغ منه قول القائل:

قد أترك القرن مُصَفَّرًا أناملُهُ

وتقول لبعض قَوَادِ العساكر: كم عندك من الفرسان؟ فيقول: رَبُّ فارسٍ عندي. أو لا تعدُّم عندي فارساً، وعنده المَقَانِبُ: وقصَّده بذلك التهادي في تكثيرِ فُرْسَانِهِ. ولكنه أراد إظهارَ براءته من التزيد، وأنه ممن يقلُّ كثير ما عنده، فضلاً أن يتزيد، فجاء بلفظِ التقليل، ففهم منه معنى الكثرة على الصَّحَّةِ واليقين.

قوله: (قد أترك القرن مُصَفَّرًا أناملُهُ)، تمامه:

كَأَنِّ أَنْوَابُهُ حَجَّتْ بِفِرْصَادٍ^(١)

الْقِرْنُ: مثلك في الشجاعة. مُصَفَّرًا أناملُهُ: كناية عن القتل. وَمَجَّ المَاءُ مِنْ فِيهِ: رمى به، الْفِرْصَادُ: الثَّوْتُ. يقول: أَتْرُكُ قَرْنِي فِي الْمَعْرَكَةِ مَقْتُولًا مُلَطَّخَ الثَّوْبِ بالدم. أراد بالتقليل في قوله: «قد أترك القرن»، التكثير لمقام المدح.

قوله: (المَقَانِبُ)، الْجَوْهَرِي: «الْمِقْنَبُ: مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ إِلَى الْأَرْبَعِينَ مِنَ الْحَيْلِ».

قوله: (فَفُهِمَ مِنْهُ مَعْنَى الْكَثَرَةِ عَلَى الصَّحَّةِ وَالْيَقِينِ)، وذلك أَنَّ الْعَكْسَ فِي الْكَلَامِ إِنَّمَا يُصَارُ إِلَيْهِ لِلْمِبَالِغَةِ، وَالتَّكْلِيمُ إِنَّمَا يَتِمَكَّنُ مِنْهُ إِذَا لَمْ يُنَازَعْ فِيهَا عَكْسٌ فِيهِ، وَأَنَّهُ كَالْمَجْمَعِ عَلَيْهِ بِقَرَائِنِ الْأَحْوَالِ، وَلِذَلِكَ قَالَ: وَتَقُولُ لِبَعْضِ قَوَادِ الْعَسَاكِرِ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿رَبِّمَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢].

(١) البيت لعبيد بن الأبرص، انظر: «ديوانه»، ص ٥٦. وقد استشهد به الزغشري قبل، عند تفسيره الآية (١٤٤) من سورة البقرة. انظر: «الكشاف» (٣: ١٤١). والفرصاد: صبغة حمراء تشبه الدَّمِ الغاني، لذلك قال في معناه: الثَّوْتُ.

وعن ابن مسعود رضي الله عنه، أن قارئاً قرأها عنده، فلما بلغ ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ قال: وانقطع ظهرها!

[﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْخَيْسِ﴾ * الْجَوَارِ الْكُنَّسِ * وَالْأَيْلِ إِذَا عَسَسَ * وَالصُّبْحِ إِذَا نَفَسَ﴾ ١٥-١٨].

﴿الْخَيْسِ﴾ الرواجع، بينما ترى النجم في آخر البرج إذ كَرَّ راجعاً إلى أوله، و﴿الْجَوَارِ﴾ السَّيَّارة. و﴿الْكُنَّسِ﴾ الغَيْب، من كَنَّسَ الرَّحْشِيَّ: إذا دخل كِنَّاسَهُ. قيل: هي الدَّراريُّ الخمسة: بهرام، وزُحَل، وعطارد، والزُّهرة، والمشتري، تجري مع الشمس والقمر، وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس؛ فحُشْوُها: رجوعُها، وكُشْوُها: اختفاؤها تحت ضوء الشمس. وقيل: هي جميع الكواكب، تَخْنُسُ بالنهار فتغيب عن العيون، وتكنس بالليل: أي تطلع في أماكنها، كالوُحْشِ في كُنْشِها، عَسَسَ الليلُ وسَعَسَعَ: إذا أدبر. قال العجاج:

حَتَّى إِذَا الصُّبْحُ لَهَا تَنَفَّسَا وانجابت عنها لَيْلُهَا وَعَسَسَا

وقيل: ﴿عَسَسَ﴾: إذا أقبل ظلامه.

قوله: (وَعُطَارِدُ الزُّهْرَةِ)، عن بعضهم: صَحَّ الزُّهْرَةُ، بفتح الهاء.

قوله: (حَتَّى إِذَا الصُّبْحُ لَهَا تَنَفَّسَا) البيت، الضميرُ في «عنها» و«لها» و«ليْلِها»: للمفازة. وانجابت: انكشفت، وانجابت السَّحابة: انكشفت.

قوله: (وقيل: ﴿عَسَسَ﴾: إذا أقبل ظلامه)، قال الواحدي: ﴿عَسَسَ﴾: أدبر وذهب، وقال الحسن: أقبل بظلامه، وهو من الأضداد. ويَدُلُّ على أن المراد هاهنا أدبر قوله: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾، أي: امتدَّ ضَوْؤُه حتَّى يصيرَ نهاراً^(١)، ولمن يقول بالآول أن يقول: إن التقابل لا يحصل إلا إذا فسر بأقبل. وعن بعضهم: ﴿وَالْأَيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ أي: أقبل وأدبر، وذلك في مبدأ الليل ومتنها، فالعَسَسَةُ والعِساسُ: رَقَّةُ الظَّلام، وذلك في طرفي الليل، والعَسَّ والعَسَسُ: تَفْضُّ الليل عن أهل الرِّية، فجعل ذلك نَفَساً^(٢) له على المجاز بأدنى مُلابسة. وقال الإمام: «ويجوزُ

(١) الوسيط، (٤: ٤٣٠، ٤٣١).

(٢) في (ج) و(ف): «نفس»، ولبس بصواب.

فإن قلت: ما معنى تنفس الصُّبح؟

قلت: إذا أقبل الصُّبح: أقبل بإقباله روح ونسيم، فمَجْعَلٌ ذلك نَفْسًا له على المجاز وقيل: تَنَفَّسَ الصُّبْحُ.

[إِنَّهُ، لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ ﴿١٩-٢١﴾].

﴿إِنَّهُ﴾ الضميرُ للقرآن، ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ هو جبريلُ صلواتُ الله عليه، ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ كقوله تعالى: ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾ ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ [النجم: ٥-٦]؛ لَمَّا كَانَتْ حَالُ الْمَكَانَةِ عَلَى حَسَبِ حَالِ الْمُمَكِّن، قال: ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ ليدلَّ على عِظَمِ مَنْزِلَتِهِ ومَكَانَتِهِ ﴿ثَمَّ﴾ إشارةٌ إلى الظرف المذكور، أعني: عند ذي العرش، على أنه عند الله مطاعٌ في ملائكتِهِ الْمُقَرَّبِينَ يُصَدِّرُونَ عَنْ أَمْرِهِ وَيَرْجِعُونَ إِلَى رَأْيِهِ. وقرئ: ﴿ثُمَّ﴾ تعظيماً للأمانة، وبياناً لأنها أَفْضَلُ صفاته المَعْدُودَةِ.

أن يُشَبَّهَ النهارُ الذي غَشِيَهِ اللَّيْلُ المَظْلُمُ بالمَكْرُوبِ المَحْزُونِ الذي يَحْتَسِنُ، وإذا تَنَفَّسَ يَجِدُ رَاحَةً، فَالصُّبْحُ لَمَّا تَخَلَّصَ مِنَ الظَّلَامِ، كَانَهُ تَخَلَّصَ مِنْ كَرْبِهِ، وَهُوَ اسْتِعَارَةٌ لَطِيفَةٌ^(١).

قوله: (لَمَّا كَانَتْ حَالُ الْمَكَانَةِ عَلَى حَسَبِ حَالِ الْمُمَكِّن)، يعني: وَصَفَ جبريلُ بقوله: ﴿مَكِينٍ﴾، وَخَصَّ مِنْ أَوْصَافِ اللَّهِ ﴿ذِي الْعَرْشِ﴾، لِيَدُلَّ عَلَى عِظَمِ مَنْزِلَةِ جبريلَ عِنْدَ اللَّهِ ومَكَانَتِهِ؛ لِأَنَّ حَالَ الشَّخْصِ يَتَفَاوَتْ بِتَفَاوُتِ حَالِ مَنْ لَهُ عِنْدَهُ الْمَنْزِلَةُ، فَمَرْتَبَةُ مَنْ يُلَازِمُ السُّلْطَانَ عِنْدَ سَرِيرِ الْمُلْكِ، مُبَايِنٌ لِمَرْتَبَةِ مَنْ يُلَازِمُهُ عِنْدَ الْوَضُوءِ. قال القاضي: «معنى قوله: ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾: عند الله ذي مكانة»^(٢).

قال الإمام: معنى ﴿مَكِينٍ﴾: ذي الجاه الذي يُعْطَى ما سأل، يقال: مَكُنْ فُلَانٌ، بِالضَّمِّ، عِنْدَ فُلَانٍ، مَكَانَةً^(٣).

قوله: (بياناً لأنها أَفْضَلُ صفاته)؛ لِأَنَّ ثَمَّ لِلتَّارِخِي فِي الْمَرْتَبَةِ هَاهُنَا.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٧) بتصرف.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٥٨).

(٣) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٨).

[وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾]

﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿بِمَجْنُونٍ﴾ كما تبهته الكفرة، وناهيك بهذا دليلاً على جلالته مكان جبريل عليه السلام وفضله على الملائكة، ومُباينة منزلته أفضل الإنس محمد ﷺ، إذا وازنت بين الذكرين حين قرآن بينهما، وقايست بين قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾، وبين قوله: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾.

قوله: (وناهيك بهذا دليلاً على جلالته مكان جبريل... ومُباينة منزلته لمنزلة أفضل الإنس)، الانتصاف: «ما يَرْضَى لَهُ جبريلُ هذا التفسيرَ المقتضيَ لتفقيصِ البشيرِ النذيرِ، السراجِ المنيرِ، وقد قيل: الرسولُ الكريمُ محمداً صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، ولو كان جبريلُ، وقيل بتفضيل الملائكة مثلاً، لما جازَ أيضاً؛ لأنهم اتَّفَقوا على أنه لا يجوزُ تقيُّصُ أحدٍ منهم بتعيين مَنْ يَفْضَلُ عليه بعينه، وفي معناه: «لا تُفْضَلُونِي على يونسَ بنِ متى»^(١)، فلو قلت: زيدٌ أفضلُ أهلِ عصره لما شَقَّ [على أحد، بخلاف]^(٢) ما إذا قلت: هو أفضلُ منك أيتها المخاطب. وهذه الصفاتُ إذا سُلِّمَتْ لجبريلَ فقد جاءت في حقِّ نبيِّنا في آخرِ الحاقة: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [الآية: ٤٠].

وإن قيل: هو جبريلُ: رُدَّ بقوله: ﴿وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٍ﴾ [الحاقة: ٤١]. والزخشرى وافق هناك^(٣). وقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾، لا نزاعَ أنَّ جبريلَ أقوى، وقوله: ﴿مُطَاعٌ﴾، فطاعةُ الملائكة لنبيِّنا ظاهرة، فقال له ملكُ الجبال: إن الله أمرني أن أطيعك، فإن أمرتني أن أطبقَ عليهم الأخشبينَ فَعَلْتُ. وله الشفاعةُ: العامةُ والخاصة. وأما أنه أمينٌ فقوله صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ: «إِنِّي أَمِينٌ فِي السَّاءِ أَمِينٌ فِي الْأَرْضِ»^(٤).

(١) «معاني الأخبار» للكلاباذي، ص ٨٠. وفي البخاري (٣٤١٦) بلفظ: «لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خيرٌ من يونسَ بنِ متى»، عن أبي هريرة. ويدخل هذا في باب تواضعه ﷺ، ومنه قوله ﷺ، كما في البخاري (٤٥٣٧): «أنا أحقُّ بالشك من إبراهيم».

(٢) ما بين المعقوفين سقط من الأصول الخطية، وأنبئه من «الإنصاف» (ق ١٤٧) للرامقي.

(٣) انظر: «الكشاف» (١٥: ٦٣١).

(٤) «الإنصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧١١-٧١٢) بتصرف. وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٧). والحديث

أخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (١٤٠٩١) عن زيد بن أسلم.

وقال الإمام ما معناه: «كما أنه سبحانه وتعالى أجزى على جبريل هذه الصفات هاهنا، أجزى على نبينا صلوات الله عليه وسلم في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ و«وَأَعْيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤٥-٤٦]، فإفراد أحد الشخصين بالذكر وإجراء صفاته عليه، لا يدل على انتفاء تلك الصفات عن الآخر»^(١).

وقال القاضي: «استدلاله ضعيف، إذ المقصود من ذلك رد قولهم: ﴿إِنَّمَا يُصَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: ١٠٣]، «أَفَرَأَيْتَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جُنَّةٌ﴾ [سبا: ٨]، لا تعداد فضليهما والموازنة بينهما»^(٢).

وقلت: سيقب الآيات لبيان شأن الكتاب، حيث جعل ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ مقسما عليه بالأقسام السابقة، فذكر محمد صلوات الله عليه، وجبريل عليه السلام تابع لذكره، ونحوه قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا بُصِّرُونَ﴾ * وَمَا لَا بُصِرُونَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا نَذْكُرُونَ * نَزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحاقة: ٣٨-٤٣]؛ لأنهم كانوا يقولون تارة: إنه مجنون، وأخرى: إنه كاهن، وشاعر، فرد الله عليهم بهذه الآيات، يعني: أنه صلوات الله عليه يتلقى هذا القرآن من لدن حكيم عليم، بواسطة ملك مقرب، ومن صفاته أنه كئيب وكئيت، لا من جنّي متمرد رجيم كما يفترونه، ولذا فالموازنة إذن بين الجنّي والملك، لا بين محمد صلوات الله عليه والملك.

وأما تسميته مجنونا في قوله: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾، فعلى المشاكلة وإطباق الجواب على ما سُمع منهم، ويؤيده قول الزجاج: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ جواب القسم، أي: أقسم بهذه الأشياء أن القرآن نزل به جبريل وأن صاحبكم ليس بمجنون؛ لأنهم قالوا: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: ٦]. ثم كلامه^(٣).

(١) «مفاتيح الغيب» (٢: ٢٠٨)؛ قاله في تفسير الآية (٢٨٥) من سورة البقرة.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٥٨)، ويقصد بالاستدلال هنا، الاستدلال على فضل جبريل عليه السلام على محمد ﷺ.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٢، ٢٩٣).

[وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْاَلْيَيْنِ * وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَيِّنٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ﴿٢٣-٢٥﴾].

﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ ولقد رأى رسول الله ﷺ جبريل، ﴿بِالْأَفْقِ الْاَلْيَيْنِ﴾ بِمَطْلَعِ الشمس الأعلى، ﴿وَمَا هُوَ﴾ وما محمدٌ على ما يُخْبِرُ به من الغيب، من رؤية جبريل والوحي إليه وغير ذلك، (بظنين) بمتهم من الظنة وهي التهمة. وقرئ: ﴿بِضَيِّنٍ﴾، من الضن وهو البخل أي: لا ييخل بالوحي فيزوي بعضه غير مبلغه؛ أو يسأل تعليمه فلا يعلمه؛ وهو في مصحف عبد الله بالطاء، وفي مصحف أبي بالضاد، وكان رسول الله ﷺ يقرأ بهما. وإتقان الفصل بين الضاد والطاء واجب، ومعرفة مخرجيهما مما لا بد منه للقارئ؛ فإن أكثر العجم لا يفرقون بين الحرفين، وإن فرقوا ففرقاً غير صواب، وبينهما بونٌ بعيد؛ فإن خرج الضاد من أصل حافة اللسان،

ثم إنك إن أمعنت النظر، وقفت على أن في إجراء تلك الصفات على جبريل في هذا المقام إدماجاً لتعظيم الرسول ﷺ، وأنه بلغ من المكانة وعلو المنزلة عند ذي العرش، بأن جعل السفير بينه وبينه، مثل هذا الملك المقرب المطاع الأمين، فالقول في هذه الصفات بالنسبة إلى رسول الله ﷺ رفعة منزلته، كالقول في قوله: ﴿ذِي الْعَرْشِ﴾ بالنسبة إلى رفعة منزلة جبريل كما سبق والله أعلم^(١).

قوله: (هو في مصحف عبد الله بالطاء)، ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: بالطاء، والباقون: بالضاد^(٢).

(١) كُتِبَ بحاشية النسخة الخطية (ح)، بخط مغاير بإزاء هذه الفقرة، ما نصه: «ومن البراهين الساطعة الدالة على أن الله سبحانه وتعالى، لم يرد الموازنة بين [النبي] ﷺ وبين جبريل عليه السلام، أنه تعالى ذكر شيئاً ليس فيه ما يدل على صفات الفضيلة، حيث قال: «وما صاحبكم بمجنون»، وتلك الصفات التي ذكرها في جبريل عليه السلام، كلها صفات الملائكة».

(٢) بالطاء، من التهمة، أي: ما هو بمتهم على الوحي أنه من الله. وبالضاد، من البخل، أي: لا ييخل محمد ﷺ بما آتاه الله من العلم والقرآن، بل يرشد ويعلم ويؤدي عن الله تعالى. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥٢.

وما يليها من الأضراس من يمين اللسان أو يساره، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه أضببطاً، يعمل بكلتا يديه، وكان يُخرج الضاد من جانبي لسانه، وهي أحد الأحرف الشجرية أخت الجيم والشين. وأما الظاء فمخرجها من طرف اللسان وأصول الشدة العليا، وهي أحد الأحرف الذوقية أخت الذال والثاء. ولو استوى الحرفان لما كتبت في هذه الكلمة قراءتان اثنتان، واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة، ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب.

فإن قلت: فإن وضع المصلي أحد الحرفين مكان صاحبه؟

قلت: هو كواضع الذال مكان الجيم،.....

قوله: (أحد الأحرف الشجرية)، الجوهرية: الشجر: ما بين اللحين، وذلق اللسان: طرفه. وقال الخليل: إن الدلالة في المنطق إنما هي بطرف أسلة اللسان، وهي مستدقة.

قوله: (واختلاف بين جبلين من جبال العلم والقراءة)، يعني: عبد الله بن مسعود وأبي ابن كعب. تشبههما بجبلين، إشارة إلى رسوخهما في العلم، قال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧].

قوله: (والاشتقاق والتركيب)، التركيبي من حيث إن الظنين: فعيل بمعنى مفعول، والظنين: اسم فاعل. نسبتهما بجبلين، إشارة إلى رسوخهما في العلم، قال تعالى: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧].

قوله: (هو كواضع الذال مكان الجيم)، كنى بهذا بطلان صلاة من بدّل الظاء بالضاد، وهو الظاهر من مذهب الشافعي^(١)، وجاء في كتاب «الروضة» جواز الإبدال^(٢)، وقال الإمام: «والمختار الجواز لعسر التمييز وشدة الاشتباه؛ لأنّها من المجهورة ومن الرخوة ومن

(١) انظر: «منهاج الطالبين وعمدة المفتين» للنووي، ص ١٣.

(٢) انظر: «روضة الطالبين» (١: ٢٤٢) للنووي.

والثاء مكانَ الشين، لأن النفاوتَ بين الضاد والطاء كالتفاوتِ بين أخواتها. ﴿وَمَا هُوَ﴾ وما القرآن، ﴿يَقُولُ شَيْطَانِي رَجِيمٌ﴾ أي: بقولِ بعضِ المُسترفقة للسمع، وبوحِيهم إلى أوليائهم من الكهنة.

[﴿فَأَنزَلْنَا إِلَهُكَ بِالْحَقِّ﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿لَمَن شَاءَ مِنكُم أَن يُسْقِمْ﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٦-٢٩﴾].

﴿فَأَنزَلْنَا إِلَهُكَ بِالْحَقِّ﴾ استضلالٌ لهم كما يقالُ لتاركِ الجادة اعتسافاً أو ذهاباً في بُنياتِ الطريق: أين تذهب؟ مُثِّلَتْ حالهم بحاله في تركهم الحقَّ وعدولهم عنه إلى الباطل ﴿لَمَن شَاءَ مِنكُم﴾ بدلٌ من ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾،

المُطبعة، ولأن التطق بالضادِ مخصوصٌ بالعرب، لما روي: «أنا أفصحُ من نطق بالضاد»^(١)، فلو اعتبر الفرقُ بينهما لوقع السؤالُ عنه في زمنِ الرسول ﷺ وزمنِ الصحابة، لا سيما عند دخول العجم في الإسلام، ولو وقع لثقل، فلما لم يُقلِّ علم أن التمييز ليس في محلِّ التكليف»^(٢).

قوله: (كالتفاوتِ بين أخواتها)، قال: ذَكَرَتِ الْعَرَبُ ثَلَاثَ لُغَايَ فِي حُطْظِ بَطَاءَيْنِ، وَحُضْضَ بَضَادَيْنِ، وَحُضْضَ بَضَادٍ بَعْدَهَا طَاءٌ^(٣)، فلو اتَّحَدَ الْحَرْفَانِ لَمَا كَانَ لِرَوَايَتِهِمْ فِيهَا ثَلَاثُ لُغَايَ مَعْنَى، وَيُنَادَى عَلَيْهِ: الْحَوْلَانِ الْحَوْلَانِ؛ لِأَنَّهُ يُجَلَّبُ مِنْ بِلَادِ حَوْلَانٍ، وَهُوَ دَوَاءٌ لِلْعَيْنِ تُطْلَى بِهِ الْأَجْفَانُ وَلَا يُدْخَلُ فِي الْعَيْنِ.

قوله: (في بُنياتِ الطريق)، الجوهري: «هي الطرقُ الصَّغَارُ تَتَشَعَّبُ مِنَ الْجَادَةِ».

(١) الحديث معناه صحيح، ولا أصل له في مبناه. انظر: «الموضوعات الكبرى» ملأ علي القاري، ص ١١٦، ١١٧.

(٢) «مفاتيح الغيب» (١: ٦٠) بتصرف.

(٣) الكلمات الثلاثُ بضمِّ الحاء وفتح ما بعد الحاء وضمِّها: لغاتٌ في كلمة ذات معنى واحد، هو اسمُ صمغٍ يقال له: حولان، أو هو الكحلُّ الذي يقال له حولان، قال الزجاج:

أَرْقَشَ ظَمَانًا إِذَا عَضَّرَ لَفْظًا أَمَرَ مِنْ صَرٍّ وَمُفَرٍّ وَحُطْظًا

انظر: «لسان العرب» (حضض) لابن منظور، و«التحرير والتنوير» (١٤٣: ٣٠) لابن عاشور.

وإنما أبدلوا منهم لأن الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الإسلام هم المتفعون بالذكر، فكأنه لم يوعظ به غيرهم وإن كانوا موعظين جميعاً ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ الاستقامة يا مَنْ يشاؤها إلا بتوفيق الله ولطفه. أو: وما تشاؤونها أنتم يا مَنْ لا يشاؤها إلا بقسر الله وإلجائه. عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «إذا الشمس كورت»، أعاده الله أن يفضحه حين تُنشر صحيفته».

قوله: (أو: وما تشاءونها أنتم)، وإنما غيّر العبارة، بأن زاد في الثاني كلمة النفي في (مَنْ لا يشاؤها)، ولفظة «أنتم»؛ لأن الخطاب في قوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ﴾ إنما عامٌ وعليه الوجه الأول، وإما خاصٌ والمخاطبون هم المارُّ ذكرهم في قوله: ﴿فَالَّذِينَ تَذَهُبُونَ﴾، وعليه الوجه الثاني، ولذلك سجّل على عنايدهم بقوله: «يا مَنْ لا يشاؤها إلا بقسر الله وإلجائه».

قال الإمام: «إن مشيئة الاستقامة موقوفة على مشيئة الله؛ لأن مشيئة العبد محدثة، فلا بد لحديثها من مشيئة أخرى، فأفعال العباد في طريقي ثبوتها وانتفائها موقوفة على مشيئة الله، وقول المعتزلة: إن هذه المشيئة مخصوصة بمشيئة القسر والإلجاء ضعيف؛ لأننا بينا أن المشيئة الاختيارية حادثة، ولا بد من محدث يُحدثها والله أعلم»^(١).

تمت السورة

بعون الله وحسن توفيقه

وصلّى الله على محمد

* * *

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٦٩) بتصرف.

سورة ﴿انْفَطَرَتْ﴾

مَكِّيَّة، وَهِيَ تِسْعُ عَشْرَةِ آيَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ * وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انشَظَّتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِرَتْ * وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ [٥-١].

﴿انْفَطَرَتْ﴾ انشقت، ﴿الْبِحَارُ فُجِرَتْ﴾ فُتِحَ بعضها إلى بعض، فاختلطَ العذبُ بالمالح، وزالَ البرزخُ الذي بينها، وصارتِ البحارُ بحراً واحداً. وروي أن الأرضَ تُنَشِفُ الماءَ بعد امتلاءِ البحار، فتصيرُ مستوية، وهو معنى التسجير عند الحسن. وقرئ: (فُجِرَتْ) بالتخفيف، وقرأ مجاهد: فَجَرَتْ على البناء للفاعل والتخفيف، بمعنى: بَعَثَ لزوالِ البرزخ نظراً إلى قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّبِعَانِ﴾ [الرحمن: ٢٠] لأنَّ البغي والفجورَ أخوان. بُعِثَ وبُخِرَ بمعنى، وهما مركبان من البعثِ والنَّحْثِ مع راءٍ مضمومةٍ إليهما. والمعنى: بُحِثَ وأُخْرِجَ موتاهَا. وقيل: لبراءة المبعثرة؛ لأنها بُعِثَتْ أسرارَ المنافقين.

﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ * الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ فَعَدَّكَ * فِي أَيِّ صُورٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [٨-٦]

فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾؟ وكيف طابق الوصفُ بالكرم إنكارَ الاغترار به،

سورة ﴿انْفَطَرَتْ﴾

مَكِّيَّة، وَهِيَ تِسْعُ عَشْرَةِ آيَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وكيف طابق الوصفُ بالكرم إنكارَ الاغترار به؟)، يعني: أن قوله: ﴿مَا غَرَّكَ﴾: إنكارُ

الغرور، ووجودُ الغرورِ حُكْمٌ يَصْحَحُ تَرْتِيبَهُ عَلَى وَصْفِ الْكَرَمِ؛ لِأَنَّهُ مُنَاسِبٌ، فَكَيْفَ أَنْكَرَهُ؟ يَدُلُّ عَلَى الْمُنَاسِبَةِ حَدِيثُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ غَلَامِهِ. وَأَجَابَ أَنَّ وَصْفَ الْكَرَمِ فِي الْآيَةِ مُقَيَّدٌ مَقْرُونٌ بِقَوْلِهِ: ﴿خَلَقَكَ فَسَوَّنَكَ فَعَدَّلَكَ﴾، ومعناه: أَنَّهُ تَكَرَّمَ عَلَى الْإِنْسَانِ بِأَنْ أَخْرَجَهُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ أَوَّلًا، ثُمَّ تَفَضَّلَ عَلَيْهِ ثَانِيًا بِأَنْ مَكَّنَهُ مِنَ الْعَمَلِ، وَعَرَّضَهُ لِلثَّوَابِ وَالْعِقَابِ، لِيَعْرِفَ حَقَّ تِلْكَ النِّعْمَةِ وَيَشْكُرَ رَبَّهُ، فَلَمَّا قَصَرَ فِيهِ وَعَقَلَ عَنْهُ أَنْكَرَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿يَتَأَبَّأُ الْإِنْسَانُ مَا عَزَمَكُمُ الْكَرِيمُ﴾ الَّذِي خَلَقَكَ، يعني: مِنْ حَقِّ الْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَغْتَرَّ بِهَذَا الْكَرَمِ، بَلْ يَجْتَهِدُ فِي الْعَمَلِ وَيَقَابِلُ تِلْكَ النِّعْمَةَ بِالشُّكْرِ وَلَا يَقُولَ: قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيَّ حَيْثُ أَوْجَدَنِي مِنَ الْعَدَمِ، كَذَلِكَ يُحْسِنُ إِلَيَّ إِذَا أَنَا مِتُّ فَيَغْفِرَ لِي، وَهُوَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: «اغْتَرَارًا بِالتَّفَضُّلِ الْأَوَّلِ».

وحاصله: أَنَّهُ تَعْيِيرٌ وَتَوْبِيخٌ، وَلَيْسَ بِإِطْمَاعٍ، فَقَوْلُهُ: «وَيَتَفَضَّلُهُ» عَطْفٌ عَلَى «بِتَكْرُمِ اللَّهِ»، وَ«حَتَّى»: غَايَةٌ «أَنْ لَا يَغْتَرَّ». وَقَوْلُهُ: «أَنْ يَتَفَضَّلَ»: مَفْعُولٌ «يَطْمَعُ»، وَ«اغْتَرَارًا»: عَلَّةٌ لِقَوْلِهِ: «حَتَّى يَطْمَعَ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْهِ بِالثَّوَابِ». وَقَوْلُهُ: «فَإِنَّهُ مُنْكَرٌ»، مُسَبَّبٌ عَنْ قَوْلِهِ: «إِنَّ حَقَّ الْإِنْسَانِ أَنْ لَا يَغْتَرَّ»، إِلَى آخِرِهِ. وَقَوْلُهُ: «وَقِيلَ: لِلْفَضِيلِ» جَوَابٌ عَنْ سَوْأَلٍ مُقَدَّرٍ، يَعْنِي: إِذَا كَانَ الْقَيِّدُ مَا ذَكَرْتَ، فَكَيْفَ قَبْدَهُ فَضِيلٌ بِالسُّتُورِ الْمُرَخَّاءِ. وَأَجَابَ: أَنَّ كَلَامَهُ مَبْنِيٌّ عَلَى الْإِعْتِرَافِ بِالْقُصُورِ لَا عَلَى الْإِعْتِدَارِ؛ لِأَنَّ فَضِيلًا كَانَ يَغْلِبُ عَلَيْهِ الْخُوفُ، وَأَنْشَدَ صَاحِبُ الْمَطْلَعِ «لِمُحَمَّدِ بْنِ السَّامَكِ فِي الْمَعْنَى:

يَا كَاتِمَ الذَّنْبِ أَمَا تَسْتَحْيِ
عَرَّكَ مِنْ رَبِّكَ إِمَهَائُهُ
[و] (١) اللَّهُ فِي الْحُلُوفِ ثَانِيكًا (٢)
وَيَسْتَرُهُ طُورٌ مَسَاوِيكًا

قَالَ صَاحِبُ «الْإِنْتِصَافِ»: «هَذِهِ جَعْبَجَةٌ فَارِغَةٌ، فَالْآيَةُ فِي الْكُفَّارِ لِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا بَلْ

(١) سَقَطَ حَرْفُ «الْوَاوِ» مِنَ الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ.

(٢) فِي (ج): «يَا ثَانِيكًا».

تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ﴿١﴾، وتخليدهم حق ولكن ليس واجباً على الله، ويجوز عقلاً أن لا يُخلد الكافر وأن يُدخله الجنة لولا ورود السمع، فالله يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد^(١).

وقلت: الحق العموم في الآية كما ذهب إليه المصنف. وقال الإمام: «في الإنسان قولان، أحدهما: أنه الكافر، لقوله: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾، والثاني: أنه متناول لجميع العصاة، وهو الأقرب؛ لأن خصوص السب لا يقدح في عموم اللفظ»^(٢).

وقلت: والنظم يساعده عليه، وذلك أن قوله: ﴿يَأْتِيَا الْإِنْسَانَ﴾ إلى قوله: ﴿يَعْمَلُونَ مَا تَفَعَّلُونَ﴾، كالاغتراض بين قريتي الجمع والتقسيم. فإن قوله: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ﴾، عام اشتمل على الفجار والأبرار، وقوله: ﴿إِنَّا لَأَبْرَارٌ لِّئَلَّا يَعْمُرُوا﴾، وإن الفجار لئلا ينجسوا، تقسيم تضمن معنى التفريق، فإنه تعالى لما بين أحوال القيامة بانفطار السماء وانتشار الكواكب وانفجار الأبحر والبعث عن القبور، ثم إطلاع كل نفس: برها وفاجرها^(٣) على عملها، خيرها وشرها، تبه جنس الإنسان عن رفقة الغفلة وسنة الجهالة بقوله: ﴿يَأْتِيَا الْإِنْسَانَ مَا غَرَّكَ﴾، يعني: أيها الغافل، وراءك هذا الخطب الجسيم والخطر العظيم، وأنت قد اغترزت بها تكرم عليك ربك حيث خلقتك فسواك فعدلك، في أي صورة ما شاء ربك، فاشتغلت بذلك عن التزود لدار القرار، وأخذت إلى دار الغرور، ولما كان مؤدى هذه الغفلة، الاغترار إلى الدُّهول عن المستقر الأصلي، نزلته منزلة التكذيب بيوم الدين، حتى أضرب عنه بقوله: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾، وهذا كما ترى من حال المتماهي في أمور الدنيا من المتسمين بالإسلام، إذا سمع شيئاً من أمر الآخرة تقبض واشمأز لغاية انهماكه في لذات العاجلة. ونظيره في تهديد المطففين: ﴿أَلَا يَبْطُلُ أَؤُلَئِكَ أَنَّهُمْ قَبَعُوا ثُبُورَهُمْ﴾ [المطففين: ٤]، جعلهم

(١) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٧١٥: ٤)، وانظر: «الإنصاف» (ق: ١٤٧) للعراقي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٧٢، ٧٣).

(٣) في (ف): «برها وفاجرها».

ولأننا يُعْتَرُّ بالكريم، كما يُروى عن علي رضي الله عنه أنه صاح بغلام له كزات فلم يُلبَّه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال له: ما لك لم تجبني؟ قال: لثقتي بحلمك وأمني من عقوبتك، فاستحسن جوابه وأعتقه. وقالوا: من كرم الرجل سوء أدب غلمانه.

قلت: معناه أن حق الإنسان أن لا يُعْتَرَّ بتكريم الله عليه، حيث خلقه حياً لينفعه، وبفضلِهِ عليه بذلك حتى يطمع بعدما مكَّنه وكلفه فعصى وكفر النعمة المتفضل بها، أن يتفضل عليه بالثواب وطرح العقاب، اغتراراً بالتفضل الأول، فإنه منكراً خارجاً من حد الحكمة، ولهذا قال رسول الله ﷺ لما تلاها: «غره جهله»، وقال عمر رضي الله عنه: غره تحمه وجهله، وقال الحسن: غره والله شيطانه الخبيث، أي: زين له المعاصي وقال له: افعَلْ ما شئت، فربك الكريم الذي تفضل عليك بما تفضل به أولاً وهو متفضل عليك آخراً حتى ورطه، وقيل للفضيل بن عياض: إن أقامك الله يوم القيامة وقال لك: «مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ؟» ماذا تقول؟ قال أقول: غرَّني ستورك المرحاة. وهذا على سبيل الاعتراف بالخطأ في الاغترار بالستر، وليس باعتذار كما يظنه الطباع.....

أسوأ حالاً من الكفار؛ لأنه تعالى أثبت للكفار ظناً في قوله: ﴿إِنْ نُنْظِرُ إِلَّا ظُنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [الجن: ٣٢] ونفاه عنهم. قال القاضي: «مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ؟» أي: أي شيء خدعك وجرأك على عصيانك؟ وذكر ﴿الْكَرِيمِ﴾ للمبالغة في المنع عن الاغترار، فإن منحصر الكرم لا يقتضي إهمال الظالم^(١)، وتسوية الموالى والمُعَادِي والمطيع والعاصي، فكيف إذا انضم إليه صفة القهر والانتقام؟ وعن الاشتغال بما به يغره الشيطان، ويقول: افعل ما شئت، فربك كريم لا يُعَذِّبُ أحداً ولا يُعَاجِلُ بالعقوبة. وللدلالة على أن كثرة كرمه، تستدعي الجِدَّ في الطاعة لا الانهالك في المعصية اغتراراً بكرمه. وقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّدَكَ﴾، صفة ثانية مقررة للرؤية، مبيِّنة للكرم، مُبَيَّنَّةٌ عَلَى أَنَّ مَنْ قَدَّرَ عَلَى ذَلِكَ أَوَّلًا، قَدَّرَ عَلَيْهِ ثَانِيًا^(٢).

قوله: (كما يظنه الطباع)، قيل: «ما: مصدرية، والضمير في «يظنه» يعود إلى الظن،

(١) في (ف): «إهمال».

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٥٩، ٤٦٠).

ويظن به فُصاضُ الحشوية وَيَرَوُونَ عَنْ أُمِّهِمْ: إنما قال: ﴿رَبِّكَ الْكَرِيمُ﴾ دونَ سائر صفاته، ليلقن عبده الجواب حتى يقول: غزني كرمُ الكريم. وقرأ سعيد بن جبير: (ما أغرك) إما على التعجب، وإما على الاستفهام؛ من قولك: غرَّ الرجلُ فهو غار: إذا غفل، من قولك: يَبْتِغِهم العدوُّ وهم غارون، وأغرَّه غيره: جعله غاراً. ﴿فَسَوَّكَ﴾ فجعلك سويّاً سالمُ الأعضاء، ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ فصيّرك معتدلاً متناسب الخلق من غير تفاوت فيه، فلم يجعل إحدى اليدين أطول، ولا إحدى العينين أوسع، ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود، ولا بعض الشعر فاحماً وبعضه أشقر. أو جعلك معتدلاً الخلق تمثي قائماً لا كالبهائم. وقرئ: ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ بالتخفيف، وفيه وجهان، أحدهما: أن يكون بمعنى المُشَدِّد، أي: عدَّلَ بعضُ أعضائك ببعض حتى اعتدلت. والثاني: (فَعَدَّلَكَ) قَصَّرَكَ، يقال: عدَّله عن الطريق يعني: قَعَدَّلَكَ عن خِلْقَةٍ غيرك وخلَقَكَ خِلْقَةً حَسَنَةً مَفَارِقَةً لسائر الخلق. أو قَعَدَّلَكَ إلى بعض الأشكال والهيئات.

أي: ليس باعتذارٍ مثل ظنَّ الطَّاعِ ذلك الظنَّ، كما في قولك: عبدُ الله أَظُنُّه منطلقاً، أي: أَظُنُّ الظنَّ، منطلقاً. ولا يجوز أن تكونَ مَوْضُوعَةً، والعائدُ الضميرُ؛ لأنه يلزمُ اقتصارُ الظنِّ على أحدٍ مفعوليّه، وهو غيرُ جائز. وأمّا ما ذَكَرَ في مواضعٍ من هذا الكتابِ أَنَّ أَحَدَ مفعولي حِسَبَ محذوفٌ، فهو فيها إذا كان الفاعلُ والمفعولُ شيئاً واحداً في المعنى، كقوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ﴾ [النور: ٥٧]، وقد صرَّحَ بهذا الشرطِ في كتابه، حيثُ قال: «الأصل: لا تَحْسَبُهُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ، ثُمَّ حَذَفَ الضَّمِيرَ الَّذِي هُوَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ، وَكَانَ الَّذِي سَوَّغَ ذَلِكَ، أَنَّ الْفَاعِلَ^(١) وَالْمَفْعُولَيْنِ لَمَّا كَانَتَا لشيءٍ واحد، اقتنعَ بِذِكْرِ الْاِثْنَيْنِ عَنْ ذِكْرِ الثَّالِثِ^(٢)».

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ بالتخفيف)، الكوفيون، والباقون: بالتشديد^(٣).

(١) قوله: «المفعول الأول وكان الذي سوغ ذلك أن الفاعل» سقط من (ح) و(ف).

(٢) انظر: (١١: ١٣٩).

(٣) قراءة التشديد بمعنى: قَوِّمَكَ، وَحُجَّتْهُمُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ عَلَّمْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين: ٤]، أو

بمعنى حَسَنَكَ وَجَلَّلَكَ. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٥٣.

(مَا) فِي ﴿مَا شَاءَ﴾ مَزِيدَةٌ، أَي: رَكَّبْتُ فِي أَيِّ صُورَةٍ اقْتَضَتْهَا مَشِئَتُهُ وَحَكَمَتُهُ مِنَ الصُّورِ الْمُخْتَلِفَةِ فِي الْحُسْنِ وَالْقُبْحِ وَالطُّوْلِ وَالْقَصْرِ، وَالذَّكُورَةِ وَالْأُنُوثَةِ، وَالشَّيْءِ بَعْضِ الْأَقَارِبِ وَخِلَافِ الشَّيْءِ.

فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا عَطِفْتَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ كَمَا عَطِفَ مَا قَبْلَهَا؟

قُلْتُ: لِأَنَّهَا بَيَانٌ لِعَدْلِكَ.

فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ يَتَعَلَّقُ الْجَارُ؟

قُلْتُ: يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِرَكَّبِكَ عَلَى مَعْنَى: وَصَعَكَ فِي بَعْضِ الصُّورِ وَمَكَّنَكَ فِيهِ، وَبِمَحْذُوفٍ أَي: رَكَّبْتُ حَاصِلًا فِي بَعْضِ الصُّورِ؛ وَحَلَّهُ النَّصْبُ عَلَى الْحَالِ إِنْ عُلِقَ بِمَحْذُوفٍ، وَيجوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِعَدْلِكَ، وَيَكُونُ فِي (أَيِّ) مَعْنَى التَّعَجُّبِ، أَي: فَعَدْلَكَ فِي صُورَةٍ عَجِيبَةٍ، ثُمَّ قَالَ: مَا شَاءَ رَكَّبِكَ. أَي رَكَّبْتُ مَا شَاءَ مِنَ التَّرَاكِيِبِ، يَعْنِي تَرْكِيبًا حَسَنًا.

قَوْلُهُ: (هَلَّا عَطِفْتَ هَذِهِ الْجُمْلَةَ؟)، أَي: قَوْلُهُ: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾، أَي: لِمَ لَمْ يَقُلْ: فَنَفِي أَيِّ صُورَةٍ، أَوْ: فَرَكَّبَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ؟ كَمَا عَطِفَ مَا قَبْلَهَا، أَي: قَوْلُهُ: ﴿فَسَوَدَكَ فَعَدْلَكَ﴾.

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِعَدْلِكَ)، عَطِفَ عَلَى قَوْلِهِ: «يَجُوزُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِرَكَّبِكَ»، وَعَلَى الْأَوَّلِ إِمَّا صَلَتهُ وَضَمُّنَ «رَكَّبَ» مَعْنَى «وَصَعَ»، أَوْ حَالًا مِنَ الْمَنْصُوبِ فِيهِ، وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ الْجُمْلَةُ بَيَانٌ لِلْجُمْلَةِ الْأُولَى، وَعَلَى الْوَجْهِ الثَّانِي ﴿مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ بَيَانٌ، فَإِنَّهُ لَمَّا قِيلَ: ﴿فَعَدْلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾ عَلَى التَّعَجُّبِ، وَالتَّنْكِيرِ لِلتَّضَخِيمِ، قِيلَ: مَا ذَلِكَ التَّعْدِيلُ الْمُنْخَمُ الْعَجِيبُ الشَّانُ؟ وَأَجِيبَ: لَا يَحِيطُ الْوَصْفُ بِذَلِكَ، فَإِنَّهُ كَمَا شَاءَ اللَّهُ رَكَّبَكَ، وَلَا يَعْلَمُ ذَلِكَ إِلَّا هُوَ.

قَالَ صَاحِبُ «الْكَشْفِ»: ﴿مَا﴾ صَلَةٌ زَائِدَةٌ، وَ﴿شَاءَ﴾: فِي مَوْضِعِ الْجَرْءِ صِفَةٌ لـ ﴿صُورَةٍ﴾، وَ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾: صَلَةٌ ﴿رَكَّبَكَ﴾، أَي: عَدْلَكَ وَرَكَّبَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ شَاءَ، فَحَذِفَ لِكَوْنِ

[﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ * وَإِنْ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كَرَامًا كَاتِبِينَ * يَكْتُبُونَ مَا تَقْعَلُونَ ﴿٩-١٢﴾].

﴿كَلَّا﴾ ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله والتسلق به، وهو موجب الشكر والطاعة، إلى عكسيهما الذي هو الكفر والمعصية. ثم قال: ﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ أصلاً وهو الجزاء، أو دين الإسلام. فلا تصدقون ثواباً ولا عقاباً وهو شر من الطمع المنكر.....

الجملة الثانية بياناً للأولى. وقال: وقيل: ما: شَرْطِيَّة، وشاء: في موضع الجزم، وركَّبك: جوابُ الشرط، ولا يكونُ الجَزَاءُ على هذا صِلَةً ﴿رَكَّبَكَ﴾؛ لأنه يقال: إِنْ تَضْرِبْ زَيْدًا أَضْرَبْ عَمْرًا، لا يجوزُ تَقْدِيمُ «عَمْرًا» على إِنْ، فَوَجِبَ أَنْ تَكُونَ ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ﴾: صِلَةٌ مُضَمَّرٌ، ولا تكونُ مِنْ صِلَةٍ «عَدَلَك»؛ لأنه استفهامٌ، والاستفهام لا يَعْمَلُ فيه ما قبله^(١). فعلى هذا، في كلام المصنّف إشكالٌ؛ لأنه جعله مِنْ صِلَةٍ عَدَلَك في الوجه الأخير. والجواب: التقدير: فَعَدَلَكَ فيما يقالُ في حَقِّه: أي صورة ما شاء رَكَّبَكَ.

قوله: ﴿﴿كَلَّا﴾ ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله﴾، يعني: ﴿﴿كَلَّا﴾: رَدُّعٌ، لِما دَلَّ عليه قوله: ﴿﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾﴾. وقوله: إلى عكسيهما، متعلِّق بقوله: «والتسلق به». وقوله: «وهو موجبُ الشكر والطاعة»، حال، أي: انتهوا عن الاغترار بكرم الله والتسلق به إلى الكُفْرانِ والمعصية، والحالُ أَنْ التَّسَلَّقَ بكرم الله عَزَّ وَجَلَّ موجبُ الشكر والطاعة.

قوله: ﴿﴿هُوَ شرٌّ مِنَ الطمع المنكر﴾﴾، يعني: في قوله: ﴿﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾﴾ كما سَبَقَ، ففيه تَرْقُّ مِنَ الْأَهْوَنِ إِلَى الْأَغْلَظِ. قال القاضي: ﴿﴿بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾﴾: «إِضْرَابٌ إِلَى بَيَانِ ما هو السببُ الْأَصْلِيُّ في اغترارهم»^(٢).

الراغب: «بل هاهنا لتصحيح الثاني وإبطال الأول، كأنه قيل: ليس هنا ما يقتضي أن يغرهم به تعالى، ولكن تكذيبهم هو الذي حملهم على ما ارتكبه»^(٣).

(١) كشف المشكلات للباقر (٢: ١٤٣٥).

(٢) في (ط): «إنما يكتبون».

(٣) «مفردات القرآن» ص ١٤١، ١٤٢ بتصرف.

﴿وَلَا عَلَىٰكُمْ لِحُؤْطِينَ﴾ تحقيق لما يكذبون به من الجزاء، يعني أنكم تكذبون بالجزاء والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم لتجاوزوا بها. وفي تعظيم الكتبة بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء، وأنه عند الله من جلائل الأمور؛ ولولا ذلك لما وكل بضبط ما يحاسب عليه، ويجازي به الملائكة الكرام الحفظة الكتبة. وفيه إنذار وتهويل وتشویر للعصاة ولطف للمؤمنين. وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها قال: ما أشدها من آية على الغافلين!

[﴿إِنَّ الْأَثْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ * ﴿وَلَا الْفُجَارَ لَفِي نَجِيمٍ﴾ * ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ * ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾]

[١٦-١٣].

﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ كقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: ٣٧]، ويجوز أن يراد: يصلون النار يوم الدين وما يُعَيَّنون عنها قبل ذلك،

قوله: (تحقيق لما يكذبون به من الجزاء)، بيان «ما»، أي أن قوله: ﴿وَلَا عَلَىٰكُمْ لِحُؤْطِينَ﴾، يقر أن المراد بالدين هو الجزاء لا دين الإسلام، لأن الحفظة لا يكتبون الجزاء، فيكون قوله: ﴿وَلَا عَلَىٰكُمْ لِحُؤْطِينَ﴾: حالاً مقررة لجهة الإشكال، وإليه الإشارة بقوله: إنكم تكذبون بالجزاء، والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم.

قوله: (وتشویر للعصاة)، الجوهرى: «شَوَّرْتُ الرَّجُلَ فَتَشَوَّرَ، أَي: أَخَجَلْتَهُ فَخَجَلَ».

قوله: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ كقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: ٣٧]، قال في تفسيره: «هُم» دلَّت على قوَّة أمرهم فيما أُسند إليهم، لا على الاختصاص^(١) بناءً على مذهبه. والوجهان اللذان ذكرهما هاهنا، ذكرهما فراراً من معنى الاختصاص الذي يؤدى إليه مذهب أهل الحق ولا تحيد له عنه؛ لأنَّ إيلاء الضمير حرف التقييد يدلُّ على أنَّ الكلام في الفاعل، لا في الفعل، والمسألة متفق عليها، وقد استقصيناها في البقرة.

(١) انظر: (٣: ١٨٦-١٨٧)؛ في تفسير الآية (١٦٧) من سورة البقرة؛ قال تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾، مع أن استدلال الزمخشري كان بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ في المائدة.

يعني: في قبورهم، وقيل: أخبر الله في هذه السورة أن لابن آدم ثلاث حالات: حال الحياة التي يحفظ فيها عمله، وحال الآخرة التي يُجازى فيها، وحال البرزخ وهو قونه: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾.

[﴿وَمَا آذَرْنَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ * ثُمَّ مَا آذَرْنَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ * يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا * وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ ١٧-١٩].

يعني أن أمر يوم الدين بحيث لا تُدرِكُ درايةً دارُ كُنْهه في الهولِ والشدة، وكيفما تَصَوَّرْتَهُ فهو فوق ذلك وعلى أضعافه، والتكريرُ لزيادة التهويل، ثم أجمل القول في وصفه فقال: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ أي: لا تستطيع دفعاً عنها ولا نفعاً لها بوجه، ولا أمر إلا الله وحده. مَنْ رَفَعَ فعلى البدلِ من ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾،

قوله: (يعني: في قبورهم)، والواو على هذا: للعطف، فيقتضي المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه، أي: إنهم الآن ليسوا بغائبين عن الحميم، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُعْرِضُونَ عَلَيْهَا غُڈًا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦]، وعلى الأول: للحال.

قوله: (إن أمر يوم الدين بحيث لا تُدرِكُ درايةً دارِ)، وعن بعضهم: ﴿ثُمَّ﴾ هاهنا للاستبعاد، والاستفهام في «ما» للاستنكار، وجعل ذلك مُستبعداً مُستنكراً.

قوله: (ولا أمر إلا الله وحده)، الأمر: واحد الأمور، لا واحد الأوامر، قال الواحدي عن قتادة: «ليس أحد يقضي شيئاً أو يضع شيئاً إلا الله رب العالمين»^(١)، ولذلك عَقِبَ المصنّف قوله: ولا أمر إلا الله وحده، قوله: أي: لا يستطيع دفعاً عنها ولا نفعاً لها بوجه. قوله: (مَنْ رَفَعَ فعلى البدلِ)، ابن كثير وأبو عمرو، والباقون: بَنَصْهِهَا^(٢).

(١) «الوسيط» (٤: ٤٣٩) للواحدي.

(٢) «يوم» بالرفع: إمّا صفة لقوله: ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾، أو خبرٌ لمبتدأ محذوف. وبالنصب، على معنى: هذه الأشياء المذكورة تكون ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٥٣، ٧٥٤.

أو على: هو يومٌ لا تملك. ومَن نصبَ فياضاً يدانون؛ لأنَّ الدَّينَ يدلُّ عليه، أو ياضاً
أذكر. ويجوزُ أن يفتحَ لإضافتهِ إلى غيرِ متمكِّنٍ وهو في محلِّ الرفع.

عن رسول الله ﷺ: «مَن قرأ «إذا السماء انفطرت»، كتبَ اللهُ له بعددِ كلِّ قطرةٍ
من السماء حسنةً وبعددِ كلِّ قبرٍ حسنةً».

قوله: (لإضافتهِ إلى غيرِ متمكِّنٍ)، قال الزجاجُ: «هُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْحِ لِإِضَافَتِهِ إِلَى
قَوْلِهِ: ﴿لَا تَمْلِكُ﴾؛ لِأَنَّهُ مَا يُضَافُ إِلَى غَيْرِ الْمُتَمَكِّنِ قَدْ يُبْنَى عَلَى الْفَتْحِ وَإِنْ كَانَ فِي مَوْضِعِ
رَفْعٍ أَوْ جَرٍّ»^(١)، واللهُ تعالى أعلم.

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ وَتَوْفِيقِهِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

(١) «معاني القرآن وإعراجه» (٥: ٢٩٦).

سورة المطففين

مختلف فيها، وهي ست وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَتِلْكَ لِّلْمُطَفِّفِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ * وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ * أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ * لِيَوْمٍ عَظِيمٍ * يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ * ١-٦].
التطفيف: البخس في الكيل والوزن، لأن ما يُبخس شيءٌ طفيفٌ حقير.

سورة المطففين

ست وثلاثون آية، مكية بخلاف^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لأن ما يُبخس شيءٌ طفيفٌ حقير)، تعليل للتسمية، وكان من الظاهر أن يقال: لأن كل ما يُطفَّفُ يُبخس، قال الزجاج: «إنما قيل للفاعل: مُطفَّفٌ لأنه لا يكاد يُسرفُ»^(٢) في المكيال والميزان إلا الشيء الحقير الطفيف، وأخذ من طَفَّ الشيء، وهو جانبه»^(٣).

(١) في (ط): «سورة التطفيف، مدنية، وهي تسع عشرة آية»، وكونها ١٩ آية خطأ، فهي ٣٦ آية بلا خلاف، كما في «البيان» للداني، ص ٢٦٧.

(٢) في (ح)، (ف): «يسرق».

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٧).

وَرُوي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ الْمَدِينَةَ وَكَانُوا مِنْ أَحْبَبِّ النَّاسِ كَيْلًا، فَانْزَلَتْ، فَأَحْسَنُوا الْكَيْلَ. وَقِيلَ: قَدِمَهَا وَبِهَا رَجُلٌ يَعْرِفُ بِأَبِي جَهْنَةَ وَمَعَهُ صَاعَانُ: يَكْبُلُ بِأَحَدِهِمَا وَيَكْتَالُ بِالْآخَرِ. وَقِيلَ: كَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ تِجَارًا يُطْفِقُونَ، وَكَانَتْ بِيَاعَاتِهِمُ الْمُنَابَذَةُ وَالْمَلَامَسَةُ وَالْمُخَاطَرَةُ، فَانْزَلَتْ. فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَهَا عَلَيْهِمْ، وَقَالَ: «خَمْسُ بِخَمْسٍ» قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا خَمْسُ بِخَمْسٍ؟ قَالَ: «مَا نَقَضَ قَوْمُ الْعَهْدِ إِلَّا سَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَدُوَّهُمْ، وَمَا حَكَمُوا بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا قَسًا فِيهِمُ الْفَقْرُ، وَمَا ظَهَرَتْ فِيهِمُ الْفَاحِشَةُ إِلَّا فِشًا فِيهِمُ الْمَوْتُ، وَلَا طَفَقُوا الْكَيْلَ إِلَّا مُبِعُوا النَّبَاتَ وَأُخِذُوا بِالسِّنِينَ،.....»

الراغب: «الطفيف: الشيء النزر، ومنه الطفافة: لما لا يُعَدُّ به، وطففت الكيل: قللت نصيب المكيل له في إيفائه واستيفائه»^(١).

قوله: (وَكَانُوا مِنْ أَحْبَبِّ النَّاسِ كَيْلًا)، رَوَى ابْنُ مَاجَه، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ كَانُوا مِنْ أَحْبَبِّ النَّاسِ كَيْلًا، فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾، فَأَحْسَنُوا الْكَيْلَ بَعْدَ ذَلِكَ^(٢).

قوله: (الْمُنَابَذَةُ وَالْمَلَامَسَةُ وَالْمُخَاطَرَةُ)، النّهاية: المُنَابَذَةُ فِي الْبَيْعِ هُوَ أَنْ يَقُولَ الرَّجُلُ لِصَاحِبِهِ: أَنْبِذْ إِلَيَّ الثَّوبَ، أَوْ أَنْبِذْهُ إِلَيْكَ، لِيَجِبَ الْبَيْعُ. وَقِيلَ: هُوَ أَنْ يَقُولَ: إِذَا انْتَبَذْتُ إِلَيْكَ الْحَصَاةَ وَجَبَ الْبَيْعُ، فَيَكُونُ الْبَيْعُ مُعَاطَاةً مِنْ غَيْرِ عَقْدٍ، وَلَا يَصَحُّ أَنْ يَقَالَ: تَبَذْتُ الشَّيْءَ أَنْبِذْهُ تَبَذًّا فَهُوَ مَنبُذٌ: إِذَا رَمَيْتَهُ. وَيَبْعُ الْمَلَامَسَةُ هُوَ أَنْ يَقُولَ: إِذَا لَمَسْتُ ثَوْبِي أَوْ لَمَسْتُ ثَوْبَكَ^(٣) فَقَدْ وَجَبَ الْبَيْعُ. وَقَالَ: وَالْحَطَرُ، بِالْتَحْرِيكِ، فِي الْأَصْلِ: الرَّهْنُ، وَمَا يُخَاطَرُ عَلَيْهِ، وَلَا يَقَالُ إِلَّا فِي الشَّيْءِ الَّذِي لَهُ قَدَرٌ وَمَنْزِلَةٌ. وَقِيلَ: الْمُخَاطَرَةُ: بَيْعُ الْغَرَرِ، مِثْلُ بَيْعِ الطَّيْرِ فِي الْهَوَاءِ وَالسَّمَكِ فِي الْمَاءِ.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٢١.

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٢٢٣).

(٣) سقط قوله: «أو لمست ثوبك»، من (ح)، (ف).

ولا مَنَعُوا الزَّكَاةَ إِلَّا حُسْ عَنَّهُمُ الْقَطْرُ». وعن علي رضي الله عنه: أنه مرَّ برجلٍ يَزِنُ الزعفرانَ وقد أَرْجَحَ فقال له: أقمِ الوزنَ بِالْقِسْطِ، ثم أَرْجَحَ بعد ذلك ما شِئْتَ. كأنه أَمَرَهُ بالتسوية أولاً ليعتادَها ويفصلَ الواجبَ من النَّفْلِ. وعن ابن عباس: إنكم معشر الأعاجم ولَّيْتُمْ أمرين، بهما هَلَكَ مَنْ كان قبلكم: المِكيالَ والميزان؛ وَخُصَّ الأعاجمُ؛ لأنهم يَجْمَعُونَ الكيلَ والوزنَ جميعاً، وكانا مَفْرَقَيْنِ في الحرمين: كان أهلُ مكة يزنون وأهلُ المدينة يكيلون، وعن ابن عمر أنه كان يَمُرُّ بالبائع فيقول له: اتقِ الله وأوفِ الكيل، فإن المطففين يوقفون يومَ القيامةِ لعظمةِ الرحمنِ حتى إن العرقَ ليلجِهم. وعن عكرمة: أشهدُ أن كلَّ كَيْالٍ ووزانٍ في النار. فقيل له: إن ابنك كَيْالٌ أو وزانٌ؛ فقال: أشهدُ أنه في النار. وعن أبي رضي الله عنه: لا تُلْتَمَسُ الحوائجُ عن رِزْقِهِ في رؤوسِ المكاييلِ وألْسِنِ الموازين، لما كان اكتياهُم من الناسِ اكتيالاً يَضُرُّهم ويُتَحَامَلُ فيه عليهم: أبدالُ (على) مكانَ (من) للدلالة على ذلك. ويجوز أن يتعلَّقَ (على) بـ (يستوفون)، ويُقدَّم المفعولُ على الفعلِ لإفادةِ الخصوصية، أي: يَسْتَوْفُونَ على الناسِ خاصة؛ فأما أنفُسُهم فيستوفون لها؛ وقال الفراء (من) و(على) يَعتَقَبانِ في هذا الموضع؛

قوله: (وَيَفْصِلُ الْوَاجِبَ مِنَ النَّفْلِ)، أي: يُمَيِّزُهُ مِنْهُ، وَيُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا.

قوله: (لِيُلْجِمَهُمْ)، النهاية: «يَبْلُغُ الْعَرَقُ مِنْهُمْ مَا يُلْجِمُهُمْ، أي: يَصِلُ إِلَى أَفْوَاهِهِمْ، فيصيرُ لهم بمنزلةِ اللَّحَامِ يَمْنَعُهُمْ عَنِ الْكَلَامِ».

قوله: (وَيَتَحَامَلُ فِيهِ عَلَيْهِمُ)، الأساس: «تَحَامَلْتُ الشَّيْءَ: حَمَلْتُهُ^(١) عَلَى مَشَقَّةٍ، وَتَحَامَلَ عَلَيَّ فُلَانٌ: لَمْ يَعْدِلْ»، يريدُ أَنْ «تَكْأَلُوا» مَا يُعَدِّي بَيْنَ، فَلَمَّا ضُمِّنَ مَعْنَى التَّحَامَلِ، كَقَوْلِكَ: تَحَامَلَ عَلَيَّ فُلَانٌ، عُدِّيَ بِعَلَى. وفي «المطلع»: كانوا متمكِّنين من الاحتِيالِ في الأخذِ مُستوفين في الكيلِ بزعزعةِ المِكيالِ وميله بقوةِ وَضْغِطِ.

(١) في «أساس البلاغة»، مادة (حمل): «احتملته».

لأنه حق عليه؛ فإذا قال اكلتُ عليك، فكأنه قال: أخذت ما عليك؛ وإذا قال: كتبتُ منك، فكقوله: استوفيتُ منك. والضمير في ﴿كَالَوْهُمْ أَوْ وَزَوَّوْهُمْ﴾ ضميرٌ منصوبٌ راجعٌ إلى الناس، وفيه وجهان: أن يرادَ كالوا لهم أو وزنوا لهم؛ فحذف الجار وُوصِلَ الفعل، كما قال:

ولقد جَنَيْتُكَ أَكْمُوًّا وَعَسَاقِلًا ولقد مَهَيْتُكَ عَن بَنَاتِ الْأَوْبَرِ

والحرصُ يصيدُك لا الجواد،

قوله: (أَنْ يُرَادَ: كالوا لهم)، يقال: كَلْتُ الطعامَ، ويقال: كَالَكْ أَي: كَالُ لَكَ، وكَرَّ المُعْطَى واكْتَالَ الْأَخِيذُ.

قوله: (ولقد جَنَيْتُكَ أَكْمُوًّا وَعَسَاقِلًا)، البيت ^(١). أَكْمُوًّا: جمعُ كَمَاءٍ على غير قياس ^(٢)، وفي «المُجْمَل»: العسَاقِلُ: ضَرْبٌ مِنَ الكَمَاءِ، الواحدُ عُسْقُولٌ ^(٣)، وبناتُ الْأَوْبَرِ: كَمَاءٌ صِغَارٌ على لونِ الترابِ رديءٍ، قيل: يُضْرَبُ المَثَلُ بها، فيقال: إِنَّ بني فلانٍ [مَثَلٌ] ^(٤) بناتِ أَوْبَرٍ، يُظَنُّ أَنَّ فِيهِمْ خَيْرًا وَلَا خَيْرَ فِيهِمْ.

قوله: (والحرصُ يصيدُك لا الجواد)، قيل: المعنى: الحرصُ يصيدُكَ لا الفَرَسُ الجواد، أي: إِنَّمَا تَحْصُلُ الْأَشْيَاءُ بِالْحَرَصِ والجِدِّ لا بمَجَرَّدِ الاستعداد. وقال الميداني: «أَرَادَ أَنَّ الذي له هَوًى وحرصٌ على شَأْنِك هُوَ الذي يقومُ به، لا القويُّ عليه ولا هَوًى له فيكَ، يُضْرَبُ لِمَنْ يَسْتَغْنِي عن الوصية لشدةِ عناية به» ^(٥).

(١) لم أجد إلى قائله.

(٢) عَرَضَ الشَّيْخُ المحققُ محمد محيي الدين عبد الحميد لهذا البيت، قال: أَكْمُوًّا: جمعُ كَمٍّ، بزنةِ «فَلَس»، ويجمعُ الكَمُّ على كَمَاءٍ أيضًا، فيكون المفردُ خَالِيًا من التاء وهي في جمعه، على عكسِ تَمْرَةٍ وتمر، وهذا من نوادر اللغة. انظر: حاشيته على «شرح ابن عقيل» (١: ١٨١).

(٣) «مجمَل اللغة» لابن فارس، ص ٦٧٦.

(٤) زيادة يقتضيها السياق، انظر: «لسان العرب» (وبر).

(٥) «مجمع الأمثال» (١: ٢٠٧).

بمعنى: جنيتُ لك، ويَصِيدُ لك، وأن يكونَ على حذفِ المضافِ وإقامةِ المضافِ إليه مقامه، والمضافُ هو المكيلُ أو الموزون، ولا يصحُّ أن يكونَ ضميراً مرفوعاً للمطففين؛ لأنَّ الكلامَ يخرجُ به إلى نَظْمٍ فاسد؛ وذلك أنَّ المعنى: إذا أَخَذُوا من الناسِ استوفوا، وإذا أعطوهم أَخَسَرُوا؛ وإن جعلتَ الضميرَ للمطففين انقلبَ إلى قولك: إذا أَخَذُوا من الناسِ استوفوا، وإذا تَوَلَّوْا الكيلَ أو الوزْنَ هم على الخصوص أَخَسَرُوا، وهو كلامٌ متنافرٌ، لأنَّ الحديثَ واقعٌ في الفعلِ لا في المباشر،

قوله: (والمضافُ هو المكيلُ أو الموزون)، أي: كالوا مكيلهم أو وزَّنوا موزوئهم.

قوله: (وهو كلامٌ متنافرٌ؛ لأنَّ الحديثَ واقعٌ في الفعلِ لا في المباشر)، أي: الحديثُ في أنَّ هذا الفعلَ، وهو الإخسار^(١)، يصدرُ منهم، لا أنَّ غيرهم لا يُخسِرُونَ.

الانتصاف: «لا تنافرَ فيه، ولا يُجْعَلُ هذا العاملُ في الضميرِ ليكونَ^(٢) دالاً على المباشرة، بل المعنى: إذا كان الكيلُ من جهةٍ غيرهم استوفوهُ، وإذا كان من جهتهم خاصةً أَخَسَرُوهُ، سواءً بأشروهُ أم لا. ويدلُّ على أنَّ الضميرَ لا يُعطي المباشرةَ أنَّك تقولُ: الأمراءُ هم الذين يُقيمونَ الحدودَ لا السُّوقَ، وإن كانوا لا يباشرونَّه».

وقلتُ: هذا بمعزلٍ عن مقصدِ المصنِّف؛ لأنه يريدُ أنَّ الضميرَ إذا جُعِلَ للمطففين أفاد التركيبَ معنى الخضر، لما يؤدِّي تقديمُ الفاعلِ المعنويِّ على عاملِهِ في قوله: هم يُخسِرُونَ إلى معنى الاختصاصِ وأنَّ الخُسْرانَ واقعٌ، وإنَّما الكلامُ في فاعلِهِ ومباشِرِهِ أنه: هم أو غيرهم، فقيل: «يُخسِرُونَ» ليفيدَ ما قال: هم على الخصوص أَخَسَرُوا دونَ غيرهم، وليسَ الكلامُ إلا في الإخبارِ عنهم أنَّهم يُخسِرُونَ، فلو أُريدَ ذلك لخرَجَ الكلامُ عن مقابلةٍ ما قبله، إذ المقصودُ بيانُ اختلافِ حالِهِم في الأخذِ والدفعِ لا في الاختصاصِ، هذا هو المرادُ، فظنَّ صاحبُ

(١) في (ط): «الاختيار».

(٢) من قوله: «أو وزَّنوا موزوئهم» إلى هنا، سقط من (ف).

والتعلُّق في إبطاله بخط المصحف، وأنَّ الألفَ التي تُكتبُ بعدَ واو الجمع غيرُ ثابتة فيه: ركيكٌ؛ لأنَّ خطَّ المصحف لم يراعَ في كثيرٍ منه حدَّ المصطلح عليه في علم الخط، على أني رأيتُ في الكتبِ المخطوطة بأيدي الأئمة المتقنين هذه الألفَ مرفوضةً لكونها غيرَ ثابتة في اللفظِ والمعنى جميعاً؛ لأنَّ الواوَ وحدَها معطيةٌ معنى الجمع، وإنما كُتبت هذه الألفُ تفرقةً بين واو الجمع وغيرِها في نحو قولك: هم لم يَدْعُوا، وهو يَدْعُو؛

«الاتصاف» أن عَرَضَ المصنِّف أن الإثبات بالضمير حيثيذ لدفع الإسناد المجازي، وإسناد الفعل إلى غير المباشر. لكنَّ الجواب: أن ليس بواجبٍ حيثيذ أن يُجَعَلَ التركيبُ من باب التقديم لثبوت التخصيص، لاحتمال أن يكونَ من باب تقوي الحكم، والتقدير أنهم إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا أعطوهم أحسروا البتة، فأفاد أن اهتمامهم بالإخسار بالدفع أتمَّ من اهتمامهم في الاستيفاء عند الأخذ؛ لأنَّ به يظهر أثر الرِّيح، وعليه قوله تعالى: ﴿رِجَالٌ لَا لُئْلِيهِمْ هَيْجَرَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٣٧]، حيثُ خَصَّ البيعَ دونَ الشراء على أحد الوجوه. ثم يقال: إن معنى التخصيص من قوله: ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ [الانفطار: ١٦] في السورة السابقة قَطْعِي، لإيلاء حرفِ النفي الفاعل المعنوي، ولما كان مخالفاً لمذهبه ذهب إلى أنه مثل ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ﴾، في قوة أمرهم فيما أسند إليهم، لا في الاختصاص، وهما هنا احتمل الأمرين، فقام مقام قرينة إرادة تقوي الحكم، فينبغي أن يرجح جانبها.

قوله: (والتعلُّق في إبطاله) وهو مبتدأ، وقوله: «ركيك» خبره، أي: التعلُّق في إبطال كون الضمير منصوباً عائداً إلى الناس بخط المصحف ركيكٌ، والجملة عطفٌ من حيث المعنى على جملة قوله: «لأنَّ الكلامَ يخرُجُ به إلى نظم فاسد»، إلى آخره، عني به قول الزجاج حيث قال: «الاختيار أن يكونَ ﴿هَمْ﴾ في موضع نصب، بمعنى: كالواهم^(١)، ولو كانت على معنى كالوا، ثم جاءت ﴿هَمْ﴾ تأكيداً، لكان في المصحف الألفُ مثبتة^(٢).

(١) في الأصول الخطية: «كالوهم».

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٨).

فمن لم يُبَيِّنْهَا قال: المعنى كافٍ في التفرقة بينهما. وعن عيسى بن عمر وحمة: «نهم كانوا يرتكبون ذلك، أي يجعلان الضميرين للمطففين، ويقفان عند الواوَيْنِ وَثِقَةً يبينان بها ما أرادا».

فإن قلت: هلا قيل: أو اتزنوا، كما قيل: ﴿أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾؟

قوله: (الضَمِيرَيْنِ لِلْمُطَفِّفِينَ وَيَقْفَانِ عِنْدَ الْوَائِيْنِ وَثِقَةً)، هذا يدلُّ على أنَّهما جَعَلَاهُمَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ مَبْتَدَأً، فالوجهُ أن يكونَ الخبرُ من أحدهما محذوفاً، أي: إذا كَالُوهُم يُخْسِرُونَ. وإذا وَزَنُوهُم يُخْسِرُونَ. قال الزجاج: «منهم مَن يَجْعَلُ ﴿هُمْ﴾ تأكيداً لما في كَالُوا، فيجوزُ أن يقفَ على: كَالُوا»^(١)، وكذا في «الكواشي». وقال أبو البقاء: «إنه ضميرٌ منفصلٌ مؤكِّدٌ لضميرِ الفاعل، فعلى هذا يُكْتَبَانِ بِالْألف»^(٢).

قوله: (هلا قيل: أو اتزنوا، كما قيل: ﴿أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾؟)، أي لم يَمِيزُوا بَيْنَ الْقَرِيْنَتَيْنِ؟ بأن يقال: إذا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ، أو اتَّزَنُوا عَلَيْهِمْ يَسْتَوْفُونَ، لمكانِ قوله: وإذا كَالُوهُم أو وَزَنُوهُم يُخْسِرُونَ؟ أجاب: أنه أتى على ما كانوا عليه، وتُعْرَفُ مِنْ أَحْوَالِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَأْخُذُونَ مَا يُكَالُ وَيُوزَنُ إِلَّا بِالْمَكَايِلِ دُونَ الْمَوَازِينِ. قال الزجاج: «المعنى: إذا اكْتَالُوا مِنَ النَّاسِ اسْتَوْفَوْا عَلَيْهِمُ الْكَيْلَ، وكذلك إذا اتَّزَنُوا اسْتَوْفَوْا الْوَزْنَ، ولم يَذْكُرْ إذا اتَّزَنُوا، لِأَنَّ الْكَيْلَ وَالْوَزْنَ بِلَا شَرَاءٍ وَبِالْبَيْعِ فَيَا يُكَالُ وَيُوزَنُ»^(٣).

يريدُ أنه اسْتَعْنَى عَنْ ذِكْرِ إِحْدَى الْقَرِيْنَتَيْنِ بِالْأُخْرَى بِدَلَالَةِ الْقَرِيْنَةِ الْآتِيَةِ عَلَيْهِا. وقلتُ: الذين إذا اكْتَالُوا إِمَّا أَنْ يَكُونَ صِفَةً مَخْصُصَةً أَوْ كَاشِفَةً أَوْ جَارِيَةً عَلَى الدَّمِّ، فعلى الأول لا يَنْبَغِي ذِكْرُ الْوَزْنِ؛ لِأَنَّ سَبَبَ التَّزْوَلِ - كَمَا سَبَقَ - فِي قَوْمٍ مَخْصُوصِينَ وَفِي فِعْلِ مَخْصُوصٍ وَهُوَ الْكَيْلُ، وعلى الثاني: كلامُ الزَّجَّاجِ؛ لِأَنَّ مَعْنَى التَّطْفِيفِ: الْبَخْسُ فِي الْكَيْلِ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٧-٢٩٨).

(٢) «التيبان» (٢: ١٢٧٦).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٢٩٧).

قلت: كَانَ الْمُطَفِّينَ كَانُوا لَا يَأْخُذُونَ مَا يُكَالُ وَيُوزَنُ إِلَّا بِالْمَكْيِسِ دُونَ الْمَوَازِينِ لِمَتَمَكُّنِهِمْ بِالْإِكْيَالِ مِنَ الْإِسْتِفَاءِ وَالسَّرَقَةِ؛ لِأَنَّهُمْ يُدْعِدُّونَ وَيَحْتَالُونَ فِي الشَّرِّ. وَإِذَا أُعْطُوا كَالُوا أَوْ وَزَنُوا لِمَتَمَكُّنِهِمْ مِنَ الْبَخْسِ فِي النَّوعَيْنِ جَمِيعاً. ﴿يُخَيِّرُونَ﴾ يُنْقِصُونَ. يُقَالُ: خَسَرَ الْمِيزَانَ وَأَخْسَرَهُ، ﴿أَلَا يَظُنُّ﴾ إِنْكَارٌ وَتَعْجِيبٌ عَظِيمٌ مِنْ حَافِظٍ فِي الْاجْتِرَاءِ عَلَى التَّطْفِيفِ، كَأَنَّهُمْ لَا يَخْطَرُونَ بِبَالِهِمْ وَلَا يَحْتَمِنُونَ تَحْمِيئاً ﴿أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ وَمَحَاسِبُونَ عَلَى مَقْدَارِ الذَّرَّةِ وَالْحَرْدَلَةِ. وَعَنْ قَتَادَةَ: أَوْفٍ يَا ابْنَ آدَمَ كَمَا تَحِبُّ أَنْ يَوْفَى لَكَ. وَاعْدَلُ كَمَا تَحِبُّ أَنْ يَعْدَلَ لَكَ. وَعَنْ الْفَضِيلِ: بَخَسَ الْمِيزَانَ سَوَادُ الْوَجْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَعَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مِرْوَانَ: أَنَّ أَعْرَابِيًّا قَالَ لَهُ: قَدْ سَمِعْتُ مَا قَالَ اللَّهُ فِي الْمُطَفِّينَ: أَرَادَ بِذَلِكَ أَنَّ الْمُطَفِّفَ قَدْ تَوَجَّهَ عَلَيْهِ الْوَعْدُ الْعَظِيمُ الَّذِي سَمِعْتَ بِهِ، فَمَا ظَنُّكَ بِنَفْسِكَ وَأَنْتَ تَأْخُذُ أَمْوَالَ الْمُسْلِمِينَ بِلَا كَيْلٍ وَلَا وَزْنٍ. وَفِي هَذَا الْإِنْكَارِ وَالتَّعْجِيبِ وَكَلِمَةِ الظَّنِّ، وَوَصْفِ الْيَوْمِ بِالْعَظَمِ، وَقِيَامِ النَّاسِ فِيهِ لِلَّهِ خَاضِعِينَ،

وَالْوَزْنُ، فَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْعَامِّ مَنْ نَزَلَتْ فِيهِمُ الْآيَةُ دَخُولاً أَوَّلِيًّا، وَعَلَى الثَّالِثِ: يَكُونُ ذِكْرُ الْوِزْنِ لِمَزِيدِ الدَّمِّ، يَعْنِي: إِذَا اتَّفَقَ أَحْيَانًا لَهُمْ وَزَنٌ بِهَا هُوَ قَانُونُ الْعَدْلِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾، يُخَيِّرُونَ أَيْضاً.

قوله: (وَيُزَعْرَعُونَ)، وَيُرَوَّى: وَيُدْعِدُّونَ. الْجَوْهَرِيُّ: «الدَّعْدَعَةُ: تَحْرِيكُ الْمِكْيَالِ وَنَحْوُهُ لِيَسْعَةَ الشَّيْءِ، وَدَعْدَعْتُ الشَّيْءَ: مَلَأْتُهُ».

قوله: (وَفِي هَذَا الْإِنْكَارِ وَالتَّعْجِيبِ)، يَعْنِي: الهمزة الداخلة على النَّافِيَةِ: لِلْإِنْكَارِ وَالتَّعْجِيبِ. قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿أَلَا﴾ لَيْسَتْ لِلتَّنْبِيهِ؛ لِأَنَّ مَا بَعْدَ حَرْفِ التَّنْبِيهِ مُثَبَّتٌ، وَهَاهُنَا تَنْبِيٌّ^(١)، فَذَلِكَ كَلِمَةُ الظَّنِّ عَلَى التَّجْهِيلِ، وَاسْمُ الْإِشَارَةِ عَلَى التَّبَعِيدِ، وَوَصَفُ الْقِيَامَةِ يَوْمَ عَظِيمٍ، ثُمَّ يُدَالُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّهِمُ الْآَلَمِينَ﴾ عَلَى اسْتِعْظَامِ مَا يَسْتَحْقِرُونَهُ وَأَنَّ الْحِكْمَةَ اقْتَضَتْ أَنْ لَا يُهْمَلَ ذَرَّةٌ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةً خَيْرًا يَرَهُ﴾ * وَمَنْ يَعْمَلْ

ووصفه ذاته برب العالمين: بيانٌ بليغٌ لعظم الذنبِ وتفاقم الإثمِ في التطفيف، وفيما كان في مثلِ حاله من الحيفِ وتركِ القيامِ بالقسطِ، والعملِ على السويةِ والعدلِ في كلِّ أخذٍ وإعطاء، بل في كلِّ قولٍ وعملٍ، وقيل: الظنُّ بمعنى اليقين، والوجهُ ما ذكر؛

وَمِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٧﴾ [الزلزلة: ٧-٨]، وفي تخصيصِ ربِّ العالمين من بين سائر الصفاتِ إشعارٌ بالمالكيةِ والترية^(١)، فلا يمتنعُ عليه الظالمُ القوي، ولا يتركُ حقَّ المظلومِ الضعيف. وليس ذلك كله لأجل التطفيف من حيث هو التطفيف، بل من حيث إن الميزانَ قانونُ العدلِ والاستقامة، وهو الحكمةُ في الخلقِ والتكليفِ والحشرِ والنشر، ومن تطفّف حاول إبطالَ حكمةِ الله في الدارين. قال الإمام: «اعلم أن أمر المكيالِ والميزانِ عظيم، وبه قامت السموات والأرض، قال الله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ [الرحمن: ٧-٩]، وقال الله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا بِإِسْحَاقَ وَإِسْحَاقَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥]»^(٢).

وعن بعضهم: الغرض من هذه التعظييات كلها، تعظيمُ التطفيف من حيث إن الميزانَ قانونُ العدلِ، كما إذا قال الخالفُ: والله الطالبُ الغالبُ الحيُّ القيومُ الذي لا يخفى عليه شيءٌ لا أفعل. هذا تعظيمٌ للمقسّم عليه لا تعظيمٌ للمقسّم به.

قوله: (وقيل: الظنُّ بمعنى اليقين، والوجهُ ما ذكر)، من أن المراد الإنكارُ والتعجيبُ، وأن المعنى أتهم لا يُخطرونَ بياهم ولا يُخْمَنُونَ تخميناً أتهم مبعوثونَ ومحاسبونَ على مقدارِ الذرة، فإذا لا يدخلُ اليقينُ في المعنى. وعن بعضهم: ألحقَ باخسَ حقوقِ الناسِ بالكفار بقوله: ﴿أَلَّا يَظُنُّ﴾، كقوله تعالى حكايةً عن ظنهم: ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [الحجرات: ٣٢]، بل جعلهم أسوأ حالاً من الكفار؛ لأنه أثبتَ للكفار ظناً ولم يُثبتْ هؤلاء. وفي اسم الإشارة إشارةً إلى الشتيمة.

(١) لعل الصواب: الرئية.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٢).

وَنُصِبَ ﴿يَوْمَ يَقُومُ﴾ بـ ﴿مَتَعُوْثُونَ﴾. وقرئ: بالجر بدلاً من (يوم عظيم). وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. بكى نحياً وامتنع من قراءة ما بعده.

[﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينَ﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا يَسْبِيحُ * كِتَابٌ مَّرْقُومٌ ﴿٧-٩﴾].

﴿كَلَّا﴾ رَدَّعَهُمْ عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب. ونَبَّهَهُمْ على أنه مما يجب أن يُتَابَ عنه ويندم عليه، ثم أَتْبَعَهُ وعيدَ الفجار على النعموم. وكتابُ الفجار: ما يكتُب من أعمالهم.

فإن قلت: قد أخبر الله عن كتابِ الفجار بأنه في سِجِّين، وفُسر سجينا بكتاب مرقوم؛ فكأنه قيل: إن كتابهم في كتاب مرقوم. فما معناه؟

قلت: ﴿سِجِّينَ﴾ كتاب جامع هو ديوان الشر،

قوله: ﴿سِجِّينَ﴾: كتاب جامع، تلخيصه ما قال الإمام: «وأي استبعاد في كون أحد الكتابين في الآخر، إما بأن يوضع كتابُ الفجار في الكتاب الذي هو الأصل المرجوع إليه في تفصيل أحوال الأشقياء، أو بأن يُنْقَل ما في كتابِ الفجار إلى ذلك الكتاب المسمى بالسجِّين، قال القفال: «كتاب مرقوم»: ليس غير السجِّين، والتقدير: كتابُ الفجار لفي سجِّين، وإن كتابَ الفجار كتاب مرقوم، وقد وَصَفَ كتابَ الفجار بوصفَيْن، ويكون قوله: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا يَسْبِيحُ﴾ اعتراضاً^(١).

وقال الإمام: «وفيه وَجْهٌ آخر، وهو أن يكون المراد من الكتابِ الكتابة، والمعنى: أن كتابةَ الفجار، أي، كتابةَ أعمالهم في سجِّين، ثم وَصَفَ السجِّين بأنه كتاب مرقوم فيه^(٢) جميعُ أعمالِ الفجار»^(٣).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٥).

(٢) سقط قوله: «مرقوم فيه» من (ح)، (ف).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٥). وقوله: «بوصفين، ويكون»، إلى «جميع أعمال الفجار»، سقط من (ط).

دُونَ اللَّهِ فِيهِ أَعْمَالُ الشَّيَاطِينِ وَأَعْمَالُ الْكُفْرَةِ وَالْفُسْقَةِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، وَهُوَ كِتَابٌ مَرْقُومٌ مَسْطُورٌ بَيْنَ الْكِتَابَةِ، أَوْ مَعْلَمٌ يَعْلَمُ مَنْ رَأَاهُ أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِيهِ، فَالْمَعْنَى أَنَّمَا كُتِبَ مِنْ أَعْمَالِ الْفَجَّارِ مَثْبُتٌ فِي ذَلِكَ الدِّيَوَانِ، وَسُمِّيَ سَجِينًا: فِعْلًا مِنَ السَّجَنَ، وَهُوَ الْحَبْسُ وَالتَّضْيِيقُ، لِأَنَّهُ سَبَبُ الْحَبْسِ وَالتَّضْيِيقِ فِي جَهَنَّمَ، أَوْ لِأَنَّهُ مَطْرُوحٌ

وَرَوَى صَاحِبُ «الْكَشْفِ» عَنْ أَبِي عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾: خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُضْمَرٌ، أَي: وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ؟ كِتَابٌ، أَي: هُوَ كِتَابٌ، أَي: مَوْضِعُ كِتَابٍ، وَكَذَا «عَلِيُونَ»، هُوَ مَوْضِعُ كِتَابٍ، فَحُذِفَ الْمُبْتَدَأُ وَالْمُضَافُ جَمِيعًا، وَلَا بَدَأَ مِنْهُ، لِأَنَّهُ ثَبَتَ بِالذَّلِيلِ أَنَّ «عَلِيِينَ» مَكَانٌ.

رَوَيْنَا عَنْ التِّرْمِذِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى كَثِيرُهُمْ مَنْ تَحْتَهُمْ كَمَا تَرَوْنَ النِّجَمَ الطَّالِعَ مِنْ أَفْقِ السَّمَاءِ، وَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ مِنْهُمْ وَأَنْعَمًا»^(١). وَفِي لَفْظِ أَبِي دَاوُدَ: «إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أَهْلِ عَلِيٍّ كَيْشَرُ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ فَضِيءُ الْجَنَّةِ يَوْجُهُ كَأَنَّهُ كَوْكَبٌ ذَرِّيٌّ»^(٢).

قَالَ صَاحِبُ «الْجَامِعِ»: «أَنْعَمَ فَلَانُ النَّظَرِ فِي الْأَمْرِ: إِذَا بَالَغَ فِي تَدَبُّرِهِ وَالتَّفَكُّرِ فِيهِ وَزَادَ فِيهِ، وَأَحْسَنَ فَلَانٌ إِلَيَّ وَأَنْعَمَ، أَي: أَفْضَلَ وَزَادَ فِي الْإِحْسَانِ، أَي: هُمَا مِنْهُمْ وَزَادَا فِي هَذَا الْأَمْرِ وَتَنَاهَا فِيهِ إِلَى غَايَتِهِ. وَالْكَوْكَبُ الذَّرِّيُّ هُوَ الْكَبِيرُ الْمَضِيءُ، كَأَنَّهُ نُسِبَ إِلَى الذَّرِّ تَشْبِيهًا»^(٣).

قَوْلُهُ: (أَوْ لِأَنَّهُ مَطْرُوحٌ)، وَجْهٌ آخَرُ فِي تَعْلِيلِ التَّسْمِيَةِ، يَعْنِي: سُمِّيَ كِتَابُ الْفَجَّارِ سَجِينًا تَسْمِيَةً لِلْسَّبَبِ بِاسْمِ الْمَسَبِّ، أَوْ تَسْمِيَةً لِلْحَالِ بِاسْمِ الْمَحَلِّ. رَوَى الْوَاحِدِيُّ بِإِسْنَادِهِ، أَنَّ الْفَلَاقَ: جُبٌّ فِي جَهَنَّمَ مُغَطًى، وَسَجِينٌ: جُبٌّ فِي جَهَنَّمَ مَفْتُوحٌ^(٤).

(١) «سنن الترمذي» (٣٦٥٨)، وانظر: «جامع الأصول» (٦٤٥٦).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (١٤٣٩: ٢)، والحديث في «سنن أبي داود» (٣٩٨٧)، وانظر: «جامع الأصول» (٦٤٥٦).

(٣) «جامع الأصول» (٦٤٥٦) (٨: ٦٢٧).

(٤) انظر: «البيسط» (٢٣: ٣١٦، ٢٤: ٤٥٦) للواحد.

كما روي تحت الأرض السابعة في مكان وحشٍ مظلم، وهو مسكن إبليس وذريته استهانة به وإذالة، وليشهد الشياطين المدحورون، كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون.

فإن قلت: فما «سجّين»، أصفه هو أم اسم؟

قلت: بل هو اسم علم منقول من وصف كحاتم. وهو منصرف لأنه ليس فيه إلا سبب واحد وهو التعريف.

[وَلَمْ يَوْمِدْ لِلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الدِّينِ * وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * إِذَا نُتِلَ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ * ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ * ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِكُمْ تَكْذِبُونَ * ١٠-١٧]

﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ﴾ مما وصف به للذم لا للبيان،

قوله: (استهانة به وإذالة وليشهد الشياطين)، كلها مفعول له لقوله: مطروح، أتى باللام في الثالث^(١)، لأنه ليس فعلاً لفاعل الفعل المعلن. وقوله: «كما روي» معترض بين الظرف وعامله، وهو قوله: «تحت الأرض». والإذالة: الإهانة، وفي الحديث: تهى عن إذالة الخيل^(٢)، وهي امتهاؤها بالعمل والحمل عليها.

قوله: (المدحورون)، أي: المبدون والمطردون. الجوهرى: «الدحور: الطرد والإبعاد».

قوله: ﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ﴾ مما وصف به للذم لا للبيان، يعني: ليس قوله: «الذين يكذبون» صفة كاشفة للمكذبين لكونهم معلومين، ولا هي فارقة؛ لأنه لم يرد تميزهم عن غيرهم. بل هو مرفوع أو منصوب على الذم. ويجوز أن يُبدل لئلا يطأ به قوله: ﴿وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ﴾. متجاوز عن النظر. قال في «التقليد»: حين استقصى قدرة الله فاعلمه، فاستحال الإعادة. أثيم: منهك في الشهوات الخادعة، بحيث أشغلتها وراءها وحملته على الارتكاب لما عداها. وإذا نُتِلَ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ: من فرط جهله وإعراضه عن الحق، فلا تنفعه شواهد النقل كما لا تنفعه دلائل العقل.

(١) وهو قوله: «وليشهد».

(٢) انظر: «الموطأ» (١٣٤٤) للإمام مالك.

كقولك: فعلَ ذلك فلانُ الفاسقُ الخبيث. ﴿كَلَّا﴾ ردعٌ للمعتدي الأثيم عن قوله: ﴿رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ رَكِبَهَا كَمَا يَرْكَبُ الصَّدَأُ وَغَلَبَ عَلَيْهَا: وهو أن يُصَرََّ عَلَى الْكِبَائِرِ وَيَسُوِّفَ التَّوْبَةَ حَتَّى يَطْبَعَ عَلَى قَلْبِهِ، فَلَا يَقْبَلُ الْخَيْرَ وَلَا يَمِيلُ إِلَيْهِ. وعن الحسن: الذَّنْبُ يَمُدُّ الذَّنْبَ حَتَّى يَسْوَدَّ الْقَلْبَ. يقال: رَأَى عَلَيْهِ الذَّنْبَ وَغَانَ عَلَيْهِ، رَيْنًا وَغَيْنًا، وَالْغَيْنُ: الْغَيْمُ، وَيُقَالُ: رَأَى فِيهِ النَّوْمُ رَسَخَ فِيهِ، وَرَأَتْ بِهِ الْخُمُرُ: ذَهَبَتْ بِهِ. وقرئ: بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الرَّاءِ وَبِالْإِظْهَارِ، وَالْإِدْغَامُ أَجْوَدُ، وَأَمِيلَتِ الْأَلْفُ وَفُخِّمَتْ. ﴿كَلَّا﴾ ردعٌ عَنِ الْكَسْبِ الرَّائِنِ عَلَى قُلُوبِهِمْ. وَكَوْنُهُمْ مَحْجُوبِينَ عَنْهُ: تَمَثُّيلٌ لِلْإِسْتِخْفَافِ بِهِمْ وَإِهَانَتِهِمْ،

قوله: (رَدَعٌ) للمعتدي الأثيم عن قوله)، أي: قوله: ﴿أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾، قال الإمام: «ليس الأمر كما يقول من أن ذلك أساطير الأولين، بل أفعالهم الماضية صارت سبباً لحصول الدين في قلوبهم»^(١).

قوله: (الذَّنْبُ يَمُدُّ الذَّنْبَ حَتَّى يَسْوَدَّ الْقَلْبَ)، رَوَيْنَا عَنْ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَهَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً نَكِثَتْ فِي قَلْبِهِ نُكْثَةً سَوْدَاءَ، فَإِذَا هُوَ تَرَعَّ وَاسْتَغْفَرَ وَتَابَ ضُيِّلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَعْلُوَ قَلْبُهُ، وَهُوَ الرَّأْيُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ: ﴿كَلَّا بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾»^(٢).

قوله: (وَقُرِئَ بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الرَّاءِ)، أَبُو بَكْرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ: ﴿بَلْ رَأَى﴾، بِإِمَالَةِ فَتْحَةِ الرَّاءِ، وَالْبَاقُونَ: بِتَفْخِيمِهَا، وَحُفْصٌ: يَسْكُتُ عَلَى اللَّامِ مِنْ ﴿بَلْ﴾. قَالَ الزَّجَّاجُ: «وَالْإِدْغَامُ فِي الرَّاءِ أَجْوَدُ، لِقُرْبِ خُرْجِ اللَّامِ مِنَ الرَّاءِ، وَلِغَلَبَةِ الرَّاءِ عَلَى اللَّامِ، وَإِظْهَارُ اللَّامِ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ اللَّامَ مِنْ كَلِمَةِ الرَّاءِ مِنْ أُخْرَى»^(٣).

قوله: (وَكُوْنُهُمْ مَحْجُوبِينَ عَنْ رَبِّهِمْ)^(٤): تَمَثُّيلٌ لِلْإِسْتِخْفَافِ بِهِمْ، أَي: مُثَلَّتْ حَالُهُمْ فِي إِهَانَتِهِمْ

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٨٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٣٤)، وابن ماجه (٤٢٤٤)، والإمام أحمد (٧٩٥٢).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٩٩).

(٤) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «عنه».

لأنه لا يُؤذَنُ على الملوكِ إلا للوجهاءِ المكرمين لديهم، ولا يُحجَّبُ عنهم إلا الأدياءُ المهانون عندهم. قال:

إِذَا اعْتَرَوْا بَابَ ذِي عُيَيْبَةٍ رُجِبُوا وَالنَّاسُ مِنْ بَيْنِ مَرْجُوبٍ وَمَحْجُوبٍ

عند الله وإنزال السُّخط عليهم بحالٍ من يُحجَّبُ عن بعض السُّلاطين لذلك. «الانتصاف»: هي عند أهل السنة على حقيقتها، وهي من أدلة الرؤية. لما خصَّ الله الكفار بالحجاب، دلَّ على أنه مرفوعٌ عن الأبرار، ولا معنى لرفع الحجاب إلا الإدراك، فماذا بعد الحق إلا الضلال؟^(١)

وقلت - والعلم عند الله - : ويساعده التظلم؛ لأن قوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عِتَابٍ﴾، مقابل لقوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾، والسجِّين - كما فسره المصنّف، وعليه أكثر المُفسرين - هو تحت الأرض السابعة، وهو مسكن إبليس وذريته، ولذلك قولٌ بقوله: ﴿يَنْتَظِرُونَ الْمَفْعُولَ﴾، فيكون قوله: ﴿إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَفِي نُفُوسٍ﴾، مقابلاً لقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾، ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ. وقوله: ﴿يَنْظُرُونَ﴾ مطلق، ليس فيه أنهم يَنْظُرُونَ إلى ماذا، فدلَّ قوله: محجوبون عن ربهم، على أنهم غير محجوبين عنه. ويؤيده قوله عزَّ وجلَّ: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾؛ لأنه في معنى قوله تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]، ﴿وَبِهِمْ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ﴾ [إلى ربها كَانِظِرَةٌ] وقوله: ﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْمُومٍ﴾ إلى قوله: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾؛ لأنه في معنى قوله: ﴿وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]. وروى محيي السنة أنه سئل مالك عن هذه الآية، قال: «لما حُجِبَ أعداؤه فلم يَرَوْهُ تَجَلَّى لأوليائه حتى رآوه. وقال الشافعي: فيها دلالة على أن أولياء الله يرون الله، وقال الحسن: لو علم الزاهدون والعابدون أنهم لا يرون ربهم في المعاد لَرَهَقَتْ أَنْفُسُهُمْ فِي الدُّنْيَا»^(٢). قوله: (إذا اعترؤا باب ذي عُبَيْبٍ) البيت^(٣)، ذي عُبَيْبَةٍ، أي: ذي كِبِيرٍ ونحوه، فُعْلِيَّةٌ مِنْ

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٢٢)، و«الانتصاف» (ق ١٤٧) للعراقي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٣٦٦).

(٣) لم أحتد إلى قائله.

عن ابن عباسٍ وقتادةٍ وابنِ أبي مليكة: محجوبين عن رحمته، وعن ابن كيسان: عن كرامته.

[﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّيْنِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ * كِتَابٌ مَرْفُوعٌ * يَشْهَدُهُ الْمَلَكُونَ﴾ ١٨-٢١]

﴿كَلَّا﴾ ردع عن التكذيب. وكتابُ الأبرار: ما كتبَ من أعمالهم. وعِلِّيُّون: عَلمُ لـديوانِ الخيرِ الذي دُونَ فيه كُلُّ ما عَمِلْتَهُ الملائكةُ وصلحاءُ الثَّقَلين، منقولٌ من جمع (عَلِيٍّ) فِعْلٌ من العُلُوِّ، كَسَجِّينَ من السَّجْنِ، سُمي بذلك إِمَّا لأنه سببُ الارتفاعِ إلى أعالي الدرجاتِ في الجنة، وإِمَّا لأنه مرفوعٌ في السماءِ السابعةِ حيث يسكنُ الكَرَوِيُّونَ، تكريماً له وتعظيماً. رُوي: «إن الملائكةَ لتصعدُ بعملِ العبدِ فيستقلُّونه، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم: إنكم الحَفَظَةُ على عَبْدِي وأنا الرقيبُ على ما في قلبه، وأنه أخلصَ عمله فاجعلوه في عِلِّيَّين»،

العُباب، وهو الارتفاع، أي: ذي تكبر، من قوله: صَلَّواتُ الله عليه: «يا أَيُّها الناس، إنَّ الله قد أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبْيَةَ الجاهليَّةِ وتَعَاطُفَها». رَوَاهُ الترمذِيُّ عن ابنِ عمر^(١)، يقال: فلانٌ تَعَرَّوهُ الأضيافُ: وتَعَتَرِيه، أي: تَغْشاه، ويقال: رَجَبْتُهُ، بالكسر، أي: هَبْتُهُ وعَظَّمْتُهُ فهو مرجوبٌ بالجِيم، وبه سُمِّي رَجَبٌ؛ لأنَّهم كانوا يُعْظَمُونَهُ. ومعنى قوله: «الناسُ مِن بَيْنِ مرجوبٍ ومُحجوبٍ»، أي: يُؤدِّنُ على الملوكِ الوُجْهَاءِ المُكْرَمُونَ، ويُحجِبُ عنهم الأَدْنِيَاءُ المُهَانُونَ.

قوله: (وإِما لأنه مرفوع في السماءِ السابعة)، الراغب: «قيل: عِلِّيُّونَ: اسمُ أَشرفِ الجنان، كما أن سَجِّينَ: اسمُ شَرِّ النيران. وقيل: بل ذلك في الحقيقة اسمُ سُكَّانِها، وهذا أَقربُ في العربيةِ إذ كان هذا الجمعُ يَخْتَصُّ بالناطقين. قال: والواحدُ عَلِيٌّ نحو بَطْنِخ، ومعناه: فإنَّ الأبرارَ في جُمْلَةِ هؤلاء، فيكون ذلك كقولهِ تعالى: ﴿فَأَوَلَيْكَ مَعَ الَّذِينَ اتَّعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ [النساء: ٦٩]»^(٢).

(١) انظر: «سنن الترمذي» (٣٩٥٥).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٥٨٣، ٥٨٤.

فقد غفرتُ له؛ وإنها لتصعدُ بعمل العبد فيزكو به، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم: أنتم الحفظة على عبادي وأنا الرقيب على ما في قلبه، وإنه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سجين».

[﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ * يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيْقٍ مَخْشُومٍ * يَخْتَمُّهُ مُسْكٌ * وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ * وَمِزَاجُهُمْ مِنْ تَسْنِيمٍ * عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ ٢٢-٢٨].

﴿الْأَرَائِكِ﴾ الأسيرة في الحجال، ﴿يَنْظُرُونَ﴾ إلى ما شاؤوا مد أعينهم إليه من مناظر الجنة، وإلى ما أولاهم الله من النعمة والكرامة، وإلى أعدائهم يُعَذَّبُونَ في النار، وما تحجب الحجال أبصارهم عن الإدراك، ﴿نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ بهجة التنعيم وماءه وروثقه،

قوله: (الأسيرة^(١) في الحجال)، الجوهري: «الحجلة، بالتحريك: واحد حجال العروس، وهو بيت يُزَيْنُ بالثياب والأسيرة والستور». وعن بعضهم: لا يقال: أريكة إلا للسرير الذي يكون في الكيلة، أو شيء يكون في الكيلة، والكيلة: الستر الرقيق.

قوله: (وما تحجب الحجال أبصارهم)، يُنظر إلى معنى ما سبق في من يضادهم: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾، فيقال: إذا لم يمنع الحجال أبصارهم عما يُستبعد في المشاهد بل يستحيل، وهو أن ينظروا إلى جميع ما أولاهم الله من النعمة والكرامة من مسافة في غاية البعد مع مانع الحجاب، وإلى أعدائهم يُعَذَّبُونَ في النار، فأَيُّ بُعد في أن ينظروا إلى ما هو المقصد الأسنى؟

روينا عن الإمام أحمد بن حنبل والترمذي، عن ابن عمر رضي الله عنهما، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مَزَلَةٌ لِمَنْ يَنْظُرُ إِلَى جَنَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَنَعِيمِهِ وَخَدَمِهِ وَمُرُورِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ، وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ مَنْ يَنْظُرُ إِلَى وَجْهِهِ غُدْوَةً وَعَشِيَّةً»^(٢)، ثُمَّ قرأ ﷺ: ﴿وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ إِنَّ رِبَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣].

(١) في (ف): «الأسيرة».

(٢) انظر: (سنن الترمذي) (٣٣٣٠)، و«مسند» الإمام أحمد (٥٣١٧).

كما ترى في وجوه الأغنياء وأهل الرِّفْه، وقرئ: (تُعرف) على البناء للمفعول، (وتَضَرُّه النعيم) بالرفع. «الرحيق»: الشَّرابُ الخالص الذي لا غِشَّ فيه ﴿مَحْتَوِي﴾ تُخْتَمُ أوانيه من الأكوابِ والأباريقِ بمسكِ مكان الطينة. وقيل ﴿يَخْتَمُهُ مِسْكٌ﴾ مقطعه رائحة مسكِ إذا شرب. وقيل: يمزجُ بالكافور، ويخْتَمُ مزاجه بالمسك. وقرئ: (خاتمه)،

ورَوَى السَّكْمِيُّ عن ابنِ عطاءٍ: «على أرائك المعرفة ينظرون إلى المعروف، وعلى أرائك القربة ينظرون إلى الرِّءوف. وقال جعفر في قوله: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾: تبقى لَذَّةُ النظرِ تكللاً مثل الشمس في وجوههم. وقال الجريفي في ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾: يشربون صِرْفاً على بساط القرب في مجلس الأنس، وفي رياض القدس، بكأس الرضا على مُشاهدة الحق»^(١).

قوله: (وَقُرِئَ: «خَاتَمُهُ»)، السكاسي، والباقون: ﴿يَخْتَمُهُ﴾، وقراءة السكاسي تؤيد تفسير القفال على ما رواه الإمام عنه، أنه قال: «يَحْتَمِلُ أَنْ هَؤُلَاءِ يُسْقَوْنَ مِنْ شَرَابٍ مَخْتومٍ، قَدْ خُتِمَ عَلَيْهِ تَكْرِيباً لَهُ بِالصِّانَةِ عَلَى مَا جَرَتْ بِهِ الْعَادَةُ مِنْ خَتْمِ مَا يُكْرَمُ وَيُصَانُ. وَيُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ هُنَاكَ خَمراً تَجْرِي مِنْهَا أَنْهَارٌ كَمَا قَالَ: ﴿وَأَنْهَرُ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةً لِلشَّارِبِينَ﴾ [حمد: ١٥]، إِلَّا أَنَّ هَذَا الْمَخْتومَ أَشْرَفُ مِنَ الْجَارِي»^(٢).

وقلت: ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَسَقَّيْنَاهُمْ مِنْ شَرَابٍ طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]، وأن الساقى إذا كان ملكاً كان الشراب مَصُوناً مختماً، ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ﴾. ويمكن أن يقال: إن قوله: ﴿وَمَزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾، عطف على قوله: ﴿يَخْتَمُهُ مِسْكٌ﴾. والتسليم هو المعنى بالشراب الذي هو أرفع شراب في الجنة. وقوله: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ﴾ في حكم المتأخر، قُدِّمَ لمكان العناية بشأنه. قال في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً﴾ [البقرة: ٢٤٩]: مستثنى من قوله: ﴿فَمَنْ شَرِبَ

(١) انظر: «حقائق التفسير» (٢: ٣٨١-٣٨٢) بتصرف.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٠).

بفتح التاء وكسرها، أي: ما يُخْتَمُ به ويُقَطَّع ﴿فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ فليترغب المرغبون. ﴿تَسْنِيمٍ﴾ عَلَّمَ لَعَيْنَ بَعِينَهَا: سُمِّيتِ بالتسليم الذي هو مصدرُ سَنَمَ إذا رَفَعَهُ: إمَّا لأنها أرفعُ شرابٍ في الجنة، وإمَّا لأنها تأتيهم من فوق، على ما زُوي أنها تجري في الهواء مُتَسَنِّمَةً فَتَنْصَبُ في أوانِيهِمْ. و﴿عَيْنًا﴾ نُصَبَ على المدح. وقال الزَّجَّاج: نُصِبَ على الحال، وقيل: هي للمقرَّين، يَشْرَبُونَهَا صِرْفًا، وتُزَجُّ لسانِ أَهْلِ الجنة.

مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمَهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ﴿١﴾، والجملةُ الثانيةُ في حُكْمِ المتأخِّرة، إمَّا أنها قُدِّمَتْ للعناية، كما قُدِّمَ ﴿وَالصَّادِقُونَ﴾ في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّادِقِينَ﴾ [المائدة: ٦٩] ^(١)، وإمَّا قلنا: إنه في حُكْمِ المتأخِّر؛ لأنَّ المشارَ إليه بذلك جميع ما سَبَقَ مِن قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ عَلَى الْأَرْكَامِ يَنْظُرُونَ ﴿٢﴾ إِلَى آخِرِهِ.

وفائدةُ التقديم: التَّغْيِبُ والحُثُّ على التَّحَرِّيِّ والاجتهاد وإثارة ^(٢) ذلك على طلبِ العاجلةِ والمسابقةِ فيه، ولذلك قُدِّمَ الظُّرْفُ، أي: وفي ذلك وَحُصِّ التَّنَافُسُ مع بناءِ التَّفَاعُلِ. **التهاية:** «التَّنَافُسُ مِنَ الْمُنَافَسَةِ، وَهِيَ الرِّغْبَةُ فِي الشَّيْءِ وَالانْفِرَادُ بِهِ، وَهُوَ مِنَ الشَّيْءِ النَّفِيسِ الْجَدِيدِ فِي نَفْسِهِ، وَنَافَسَتْ فِي الشَّيْءِ مُنَافَسَةً وَنَفَاسًا: إِذَا رَغِبْتَ فِيهِ». وقال بعضهم: ارْتَغَبَ وَتَرَاغَبَ بِمَعْنَى إِلَّا أَنْ ارْتَغَبَ أَكْثَرَ. وقلْتُ: الْفَاءُ فِي ﴿فَلْيَتَنَافَسِ﴾ جَوَابُ شَرْطٍ مَحذُوفٍ، أَي: وَمَا كَانَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ فِي ذَلِكَ، فَقُدِّمَ الظُّرْفُ لِلْإِهْتِمَامِ، وَيَجُوزُ أَنْ يُقَدَّرَ: وَفِي ذَلِكَ: لِيَتَنَافَسَ فَلْيَتَنَافَسْ، وَعَلَى الْأَوَّلِ وَرَدَ قَوْلُهُ: ﴿لَا يَلْبَسُ كُرْتِي﴾ * لِإِلْفِهِمْ رَحْلَةَ الْبَيْتَاءِ وَالْأَصْفِيفِ * فليَعْبُدُوا ﴿٣﴾ [قريش: ١-٣]، وَعَلَى الثَّانِي قَوْلُهُ: ﴿فَيَذَلُكَ فَيَقْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨].

قَوْلُهُ: (نُصِبَ عَلَى الْحَالِ)، أَي: جَارِيًا، وَذُو الْحَالِ: تَسْنِيمٌ، وَهُوَ عَلَّمَ لِلْمَاءِ. وَقِيلَ: يَشْرَبُ بِهَا، الْبَاءُ: زَائِدَةٌ، وَقِيلَ: ظُرْفٌ، وَقِيلَ: بِمَعْنَى «مِنْ».

(١) انظر: (٣: ٤٦٧)؛ في تفسير الآية (٢٤٩) من سورة البقرة.

(٢) في (ف) و«إثيان».

﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ * وَإِذَا مَرُؤَاهُمْ يَتَغَامَرُونَ * وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ * وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُونَ * وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ﴾ [٢٩-٣٣].

هم مشركو مكة: أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياعهم، كانوا يضحكون من عمار وصهيب وخباب وبلال وغيرهم من فقراء المؤمنين ويستهزئون بهم. وقيل: جاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه في نفر من المسلمين فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا، ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا: رأينا اليوم الأصلع فضحكوا منه، فنزلت قبل أن يصل علي إلى رسول الله ﷺ. ﴿يَتَغَامَرُونَ﴾ يغمز بعضهم بعضاً، ويشيرون بأعينهم. ﴿فَكِهِينَ﴾ ملتذين بذكرهم والسخرية منهم، أي: يتسبون المسلمين إلى الضلال. ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا﴾ على المسلمين،

قوله: (رَأَيْنَا الْيَوْمَ الْأَصْلَعَ)، وفي النسخ المعتمدة: رَبَّنَا الْيَوْمَ، أي: رأينا^(١) اليوم الأصلع، مرفوعاً.

قوله: ﴿فَكِهِينَ﴾ (قراءة حَفْص، والباقون: فاكهين^(٢)).

قوله: (أَي: يَتَسَبُّونَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الضَّلَالِ)، قال الإمام: «أي: هم على ضلال في ترك النعم الحاضر بسبب طلب ثواب لا يدري هل له وجود أم لا. ومعنى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ﴾: أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثِ الْكَفَّارَ رُقَبَاءَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ يَحْفَظُونَ عَمَلَهُمْ عَلَيْهِمْ، وَيَتَقَفَّدُونَ مَا يَصْنَعُونَهُ فَيَعْيُونَ عَلَيْهِمْ مَا يَعْتَقِدُونَهُ وَيُسْمُونَهُمْ. ضَلَالًا. وَيَعْضُدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَالِیَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * عَلَى الْأَرَائِكِ يُنْظَرُونَ﴾، أي: ينظرون إلى جميع ما أولاهاهم الله من

(١) في (ط)، (ف): «بأسنا»، و«رَبَّنَا» - كما في «روح المعاني» (١٥: ٢٨٤) - بمعنى: سيدنا؛ يَغْنُون علينا كرم الله وجهه؛ وإنا قالوه استهزاء.

(٢) هما لغتان مثل: طامعين وطامعين، وباخلين وباخلين. ومعنى «فاكهين»: معجبين بما هم فيه، يتفكحون بذكر أصحاب محمد ﷺ. انظر «حجة القراءات»، ص ٧٥٥.

﴿حَافِظِينَ﴾ موكِّلين بهم يَحْفَظُونَ عليهم أحوالهم، ويهيمنون على أعمالهم، ويشهدون برشدِهِم وضلالِهِم؛ وهذا تنكُم بهم. أو هو من جملة قول الكفار، وإنهم إذا رأوا المسلمين قالوا: إن هؤلاء لضالون؛ وإنهم لم يرسلوا عليهم حافِظين إنكاراً لصدِّهم إياهم عن الشرك، ودعائهم إلى الإسلام وجدهم في ذلك.

[﴿قَالِيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * هَلْ تُؤِثُّبُ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ٣٤-٣٦]

﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ حالٌ من ﴿يَضْحَكُونَ﴾ أي: يَضْحَكُونَ منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوانِ والصَّغارِ بعد العِزَّةِ والكِبَرِ، ومن ألوانِ العذابِ بعد النعيمِ والترَفِّهِ وهم على الأرائك آمنون. وقيل: يُفْتَحُ للكفارِ بابٌ إلى الجنة فيقال لهم: اخرجوا إليها؛ فإذا وصلوا إليها أغلقَ دوتَهُم، يُفْعَلُ ذلك بهم مراراً، فيضحكُ المؤمنون منهم. (تَوْبَهُ) و(أَثَابَهُ) بمعنى،

النِّعْمَةُ والكرامةُ الأبدية، وينظرون إلى أعدائهم يُعَذِّبُونَ في النار، وإلى ما أورثَهُم اللهُ التَّرَفَ^(١) والسَّعْيَ بتلك النِّعَمِ مِنَ العقابِ السَّرمَدية، ويقالُ للمؤمنين: هل جازَيْنَا هؤلاء الكُفَّارَ على عملِهِم، لا سيما على ما كانوا يَضْحَكُونَ منكم ويستَهْزِئُونَ بطريقتِكُم، كما جازَيْنَاكُم على أعمالِكُم الصَّالحة مَزِيداً لشرورِهِم وتَبْجُحِهِم، وتشويراً لأعدائِهِم وتشميتاً بهم؟^(٢)

قوله: ((تَوْبَهُ)) و(أَثَابَهُ) بمعنى، عن المبرد: تَوَّبَ: قَعَلَ، مِنَ الثَّوَابِ، أي: رَجَعَ إِلَى فاعِلِهِ جزاءً ما عمله من خير أو شر. والثواب قد يُسْتَعْمَلُ في المُكَافَاةِ مطلقاً. قال الإمام: والأوَّلُ أن يُحْمَلَ على التَّهَكُّمِ^(٣).

(١) في (ط): «الترف».

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٢-٩٣) بتصرف.

(٣) انظر السابق (٣١: ٩٣).

إذا جزاه قال أوس:

سَاجِرِيكَ أَوْ يَجْزِيكَ عَنِّي مُثَوِّبٌ وَحَسْبُكَ أَنْ يُثْنَى عَلَيْكَ وَتُحْمَدِي

وقرى بإدغام اللام في الثاء.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «المطففين» سَقَاهُ اللهُ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتومِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قوله: (سَاجِرِيكَ) البيت^(١)، يُخَاطَبُ الشاعرُ محبوبته، وهي سليمة بنتُ فضالة.

قوله: (بِإِدْغَامِ اللَّامِ فِي الثَّاءِ)، حِزَّةٌ وَالْكَسَائِيُّ وَهْشَامٌ^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

(١) لأوس بن حجر، انظر: «ديوانه»، ص ٢٧.

(٢) قال أبو علي: إدغام اللام في الثاء في الآية: ﴿هَلْ تُؤْتِي﴾ حَسَنٌ، وإن كان دون إدغام اللام في الزاء في الحُسَيْنِ لتقاربهما؛ وإنما جاز إدغامها فيها، لأنها قد أدغمت في الشين في قول الشاعر: «هَمَّتِي بِكَفَيْتِ لَانْتِي»، والشين أشدُّ تراخيًّا عنها من الثاء. انظر: «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٣٨٩)، و«الكتاب» (٤: ٤٥٩) لسيبويه.

سورة ﴿أَنشَقَّتْ﴾

مكية، وهي خمس وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنشَقَّتْ﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَخَلَّتْ﴾ وَأَذْنَتْ

لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾ ١-٥]

حُذِفَ جوابُ (إذا) ليذهبَ المقدرُ كلَّ مذهب، أو اكتفاءً بما عُلِمَ في مثلها من
سورتي التكويد والانفطار. وقيل: جوابها ما دلَّ عليه ﴿فَمَلَقِيهِ﴾.....

سورة الانشقاق

خمس وعشرون آية، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قولُه: (جوابها ما دلَّ عليه ﴿فَمَلَقِيهِ﴾)، قال الإمام: «فعلُ هذا قوله: ﴿يَتَأْتِيَا
الْإِنْسَنُ﴾ مُعَرَّضٌ، وهو كقولِ القائل: إذا كان كذا وكذا يا أيها الإنسان، ترى عند ذلك
ما عملتَ من خيرٍ وشرٍّ، أي: إذا كان يومُ القيامةِ لِقَى الإنسانُ عملَه»^(٢).

(١) في (ط): «سورة ﴿أَنشَقَّتْ﴾، مكية، وهي ثلاث وعشرون آية، والأول على عَدِّ المكيين والمدنيين
والكوفيين، وهذا على عَدِّ البصريين والشاميين. انظر: «البيان» للداني ص ٢٦٨.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٥).

أي إذا السماء انشقت لاقى الإنسان كذبه. ومعناه: إذا انشقت بالغم، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمِّ﴾ [الفرقان: ٢٥]، وعن علي رضي الله عنه: تشق من المجرة. أذن له: استمع له. ومنه قوله عليه السلام: «ما أذن الله لشيء كإذنه لنبي يتغنى بالقرآن»، وقول حجاج بن حكيم:

أَذْنْتُ لَكُمْ لَمَّا سَجَعْتُ هَرِيرَكُمْ

والمعنى: أنها فعلت في انقيادها لله حين أراد انشقاقها فعل المطواع،

قوله: (ومعناه: إذا انشقت بالغم)، عن بعضهم: نظيره: انشق الأرض بالنبات، والباء للدلالة، ويكون في ذلك الغم ملائكة العذاب، وكان ذلك أشد وأقطع، حيث جاء العذاب من موضع الخير، وقلت: والأظهر أن يراد أن الملائكة ينزلون بأيديهم صحائف الأعمال، لقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْفَهُ، يَمِينِهِ﴾.

قوله: (تنشق من المجرة)، الجوهري: «المجرة: التي في السماء، سُميت بذلك لأنها كائِر المجرة». قال ابن قتيبة في كتاب «الأنواء»: «المجرة: شُرُجُ السَّما كشرح القبة، وهي: ما يُرى في السَّماء أَوَّلَ اللَّيْلِ في ناحية السَّماء، وفي الصَّيْفِ في أَوَّلِ اللَّيْلِ في وَسَطِ السَّماء، تنتقل في آخِرِ اللَّيْلِ في غير موضعها، ويقال إن النجوم تقاربت في المجرة فطمس بعضهم فصارت كأنتها سحاب»^(١).

قوله: (ما أذن الله لشيء^(٢))، الحديث. رواه الشيخان وأبو داود والدارمي والنسائي^(٣)، عن أبي هريرة رضي الله عنه. ومعناه: ما استمع إلى شيء كاستماعه إلى صوت نبي قرأ الكتاب المنزل عليه، أي: لا يعتد لشيء كاعتداده إلى هذا.

قوله: (والمعنى: أنها فعلت في انقيادها)، يريد: أن أذن السماء للانشقاق تمثيل، على

(١) «الأنواء» لابن قتيبة، ص ١٢٣، ١٢٤ بتصرف.

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي الحديث: «لشيء»، وكذا هو في «الكشاف».

(٣) البخاري (٧٤٨٢) ومسلم (٧٩٢). وانظر: «سنن النسائي» (١٠١٧)، وأبي داود (١٤٧٣)، والدارمي (٣٤٩٧).

الذي إذا ورد عليه الأمر من جهة المطاع أنصت له وأذعن ولم يأب ولم يمتنع، كقوله: ﴿أَلَيْسَ طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١]، ﴿وَحَقَّتْ﴾ من قولك هو محقوق بكذا وحقيق به، يعني: وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع، ومعناه الإيدان بأن القادر الذات يجب أن يتأتى له كل مقدور ويحق ذلك. ﴿مُدَّتْ﴾ من مد الشيء فامتد: وهو أن ترال جبالها وآكامها وكل أمت فيها، حتى تمتد وتنسط ويستوي ظهرها، كما قال تعالى: ﴿فَاعَاصِفْصَفًا * لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٦-١٠٧]، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: مدت مد الأديم المكاظمي، لأن الأديم إذا مد زال انثناء فيه وأمت واستوى، أو من مده بمعنى أمدّه، أي: زيدت سعة وبسطة. ﴿وَأَلَقَتْ مَا فِيهَا﴾ ورمت بها في جوفها مما دفن فيها من الموتى والكُنُوز، ﴿وَنَحَلَتْ﴾ وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها،

منوال قوله: ﴿قَالَتَا أَلَيْسَ طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١]. قال الإمام: «المعنى: لم يوجد في جزم الساء ما يمنع من تأثير قدرة الله في شقها وتفريق أجزائها، فكانت في قبول ذلك التأثير كالعبد الطائع؛ إذا ورد عليه الأمر من جهة مالكة أذعن ولم يمتنع لذلك»^(١). قوله: ﴿وَأَوْتَرَتْ لَهَا﴾، يدل على نفوذ القدرة في التفريق والإعدام والإفناء من غير مانعة أصلاً.

قوله: (بأن القادر الذات)، الانتصاف: «ما باله لا يقول: الذي عمت قدرته الكائنات، فثبت لله تعالى صفة الكمال؟ وإنما قوله: القادر الذات ميل إلى البدعة»^(٢).

قوله: (وكل أمت)، الجوهرية: «الأمت: المكان المرتفع. والأمت التلال الصغار».

قوله: (المكاظمي)، النهاية: «المكاظم»^(٣): موضع بقر مكة كانت تُقام بها في الجاهلية سوق يُقيمون فيها أياماً.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣: ٩٤).

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٢٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٧) للعراقي، وفيه كذلك:

«ميل إلى البدعة والمعتزلة والاعتزال».

(٣) سقط لفظ «المكاظم» من (ح)، (ف).

كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو، كما يقال: تَكَرَّم الكريم، وَتَرَحَّم الرحيم: إذا بلغا جهدهما في الكرم والرحمة، وتكلفا فوق ما في طبيعتهما. ﴿وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا﴾ في إلقاء ما في بطنها وتخليها.

[﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوَفِّي كِتَابَهُ بِمِيزَانِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا * وَنَقِيلُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا * وَأَمَّا مَنْ أُوَفِّي كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ * فَسَوْفَ يَدْعُوا بُرُورًا * وَيَصِلُ سَعِيرًا * إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا * إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ * بَلَى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهَوِّهِ بِصِيرًا﴾ ٦-١٥]

الكُدْحُ: جهد النفس في العمل والكُدْ فيه حتى يؤثر فيها، من كَدَحَ جلده: إذا خَدَشَهُ ومعنى: ﴿كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ﴾ جاهدٌ إلى لقاء ربك، وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة باللقاء ﴿فَمُلَاقِيهِ﴾ فملاقٍ له لا محالة لا مفر لك منه، وقيل: الضمير في (ملاقيه) للكُدْح (يسيرًا)، سهلاً هيناً لا يُناقش فيه ولا يُعترض بما يسوؤه ويشق عليه،

قوله: (الكُدْحُ: جهد النفس في العمل)، الراغب: «الكُدْحُ: السَّعْيُ والعناء»^(١)، قد يُستعمل استعمال الكُدْم في الأسنان. قال الخليل: الكُدْحُ دُونَ الكُدْم»^(٢).

قوله: (مَنْ الْحَالِ الْمُمَثِّلَةُ بِاللِّقَاءِ)، قال في العنكبوت: «لقاء الله مَثَلُ اللُّوْصُولِ إِلَى الْعَاقِبَةِ، مِنْ تَلَقَّى مَلَكِ الْمَوْتِ وَالبَغْثِ والحسابِ والجزاء. مُثِّلَتْ تلك الحال، بحالِ عَبْدٍ قَدِمَ عَلَى سَيِّدِهِ بَعْدَ عَهْدٍ طَوِيلٍ، وَقَدْ أَطْلَعَ مَوْلَاهُ عَلَى مَا كَانَ يَأْتِي وَيَذَرُ، فإِذَا أَنْ يَلْقَاهُ بِشِيرٍ وَتَرْحِيْبٍ لِمَا رَضِيَ مِنْ أَعْمَالِهِ، أَوْ بَضْدٌ ذَلِكَ لِمَا سَخِطَ مِنْهَا»^(٣).

قوله: (وقيل: الضمير في «ملاقيه» للكُدْحِ)، وهو على تقدير حذف مُضاف، أي: فملاقٍ جزاء كدحك من خير وشر، وعلى هذا قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوَفِّي كِتَابَهُ﴾ إلى آخره تفصيل له،

(١) في (ط): «الفناء».

(٢) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٧٠٤.

(٣) انظر: (١٢: ١٣٦-١٣٧)؛ في تفسير الآية (٥) من سورة العنكبوت.

كما يُناقش أصحابُ الشمال. وعن عائشة رضي الله عنها: هو أن يُعرَفَ ذنوبه، ثم يُتجاوزَ عنه. وعن النبي ﷺ أنه قال: «من يُحاسبَ يعذب، فقبل يا رسول الله: ﴿سَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾. قال ذلكم العَرَض، مَنْ نوقشَ في الحسابِ عُدْبٌ. ﴿إِلَى أَهْلِهِ﴾ إلى عَشيرته إن كانوا مؤمنين، أو إلى فريقِ المؤمنين، أو إلى أَهْلِهِ في الجنة من الحُورِ العين. ﴿وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ قيل: تُغلُّ يميناه إلى عُنُقِهِ، وتجعلُ شماله وراءَ ظهره، فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره. وقيل تُخلعُ يده اليسرى من وراء ظهره، ﴿يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ يقول: يا ثُبُوراه. والثُبُور: الهلاك.....

كقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا يَا تَبِيتُكُمْ مَتَى هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ﴾ [البقرة: ٣٨] إلى آخره. وعلى الأولِ الضميرُ: لله عزَّ وجل، أي: إنك عاملٌ باجتهادٍ إلى وقتِ الموتِ فمُلاقٍ ربِّك. قال الإمامُ: «وفي الآية نُكتةٌ لطيفة، وهي أنها تدلُّ على وجوبِ انتهاءِ الكدح والتعبِ للمؤمنِ بانتهاءِ هذه الحياةِ الدُّنيوية، ويحصلُ بعد ذلك مُحضُّ سعادةِ الأبدية»^(١).

وقلتُ: ومن ثم قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ * الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَّا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ [فاطر: ٣٤-٣٥].

قوله: (مَنْ يُحَاسَبُ يُعَذَّبُ)، الحديث من رواية الشَّيْخَيْنِ والترمذِيِّ وأبي داود، عن عائشة رضي الله عنها، أن النبي ﷺ قال: «ليس أحدٌ يُحَاسَبُ إلَّا هَلَكَ»، قلت: يا رسول الله، جعلني الله فداءك، ليس الله يقول: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْفَتَهُ يَسْبِيحُهُ * سَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ قال: «ذلك العَرَضُ يُعرَضون، وَمَنْ نُوقِشَ الحسابَ هَلَكَ»^(٢).

النهاية: «نوقشَ، أي: من استقصيَ في محاسبته وحقَّق. وأصلُ المناقشةِ من نَقَشَ الشُّوكَةَ إذا استخرَجَها من جسمه، وقد نَقَشَها وانتَقَشَها».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٩٦).

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٣٩)، ومسلم (٢٨٧٦)، والترمذي (٣٣٣٧)، وأبو داود (٣٠٩٣).

وقرى: (وَيُصَلِّي سَعِيرًا)، كقوله: ﴿وَنَصْلِيَّةٌ بَجِيمٌ﴾ [الواقعة: ٩٤]، وَيُصَلِّي: بضم الياء والتخفيف، كقوله: ﴿وَنُصْلِيَّةٌ جَهَنَّمُ﴾ [النساء: ١١٥]، ﴿فِي أَهْلِهِ﴾ فيا بين ظهرانيهم، أو معهم، على أنهم كانوا جميعاً مسرورين، يعني: أنه كان في الدنيا مترفاً بطراً مستبشراً كعادة الفجار الذين لا يهتمهم أمر الآخرة ولا يُفكرون في العواقب. ولم يكن كثيراً حزيناً متفكراً كعادة الصالحاء والمتقين وحكاية الله عنهم ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ [الطور: ٢٦]. ﴿ظَنَّ أَن لَّنْ يَحُورَ﴾ لن يرجع إلى الله تعالى تكذيباً بالمعاد. يقال: لا يحور ولا يحول، أي: لا يرجع ولا يتغير. قال لبيد:

يَحُورُ رَمَاداً بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعُ

قوله: (وقرى: «وَيُصَلِّي سَعِيرًا»)، أبو عمرو وعاصم وحمة: بفتح الياء وإسكان الصاد مخففاً، والباقون: بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام^(١).

قوله: (مترفاً)، الجوهرى: «أَتَرَفْتَهُ النِّعْمَةُ: أَطْعَمَتْهُ».

قوله: (وحكاية الله)، بالجر: عطف على عادة الصالحاء، أي: ولم يكن كثيراً حزيناً كما حكى الله عنهم، أي^(٢): عن المتقين.

قوله: (يَحُورُ رَمَاداً بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعُ)، أوله:

وما المرءُ إلَّا كالشَّهابِ وَضَوْؤِهِ^(٣)

(١) حجة من قرأ بالتخفيف، إجماعهم على قوله: ﴿يُصَلِّي أَلْتَارَ الْكَرْبَى﴾ [الاعل: ٢١]، و﴿إِلَّا مَنْ هُوَ سَالٍ مَجْجِمٌ﴾ [الصفات: ١٦٣]؛ فرد ما اختلفوا فيه على ما أجمعوا عليه أولى. وحجة القراءة بالتشديد، قوله: ﴿تَرُ الْمَجِمْ سَلْوَةً﴾ [الحاقة: ٣١]. ومعنى: «يُصَلِّي»: يصير إلى النار، ومعنى «يُصَلِّي»: الملائكة يُصلُّونه بحر النار. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥٥، ٧٥٦.

(٢) من قوله: «وحكاية الله بالجر» إلى هنا، سقط (ف).

(٣) البيت للبيد من قصيدة مطلعها:

بلينا وما تبلى التجوم الطوالع وتبقى الجبال بعدنا والمصانع

انظر: «ديوانه» ص ١٦٩.

وعن ابن عباس: ما كنت أدري ما معنى يَحُور حتى سمعتُ أعرابية تقول لُبَيْتُ لها: حُورِي، أي: ارجعي. ﴿يَلَجْ﴾ إيجاب لما بعد النفي في ﴿لَنْ يَحُورَ﴾ أي: بل ليحورن، ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ وبأعماله لا ينساها ولا تحفى عليه، فلا بد أن يرجعه ويجازيه عليها. وقيل: نزلت الآيتان في أبي سلمة بن عبد الأسد وأخيه الأسود بن عبد الأسد.

﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالْشفقِ * وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ * وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ * لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾

[١٩-١٦]

الشفق: الحمرة التي تَرى في المغرب بعد سقوط الشمس، وسقوطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة عند عامة العلماء، إلا ما يروى عن أبي حنيفة رضي الله عنه في إحدى الروايتين: أنه البياض. وروى أسد بن عمرو: أنه رجع عنه، سمي لرقته، ومنه الشفقة على الإنسان: رقة القلب عليه، ﴿وَمَا وَسَقَ﴾ وما جمع وضم،

يقال: شهاب ساطع، أي: مرتفع مُلتهب.

قوله: (في أبي سلمة بن عبد الأسد)، في «الكشاف»: الأسد بالسين المعجمة. وفي «جامع الأصول»: بالسين المهملة. «هو أبو سلمة عبد الله بن [عبد]^(١) الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي، ابن عمّة النبي ﷺ، وكان زوج أم سلمة قبل النبي ﷺ»^(٢).

قوله: ﴿وَمَا وَسَقَ﴾: وما جمع، الراغب: «الوسق: جمع المتفرق، وسمي قذرًا معلوم من الحمل كخيل البعير: وسقًا، وقيل: هو ستون صاعًا. قوله: ﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾، قيل: وما جمع من الظلام، وقيل: عبارة عن طوارق الليل. والوسيقة: الإبل المجموعة، والاتساق: الاجتماع والاطراد»^(٣).

(١) سقط لفظ «عبد» من (ح)، (ف).

(٢) «جامع الأصول» (١٢: ٥٧٨).

(٣) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٨٧١.

يقال: وَسَقَهُ فَاتَّسَقَ واستوسق. قال:

مُسْتَوْسِقَاتٍ لَوْ يَحِجِدُنَ سَائِقًا

ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين: اتَّسَعَ واشتوسع. ومعناه: وما جمعه
وسَّره وآوى إليه من الدوابِّ وغيرها. ﴿إِذَا اتَّسَقَ﴾ إذا اجتمع واستوى ليلة أربع
عشرة. قرئ: (لَتَرْكَبَنَّ) على خطاب الإنسان في ﴿يَتَأَيَّأُ الْإِنْسَانُ﴾، و﴿لَتَرْكَبَنَّ﴾
بالضمِّ على خطاب الجنس،

قوله: (مُسْتَوْسِقَاتٍ لَوْ يَحِجِدُنَ سَائِقًا)، أوَّل الرجز في «المطلع»:

إِنَّ لَنَا فَلَائِصًا نَقَائِقًا^(١)

النَّقِيق: الظَّلِيم، وهو ذَكَرُ النَّعَام.

قوله: (و﴿لَتَرْكَبَنَّ﴾، بالضمِّ: على خطاب الجنس)، الكسائي وابن كثير حذرة: على الخطاب،
والباقون: بضمِّ الباءِ الموحَّدة، وبكسرِ الباءِ: شاذُّ، قال محيي السنة: «لَتَرْكَبَنَّ بفتحِ الباءِ: خطابٌ
لرسول الله ﷺ. قال الشعبي رحمه الله ومجاهد: سَاءَ بَعْدَ سَاءٍ. قال الكلبي: يعني تصعدُ
فيها ويَجُوزُ درجةً بعدَ درجةٍ ورُتَبَةٌ بعدَ رُتَبَةٍ في القُربِ منَ الله والرُّفعة»^(٢). وقال صاحبُ
«الكشف»: «عن» بمعنى «بعد»، كقولهم: سادوك كابرًا عن كابر، أي: بعدَ كابر، قال الذَّبياني:

بَقِيَّةٌ قَدِيرٌ مِنْ قَدُورٍ تُورَثُ لَأَلِ الْجَلَالِ كَابِرٌ بَعْدَ كَابِرٍ^{(٣)(٤)}

(١) البيت من الرجز، وهو مما ينسبُ إلى العجاج، انظر: «مجموع أشعار العرب» (٢: ٨٤)، و«لسان العرب»
(مادة: وسق).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٣٧٥).

(٣) انظر: «ديوانه»، بشرح عباس عبد الساتر، ص ٤٣.

(٤) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٤٤).

لأن النداء للجنس؛ ولتركيب بالكسر على خطاب النفس، ولتركيب بالياء على: ليركب الإنسان. والطبق: ما يطبق غيره. يقال: ما هذا بطبق لذا، أي: لا يطابقه، ومنه قيل للغطاء الطبّق. وإطباق الثرى: ما تطابق منه، ثم قيل للحال المطابقة لغيرها: طبق.

وفي «التيسير»: عن ابن عباس وابن مسعود: أي: لتركيب يا محمد أطباق السماء ليلة الإسراء، وهي إشارة بالمعراج. وقال الإمام: وذلك بشارة لرسول الله ﷺ بصعوده إلى السموات لمشاهدة ملكوتها وإجلال الملائكة إياه فيها، قال الله تعالى: ﴿سَبِّحْ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٣، نوح: ١٥]، وهو مروى عن ابن عباس وابن مسعود؛ فقولهم: «عن طبق»، أي: «بعد طبق»^(١)، قال:

ما زلت أقطع منهلاً عن منهل حتى أنخت بباب عبد الواحد^(٢)

وقلت: ويؤيد هذا الوجه التوكيد بالجملة القسمية، والتعقيب بالإنكارية بقوله ﴿فَمَا هُمْ لَا يَوْمُونَ؟﴾، وقوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ﴾.

قوله: (والطبق: ما يطبق غيره)، الراسب: «المطابقة من الأسماء المتضافية، وهو أن تجعل الشيء فوق آخر بقدره، ومنه: طابقت النعل. ثم يستعمل الطباق فيما يكون فوق الآخر تارة، وفيما يوافق غيره تارة، كسائر الأشياء الموضوعة لمعنيين، ثم يستعمل لأحدهما بدون الآخر كالكأس والزأوة ونحوهما، قال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٣]، و^(٣) قال تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾، أي: يترقى منزلاً عن منزل، وذلك إشارة إلى أحوال الإنسان من ترقيه في أحوال شتى في الدنيا، نحو ما أشار إليه بقوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ مِنْ نَفْثَتِي﴾ [فاطر: ١١]، وأحوال شتى في الآخرة من النشور والبعث والحساب وجواز الصراط، إلى حين المستقر إلى أحد الدارين».

(١) «مفتاح الغيب» (٣١: ١٠١) بتصرف.

(٢) لم أعتد إلى قائله.

(٣) من قوله «ثم يستعمل لأحدهما» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

ومنه قوله عزّ وعلا: ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ أي حالاً بعد حال: كلٌ واحدة مطابقة لأختها في الشدّة والهول، ويجوز أن يكون جمع طبقة وهي المرتبة، من قولهم: هو على طبقات، ومنه: طَبَّقَ الظَّهْرَ لَفَقَّارِهِ. الواحدة: طبقة، على معنى: لتركبن أحوالاً بعد أحوال، هي طبقات في الشدّة بعضُها أرفع من بعض، وهي الموت وما بعده من مواطن القيامة وأهوالها. فإن قلت: ما محلّ عن طبق؟

قلت: النصب على أنه صفة لـ (طبقة)، أي: طبقاً مجاوزاً لطبق، أو حال من الضمير في تركبن، أي: لتركبن طبقاً مجاوزين لطبق أو مجاوزاً أو مجاوزة، على حسب القراءة. وعن مكحول: كلّ عشرين عاماً تجدون أمراً لم تكونوا عليه.

[﴿فَمَا هُمْ لَا يَوْمُونَ﴾ * وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ * بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ * وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ * فَلَنَشْرَهُنَّ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ٢٠-٢٥]

قوله: (وهي الموت وما بعده)، هذا هو الذي يقتضيه النظم وترتّب الفاء في ﴿فَلَا أَقِصُهُ﴾ على قوله: ﴿بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ [الانشقاق: ١٥].

قوله: (على حسب القراءة)، يعني في ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ من الضمّ والفتح والكسر، فقوله: ﴿مُجَاوِزِينَ﴾ على قراءة الضمّ، والخطاب للجنس، وقوله: ﴿مُجَاوِزًا﴾ على قراءة الباء بالفتح؛ على أن الخطاب للرّسول ﷺ، و﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ بالياء كذلك، وقوله: ﴿مُجَاوِزَةً﴾ بكسر الواو، على أن ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ بكسر الباء، والخطاب للنفس^(١).

قوله: ﴿تَجِدُونُ أَمْراً لم تكونوا عليه﴾، تجدون: بفتح الباء وكسر الجيم والدال مخففة، ويروى: «تُجَدُّونَ»، بضمّ التاء الفوقانية وكسر الجيم والدال مُشدّدة، من: أجدّه، أي: جعله جديداً. الجوهرى: «تجدّد الشيء صارَ جديداً، وأجدّه وجدّده واشتجّده: صيّره جديداً».

﴿لَا يَسْجُدُونَ﴾ لا يستكثرون ولا يخضعون. وقيل: قرأ رسول الله ﷺ ذات يوم ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [العلق: ١٩]، فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقرش تُصَفَّقُ فوق رؤوسهم وتُصَفَّرُ، فنزلت. وبه احتج أبو حنيفة رضي الله عنه على وجوب السجدة. وعن ابن عباس: ليس في المفصل سجدة. وعن أبي هريرة رضي الله عنه: أنه سجد فيها وقال: والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها. وعن أنس: صليت خلف أبي بكر وعمر وعثمان فسجدوا. وعن الحسن: هي غير واجبة. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إشارة إلى المذكورين. ﴿يَمَّا يُوعُوثَ﴾ بما يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والحسد والبغى والبغضاء، أو بما يجمعون في صُحفهم من أعمال السوء ويدّخرون لأنفسهم من أنواع العذاب.

قوله: (ليس في المفصل)، عن بعضهم: قيل اسمٌ للسابع^(١) في أكثر الأحوال، وقيل: من: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا﴾ [عند: ١].

قوله: (وعن أبي هريرة أنه سجد فيها)، روي عن الشيخين وأبي داود والنسائي، عن أبي سلمة: «رأيت أبا هريرة قرأ ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ فسجد فيها، وقال: لو لم أر النبي ﷺ، سجد، لم أسجد»^(٢).

وفي رواية: سجد أبو بكر وعمر في ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾، و ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]، ومن هو خيرٌ منهما^(٣). وهو سنة عند الشافعي في المفصل، على الجديد^(٤).

(١) يقسم القرآن بحسب سورة أربعة أقسام: الطوال، والمتون، والمتاني، والمفصل. وفي أول «المفصل» اثنا عشر قولاً، منها القول السابع الذي يبدأ فيه المفصل من سورة (تبارك)، والقول الثاني الذي يبدأ فيه من سورة محمد ﷺ، وهما القولان اللذان أشار إليهما الطيبي؛ قال الزركشي: «والصحيح عند أهل الأثر أن أوله (ق)»، وهو القول الرابع. انظر: «البرهان في علوم القرآن» (١: ٢٤٤-٢٤٦)، بتصرف.

(٢) أخرجه البخاري (١٠٧٤) ومسلم (٥٧٨).

(٣) أخرجه النسائي (٩٦٦)، وانظر: «سنن أبي داود» (١٤٠٧).

(٤) انظر: «المجموع» (٤: ٥٩) للإمام النووي.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ استثناء منقطع.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «انشقت» أعاده الله أن يعطيه كتابه وراء ظهره».

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: استثناء منقطع، وقال أبو البقاء: «ويجوز أن يكون متصلاً، وأن يكون منقطعاً»^(١). وقيل: التقدير: فبشر الناس. وقلت: ليس بذلك، لأن الضمير راجع إلى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، و﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وضع موضع المظهر، للإشعار بأنهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قراءة القرآن عليهم، لأنهم كافرون مكذبون.

تمت السورة

حامداً لله ومصلِّياً

* * *

(١) «التبيان» (٢: ١٢٧٩) للعكبري.

سورة البروج

مكية، وهي ثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ * وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ * وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودِ ﴿١-٣﴾]

هي البروجُ الاثنا عشر، وهي قصورُ السماء على التشبيه.

سورة البروج

مكية، وهي ثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (على التشبيه)، أي: تشبيه السماء بسور المدينة؛ فإنه ذو أبراج، الأساس: «لها وجهٌ مُسَرَّجٌ، وعليها ثوبٌ مُبَرَّجٌ، وهو الذي عليه تصاويرُ كبروج السور».

الراغب: «البروجُ: القصور. وسُمِّيَ بروجُ النجومِ بها لمنازلها المختصةِ بها، قال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ﴾، وثوبٌ مُبَرَّجٌ: صُورٌ عليه بروجٌ، واعتبر حُسْنُهُ، فقليل: تَبَرَّجَتِ المرأةُ، أي: تَشَبَّهَتْ به في إظهارِ المحاسن. وقيل: ظَهَرَتْ مِنْ بُرُجِهَا، ويدلُّ عليه قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: ٣٣]»^(١).

(١) «مفردات القرآن» ص ١١٥ بتصرف.

وقيل: البروج: النجوم التي هي منازل القمر. وقيل: عظام الكواكب، سميت بروجاً لظهورها. وقيل: أبواب السماء. ﴿وَالْيَوْمَ اتَّوَعَدُ﴾ يوم القيامة. ﴿وَشَاهِدٌ وَمَشْهُودٌ﴾ يعني: وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه. والمراة بالشاهد: من يشهد فيه من الخلاق كلهم؛ وبالمشهود: ما في ذلك اليوم من عجائبه. وطريق تنكيرهما: إما ما ذكرته في قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾ [التكوير: ١٤] كأنه قيل: وما أفرطت كثرته من شاهد ومشهود. وإما الإبهام في الوصف، كأنه قيل: وشاهد ومشهود لا يُكتنه وصفهما. وقد اضطربت أقاويل المفسرين فيها؛ فقيل: الشاهد والمشهود: محمد ﷺ، ويوم القيامة. وقيل: عيسى وأمه، لقوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧]، وقيل: أمه محمد، وسائر الأمم. وقيل: يوم الترية، ويوم عرفة، وقيل: يوم عرفة، ويوم الجمعة. وقيل: الحجر الأسود والحجيج، وقيل: الأيام والليالي وبنو آدم. وعن الحسن: ما من يوم إلا وينادي: إني يوم جديد وإني على ما يعمل في شهيد؛ فاعتمني، فلو غابت شمس لم تدركني إلى يوم القيامة؛ وقيل: الحفظة وبنو آدم. وقيل: الأنبياء ومحمد عليه السلام.

قال الإمام وصاحب «التيسير» والقاضي: «وهي البروج الاثنا عشر، تسير الشمس فيها في سنة، والقمر في شهر، وقد تعلق بها مصالح ومنافع، فأقسم بها إظهاراً ليقدرها»^(١).

وأما قوله: (البروج: النجوم التي هي منازل القمر)، فيرجع إلى المعنى الأول، لأن البروج الاثني عشر منقسمة إلى ثمان وعشرين منزلاً. وقال الواحدي: «البروج: النجوم، أو منازلها»^(٢). قوله: (سميت بروجاً لظهورها)، مأخوذ من التبرج، وهو إظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال.

قوله: (وقد اضطربت أقاويل المفسرين فيها)، والضابط أن الشاهد قد يُحمل على الذي يشهد للمدعى على المدعى عليه، أو على الحاضر نحو: فلان شاهد مجلس فلان، ضد غائب.

(١) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٠٤) للرازي، و«أنوار التنزيل» (٥: ٤٧٢) للبيضاوي، ولم أقف على كتاب «التيسير».

(٢) «الوسيط» (٤: ٤٥٧) للواحدي.

والمشهدُ أيضًا قد يُحملُ على المشهدِ عليه، أو على المشهدِ فيه. وكلُّ واحدٍ منهما إما حقيقيٌّ أو مجازي، وفيه وجوه:

أ - أنَّ الشاهدَ محمدٌ ﷺ، والمشهدُ يومُ القيامة. روى يحيى السَّنة عن يوسفَ بن مهران، عن ابن عباس، قال: الشاهدُ محمدٌ ﷺ، والمشهدُ يومُ القيامة^(١)، ثُمَّ تلا: ﴿كَفَيْتَ إِذَا حِجَّتَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَحِجَّتَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١].

ب - الشاهدُ عيسى عليه السلام، والمشهدُ أمته، وهو من قوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧].

ج - الشاهدُ أمةُ محمدٍ ﷺ، والمشهدُ سائرُ الأمم، وهو من قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣].

د - الشاهدُ يومُ التروية، والمشهدُ يومُ عرفة، رواه عُثَيْبُ السَّنة عن سعيد بن المسيَّب^(٢). وعن بعضهم: وُصفَ يومُ التروية بصفةٍ إليه، لأنه مشهدٌ فيه.

هـ - الشاهدُ يومُ عرفة، والمشهدُ يومُ الجمعة، رواه الإمام عن سعيد بن المسيَّب مرسلاً^(٣). و - الشاهدُ الحَجَرُ والمشهدُ الحَجِيجُ^(٤)، لعله أُخِذَ عَمَّا رَوَى أَنَّ الحَجَرَ الْأَسْوَدَ يَشْهَدُ لِمَن اسْتَلَمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٥).

ز - الشاهدُ الْأَيَّامُ وَاللَّيَالِي، والمشهدُ بنو آدم، وهو من قولِ الحسن كما رواه^(٦).

(١) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٨٢) للبغوي.

(٢) المصدر السابق.

(٣) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٠٥).

(٤) في (ف): «الحجر».

(٥) انظر: «المسند» (٢٢١٥) للإمام أحمد، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «يأتي هذا الحجر يوم القيامة له عينان يبصر بهما، ولسان ينطق به، يشهد لمن استلمه بحق».

(٦) أي: رواه الزمخشري.

﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ * النَّارِ ذَاتِ الْوُفُو * إِذْ هُرِّعَتْ عَلَيْهَا قَعُودُ * وَهُمْ عَنْ مَا يَقْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودُ * وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ * الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٩-٤]

فإن قلت: أين جواب القسم؟

قلت: محذوف يدل عليه قوله: ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ﴾ كأنه قيل: أقسم بهذه الأشياء أنهم ملعونون، يعني كفار قريش كما لعن أصحاب الأعدود؛ وذلك أن السورة وردت في تثبيت المؤمنين وتضهيرهم على أذى أهل مكة، وتذكيرهم بما جرى على من تقدمهم من التعذيب على الإيمان، وإلحاق أنواع الأذى، وصبرهم وثباتهم، حتى يأنسوا بهم ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم، ويعلموا أن كفارهم عند الله بمنزلة أولئك المعذبين المحرقين بالنار، ملعونون أحقاء بأن يقال فيهم: قُتِلَتْ قريش، كما قيل: قُتِلَ أصحاب الأعدود، وقُتِلَ: دعاء عليهم، كقوله: ﴿قِيلَ الْإِنْسُ مَا أَكْفَرُوا﴾ [عبس: ١٧]، وقرئ: (قُتِلَ) بالتشديد.

قوله: (محذوف)، أي: جواب القسم أنهم ملعونون. فعلى هذا، ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ﴾ لا يكون دعاء عليهم، بل هي كلمة تعجب، يُعَجِّبُ النَّاسَ مِنْ عِنَادِهِمْ وَشِدَّةِ سَكِيمَتِهِمْ ومبالغتهم في تعذيب المؤمنين، فيكون كناية عن كونهم ملعونين، كما يقول قائله: الله ما أشجعَه! يدل عليه قوله: ﴿وَقِيلَ﴾: دعاء عليه. قال الإمام: «كان مشركو قريش يؤذون المؤمنين على حسب ما اشتهرت به الأخبار عن مبالغتهم في إيذاء عمار وبلال»^(١).

وروى الإمام عن الزجاج والأخفش، «أن جواب القسم: ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ﴾، واللام مضمرة كما قال: ﴿وَالشَّمْسُ وَنُجُجَهَا... قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَّهَا﴾ [الشمس: ١، ٩]، أي: لقد أفلح. وقيل: الجواب: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾، وقيل: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَنَنْتَهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وقيل: الجواب محذوف، والتقدير: إن الأمر حق في الجزاء»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (١٠٨: ٣١).

(٢) المصدر السابق (١٠٧: ٣١)، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٣٠٧: ٥) للزجاج، و«معاني القرآن» (٢: ٥٣٥) للأخفش.

والأخدود: الحُدُّ في الأرض وهو الشَّقُّ، ونحوهما بناءً ومعنى: الحقُّ والأحقوق. ومنه فساخَتْ قوائمه في أخاقيق جُرْذَان. رُوي عن النبي ﷺ أنه قال: كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ سَاحِرٌ، فَلَمَّا كَبِرَ ضَمَّ إِلَيْهِ غُلَامًا لِيَعْلَمَهُ السَّحْرَ، وَكَانَ فِي طَرِيقِ الْغُلَامِ رَاهِبٌ. فَسَمِعَ مِنْهُ، فَرَأَى فِي طَرِيقِهِ ذَاتَ يَوْمٍ دَابَّةً قَدْ حَبَسَتْ النَّاسَ، فَأَخَذَ حَجَرًا فَقَالَ: إِنَّهُمْ إِنْ كَانَ الرَّاهِبُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِنَ السَّاحِرِ فَاقْتُلْهَا؛ فَكَانَ الْغُلَامُ بَعْدَ ذَلِكَ يَبْرئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ، وَيَشْفِي مِنَ الْأَدْوَاءِ، وَعَمِيَ جَلِيسٌ لِلْمَلِكِ فَأَبْرَأَهُ فَأَبْصَرَهُ الْمَلِكُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ: مَنْ رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ؟ فَقَالَ: رَبِّي، فغَضِبَ فَعَذَّبَهُ، فَدَلَّ عَلَى الْغُلَامِ فَعَذَّبَهُ، فَدَلَّ عَلَى الرَّاهِبِ، فَلَمْ يَرْجِعِ الرَّاهِبُ عَنْ دِينِهِ، فَقُدَّ بِالْمَنْشَارِ وَأَبْنَى الْغُلَامُ، فَذُهِبَ بِهِ إِلَى جَبَلٍ لِيُطْرَحَ مِنْ ذِرْوَتِهِ، فَعَدَا فَرَجَفَ بِالْقَوْمِ، فَطَاحُوا وَتَجَا، فَذُهِبَ بِهِ إِلَى قَرْقُورٍ فَلَجَّجُوا بِهِ لِيَغْرِقُوهُ، فَعَدَا فَانْكَفَأَتْ بِهِمُ السَّفِينَةُ، فَغَرَقُوا وَتَجَا،

قوله: «فَسَاخَتْ قَوَائِمُهُ فِي أَخَاقِيقِ جُرْذَانٍ»، عَنْ بَعْضِهِمْ: أَيِ غَابَتْ وَدَخَلَتْ قَوَائِمُ فَرَسٍ سُرَاقَةَ بَنِي جَعْشَمٍ، حِينَ تَبَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ خَرَجَ مِنَ الْغَارِ.

النهاية: «وَفِي حَدِيثِ الْمُخْرِمِ: «فَوَقَصْتُ بِهِ نَاقَتَهُ فِي أَخَاقِيقِ جُرْذَانٍ فَمَاتَ». الْوَقَصُ: كَسَرُ الْعُنُقِ، وَالْبَاءُ فِي «بِهِ» كَقَوْلِكَ: خُذِ الْخِطَامَ وَخُذْ بِالْخِطَامِ. وَلَا يُقَالُ: وَقَصْتُ الْعُنُقَ نَفْسَهَا، وَلَكِنْ: وَقَصَّ الرَّجُلُ فَهُوَ مَوْقُوصٌ. وَالْأَخَاقِيقُ: شَقُوقٌ فِي الْأَرْضِ كَالْأَخَادِيدِ، وَأَحَدُهَا أَخَقُوقٌ، يُقَالُ: حَقَّقَ فِي الْأَرْضِ، صَحَّحَهُ الْأَزْهَرِيُّ^(١).

قوله: (عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: كَانَ لِبَعْضِ الْمُلُوكِ)، هَذَا حَدِيثٌ طَوِيلٌ، أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَمُسْلِمٌ، وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ صُهَيْبٍ، مَعَ زِيَادَاتٍ وَاخْتِلَافَاتٍ، يَطُولُ ذِكْرُهُ^(٢).
قوله: (إِلَى قَرْقُورٍ فَلَجَّجُوهُ^(٣))، الْنَهَايَةُ: «الْقَرْقُورُ: هُوَ السَّفِينَةُ الْعَظِيمَةُ، وَجُمُعُهَا قَرَارِقِيرٌ».

(١) «النهاية» (٢: ٥٧، ٥٨، ٢١٤) لابن الأثير.

(٢) انظر: «سنن الترمذي» (٣٣٤٠)، و«صحيح مسلم» (٣٠٠٥) و«مسند الإمام أحمد» (٢٣٩٣١).

(٣) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَفِي «الْكَشَافِ»: «فَلَجَّجُوا بِهِ».

فقال للملك: لست بقاتلي حتى تجعل الناس في صعيد وتصلبني على جذع وتأخذ سهماً من كنانتي وتقول: بسم الله ربّ الغلام، ثم ترميني به، فرماه فوق في صدغه فوضع يده عليه ومات؛ فقال الناس: آمنا برّب الغلام؛ فقل للملك: نزل بك ما كنت تحذر؛ فأمر بأخاديد في أفواه السكك وأوقدت فيها النيران، فمن لم يرجع منهم طرّحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتقاعست أن تقع فيها، فقال الصبي: يا أماه، اصبري فإنك على الحق؛ فاقتحمت. وقيل: قال لها: قعي ولا تنافقي. وقيل: قال لها: ما هي إلا غميضة فصبرت.

وعن علي رضي الله عنه: إنهم حين اختلفوا في أحكام المجوس قال: هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابهم، وكانت الخمر قد أحلت لهم، فتناولها بعض ملوكهم فسكّر، فوقع على أخته فلما صحا ندّم وطلب المخرج، فقالت له: المخرج أن تخطب الناس فتقول: يا أيها الناس، إن الله أحل نكاح الأخوات، ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول: إن الله حرّمه؛ فخطب فلم يقبلوا منه فقالت له: أبسط فيهم السوط؛

فلججوه: أي أدخلوه في لجة البحر. ورؤي عن المصنّف أنه قال: هو سفينة صغيرة، وأهل جدّة يقولون: سنّبوك، وجمعه سنابيك^(١).

قوله: (فاقتحمت)، أي: رمّت نفسها من غير روية.

قوله: (قعي)، ويروى: «قعي».

قوله: (وما^(٢) هي إلا غميضة)، يقال: أغمض عينها وغمضها: إذا أطبق أجنافها، والضمير أي: هي، قيل: يعود إلى النار، يعني: ليس العذاب بتلك النار إلا زماناً قليلاً قدّر إطباق أجناف العين، ويمكن أن يقال: إن الضمير للقصة، أي: ليس الأمر إلا قدّر إطباق العين.

(١) لم أهتم إلى موضعه.

(٢) كذا في الأصول الخطية، وفي «الكشاف»: «ما» دون واو.

فلم يقبلوا؛ فقالت له: ابسط فيهم السيف، فلم يقبلوا؛ فأمرته بالأخاديد وابتدئ نيراناً وطرح من أبي فيها؛ فهم الذين أرادهم الله بقوله: ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾.

وقيل: وقع إلى نجران رجلٌ ممن كان على دين عيسى عليه السلام، فدعاهم فاجبوا فسار إليهم ذو نواس اليهودي بجنودٍ من حمير، فخيرهم بين النار واليهودية فبوا. فأحرق منهم اثني عشر ألفاً في الأخاديد، وقيل: سبعين ألفاً؛ وذكر أن طول الأخدود أربعون ذراعاً وعرضه اثنا عشر ذراعاً. وعن النبي ﷺ: أنه كان إذا ذكر أصحاب الأخدود تعود من جهد البلاء. ﴿النار﴾ بدل اشتغال من الأخدود، ﴿ذات الوقود﴾ وصف لها بأنها نارٌ عظيمة لها ما يرتفع به لها من الحطب الكثير وأبدان الناس، وقرئ: (الوقود) بالضم (إذ) ظرفٌ لقتل، أي لعنوا حين أخدموا بالنار قاعدین حولها. ومعنى ﴿عليها﴾ على ما يدنو منها من حافات الأخدود، كقوله:

وبات على النار الندى والمخلق

وكما تقول: مرّت عليه، تريد: مستعلياً لمكان يدنو منه، ومعنى شهادتهم على إحراق المؤمنين: أنهم وكلوا بذلك وجعلوا شهوداً يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن أحداً منهم لم يفرط فيما أمر به وفوض إليه من التعذيب.....

قوله: (من جهد البلاء)، أي: من شدة البلاء والتكليف فوق الطاقة.

قوله: (وبات على النار الندى والمخلق)، أوله:

نُسِبَ لِقُرُورَيْنِ يَصْطَلِيَانِ^(١)

نُسِبَ: نُوقِدَ، المقرور: من أصابه البرد، والمخلق: اسم رجل مضى شرّحه غير مرة^(٢).

(١) البيت للأعشى من قصيدة طويلة مدح فيها المخلق بن خنثم أبا البنات العشر، ومطلعها:

أَرِثْتُ وما هذا الشهاد المؤرّق وما بي من سُقْمٍ وما بي معشّق

انظر: «ديوانه»، ص ٢٢٥.

(٢) واستشهد بهذا البيت الزمخشري عند تفسيره الآية (١٠) من سورة طه. انظر «الكشاف» (١٠: ١٣٧).

ويجوز أن يراد: أنهم شهودٌ على ما يفعلون بالمؤمنين، يؤدون شهادتهم يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَإِسْمُكُمْ﴾ [النور: ٢٤]، ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾ وما عابوا منهم، وما أنكروا إلا الإتيان كقوله:

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ

قال ابن الرقيات:

مَا نَقَمُوا مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ إِلَّا أَنَّهُمْ يُحْلِمُونَ إِنْ غَضِبُوا

وقرأ أبو حيوة: (نَقَمُوا) بالكسر، والفصيح هو الفتح. وذكر الأوصاف التي يستحق بها أن يؤمن به ويُعبد، وهو كونه عزيزاً غالباً قادراً يُخشى عقابه حميداً منعباً، يحب له الحمد على نعمته ويرجى ثوابه، ﴿لَهُ، مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فكل من فيها تحقق عليه عبادته والخشوع له تقريراً، لأن ﴿مَا نَقَمُوا مِنْهُمْ﴾

قوله: (وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سُيُوفَهُمْ)، تمامه:

بَيْنَ فُلُولٍ مِنْ قَرَاعِ الْكَتَائِبِ^(١)

مضى شرحه.

قوله: (مَا نَقَمُوا) البيت^(٢)، أي: ما أنكروا من بني أمية إلا ما هو أصل الشرف والسيادة، وهو الحلم عند الغضب، وكظم الغيظ.

قوله: (تَقْرِيراً، لَأَنَّ ﴿مَا نَقَمُوا﴾)، «لَأَنَّ» صلة «تقريراً»، وهو مفعول له، لقوله: «وَذَكَرَ

(١) البيت للناطقة الديباني، من قصيدته الشهيرة التي مطلعها:

كَلْبَنِي لَهُمْ يَا أُمَيَّةُ، نَاصِبٍ وَلِيلَ أَقَاسِيهِ بَطِيءِ الْكَوَكِبِ

انظر: «ديوانه»، ص ١٣. واستشهد به الزمخشري عند تفسير الآية (١٢٦) من سورة الأعراف.

انظر: (٦: ٥١٥).

(٢) لابن قيس الرقيات، انظر: «ديوانه»، ص ٤.

هو الحق الذي لا ينقذه إلا مبطل منهمك في الغي، وإن الناقمين أهل لا تنتقم الله منهم
بعذاب لا يعدله عذاب، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَشِيدٌ﴾ وعيد لهم، يعني أنه عليه ما فعلوا.
وهو مجازيهم عليه.

[إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمَّا بَيَّنُّوا أَنَّهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ * إِنَّ
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ] (١٠-١١)

ويجوز أن يريد بالذين فتنوا: أصحاب الأخدود خاصة، وبالذين آمنوا: المطروحين
في الأخدود. ومعنى فتنهم عذبوهم بالنار وأحرقوهم، ﴿فَلَهُمْ﴾ في الآخرة، ﴿عَذَابُ
جَهَنَّمَ﴾ بكفرهم، ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ وهي نار أخرى عظيمة تتسع كما يتسع الحريق
بإحراقهم المؤمنين. أو لهم عذاب جهنم في الآخرة،

الأوصاف، يعني: إنما لم يكتف بقوله ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا﴾، وذكر اسم الله وأجرى عليه تلك
الأوصاف العظيمة، ليقرر أن وصف الإيثار الذي عابوا منهم، وصف عظيم له جلاله،
وأن من قصد صاحبه بالانتقام والعيب كان مبطلا مبالغا في الغي، فإن من يضاد الحق
الأبليح، يستحق أن ينتقم منه بعذاب لا يعدله عذاب.

قوله: (كما يتسع الحريق بإحراقهم)، الأساس: «أحرقه بالنار وحرقه، واحترق ووقع
الحريق في داره».

يريد أن عطف ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ على ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ يقتضي المغايرة، فيحمل
الأول على أنهم استحقوه لكفرهم، والثاني على أنهم كما أحرقوا المؤمنين يُحرقون بنار تُشبه
الحريق المشاهد في الأسع، وأخر عذاب الدنيا^(١) عن عذاب الآخرة مراعاة للفاصل؛
قال الإمام في الوجه الأول: «لما كان عذاب جهنم بالنسبة إلى عذاب الحريق كلاً عذاب،
لأنه قد اجتمع فيه أنواع الإحراق، قيل له: عذاب الحريق»^(٢).

(١) في (ف): «النار»، وعذاب الدنيا هو المقصود من قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١١١) بتصرف.

ولهم عذاب الحريق في الدنيا، لما روي أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم. ويجوز أن يريد: الذين فتنوا المؤمنين، أي: بَلَّوْهُم بِالْأَذَى عَلَى الْعُموم؛ والمؤمنين: المفتونين؛ وأن للفتنتين عذابين في الآخرة: لكفرهم، ولفتنتهم.

[﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ * إِنَّهُ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُعِيدُ * وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ * ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ * فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ ١٦-١٢]

البطش: الأخذ بالعنف؛ فإذا وُصِفَ بالشدة فقد تَصَاعَفَ وتَقَامَ: وهو بطشه بالجبايرة والظلمة، وأخذهم بالعذاب والانتقام، ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُعِيدُ﴾ أي يبدىء البطش ويعيده. يعني: يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة، أو دَلَّ باقتداره على الإبداء والإعادة على شدة بطشه، وأوعد الكفرة بأنه يعيدهم كما أبدأهم ليبطش بهم،

قوله: (ويجوز أن يريد: الذين فتنوا المؤمنين، أي: بَلَّوْهُم بِالْأَذَى عَلَى الْعُموم)، معنى الآية تذييل للكلام السابق، وتوكيد لمعنى قوله: ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ﴾. وعلى الوجه السابق وهو أن يراد: بـ ﴿الَّذِينَ فَتَنُوا﴾ أصحاب الأعدود خاصة، وبـ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ المطروحين، يكون تنميًا لمجرد معنى ﴿قِيلَ أَصْحَابُ الْأَعْدُدِ﴾، من باب المظهر الذي وضع أقيم موضع المضمَر.

قوله: (أو دَلَّ باقتداره على الإبداء)، يريد أن قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُعِيدُ﴾، استئناف على بيان موجب شدة البطش، ولما كَانَ ﴿يُبَدِّلُ وَيُعِيدُ﴾ مطلقين، تركهما في هذا الوجه على إطلاقهما، لإفادة أنه يُبدىء المخلوقات كلها ويُعيدُها بأسرها، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [يونس: ٤]. فَمَنْ كَانَ كذلك كان قادرًا على الإطلاق، وكان بطشه شديدًا لاقتداره العظيم. وصرَّح بالمفعول في الوجهين: أما في الأول، فالمفعول البطش لدلالة ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ﴾، وأما في الثاني^(١) فضمير الكفرة المار ذكرهم، ليؤذن بضرب من الوعيد كما قال.

(١) في الأصول الخطية: «الثالث»، ولعل صوابه ما أثبتناه.

إذ لم يشكروا نعمة الإبداء وكذبوا بالإعادة، وقرئ: (يَبْدَأُ). ﴿الْوَدُودُ﴾ الفاعل بأهلي طاعته ما يفعله الودود: من إعطائهم ما أرادوا. وقرئ: (ذِي الْعَرْشِ) صفة لربك. وقرئ: (المجيد) بالجر صفة للعرش. ومجد الله عظمته ومجد العرش: علوه وعظمته. ﴿فَعَالٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف. وإنما قيل: فَعَالٌ؛ لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة.

قوله: (الفاعل بأهلي طاعته ما يفعله الودود)، أي: استعار لذاته صفة الودادة على سبيل التمثيل، قال الإمام: «الودود: المحب، وهو قول أكثر المفسرين، قال الكلبي: الودود: المتودد إلى أوليائه بالمغفرة والجزاء. وقال الأزهري: يجوز أن يكون الودود فعولاً بمعنى مفعولاً، كركوب وحلوب، يعني أن عبادة الصالحين يحبونه لما عرفوا من كماله في ذاته وصفاته وأفعاله، وكلنا الصفتين مدح، لأنه تعالى إذا أحب عباده المخلصين فلا فضاله، وإن أحبوه فله جليل إحسانه»^(١). قوله: (وُقرئ: «المجيد» بالجر)، حزة والكسائي، والباقون: بالرفع^(٢).

قوله: (خبر مبتدأ محذوف)، وعن بعضهم: كأنه فصله لفصل المجرورين والتكثير، وقلت: إنما فصله لأنه كالفلذكة للأوصاف السابقة والخاتمة لها، وتكررت لضرب من التعظيم، يتلأشى عنده الأوهام والعقول.

قوله: (وإنما قيل: فَعَالٌ، لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة)، «الاننصاف»: «لا فاعل إلا هو، وبهذا تنتظم الآية، فإن أكثر ما أراد الله تعالى عند المعتزلة لم يكن تعالى الله عن ذلك، وهب أنا عرضنا عن أدلتنا، أليس قوله تعالى: ﴿فَعَالٌ لِمَا يَرِيدُ﴾ يقتضي العموم، وأنه تعالى يفعل ما يريد؟»^(٣).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١١٢)، وانظر: «الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي» للأزهري، ص ٣٦.

(٢) من رفع أسند المجد إلى الله، إذ كان أولى أن يكون من أوصافه. ومن خفض جعله صفة للعرش، كقوله: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: ١١٦].

(٣) «الاننصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٣٣)، وانظر: «الاننصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

[﴿هَلْ أَنتَكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ * ﴿فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ * ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾ * ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ * ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ * ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾] ١٧-٢٢

﴿فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ﴾ بدل من الجنود، وأراد بفرعون إياه وآله، كما في قوله: ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ [يونس: ٨٣]، والمعنى: قد عرفت تكذيب تلك الجنود الرسل وما نزل بهم لتكذيبهم. ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من قومك ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾ أي: تكذيب واستيجاب للعذاب، والله عالم بأحوالهم وقادرٌ عليهم وهم لا يُعْجزونه.....

إن اقتضاء مذهبه يخالف تفسيره؛ فإنهم يقولون: الله يريد من العباد الإيمان والطاعة، ولا يريد الكفر والمعصية، ولا شك أن الثاني أكثر وقوعاً. وأيضاً إن العباد إذا كانوا فاعلين لأفعالهم مستقلين في خلقها، فكانت الكثرة فيها.

وقال الإمام: «احتج أصحابنا بهذه الآية في مسألة خلقي الأعمال، قالوا: لا خلاف في أنه يريد الإيمان من المكلف، فوجب أن يكون فاعلاً له، وإذا كان فاعلاً للإيمان، وجب أن يكون فاعلاً للكفر ضرورة، لأنه لا قائل بالفرق. وقال القفال: الفاعل لما يريد: يفعل ما يريد على ما يراه، ولا اعتراض عليه، ولا يغلبه غالب، فيدخل من يشاء الجنة لا يمنعه مانع، ويدخل أعداءه النار لا ينصّرهم منه ناصر»^(١).

قوله: (قد عرفت تكذيب تلك الجنود)، تفسير لقوله ﴿هَلْ أَنتَكَ﴾، وفيه أن ﴿هَلْ﴾ هاهنا بمعنى ﴿قَدْ﴾، وضمن معنى التعجب بدلالة ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ﴾، ليفيد الترقى من التعجب إلى التعجب في الإضراب الأول، والترقى من التكذيب إلى التكذيب في الإضراب الثاني. بيان ذلك قوله: «إن أفرهم أعجب من أمر أولئك، لأنهم سمعوا بقصصهم»، إلى قوله: «وكذبوا أشد من تكذيبهم».

والمبالغة في الثاني تفهم من التنكير في قوله ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾، ثم ترقى وقال: دغ تكذيبهم بذلك، فإن هاهنا ما هو أطم منه، وهو تكذيبهم بهذا القرآن المجيد المثبت في اللوح المحفوظ.

والإحاطة بهم من ورائهم: مَثَلٌ لَّأَنَّهُمْ لَا يَفُوتُونَهُ، كما لا يفوتُ فائتُ الشيء المحيط به. ومعنى الإضراب: أَنَّ أَمْرَهُمْ أَعْجَبُ مِنْ أَمْرِ أَوْلَئِكَ؛ لَأَنَّهُمْ سَمِعُوا بِقَصَصِهِمْ وَبِمَا جَرَى عَلَيْهِمْ، وَرَأَوْا آثَارَ هَلَاكِهِمْ وَلَمْ يَتَعَبَّرُوا، وَكَذَّبُوا أَشَدَّ مِنْ تَكْذِيبِهِمْ. ﴿بَلْ هُوَ﴾ أي: بل هذا الذي كَذَّبُوا بِهِ ﴿قَوْمًا مَّجِيدٌ﴾ شَرِيفٌ عَلِي الطَّبَقَةِ فِي الْكُتُبِ وَفِي نَظْمِهِ وَإِعْجَازِهِ. وقرئ: (قرآن مجيد) بالإضافة، أي: قرآنُ رَبِّ مَجِيدٍ، وقرأ يحيى بن يعمر: (في لُوح) واللُّوحُ: الهواء، يعني: اللُّوحُ فوق السماء السابعة الذي فيه اللُّوحُ ﴿مَحْفُوظٌ﴾ من وصول الشياطين إليه، وقرئ: (محفوظ) بالرفع صفة القرآن.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «الْبُرُوجِ»، أَعْطَاهُ اللَّهُ بِعَدَدِ كُلِّ يَوْمٍ جَعَةٍ وَكُلَّ يَوْمٍ عَرَفَةٌ يَكُونُ فِي الدُّنْيَا عَشْرَ حَسَنَاتٍ».

قوله: (لأنهم لا يفوتونه)، اللام صلة «مثل»، وليست للتعليل، أي: مَثَلٌ لِعَدَمِ الْفَوَاتِ.

قوله: (وُقرئ: «محفوظ» بالرفع)، قرأها نافع^(١).

قوله: (وَكُلُّ يَوْمٍ عَرَفَةٌ)، عَرَفَةٌ: عَلَمٌ لِلْمَوْقِفِ. عن بعضهم: إِنَّمَا ضُرِفَتْ هَاهُنَا لِأَنَّهُ أَرَادَ تَنْكِيزَ الْيَوْمِ، وَلَا طَرِيقَ إِلَيْهِ إِلَّا بِتَنْكِيزِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

(١) وتوجيه القراءة أنه جعله نعتاً للقرآن، فيكون معنى حفظ القرآن: أنه يؤمن من تحريفه وتبديله وتغييره، فلا يلحقه شيء من ذلك. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٥٧.

سورة الطارق

مكية، وهي سبع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿النَّجْمُ النَّاقِبُ﴾ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ * النَّجْمُ النَّاقِبُ ﴿١ - ٣﴾]

﴿النَّجْمُ النَّاقِبُ﴾ المضيء، كأنه ينقبُ الظلام بضوئه فينفذ فيه، كما قيل: دريء؛ لأنه يذرؤه، أي: يدفعه. ووصفَ بالطارق؛ لأنه يئدو بالليل، كما يقال للآتي ليلاً: طارق. أو لأنه يطرق الجنّي، أي يصكّه. والمراد: جنس النجوم، أو جنس الشهب التي يُرجم بها.

سورة الطارق

سبع عشرة آية، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (للآتي ليلاً)، أي: كما يقال لمن يأتي في الليل: طارق، كذلك يقال للنجم الطالع في الليل: طارق.

قوله: (أو لآته يطرق الجنّي، أي: يصكّه)، أي: يضربه. الراغب: «الطَّرْقُ في الأصل الضَّرْب، إلّا أنه أخص، لأنه ضَرَبُ توقُّع كطرق الحديد بالمطرقة، ويتوسّع فيه توسّعهم في

(١) في (ط): «مكية، وهي ست عشر آية»، وهو موافق لعدّد المدنيين، والمثبت موافق لعدّد غيرهم. انظر: «البيان» للداني ص ٢٧٠.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا يَشْبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا الطَّارِقُ﴾ النِّجْمُ الثَّاقِبُ؟ إِلَّا تَرْجُمُهُ بِأُخْرَى.
فَبَيْنَ لِي أَيْ فَائِدَةٌ تَحْتَهُ؟

قُلْتُ: أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: أَنْ يُقَسَّمَ بِالنَّجْمِ الثَّاقِبِ تَعْظِيمًا لَهُ، لِمَا عُرِفَ فِيهِ مِنْ عَجِيبِ الْقُدْرَةِ وَلَطِيفِ الْحِكْمَةِ، وَأَنْ يَنْبَهَ عَلَى ذَلِكَ فَجَاءَ بِهَا هُوَ صِفَةً مُشْتَرَكَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ، وَهُوَ الطَّارِقُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا الطَّارِقُ﴾، ثُمَّ فَسَّرَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿النِّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ كُلُّ هَذَا إِظْهَارٌ لِفَخَامَةِ شَأْنِهِ، كَمَا قَالَ: ﴿فَلَا أَقْسَرُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ وَلِئِنَّهُ لَقَسَرٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ [الواقعة: ٧٥-٧٦] رُوي: أَنَّ أَبَا طَالِبٍ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَانْحَطَّ نَجْمٌ، فَامْتَلَأَ مَاءٌ ثُمَّ نُورًا، فَجَزَعَ أَبُو طَالِبٍ وَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ هَذَا؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَذَا نَجْمٌ رُمِيَ بِهِ، وَهُوَ آيَةٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ»، فَعَجَبَ أَبُو طَالِبٍ، فَتَنَزَّلَتْ.

[﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ ٤]

فَإِنْ قُلْتَ: مَا جَوَابُ الْقَسَمِ؟

قُلْتُ: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾؛ لَأَنَّ ﴿إِنْ﴾ لَا تَخْلُو فِيمَنْ قَرَأَ: ﴿لَمَّا﴾ مُشَدَّدَةً، بِمَعْنَى: إِلَّا أَنْ تَكُونَ نَافِيَةً. وَفِيمَنْ قَرَأَهَا مَخْفُفَةً - عَلَى أَنْ (مَا) تَكُونُ مَخْفُفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ،

الضَّرْبِ. وَاسْمُ الْمَاءِ الْكَدْرُ طَرَقًا لَطَرَقَهُ الدَّوَابُّ بِالرَّجْلِ، وَالطَّارِقُ السَّالِكُ لِلطَّرِيقِ، لَكِنْ فِي الْمُتَعَارَفِ خُصَّ بِالْآتِي لَيْلًا، وَعُبِّرَ عَنِ النَّجْمِ بِالطَّارِقِ لِاخْتِصَاصِ ظُهُورِهِ بِاللَّيْلِ، وَعَنِ الْحَوَادِثِ الَّتِي تَأْتِي بِاللَّيْلِ بِالطَّوَارِقِ^(١).

قَوْلُهُ: (فَانْحَطَّ نَجْمٌ)، الْأَسَاسُ: «نَاقَةٌ حَطُوطٌ: سَرِيعَةُ السَّيْرِ، وَحَطَّتْ فِي سَيْرِهَا وَانْحَطَّتْ».

قَوْلُهُ: (لَا تَخْلُو فِيمَنْ قَرَأَ: ﴿لَمَّا﴾ مُشَدَّدَةً)، قَرَأَ عَاصِمٌ وَابْنُ عَامِرٍ وَحَمْزَةُ: مُشَدَّدَةً، وَابْنُ قُتَيْبَةَ: مُخَفَّفَةً؛ فَإِذَا قُرِئَ «لَمَّا» مُشَدَّدَةً، يَكُونُ «إِنْ» فِي قَوْلِهِ ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ﴾ نَافِيَةً عَلَى تَقْدِيرٍ: مَا كُلُّ نَفْسٍ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥١٨.

وَأَيَّتْهَا كَانَتْ فَهِيَ مِمَّا يُتْلَقُ بِهِ الْقَسَمُ، حَافِظٌ مُهِمٌّ عَلَيْهَا رَقِيبٌ، وَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبًا﴾ [الأحزاب: ٥٢]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيمًا﴾ [النساء: ٨٥]، وقيل: ملكٌ يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير وشر. ورؤي عن النبي ﷺ: «وَكُلُّ بِالْمُؤْمِنِ مِائَةٌ وَسِتُونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ عَنْهُ كَمَا يُدَبُّ عَنْ قَصْعَةِ الْعَسَلِ الذُّبَابُ، وَلَوْ وَكُلَّ الْعَبْدُ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ لَا خَتِطَفَتْهُ الشَّيَاطِينُ».

[﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ * خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ * يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ ٥-٧]

فإن قلت: ما وجه اتصال قوله ﴿فَلْيَنْظُرِ﴾ بما قبله؟

قلت: وجه اتصاله به، أنه لما ذكر أن على كل نفس حافظاً،

إلا عليها حافظ. وإذا قرئَ خَفَقَةٌ تكونُ «إن» خَفَقَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ، و«ما» في «لَمَّا» صلة، أي: إن كل نفسٍ لعلها حافظ، وأيَّتْهَا كَانَتْ، فهي ممَّا يُتْلَقُ بِهِ الْقَسَمُ. قَالَ الزَّجَّاجُ: «اسْتَعْمَلْتُ «لَمَّا» فِي مَوْضِعِ «إِلَّا» فِي مَوْضِعَيْنِ، أَحَدُهُمَا هَذَا، وَالْآخَرُ فِي بَابِ الْقَسَمِ، تَقُولُ: سَأَلْتُكَ لَمَّا فَعَلْتَ، بِمَعْنَى: إِلَّا فَعَلْتَ»^(١).

قوله: (وجه اتصاله [به] أنه لما ذكر)، وتحريره أنه تعالى لما أثبت أن على كل نفسٍ حافظاً، يكتبُ أعمالها دَقِيقَةً وَجَلِيلَةً، خَيْرَهَا وَشَرَّهَا عَلَى التَّوَكِيدِ الْقَسَمِيِّ، عَلَّمَ أَنَّهُ تَعَالَى مَا خَلَقَ الْخَلْقَ سُدًى وَعَبَثًا، بَلْ خَلَقَهُمْ لِأَمْرِ خَطِيرٍ وَخَطْبٍ عَظِيمٍ، وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِيَعْرِفُوا مَا لَكَهُمْ وَخَالَقَهُمْ، وَنَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَعُلِّمَ مِنْهُ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ ثَوَابِ الْمَطِيعِ وَعِقَابِ الْعَاصِي، وَمِنْ الرَّجُوعِ إِلَى الْمَالِكِ الْعَادِلِ لِلْوَصُولِ إِلَى مَا لِكُلِّ مِنْهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ [يونس: ٤].

فمن أنكر ذلك، فلينظر إلى نفسه ﴿مِمَّ خُلِقَ﴾ إلى قوله ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجِيعٍ لَتَّادٍ﴾، وهو المراد من قوله: «أَتَبِعَ تَوْصِيَةَ الْإِنْسَانِ بِالنَّظَرِ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ»، إلى قوله «وَلَا يُمِلِّي عَلَى حَافِظِهِ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا مَا يَسُرُّهُ فِي عَاقِبَتِهِ».

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣١١).

أَتَبَعَهُ تَوْصِيَةَ الْإِنْسَانِ بِالنَّظَرِ فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ وَنَشَأَتِهِ الْأُولَى، حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مِنْ أَنْشَأَهُ قَدَرٌ عَلَى إِعَادَتِهِ وَجَزَائِهِ، فَيَعْمَلُ لِيَوْمِ الْإِعَادَةِ وَالْجِزَاءِ، وَلَا يَمْلِي عَلَى حَافِظِهِ إِلَّا مَا يَسْرُهُ فِي عَاقِبَتِهِ؛ ﴿وَمِمَّا خَلَقَ﴾ اسْتَفْهَامُ جَوَابِهِ ﴿خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ وَالْدَّفَقُ: صَبٌّ فِيهِ دَفْعٌ. وَمَعْنَى دَافِقُ: النَّسْبَةُ إِلَى الدَّفْقِ الَّذِي هُوَ مُصْدَرُ دَفَقَ، كَاللَّابِنِ وَالتَّامِرِ، أَوْ الْإِسْنَادُ الْمُجَازِي. وَالْدَّفَقُ فِي الْحَقِيقَةِ لِمَصَاحِبِهِ، وَلَمْ يَقُلْ مَاءَيْنِ لِامْتِزَاجِهِمَا فِي الرَّجْمِ، وَاتِّحَادِهِمَا حِينَ ابْتَدِئَ فِي خَلْقِهِ، ﴿مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ مِنْ بَيْنِ صُلْبِ الرَّجُلِ وَتَرَائِبِ الْمَرَأَةِ، وَهِيَ عِظَامُ الصَّدْرِ حَيْثُ تَكُونُ الْقِلَادَةُ.

فَظَهَرَ مِنْ هَذَا التَّقْدِيرِ أَنَّ الْفَاءَ فِي ﴿فَلْيَنْظُرِ﴾ فَصِيحَةٌ تُفْصَحُ عَنْ هَذِهِ الْمَقْدَرَاتِ، مِثْلُهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سُبْحَنَكَ قَوْلَنَا عَذَابُ النَّارِ﴾، بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رِيتَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾ [آل عمران: ١٩١].

قَوْلُهُ: (الدَّفَقُ: صَبٌّ فِيهِ دَفْعٌ)، عَنْ بَعْضِهِمْ: ﴿مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾، أَي: سَائِلٍ بِسُرْعَةٍ، وَمَتَنُ اسْتَعِيرَ: جَاؤُوا دُفْقَةً، وَبَعِيرٌ أَدْفَقَ، أَي: سَرِيعٌ^(١).

قَوْلُهُ^(٢): (وَتَرَائِبُ الْمَرَأَةِ، وَهِيَ عِظَامُ الصَّدْرِ)، قَالَ الْإِمَامُ: «طَعَنَ [فِي هَذِهِ الْآيَةِ]^(٣) الْمُلْحَدَةُ، حَذَلَهُمُ اللَّهُ وَأَبَادَهُمْ، وَقَالُوا: إِنَّ الْمَنِيَّ إِنَّمَا يَتَوَلَّدُ مِنْ فَضْلَةِ الْهَضْمِ الرَّابِعِ^(٤)، وَيَنْفَصِلُ مِنْ جَمِيعِ أَجْزَاءِ الْبَدَنِ، فَيَأْخُذُ مِنْ كُلِّ عَضْوٍ طَبِيعَتَهُ وَخَاصِيَّتَهُ، مُسْتَعِدًّا لِأَنَّهُ يَتَوَلَّدُ مِنْهُ مِثْلُ تِلْكَ الْأَعْضَاءِ. فَإِنْ كَانَ الْمَرَادُ أَنَّ مُعْظَمَ أَجْزَاءِ الْمَنِيِّ يَتَوَلَّدُ هُنَاكَ فَهُوَ ضَعِيفٌ، لِأَنَّ مُعْظَمَهُ

(١) انظر: «مفردات القرآن»، ص ٣١٦.

(٢) هذه الفقرة إلى آخرها - أي: إلى قوله: «ولا من خلفه» - سقطت من (ف).

(٣) سقط ما بين المعكوفتين من الأصول الخطية.

(٤) تمر عملية الهضم بأربع مراحل: هضم أول ويجري في المعدة، وهضم ثانٍ يجري في الكبد، وهضم ثالث يجري في المعى الغليظة (القولون)، وهضم رابعٍ يجري في الأعضاء، فيرشح منه المنى. انظر: «مفاتيح الغيب» (١٩: ١٧٩)، عند تفسيره الآية (٤) من سورة النحل.

وقرئ: «الصَّلْب» بفتح الحين، و(الصَّلْب) بضميتين. وفيه أربع لغات: صَلْب، وَصَلْب، وَصَلْبٌ وَصَالِب. قال العجاج:

فِي صَلْبٍ مِثْلِ الْعِنَانِ الْمُؤَدَمِ

وقيل: العظم والعصب من الرَّجُل، واللحم والدم من المرأة.

[إِنَّهُ عَلَىٰ رَجِيعٍ لَّفَازٍ * يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ * قَالَهُ، مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿٨-١٠﴾]

﴿إِنَّهُ﴾ الضميرُ للخالق، لدلالة خُلِقَ عليه.....

إنما يتولد من (١) الدماغ. وإن كان المراد أن مُستقرَّ المنى هناك فضعف أيضًا، لأن مُستقرَّه أوعية المنى، وهي عروقٌ تلتفُّ بعضها ببعض عند البيضتين (٢).

وأجاب أن «لا شك أن أعظم الأعضاء معونة الدماغ، ومنه النخاع في الصلب، وشعبٌ نازلة إلى مقدم البدن وهي الرّية؛ على أن كلامهم تحض الوهم والظن الضعيف، وكلام الله المجيد، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه» (٣).

قوله: (وقرئ: «الصَّلْب» بفتحيتين)، «الصَّلْب»: بضم الصاد وسكون اللام: هي المشهورة، والبواقي: شواذ.

قوله: (فِي صَلْبٍ مِثْلِ الْعِنَانِ الْمُؤَدَمِ)، أوله:

رَبِّ الْعِظَامِ فَخْمَةُ الْمُخْدَمِ (٤)

يصف صلب امرأة باللين. فَخْمَةُ الْمُخْدَمِ: عظيمة الساق، والعنان: السير (٥) الذي يأخذه

(١) من قوله: «فإن كان المراد» إلى هنا، سقط من (ح).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١١٨).

(٣) المصدر السابق بتصرف.

(٤) الرجز للعجاج، انظر: «مجموع أشعار العرب» (٢: ٥٩).

(٥) السير: ما يُقَدُّ من الجلد، والجمع: الشُّيُور. انظر: «الصحاح» (٢: ٦٩٢- سير) للجوهري.

ومعناه: إنَّ ذلك الذي خَلَقَ الإنسانَ ابتداءً من نُطفة ﴿عَلَّيْهِ﴾ على إعادته خصوصاً ﴿لَقَائِرٍ﴾ لِبَيِّنِ القدرة لا يَلْتَأُ عليه ولا يَمُجُزُ عنه. كقوله:

إِنِّي لَفَقِيرٌ

الراكبُ بيده. المؤدَم: أي المتَّخِذُ مِنَ الأديم. وعن بعضهم: جاء الصُّلبُ، بضمَّتين، وقد قرئ به، واستشهد بقول الشاعر.

قوله: (ومعناه: إنَّ ذلك الذي خَلَقَ الإنسانَ)، يعني: إنَّ في عَجِيءِ الفعلِ مجهولاً أولاً، والإضمارُ قبلَ الذِّكرِ ثانياً، الدلالةُ على أنَّ الكلامَ من بابِ إرخاءِ العنان. أي: ما أقولُ: إِنِّي أنا المبدئُ والمعيدُ، بل أقولُ: إنَّ ذلك الذي تُعَوِّفُ عندكم واشتهر وتُقرُّون أنَّه الخالق، هو القادرُ على الإعادة؛ فجيءَ بِإِنَّ واللامِ وتنكيرِ الخبرِ، ليدلَّ على ردِّ بليغ، وعلى إنكارِ مبالغِ عنهم، بأنَّه لا حشرَ ولا نشرَ، بل إمَّا تعطيلُ أو أمرٌ آخرُ كما اختلفَ فيه المبتطلون.

يعني: لا تتعلَّقُ القدرةُ بشيءٍ مِنَ الأشياءِ، إلَّا بإعادةِ الأرواحِ إلى الأجساد، ومن ثمَّ نصَّ على قوله: «على إعادته خصوصاً ﴿لَقَائِرٍ﴾»؛ قال الإمام: «الضميرُ في ﴿لَقَائِرٍ﴾ للخالق، مع أنه لم يتقدَّم ذكرُه، لأنَّه قد تقررَ في بدائِه العقول، أنَّ القادرَ على هذه التصرفات هو الله تعالى، ولذلك كانَ المذكورُ»^(١).

قوله: (لا يَلْتَأُ عليه)، الجوهرِي: «الالْتِيَاثُ: الاختلاطُ والالتفاتُ، يُقالُ: التائِثُ الحُطُوبُ والتائِثُ برأسِ القلمِ شِعْرَةٌ». يعني: دَلَّ التَّنكِيرُ في ﴿لَقَائِرٍ﴾ على كِبَالِ القُدرة، كما التَّنكِيرُ في قولِ الشاعر:

لَنْ كَانَ يَهْدِي بَرْدُ أَنْيَابِهِ الْعُلَا
لَأَفْقَرَ مِنِّي، إِنِّي لَفَقِيرٌ^(٢)

يريدُ: بليغُ الفقرِ جدًّا، ومضى شَرُّه في «البقرة».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١١٩).

(٢) البيت لكثير عزة كما عزا الزمخشري في «الكشاف» (١٣: ٧٥)، عند تفسير الآية (٦١) من سورة يس. وقيل: لمجنون ليلي كما في «الأغاني» (٢: ٤٤)، ولم اهتد إليه في ديوانيهما.

﴿يَوْمَ تُبْلَى﴾ منصوب بـ ﴿تَجِيءُ﴾؛ وَمَنْ جَعَلَ الضَّمِيرَ فِي ﴿تَجِيءُ﴾ للماء وفسره برجعه إلى مخرجه من الصُّلب والترائب أو الإخليل، أو إلى الحالة الأولى نَصَبَ الظرف بمضمير ﴿تُبْلَى التَّرَائِبُ﴾ ما أيسر في القلوب من العقائد والنيات وغيرها، وما أخفي من الأعمال. وبلاؤها: تعرّفها وتصفّحها، والتمييز بين ما طاب منها وما خبت،

قوله: ﴿يَوْمَ تُبْلَى﴾ منصوب بـ ﴿تَجِيءُ﴾، قال صاحب «الكشف»: «لا يجوز أن ينتصب به، للفصل بين الصلة والموصول بقوله ﴿لَقَائِرُ﴾، ولا ينتصب أيضًا بقوله ﴿قَادِرُ﴾» لأنه تعالى قادر في كل الأوقات، فإذا نَتَصَبَ بمضمير دلّ عليه قوله ﴿تَجِيءُ﴾، أي: بعثه يوم تبلى السرائر. وإن شئت بمضمير دلّ عليه قوله: ﴿قَالَ لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ﴾^(١). ومنع أبو البقاء أن يكون منصوبًا بـ ﴿تَجِيءُ﴾ للعلّة المذكورة، وأجاز أن يكون منصوبًا بـ ﴿قَادِرُ﴾^(٢). ويمكن أن يقال: إن الفصل غير مانع لأنه في تقدير التأخير، قدّم مراعاة للفواصل، على أن الظرف اتسعوا فيه ما لم يتسعوا في غيره.

قوله: (وَمَنْ جَعَلَ الضَّمِيرَ فِي ﴿تَجِيءُ﴾ للماء، وفسره برجعه إلى مخرجه) إلى قوله (نَصَبَ الظرف بمضمير)، وفي «معالم التنزيل»، قال مجاهد: على رجعه: على ردّ النطفة في الإخليل. وقال عكرمة: على ردّ الماء إلى الصُّلب الذي خرج منه، وقال الضحاك: إنه على ردّ الإنسان ماء كما كان من قبل لقادر، وقال قتادة: إن الله على بعث الإنسان وإعادته بعد الموت قادر، وهذا أولى الأقاويل لقوله: ﴿يَوْمَ تُبْلَى التَّرَائِبُ﴾، وذلك يوم القيامة^(٣)، لأنه مردود إلى قوله: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾، أي: يوم تبلى ما كتب عليه الملك من أعمال الخير والشر، وكانت خفية عليه وعلى الناس، فحيث لا يقدر على دفع ذلك بنفسه، ولا له ناصر يدفع عنه غير الله.

قوله: (نَصَبَ الظرف بمضمير)، أي: بـ «اذكُر» قبله، أو بقوله: «كَانَ كَيْتَ وَكِيتَ» بعده.

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٤٨).

(٢) انظر: «التيان» (٢: ١٢٨١) للعكبري.

(٣) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٣٩٤) للبغوي.

وعن الحسن أنه سَمِعَ رجلاً ينشد:

سَبَقِيْ لها في مُضْمَرِ الْقَلْبِ والحِشَا
سَرِيرَةٌ وُدٌّ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ

فقال: ما أغفله عما في ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾! ﴿قَالَ لَهُ﴾ فما للإنسان، ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ من منعة في نفسه يمتنع بها ﴿وَلَا نَاصِرٍ﴾ ولا مانع يمتنعه.

[﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ * وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّنِيعِ﴾ إِنَّكَ لَقَوْلٌ فَصْلٌ * وَمَا هُوَ بِالْهَزْلُ ﴿١١ - ١٤﴾]

شمي المطر رجعاً، كما سمي أوباً قال:

رَبَّاءٌ شَمَاءٌ لَا يَأْوِي لِقَلْبِهَا
إِلَّا السَّحَابُ وَالْأَوْبُ وَالسَّبَلُ

تسمية بمصدرين: رَجَعَ، وآب؛ وذلك أَنَّ العرب كانوا يَزْعُمُونَ أَنَّ السحاب يحمل الماء من بحار الأرض، ثم يُرجعه إلى الأرض.....

قوله: (فقال: ما أغفله عما في ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾)، يعني: يشتغل بالشدائد ولا يتفطن لها، إذ لو عقل قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ ﴿قَالَ لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ﴾، شغله عن هذه المحبة، لكنه دُهِلَ عن تلك الشؤون حتى تكلم بهذا. روي عن ابن عمر رضي الله عنهما: «يُئْدي الله تعالى يوم القيامة كل خير وسر، فيكون إِمَّا زِيناً في الوجوه أو شِيناً فيها». يعني: مَنْ حفظها كان وجهه مشرقاً، وَمَنْ ضَيَعَهَا كَانَ وجهه أغبر.

قوله: (رَبَّاءٌ شَمَاءٌ) البيت (١)، وفي «المطلع»: رَنَاءٌ، بالزاي والنون المشددة، من: رَنَأَ في الجبل: إذا صعد فيه. ويُروى: «رَبَّاءٌ»، بالراء والباء الموحدة من تحت، يُقَالُ من: رَبَأَ: الرَّيْبَةُ: الدَّيْدَبَان، إذا صعد المرأب وهو المَرْقَب. تَمَّ كلامه.

السَّمَمُ: ارتفاع الأنف، والتَّعَثُ منه الأَثَمُ. وقيل: شَمَاءٌ مضاف إليه، والسَّبَلُ: المطر الجود. يصفُ الهضبة بالارتفاع، والمعنى: هذا الرجل رَبَّاءٌ قَلْعَةً شَمَاءً.

قوله: (كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض)، لعل هذه الوجهة غير مُرضِي، لأن هذا الزعم باطل، وقد مرَّ بطلانه في «البقرة»، ولم يذكره الإمام ولا المفسرون.

(١) البيت للمنتخل الهذلي، انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٣: ١٢٨٥).

أو أرادوا التفاؤلَ فسمّوه رجعاً، وأوْبأَ ليرجع ويؤوب. وقيل: لأنَّ الله يُرجعه وقتاً فوقتاً. قالت الخنساء:

كَالرَّجْعِ فِي الْمُدْجَةِ السَّارِيَةِ

وَالصَّدْعُ: مَا يُتَّصَدَعُ عَنْهُ الْأَرْضُ مِنَ النَّبَاتِ ﴿إِنَّهُ﴾ الضميرُ للقرآن، ﴿فَصَلِّ﴾ فاصلٌ بين الحقِّ والباطل، كما قيل له فرقان ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ يعني: أنه جدُّ كلِّه لا هَوَاةٌ فيه. ومن حقِّه وقد وصفه الله بذلك أن يكون مهيباً في الصدور،

قوله: (كالرجع في المدجة السارية)، أوله:

يَوْمَ الْوَدَاعِ تَرَى دُمُوعًا جَارِيَةً^(١)

المدجة: السحابة المظلمة، والسارية من السحاب: ما بين الغادية والرائحة.

قوله: ﴿إِنَّهُ﴾: الضمير للقرآن، روى الإمام عن القفال أنه قال: «إنَّ المعنى أن ما أخبرتكم به من قدرتي على إحيائكم يوم تُبلى فيه سرائركم، قولٌ حقٌّ وكلامٌ فصل»، ثم قال الإمام: «هذا أولى، لأنَّ عَوْدَ الضمير إلى المذكور السالف أحرى»^(٢).

وقلتُ: ويؤيده قضية النظم، وهو أنه تعالى لما بدأ في مُفْتَسِحِ السورة بما دلَّ على إثبات الحشر، وأكَّده بالإقسام بالنجم الثاقب، ثنَّى بالإقسام بقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الرَّجْعِ﴾، لإثبات ذلك المطلوب تشديداً وتقريراً، ولذلك نفى الهزل، وعبرَ عن إنكارهم بالكيد والحيلة والتلبيس على العوام، قال الإمام: «الكيد: هو إلقاء الشبهات، كقولهم: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ [الأنعام: ٢٩]، قال: ﴿مَنْ يُعِزَّنِي أَلْعَظَمُ وَهِيَ رَمِيضٌ﴾ [يس: ٧٨]»^(٣).

قوله: (لا هَوَاةَ فيه)، الأساس: «بينهم هَوَاةٌ وهَوَادَةٌ، وما في فلانٍ هَوَادَةٌ: رفق ولين».

قوله: (ومن حقِّه)، وهو خبرٌ، والمبتدأ: «أن يكون مهيباً»، وقد وصفه الله تعالى بذلك:

(١) البيت للخنساء، ولم أهد إلى أوله في «ديوانها». انظر: «ديوانها»، ص ٤٠٥.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٢١).

(٣) المصدر السابق.

معظمًا في القلوب، يترفع به قارئة وسامعه، أن يُلِمَّ بهزل أو يتفكَّه بمزاح. وإن يُلقَى ذهنه إلى أن جَبَّارَ السموات يخاطبه فيأمره وينهاه، ويَعِدُّه ويوعده، حتى إن لم يستغفر الخوف ولم تتبالمغ فيه الخشية، فإدنى أمره أن يكون جاذًا غير هازل، فقد نعى الله ذلك على المشركين في قوله: ﴿وَقَصَّحَكَوْنَ وَلَا تَبْكُوْنَ * وَأَنْتُمْ سَيِّدُوْنَ﴾ [النجم: ٦٠-٦١].
﴿وَالْعَوَافِي﴾ [فصلت: ٢٦].

[﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ قَهْلُ الْكَافِرِينَ آمَنَهُمْ رُؤْيَا ﴿١٥-١٧﴾].

﴿إِنَّهُمْ﴾ يعني أهل مكة يعملون المكاييد في إبطال أمر الله وإطفاء نور الحق، وأنا أقابلهم بكَيْدِي: من استدراجي لهم وانتظاري بهم الميقات الذي وقَّته للانتصار منهم، ﴿قَهْلُ الْكَافِرِينَ﴾ يعني: لا تدعُ بهلاكهم ولا تستعجل به،

حال من الضمير المجرور في «حقه»، يريد أنه من المعلوم أن القرآن كله جدٌ وليس بهزل، وإنما وصفه الله تعالى بذلك، ليكون مهيبًا في الصدور، معظمًا في القلوب. روي عن الترمذي والدارمي، عن الحارث الأعور، عن علي رضي الله عنه، قال: «سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: إنها ستكونُ فتنةٌ، قلتُ: فما المخرجُ منها يا رسولَ الله؟ قال: كتابُ الله، فيه نَبَأٌ مَن قبلكم، وخبرٌ ما بعدكم، وحُكْمٌ ما بينكم، هو الفصلُ ليس بالهزل، مَن تركه مَن جَبَّارٍ قصمه الله، ومَن ابتغى الهدى في غيره أضله الله». الحديث^(١).

قوله: (يترفع به قارئة)، أي: يُعَظِّمُهُ بأن لا يشتغل بها يخالفُ تعظيمه، من الإمام بالهزل، والتفكه بالمزاح. «الأساس»: «دخلتُ عليه فلم يرفع لي رأسًا، ورُفِعَتْ له غايةٌ فسأله إليها».

قوله: (أن يُلِمَّ)، أي: أن يَنزِلَ. الجوهري: «قد أَلَمَّ به، أي: نَزَلَ به».

قوله: (وإن يُلقَى ذهنه)، عطفٌ على قوله: «أن يكون مهيبًا» على سبيل البيان، يدلُّ عليه قوله: «أن جَبَّارَ السموات يخاطبه»، أي: به، لا على قوله: «أن يُلِمَّ» لفساد المعنى.

(١) أخرجه الترمذي (٢٩٠٦)، والدارمي (٣٣٣١).

﴿أَمَلَهُمْ زَيْدًا﴾ أي إمهالاً يسيراً، وكَرَّرَ وخالفَ بين اللفظين لزيادة التسكين منه والتصيير.
عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الطارق»، أعطاه الله بعددِ كُلِّ نجمٍ في السَّماءِ
عَشْرَ حَسَنَاتٍ».

قوله: (أي: إمهالاً يسيراً)، جعله صفةً مصدرٍ محذوف، ومنه قوله: ضَعَه رويدًا، أي:
وضَعًا رويدًا^(١)؛ قَالَ الإمام: «واعلم أن زُوَيْدًا: إما اسمٌ للأمرِ كقولك: زُوَيْدَ زَيْدًا، أي:
خلَّه ودَعَه وارفَقَ به، ولا تَنْصَرِفُ فيه حيثنَّذِ لأنه غيرُ متمكِّن. أو يكونُ بمنزلةِ سائرِ المصادر،
تقول: زُوَيْدَ زَيْدٍ، كما تقول: ضَرَبَ زَيْدٌ. أو يكونُ نعتًا منصوبًا، أي: إمهالاً يسيرًا، أو يكونُ
حالًا، أي: أمهلهم غيرَ مستعجل، قَالَ أبو عبيدة: تكبيره: زُود، وأنشد:

يمشي ولا تَكَلِّمُ البطحاءَ ومشيته كأنه تَجَلَّى يمشي على رُودٍ^(٢)

أي: على مَهَلٍ ورفقٍ وثُؤدة. وذكر أبو علي في بابِ أسماءِ الأفعال: «زُوَيْدَ زَيْدًا، يريدُ:
أزُودَ زَيْدًا، وأمهلَه، وأرفقَ به».

قوله: (وكَرَّرَ وخالفَ بين اللفظين)، يعني: مَهَّلَ وأَمْهَلَ، ومعناها واحدٌ والبابُ مختلف.
ولما كان الأصلُ في التكرارِ الموافقة، فلما خولِفَ أَذِنَ أنه لأمرٍ ما؛ فقوله: «لزيادةِ التسكين»،
يتعلَّقُ بكلِّ واحدٍ من التكريرِ والمخالفة، فكانه قيل: كَرَّرَ وخالفَ لمزيدٍ، مزيدِ التسكينِ منه.

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ

* * *

(١) قوله: «ومنه قوله: ضَعَه رويدًا، أي: وضَعًا رويدًا»، سقط من (ح)، (ف).

(٢) البيت للمجموع الظفري كما في «اللسان» (٣: ١٨٩ - رود)، وانظر: «شرح القصائد السبع الطوال
الجاهليات» لأبي بكر الأنباري، ص ٤٠٣. وقال الفراء: «زُوَيْدٌ: تصغير (رود)، والزُود: المهمل، يقال:
فلانٌ يمشي على رُودٍ، أي: على مهل». انظر: «شرح المفصل» (٤: ٢٩) لابن يعيش.

سورة الأعلى

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى * الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى * وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى * وَالَّذِي أَوْحَى الرُّوحَ الْمُرْسَل * فَجَعَلَهُ
غُثَاءً أَحْوَى * ١-٥]

تسبيحُ اسمه عزَّ وعلا: تنزيهه عما لا يصحُّ فيه من المعاني التي هي إلحادٌ في أسمائه، كالجبر والتشبيه ونحو ذلك، مثل أن يفسَّر ﴿الْأَعْلَى﴾ بمعنى العلو الذي هو القهر والافتدَار، لا بمعنى العلو في المكان والاستواء على العرش حقيقة؛

سورة الأعلى

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (مثل أن يُفسَّر ﴿الْأَعْلَى﴾)، متصل بقوله: «تنزيهه»، أي: تسبيحُ اسمه: تنزيهه عما لا يصحُّ فيه، مثل أن يفسَّر ﴿الْأَعْلَى﴾ بمعنى العلو الذي هو القهر والافتدَار، لا بمعنى العلو في المكان.

الراغب: «العلو ضدُّ السفل، والعلو: الارتفاع، وقد علَا يعلو علوًا، وعلِيَّ يعلو علَاءً فهو علِيٌّ؛ فـ«علا» بالفتح: في الأمكنة والأجسام أكثر، والعلِيُّ هو الرفيع القدر، من: علِيَّ، وإذا

وَأَنْ يَصَانَ عَنِ الْإِبْتِدَالِ وَالذِّكْرِ، لَا عَلَى وَجْهِ الْخُشُوعِ وَالتَّعْظِيمِ.....

وُصِفَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ، فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ يَعْلَمُ أَنْ يَحِيطَ بِهِ وَصَفُ الْوَاصِفِينَ، بَلْ عِلْمُ الْعَارِفِينَ، وَعَلَى ذَلِكَ يُقَالُ: تَعَالَى، نَحْوُ: ﴿تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ٣]. وَتَخْصِيصُ لَفْظِ التَّفَاعُلِ مِبَالِغَةُ ذَلِكَ، لَا عَلَى سَبِيلِ التَّكْلِيفِ كَمَا يَكُونُ مِنَ الْبَشَرِ. وَقَوْلُهُ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، أَيُّ: أَعْلَى مِنْ أَنْ يُقَاسَ بِهِ أَوْ يُعْتَبَرَ بغيره^(١).

قَوْلُهُ: (وَأَنْ يَصَانَ عَنِ الْإِبْتِدَالِ)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «تَنْزِيهِهِ»، أَيُّ: تَسْبِيحُ اسْمِهِ: تَنْزِيهُ ذَاتِهِ عَمَّا لَا يَصَحُّ فِيهِ مِنَ الْمَعَانِي، وَأَنْ يُصَانَ اسْمُهُ مِنْ أَنْ يُبْتَدَلَ، وَأَنْ يُذْكَرَ إِلَّا عَلَى وَجْهِ التَّعْظِيمِ. وَيَجُوزُ أَنْ يُعْطَفَ عَلَى (أَنْ يُفَسَّرَ)، عَلَى أَنْ يَجْعَلَ مِنَ اللَّفْظِ التَّقْدِيرِيِّ، بَأَنْ يُقَالَ: تَسْبِيحُ اسْمِهِ: تَنْزِيهُهُ عَمَّا لَا يَصَحُّ فِيهِ مِنَ الْمَعَانِي، وَعَمَّا لَا يَلِيْقُ بِاسْمِهِ مِنْ خِلَافِ التَّعْظِيمِ، فَالاسْمُ عَلَى الْأَوَّلِ مُقَحَّمٌ كَمَا فِي قَوْلِ الْقَائِلِ:

إِلَى الْحَوَلِ، ثُمَّ اسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا^(٢)

وَالِى الْمَعْنَى الْأَوَّلِ يَنْظُرُ قَوْلُ حَمِي السَّنَةِ: «قَالَ قَوْمٌ: نَزَّ رَبُّكَ عَمَّا يَصِفُهُ الْمَلْحَدُونَ، جَعَلُوا الْاسْمَ صَلَةً^(٣)؛ يَحْتَجُّ بِهَذَا مَنْ يَجْعَلُ الْاسْمَ وَالْمُسَمَّى وَاحِدًا، لِأَنَّ أَحَدًا لَا يَقُولُ: سُبْحَانَ اسْمِ اللَّهِ، بَلْ: سُبْحَانَ اللَّهِ^(٤)». وَالِى الْمَعْنَى الثَّانِي، يُلَمِّحُ قَوْلُهُ: «وَقَالَ الْآخَرُونَ: نَزَّ تَسْمِيَةً رَبِّكَ، بَأَنْ تَذْكُرَهُ وَأَنْتَ لَهُ مُعَظَّمٌ وَلِذِكْرِهِ مُحْتَرَمٌ، جَعَلُوا الْاسْمَ بِمَعْنَى التَّسْمِيَةِ^(٥)».

(١) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٥٨٢-٥٨٣ بتصرف.

(٢) البيت للشاعر لبيد بن ربيعة، وعجزه:

وَمَنْ يَلِكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَنَزَ

انظر: «ديوانه»، ص ٢١٤.

(٣) في (ج): «صفة».

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٣٩٩).

(٥) المصدر السابق (٨: ٤٠٠).

وقال الإمام: «إنه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص، يجب تنزيه الألفاظ الموضوعية لها عن الرّفث وسوء الأدب»^(١).

وقال القاضي في «شرح المصابيح»: «قال مشايخنا: التسمية هو اللفظ الدالّ على المسمّى، والاسم هو المعنى المسمّى به»، كما أن الوصف قد يطلق ويراد به اللفظ، كذلك الاسم يطلق ويراد به المسمّى، إطلاقاً لاسم الدالّ على المدلول، وعليه اصطلاح النحاة. ويدلّ على أنه للمعنى دون اللفظ قوله تعالى: «سَمِعَ اسْمَ رَبِّكَ»، و«تَبَرَّكَ أَنتُمْ رَبِّكَ» [الرحمن: ٧٨]، وقوله: «مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا» [يوسف: ٤٠]؛ فإنّ من المعلوم أنّ عبدة الأصنام ما عبدوا اللفظ وإنما عبدوا المسمّى.

وقالت المعتزلة: الاسم هو التسمية دون المسمّى^(٢). وقال حجة الإسلام: «الاسم هو اللفظ الدالّ على المعنى بالوضع لغة، والمسمّى هو المعنى الموضوع له، والتسمية: وضع اللفظ وإطلاقه»^(٣). وقال الراغب: «ما ذُكِرَ من الخلاف في أنّ الاسم، هل هو المسمّى أو هو غيره؟ كلاهما صحيح؛ فإنّ من قال: إنّ الاسم وهو زيد أو عمرو هو المسمّى، نظر إلى قولهم: رأيتُ زيداً، وزيدٌ رجلٌ صالح، فإنّ زيداً هاهنا عبارة عن المسمّى، والرؤية به تعلقت. ومن قال: هو غير المسمّى، نظر إلى نحو قولهم: سميتُ ابني زيداً، وزيدٌ اسمٌ حسن، فإنه عنى أنّي سميتُ ابني بهذا اللفظ، وأنّ هذا اللفظ محكومٌ عليه بالحُسْن. فإذا، قولك: زيدٌ حسن، لفظٌ مشترك يصحّ أن يعنى به أنّ هذا اللفظ حسنٌ، وأنّ يعنى به أنّ المسمّى حسن. وأما تصوّر من قال: لو كان الاسم هو المسمّى، لكان من قال: النار أحرقتُ فمّه، فهو بعيد، لأن عاقلاً لا يقول: إنّ زيداً الذي هو زاي، وياء، ودالّ، هو الشخص»^(٤).

(١) «مفاتيح الغيب» (١: ٩٦-٩٧)؛ قاله في تفسير الآية (١) من سورة الفاتحة.

(٢) انظر: «المواقف» (٣: ٣٠٣) للإيجي.

(٣) «المقصد الأسنى» للغزالي، ص ٣٠.

(٤) «مقدمة جامع التفاسير مع تفسير الفاتحة ومطالع البقرة» للراغب، ص ١١١ بتصرف.

ويجوز أن يكون ﴿الْأَعْلَى﴾ صفةً للرب، والاسم؛ وقرأ علي رضي الله عنه: سبحان ربي الأعلى. وفي الحديث: لما نزلت: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾، قال رسول الله ﷺ: «اجعلوها في ركوعكم»، فلما نزل سبِّح اسم ربك الأعلى قال: «اجعلوها في سجودكم»، وكانوا يقولون في الركوع: اللهم لك ركعت، وفي السجود: اللهم لك سجدت. ﴿خَلَقَ فَسَوَّى﴾ أي خلق كل شيء فسوى خلقه تسوية، ولم يأت به متفاوتاً غير ملتئم، ولكن على إحكام واتساق، ودلالة على أنه صادر عن عالم، وأنه صنعة حكيم، ﴿قَدَّرَ فَهَدَى﴾ قدر لكل حيوان ما يصلحه، فهداه إليه وعرفه وجه الانتفاع به، يُحكى أن الأفعى إذا أتت عليها ألف سنة عميت،

واعلم أن المصنف قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَاءِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠]: «ولله الأوصاف الحسنى، وهي الوصف بالعدل والإحسان وانتفاء الشبه بالخلق. وذروا الذين يلحدون في أوصافه، فيصفونه بمشينة القباح، وخلق الفحشاء والمنكر، وبما يدخل في التشبيه كالرؤية ونحوها»^(١). وأخفى هذه المعاني في قوله: «هي إلحاد في أسائه كالجبر والتشبيه ونحو ذلك» هاهنا^(٢).

ونحنُ معاشر أهل السنة، ننزه أسماءه بأن نمجده بأسمائه الحسنى الواردة في النقل الصحيح، وننزه صفاته بأن لا نخوض فيها من تلقاء أنفسنا، بل نصفه بما جاء في الكتاب والسنة، بعد أن نعتقد أنه تعالى ليس كمثله شيء.

قوله: (عن الابتذال)، الجوهري: «ابتذال الثوب وغيره: امتهانه، والتبذل: ترك التصاؤن». قوله: (وفي الحديث: لما نزلت: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة: ٧٤])، الحديث رواه أبو داود وابن ماجه والدارمي، عن عتبة بن عامر، وليس فيه: «وكانوا يقولون» إلى آخره^(٣).

(١) انظر: (٦: ٦٧٦).

(٢) انظر ما تقدم ص ٣٩٠.

(٣) الحديث أخرجه أبو داود (٨٦٩)، وابن ماجه (٨٨٧)، والدارمي (١٣٠٥).

وقد ألهما الله أن مسح العين بوري الرزايانج الغصص يرد إليها بصرها، فربما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة أيام فتطوي تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تهجم في بعض البساتين على شجرة الرزايانج لا تخطئها، فتحك بها عينها وترجع باصرة بإذن الله. وهدايات الله للإنسان إلى ما لا يحُدُّ من مصالحه وما لا يُخَصِّر من حوائجه في أغذيته وأدويته، وفي أبواب دنياه ودينه، وإلهامات البهائم والطيور وهوام الأرض: باب واسع، وشوط بطين، لا يحيط به وصف واصف؛ فسبحان ربي الأعلى. وقرئ: (قَدَرَ) بالتخفيف. ﴿أَخَوَى﴾ صفة لـ «غشاء»، أي: ﴿أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ أنبته. ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد خضرته ورفيفه، ﴿غُثَاءً أَخَوَى﴾ ذرينا أسود. ويجوز أن يكون ﴿أَخَوَى﴾ حالاً من ﴿الْمَرْعَى﴾،

قوله: (وشوط بطين)، الأساس: «ومن المجاز: شأو بطين، أي: بعيد، قال كعب بن زهير^(١)»:

فَبَضْبُضْنَ بَيْنَ أَدَانِي الْغَصَا وَبَيْنَ عُيْزَةِ شَاوٍ أَبْطِينَا

وتباطن المكان: تباعد. بضبض الكلب وتبضبض: حرك ذنبه، والتبضبض: التملق.

قوله: (وقرئ: «قَدَرَ» بالتخفيف)، الكسائي، والباقون: بالتشديد^(٢).

قوله: (ورفيفه)، الجوهري: «رَفَّ لَوْنُهُ يَرِفُ - بالكسر - رَفًّا ورفيفاً، أي: برق وتلاأل. ثوب وشجر رفيف: إذا تَدَدَّتْ».

قوله: (ذرينا أسود)، الجوهري: «الدَّرين: حطام المرعى إذا قَدِمَ، وهو ما يلي من الحشيش، قل ما ينتفع به الإبل».

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿أَخَوَى﴾ حالاً من ﴿الْمَرْعَى﴾)، قال صاحب «الكشف»: ﴿أَخَوَى﴾ فَرَّسُوهُ عَلَى وَجْهَيْنِ: أحدهما: أسود يابساً، والثاني: أخضر يضرب إلى السواد لشدة الرّي.

(١) في الأصول الخطية: «زهير»، وليس بصواب. انظر: «شرح ديوان كعب بن زهير»، ص ١٠٢.

(٢) حجة من قرأ بالتشديد إجماع القراء عليه في قوله تعالى: ﴿وَلَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَفَعَلَهُ قَدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢]؛ فردّ ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه أولى. انظر: «حجة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٥٩.

أي: أخرجه أحوى أسود من شدة الخضرة والري، ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً﴾ بعد حوته.

[سُتْقِرْتُكَ فَلَا تَنْسَى * إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴿٦-٧﴾]

بشّرهُ الله بإعطاء آية بينة، وهي: أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي وهو أمي لا يكتب ولا يقرأ، فيحفظه ولا ينساه، ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته، كقوله: ﴿أَوْ تُنْسِيَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] وقيل: كان يعجل بالقراءة إذا لقنه جبريل، فقيل: لا تعجل، فإن جبريل ما مورّ بأن يقرأ عليك قراءة مكررة إلى أن تحفظه؛ ثم لا تنساه إلا ما شاء الله، ثم تذكره بعد النسيان.....

فعلى الثاني: في الكلام تقديم وتأخير؛ إذ التقدير: الذي أخرج المرعى أحوى، أي: أخضر، فجعله غثاء، ولا يكون ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً﴾ فصلاً بين الصلة ومتعلّقه، لأن قوله: ﴿فَجَعَلَهُ﴾ أيضاً في الصلة، والفصل بين الصلة وبعضها جائز^(١).

هذا هو المراد من قول أبي البقاء: «قيل: ﴿أَحْوَى﴾ حال من ﴿أُخْرِجَ﴾، أي: أخرج المرعى أخضر، ثم صيره غثاء؛ فقدّم بعض الصلة»^(٢)، ومن ثمّ قدّر المصنف: فجعله غثاء بعد حوته. قوله: (فيحفظه ولا ينساه) ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، اعلم أنه أجرى ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ تارة على حقيقة الاستثناء، وأخرى على المجاز. أمّا الأول فعلى وجوه:

أحدها: قوله: «فيحفظه ولا ينساه» ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾. والمراد بالنسيان على هذا ما هو قسم النسخ، من رفع الحكم والتلاوة، كما قال تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]. ويلحق بهذا الوجه الوجه الأخير، وهو قوله: «﴿فَلَا تَنْسَى﴾، على النهي»، كقوله: «إلا ما شاء الله أن ينسكه» برفع تلاوته للمصلحة.

وثانيها: قوله: «أن تحفظه ثم لا تنساه إلا ما شاء الله»، فإن النسيان على هذا هو المتعارف، ولما كان المراد منه: لا ينساه نسياناً كلياً كما قال في الوجه الأول.

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٤٩).

(٢) «التبيان» (٢: ١٢٨٣) للعكبري.

أو قال: إلا ما شاء الله، يعني: القلة والنُدرة، كما رُوي أنه أسقطَ آيةً في قراءته في الصلاة، فحسبَ أبي أنها تُسخت، فسأله فقال: نَسِيْتُهَا أو قال: إلا ما شاء الله، الغرضُ نفيُ النسيانِ رأساً، كما يقول الرجلُ لصاحبه: أنتُ سهيمي فيما أملكُ إلا فيما شاء الله. ولا يقصدُ استثناءَ شيء، وهو استعمالُ القلةِ في معنى النفي.....

والفرقُ بين الوجه الأول والثاني، هو أن الإقراء على الأول محمولٌ على رعاية مصالح الدين، فالأنسبُ أن الإنشاءَ يُحمَلُ على ما يجبُ أن يُنسى كالنسخ. وعلى الثاني كان الإقراء الحفظ، فاحتيج إلى التكرار؛ وإثباته تكرر لأن يستقر ولا يُنسى فيتذكر، وإليه أشار بقوله^(١): «ثم تذكّره بعد النسيان».

وثالثها: قوله: «قال: إلا ما شاء الله، يعني: القلة والنُدرة»، أي: أصلُ الحكم، أي لا ينساه البتّة، لأن النسيانَ غيرُ مطلوبٍ أصالةً، قال الإمام: «ويشترطُ أن لا يكونَ ذلك القليلُ من واجباتِ الشرع، بل من الآدابِ والسنن، لأنه لو نسي شيئاً من الواجباتِ لاحتلَّ أمرُ الشرع»^(٢).

وأما الثاني، فقوله: «قال: ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾»، والغرضُ نفيُ النسيانِ، وذلك على سبيل المبالغة، أي أنه تعالى لم يشأِ النسيانَ، فلا يقعُ على مذهبه لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ [الأعراف: ٨٩]، قال المصنّف: «عوّذهم في ملتهم مما لن يشاءَ الله»^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: ٢٣-٢٤]، قال: «﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ في معنى كلمة: تأييد، كأنه قيل: لا تقولنه أبداً»^(٤).

قوله: (وهو من استعمالِ القلةِ في معنى النفي)، مثاله: قلَّ رجلٌ يقولُ كذا، أي: ما رجلٌ يقولُ كذا.

(١) من قوله: «والفرق بين الوجه الأول» إلى هنا، أثبتّه من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٢٩).

(٣) انظر: (٤٤٩: ٩)؛ في تفسير الآية (٢٤) من سورة الكهف.

(٤) انظر: (٤٤٩: ٩). وانظر: «شرح الأصول الخمسة» للقاضي عبد الجبار، ص ١٦٠.

وقيل: قوله ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ على النهي، والألف مزيدة للفاصلة، كقوله: ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ [الأحزاب: ٦٧]، يعني: فلا تغفل قراءته وتكريره فتساه، إلا ما شاء الله أن يُنسيك برفع تلاوته للمصلحة، ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ يعني: أنك تجهر بالقراءة مع قراءة جبريل عليه السلام خافة التغفل، والله يعلم جهرك معه وما في نفسك مما يدعوك إلى الجهر، فلا تغفل، فأنا أكفيك ما تخافه، أو يعلم ما أسررت وما أعلنت من أقوالكم وأفعالكم، وما ظهر وبطن من أحوالكم، وما هو مصلحة لكم في دينكم ومفسدة فيه، فينسى من الوحي ما يشاء؛ ويترك محفوظاً ما يشاء.

[﴿وَلْيَسِّرْكَ لِلْيُسْرَى﴾ فذكر إن نفع الذكرى * سيذكر من يحشى * ونجتها الأذى * الذي يصلي النار الكبرى * ثم لا يموت فيها ولا يحيى] ٨-١٣]

﴿وَلْيَسِّرْكَ لِلْيُسْرَى﴾ معطوف على ﴿سُفِّرْكَ﴾، وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض، ومعناه: ونوفقك للطريقة التي هي أيسر وأسهل،

قوله: (وقيل: قوله ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ على النهي، والألف مزيدة)، قال أبو علي: «نها عن التشاغل والإهمال المؤذنين إلى نسيان ما يقرأ، لأن^(١) النسيان ليس بفعل الناسي فينهي عنه لأنه من فعل الله، فيحذره عند إهمال تكريره وترك مراعاته»^(٢). وقلت: ونحوه قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٢]، وقولهم: لا أرينك هاهنا، وإليه الإشارة بقوله: «فلا تغفل قراءته وتكريره فتساه».

قوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض، فعلى الوجه الأول: هو كالتعليل لهما ورد عليه قوله: ﴿سُفِّرْكَ فَلَا تَنْسَى﴾، وإليه الإشارة بقوله: «إنك تجهر بالقراءة» إلى قوله: «فلا تغفل، فأنا أكفيك ما تخافه». وعلى الثاني: توكيد لمضمون الكلام السابق من مفتتح السورة واللاحق إلى محتوياتها، لأنها محتوية^(٣) على الأمور الدنيوية والأخروية، ولذلك عمم المعنى

(١) في (ف): «إلا أن».

(٢) لم اهتد إليه.

(٣) في (ح): «مجبولة»، وفي (ف): «مختومة».

يعني: حفظ الوحي. وقيل للشرعة السمحة التي هي أيسر الشرائع وأسهلها مأخذاً. وقيل: نوقثك لعمل الجنة.

فإن قلت: كان الرسول ﷺ مأموراً بالذكرى نفعت أو لم تنفع، فما معنى اشتراط النفع؟

قلت: هو على وجهين، أحدهما: أن رسول الله ﷺ قد استفرغ مجهوده في تذكيرهم، وما كانوا يزيدون على زيادة الذكرى إلا عتوا وطغياناً، وكان النبي ﷺ يتلظى حسرة وتلهفاً ويزداد جدّاً في تذكيرهم وحرصاً عليه، فقليل له: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥]، فأعرض عنهم وقل: سلام،

وقال: «يعلّم ما أسرتم وما أعلنتم من أقوالكم وأفعالكم» إلى آخره، فيكون الخطاب في ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ لكل أحد، ويقويه ما رويناه من حديث عقبة بن عامر: «لما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال: اجعلوها في سجودكم»^(١).

والوجه الأول، وهو أن يختص الخطاب برسول الله ﷺ، أظهر وأوفق لتأليف النظم، لما ذكر أن نبي الله ﷺ كان يعجل بالقراءة إذا لقنه جبريل عليه السلام، فقليل له: لا تعجل، وسبح باسم ربك الأعلى الذي له تلك القدرة الكاملة من الخلق والتسوية وكنيت وكنيت، وله ذلك العلم الشامل من الإحاطة بالسّر وأخفى. ثم عقب الأمر بقوله بالتسبيح ما كان مهتماً بشأنيه من الخلق من قوله: ﴿سَقَرْتُكَ فَلَا تَنْسَ﴾، ﴿وَنَسَرْتُكَ لِلْيَسْرِ﴾، جزاء لالتجائه إلى القادر على كل مقدور والعالم بكل معلوم، ووسط أحد الوصفين، أعني العلم، بين المعطوفين، لكونه أقرب من الآخر إلى المقصود، وإليه الإشارة بقوله: «والله يعلم جهرك معه، وما في نفسك مما يدعوك إلى الجهر»، ثم أتبع ذلك ما هو مبعوث به ومرسل إلى الخلق لأجله من قوله: «فذكّر».

قوله: ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥]، فأعرض عنهم وقل: سلام، أي: أعرض عن هؤلاء الذين كررت التذكير معهم، وألزمت الحجة عليهم، وذكر لمن ينفع التذكير

﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ وذلك بعد إلزام الحجّة بتكرير التذكير. والثاني: أن يكون ضمه شرطاً، ومعناه ذمّاً للمذكّرين، وإخباراً عن حالهم، واستبعاداً لتأثير الذكرى فيهم. وتسجيلاً عليهم بالطبع على قلوبهم، كما تقول للواعظ: عِظِ الْمَكَّاسِينَ إِنْ سَمِعُوا مِنْتَ. قاصداً بهذا الشرط استبعاد ذلك، وأنه لن يكون،

معهم مِمَّنْ يَخَافُ وَعِيدَ اللَّهِ، فيطابقه قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥].

وقلت: النظم يساعد قول الواحددي وعبي السنة، قالاً: «عِظْ يَا مُحَمَّدُ أَهْلَ مَكَّةَ إِنْ نَفَعَ التَّذْكِيرُ أَوْ لَمْ يَنْفَعْ، لِأَنَّهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ بُعِثَ مُبَلِّغاً لِلْإِنذَارِ، فَعَلِيهِ التَّذْكِيرُ فِي كُلِّ حَالٍ نَفَعَ أَوْ لَمْ يَنْفَعْ، تَأْكِيداً لِلْحَجَّةِ وَاتِّسَاباً لِلْمُثْبِتَةِ، وَلَمْ يَذْكَرِ الْحَالَةَ الثَّانِيَةَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَرَّيْكَ نَفَيْتُكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١]، لِيُوَافِقَ قَوْلَهُ: ﴿سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى﴾ وَيَنْجِبُهَا الْأَشَقَى * الَّذِي يَصِلُ النَّارَ الْكُبْرَى﴾ [الأعلى: ١٠-١٢]»^(١).

قوله: ﴿فَذَكِّرْ﴾، يعني: منك التذكير، ومنهم الإقبال والقبول أو الاجتناب والإباء، وللأولين الفلاح والنجاح، وللآخرين الصلّي بالنار الكبرى. «واعلم أنّ الناس في أمر المعاد على ثلاثة أقسام: منهم من قطع بصحته، ومنهم من جَوَزَ وجوده، ولكنه غير قاطع فيه لا بالنفي ولا بالإثبات، ومنهم من أصرَّ على إنكاره. والقسمان الأولان يتفعون بالتذكير بخلاف الثالث، ولذلك قال: ﴿سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى﴾ وَيَنْجِبُهَا الْأَشَقَى * وَلَمَّا كَانَ الْإِنْتِفَاعُ بِالذِّكْرِ مَبْنِياً عَلَى حُصُولِ الْخَشْيَةِ فِي الْقَلْبِ، وَصِفَاتِ الْقُلُوبِ مِمَّا لَا أَطْلَاعَ لِأَحَدٍ عَلَيْهَا، وَجَبَ عَلَى الرَّسُولِ تَعْمِيمُ الدَّعْوَةِ تَحْصِيلاً لِلْمَقْصُودِ، لِأَنَّ الْمَقْصُودَ تَذَكُّيرُ مَنْ يَنْتَفِعُ بِالتَّذْكِيرِ، وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ إِلَّا بِتَعْمِيمِ التَّذْكِيرِ»^(٢)، هذا تلخيص كلام الإمام.

قوله: (المكّاسين)، أي: العشارين، الجوهرى: «المكّاس: العشار، والمكّس: ما يأخذه العشار».

(١) «الوسيط» (٤): (٤٧٠-٤٧١) للواحددي، وانظر: «معالم التنزيل» (٨: ٤٠١) للبغوي.

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٣١-١٣٢) بتصرف.

﴿سَيَذَرُكَ﴾ فيقبل التذكرة ويستفح بها، ﴿مَنْ يَحْتَشَى﴾ الله وسوء العاقبة، فينظر ويفكر حتى يقوده النظر إلى اتباع الحق؛ فأما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين، فلا تأمل أن يقبوا مث. ﴿وَيُجَنَّبُهَا﴾ ويتجنب الذكرى ويتحاماها، ﴿الْأَشَقَى﴾ الكافر؛ لأنه أشقى من نفسه. و الذي هو أشقى الكفرة لتوغله في عداوة رسول الله ﷺ. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة. ﴿النَّارَ الْكُورَى﴾ السفلى من أطباق النار، وقيل: ﴿الْكُورَى﴾ نازحهم والصغرى؛ ناز الدنيا. وقيل: ﴿ثُمَّ﴾ لأن الترجع بين الحياة والموت أقطع من الصلي. فهو متراح عنه في مراتب الشدة؛ والمعنى: لا يموث فيستريح، ولا يحى حياة تنفعه.

[﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ ١٤-١٧]

﴿تَزَكَّى﴾ تطهر من الشرك والمعاصي، أو تطهر للصلاة، أو تكثر من التقوى، من الزكاء وهو النقاء. أو تفعل من الزكاة، كتصدق من الصدقة.

قوله: ﴿لأن الترجع﴾، الترجع: التردد، الأساس: ﴿ترجع في القول: تميل فيه﴾، قال الزجاج: «لا يموث موتاً يستريح به من العذاب، ولا يحى حياة يجدها معها روح الحياة»^(١).

قوله: ﴿تَزَكَّى﴾: تطهر من الشرك والمعاصي، قال الإمام: «هذا التفسير متعين، لأن مراتب أعمال المكلف ثلاث: أولها: إزالة العقائد الفاسدة عن القلب، وإليه الإشارة بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾. وثانيها: استحضار معرفة الله وصفاته وأسمائه، وهو المراد من قوله: ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾. وثالثها: الاشتغال بخدمة الله عز وجل، وإليه الإشارة بقوله: ﴿فَصَلَّى﴾، لأن من تخلى عن الرذائل وتحلى بالفضائل، لا بد أن يظهر في جوارحه نور ذلك بالخضوع والخشوع»^(٢).

قوله: ﴿أو تكثر من التقوى: من الزكاء﴾، قال الزجاج: «ومعنى ﴿تَزَكَّى﴾: تكثر من تقوى الله، ومعنى الزاكي: النامي الكثير»^(٣).

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣١٦).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٣٤).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣١٦).

﴿فَصَلِّ﴾ أي: الصلوات الخمس، نحو قوله: ﴿وَأَقِمَّ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وعن ابن مسعود: رحم الله امرأة تصدق وصلى. وعن علي رضي الله عنه أنه التصدق بصدقة الفطر وقال: لا أبالي أن لا أجد في كتابي غيرها، لقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ أي: أعطى زكاة الفطر، فتوجه إلى المصلّي، فصلّى صلاة العيد، وذكر اسم ربّه فكبر تكبيرة الافتتاح. وبه يحتاج على وجوب تكبيرة الافتتاح، وعلى أنها ليست من الصلاة، لأن الصلاة معطوفة عليها، وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسماؤه عز وجل. وعن ابن عباس رضي الله عنه: ذكّر معاده وموقفه بين يدي ربّه فصلّى له.....

قوله: (نحو قوله: ﴿وَأَقِمَّ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ١٧٧])، قال الإمام: «وفيه إشكال، لأن عادة الله تقديم الصلاة على الزكاة، والأولى: تزكّي من الشرك والمعاصي ثم صلّى، أو تطهّر للصلاة ثم صلّى»^(١).

قوله: (أي: أعطى زكاة الفطر، فتوجه إلى المصلّي)، قال الإمام: «وفيه إشكال لأن السورة مكية بالإجماع، ولم يكن حينئذ عيد ولا فطر»^(٢). وفي «السيط»^(٣): «لا يمتنع أن يقال: إن الله تعالى أخبر عما سيكون».

قوله: (وبه يحتاج على وجوب تكبيرة الافتتاح، وعلى أنها ليست من الصلاة، لأن الصلاة معطوفة عليها)، قال الإمام: «إن الآية دلّت على مدح من ذكر اسم الله فصلّى عقيبه، وليس فيها أنها تكبيرة الإحرام، ولعل المراد: ذكر الله بقلبه وذكّر ثوابه وعقابه، فدعاه ذلك إلى فعل الصلاة»^(٤).

(١) «مفاتيح الغيب» (١٣٤: ٣١) بتصرف.

(٢) المصدر السابق (١٣٤: ٣١).

(٣) في الأصول الخطية: «الوسيط»، وليس بصواب؛ وصوابه: «السيط»، لأن الرأي المنقول عن الواحدى في الثاني له، لا في الأول. انظر: «السيط» (٤٤٨: ٢٣) للواحدى بتصرف.

(٤) «مفاتيح الغيب» (١٣٤: ٣١).

وعن الضحاك: وذكر اسم ربّه في طريق المصلّي فصلّى صلاة العيد ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ فلا تفعلون ما تفلحون به. وقرئ: (يؤثرون) على الغيبة. ويعضد الأولى قراءة ابن مسعود: بل أنتم تؤثرون. ﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ أفضل في نفسها وأنعم وأدوم. وعن عمر رضي الله عنه: ما الدنيا في الآخرة إلا كنفحة أرنب.

[﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ * صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴿١٨ - ١٩﴾]

﴿هَذَا﴾ إشارة إلى قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ إلى ﴿وَأَبْقَى﴾ يعني أنّ معنى هذا الكلام واردٌ في تلك الصُّحف. وقيل: إلى ما في السُّورة كلّها. وروي: عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سأل رسول الله ﷺ: كم أنزل الله من كتاب؟ فقال: مئة وأربعة كتب، منها على آدم: عشرُ صُحف، وعلى شيث: خمسون صحيفة، وعلى أخنوخ وهو إدريس: ثلاثون صحيفة، وعلى إبراهيم: عشرُ صحائف والتوراة، والإنجيل، والزبور، والفرقان. وقيل: إنّ في صحف إبراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظاً للسانه، عارفاً بزمانيه، مقبلاً على شأنه.

قوله: («يؤثرون» على الغيبة)، أبو عمرو: بالياء التحتانية، والباقون: بالتاء. وعلى الغيبة الضميرُ لأهل مكة، أمر رسول الله ﷺ بالتذكير نفع أم لم ينفع، ثم أُضرب عنه بقوله: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾، ولذلك لا ينجعُ فيهم الترغيبُ والترهيب.

وعلى الخطابِ عامٌّ لكلِّ أحد، والمضروبُ عنه ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾، أي: أنتم، يا بني آدم، تؤثرون الحياة الدنيا، لأنه من جِلَّتكم كما قال: ﴿لَا يَلْبِسُونَ الْعَالَمَةَ﴾ * وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ [القيامة: ٢٠-٢١]، فلا تفعلون ما تفلحون به.

قوله: (إلا كنفحة أرنب)، النهاية: «وفي الحديث: «ما الأولى عند الآخرة إلا كنفحة أرنب»، أي: كوثيته مِن مجثمه، يريدُ تقليلُ مدتها».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة الأعلى، أعطاه الله عَشْرَ حَسَنَاتٍ بِعَدَدِ كُلِّ حَرْفٍ أَنْزَلَهُ اللهُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَمُحَمَّدٍ».

وكان إذا قرأها قال: سبحان ربي الأعلى، وكان عليّ وابنُ عباسٍ يقولان ذلك. وكان يحبُّها وقال: أوَّلُ مَنْ قَالَ (سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى): مكياثيل عليه السلام.

قوله: (وكان يحبُّها)، أي: الرسول ﷺ.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سورة الغاشية

مكية، وهي ست وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ * وَجُوهٌُ يُومِلُ خَشِيعَةً * عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ * تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً *

تُشْفَى مِنْ عَيْنٍ آتِيَةٍ * لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ * لَا يُسَمِّنُ وَلَا يُفْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ [١-٧]

﴿الْغَاشِيَةِ﴾ الداهية التي تغطي الناس بشدائدها وتلبسهم أهوالها. يعني القيامة،

من قوله: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ﴾ [العنكبوت: ٥٥]، وقيل: النار، من قوله: ﴿وَتُغْشَى

وَجُوهُهُمُ النَّارُ﴾ [إبراهيم: ٥٠]، ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ عُوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]، ﴿يَوْمَ يَمِلُ

يَوْمَ إِذْ غَشِيَتْ، ﴿خَشِيعَةً﴾ ذليلة. ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ تعمل في النار عملاً تتعب فيه،

سورة الغاشية

مكية، وهي ست وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (تعمل في النار عملاً)، ذكر في قوله: ﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ وجوهاً ثلاثة: الأول مبني

على أن العمل والتعب كلاهما في الآخرة، والثاني أن العمل في الدنيا والنصب في الآخرة،

والثالث أن العمل والنصب كلاهما في الآخرة. وفي أن يكون العمل والنصب في الدنيا

إشكال، لأن ﴿خَشِيعَةً عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ أخبار لـ ﴿وَجُوهُ﴾، وقد قيِّدت بقوله ﴿يَوْمَ يَمِلُ﴾؛

وهو جَرَّهَا السَّلاسلَ والأَغلالَ، وخَوَّضُهَا في النار كما تَخَوَّضُ الإِبِلُ في الوَحْل، وارتقاؤُها دَائِبَةً في صعودٍ من نار، وهبوطُها في حُدُودٍ منها. وقيل: عملت في الدنيا أعمالَ السوء والتذت بها وتَنَعَّمت، فهي في نَصَبٍ منها في الآخرة، وقيل: عملت ونَصَبت في أعمالٍ لا تجدي عليها في الآخرة. من قوله: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾ [الفرقان: ٢٣]. ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حِمِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [آل عمران: ٢٢]، وقيل: هم أصحابُ الصَّوامع، ومعناه: أنها خشعتُ لله وعملتُ ونَصَبتُ في أعمالها من الصَّومِ الدائب، والتهجدِ الواصب. وقرئ: (عاملة ناصبة) على الشُّم. وقرئ: ﴿تَصَلَّى﴾ بفتح التاء و﴿تُصَلَّى﴾ بضمِّها. و﴿تُصَلَّى﴾ بالتشديد.

فالوجه أن يُجْعَلَ خبرين لمبتدأ محذوف، حكاية عن الحالِ الماضية كقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَهُمْ بِكَيْسٍ ذَرَأْتَهُ بِالْوَعِيدِ﴾ [الكهف: ١٨]، كأنه تعالى يخبر عن أحوالهم في القيامة على سبيل الحكاية عن الحالِ الماضية.

قوله: (دائبة)، الجوهرى: «دَابَّ في عمله، أي: جَدَّ وتعب، دَابًّا ودؤبًا فهو دائب، والدائبان: الليل والنهار».

قوله: (وهبوطُها)، عطفٌ على «ارتقاؤها»، و«في صعود» خبره. كما أن «في حدود منها» خبرٌ «هبوطُها»، و«دائبة» حالٌ من الضمير في الجار والمجرور. والجملتان مُبَيَّنَتانِ لشبيهِ العاملِ بخوضِ الإِبِلِ في الوَحْل.

قوله: (الواصب)، الجوهرى: «وَصَبَ الشيءُ يَصْبُ وصوباً: إذا دام»، أي: ما نفعها هذه الأفعال لأنها لم تكن مع الإيمان.

قوله: (وقرئ: ﴿تَصَلَّى﴾، بفتح التاء)، أبو عمرو وأبو بكر: بضم التاء، والباقون: بفتحها، وبالتشديد: شاذ^(١).

(١) أي: تُصَلَّى، على المبالغة؛ قرأها أبو عمرو من طريق ثانية. انظر: «البحر المحيط» (٨: ٣٤٧) لأبي حيان.

وقيل: المصلى عند العرب: أن يحفروا حفيراً فيجمعوا فيه جراً كثيراً، ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه، فأما ما يشوى فوق الجمر أو على المقل أو في التنور، فلا يُسمى مصلياً. ﴿أَيْنِ﴾ متناهية في الحر، كقوله: ﴿وَيَنْ حَمِيرًا﴾ [الرحمن: ٤٤]. الضريع: يبيس الشبرق، وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل ما دام رطباً، فإذا يبس تحامته الإبل، وهو سُم قاتل، قال أبو ذؤيب:

رَعَى الشَّرِيقَ الرَّيَّانَ حَتَّى إِذَا ذَوَى وَعَادَ ضَرِيْعاً بَانَ عَنْهُ النَّحَائِصُ

وقال:

وَحُسْنٌ فِي هَزَمِ الضَّرِيْعِ فَكُلُّهَا حَدْبَاءُ دَامِيَةُ الْيَدَيْنِ حَرُودٌ

قوله: (وقيل: المصلى عند العرب أن يحفروا حفيراً)، قيل على هذا: معنى الآية معنى قوله تعالى: ﴿لَمْ يَنْ جَهَنَّمَ مَهْدًا وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤١]، ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥٥]، ﴿لَمْ يَنْ فَوْقَهُمْ ظُلُلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُلٌ﴾ [الزمر: ١٦].

قوله: (رعى الشريق) البيت^(١)، إذا ذوى: أي ذبل. النحوص: الأتان الحائل.

قوله: (وحسن) البيت^(٢)، الهزم: ما يبس وتكسر من الضريع. وناقعة حدباء: إذا بدا عظم وركها، والحرود: قليلة اللبن؛ يصف نوقاً حسن في مرعى سوء غير ناجع، وهزلن، وكلهن داميات الأيدي من وضعها على الضريع ذي الشوك، عُصْبَنَ^(٣) من سوء الحال، أو قليلة اللبن.

(١) لم أقف على البيت في «شرح أشعار الهذليين»، وهو مما ينسب لأبي ذؤيب. انظر إشارة المحقق إلى ذلك المصدر نفسه (٣: ١٣٠٩).

(٢) البيت لقيس بن العيزارة الهذلي، انظر: «شرح أشعار الهذليين» (٢: ٥٩٨).

(٣) في (ط): «وغضبي». الناقة العصبوب: هي التي لا تُدِرُّ حتى تُعَصَّب. انظر: «فقه اللغة» للثعالبي، ص ١٩٤.

فإن قلت: كيف قيل ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾ وفي الحاقة ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَيْلِينَ﴾ [الحاقة: ٣٦]. قلت: العذاب ألوان، والمعدَّبون طبقات؛ فمنهم أَكَلَةُ الرِّقَومِ، ومنهم أَكَلَةُ الغَيْلِينَ، ومنهم أَكَلَةُ الضَّرِيعِ: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمُ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾. ﴿لَا يَسْمُنُ﴾ مرفوعُ المحلِّ أو مجروره على وصفِ طعامٍ، أو ضريعٍ، يعني: أن طعامهم من شيء ليس من مطاعِمِ الإنس، وإنما هو شوكٌ، والشوكُ مما ترعاه الإبلُ وتَتَوَلَّعُ به. وهذا نوعٌ منه تنفَّرُ عنه ولا تَقْرُبُهُ. ومنفعتا الغذاء متفتيتان عنه: وهما إماطةُ الجوع، وإفادَةُ القوَّةِ والسَّمَنِ في البَدَنِ. أو أريد: أن لا طعامَ لهم أصلاً: لأنَّ الضريعَ ليس بطعامٍ للبهائم فضلاً عن الإنسان؛ لأنَّ الطعامَ ما أُشْبِعَ أو أُسْمِنَ، وهو منها بمَعزِلٍ، كما تقول: ليس لفلان ظلٌّ إلا الشمس، تريد: نفْيَ الظلِّ على التوكيد. وقيل: قالت كفارُ قريش: إن الضريعَ لَسَمَنٌ عليه إبلنا فنزلت ﴿لَا يَسْمُنُ﴾ فلا يَخْلُو: إما أن يَكْذَبُوا وَيَتَعَتَّوْا بذلك وهو الظاهر، فیردُّ قولهم بنفي السمن والشبع، وإما أن يصدِّقوا فيكون المعنى: أن طعامهم من ضريعٍ ليس من جنسِ ضريعكم، إنما هو من ضريعٍ غيرِ مُسْمِنٍ ولا مُغْنٍ من جوع.

[﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ﴾ في جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿لَّا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً﴾ فيها عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿فِيهَا سُرَرُ مَرْفُوعَةٌ﴾ وَأَكْرَابٌ مُّضْغَوَةٌ ﴿وَفَارِقٌ مَّصْفُوفَةٌ﴾ وَرِزْقٌ مَّبْنُونٌ ﴿٨-١٦﴾]

﴿نَّاعِمَةٌ﴾ ذاتُ بهجةٍ وحُسنٍ، كقوله: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ [المطففين: ٢٤]، أو مُتَّعِمَةٌ. ﴿لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ﴾ رَضِيَتْ بِعَمَلِهَا كَمَا رَأَتْ مَا أَذَاهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْكَرَامَةِ والثواب. ﴿عَالِيَةٍ﴾ مِنْ عُلُوِّ الْمَكَانِ أَوِ الْمَقْدَارِ.....

قوله: (فلا يخلو إما أن يَكْذَبُوا وَيَتَعَتَّوْا بذلك) إلى آخره، الانتصاف: «فعلى الأول يكون صفة لازمة شارحة لحقيقة الضريع، وعلى الثاني صفة مخصصة»^(١).

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٤٢)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للراقي.

﴿لَا تَسْمَعْ﴾ يا مخاطب، أو الوجوه، ﴿لَغِيَّةٌ﴾ أي: لغوا، أو كلمة ذات لغو، أو نفساً تلغو، لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة وحيد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم.....

قوله: ﴿لَا تَسْمَعْ﴾ يا مخاطب، أي: هو من الخطاب العام، كقوله:

إِذَا أَنْتَ أَكْرَمْتَ الْكَرِيمَ مَلَكَتَهُ ^(١)

قوله: (أو كلمة ذات لغو)، قيل: يريد أن لغوا يجوز أن يكون مصدراً أو صفة، فإن كان صفة؛ فإما صفة «كلمة»، أي: كلمة ذات لغو، وإما صفة «نفس» وهو ظاهر، قال صاحب «الكشف»: «لا غية: لغوا، كالعافية والعاقبة» ^(٢).

قوله: (لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة)، قال الإمام: وهو قول الزجاج ^(٣)، وقال القفال: «أهل الجنة مُتَرْهَوْنَ عن اللغو لأنها منزل جيران الله، وهكذا كل مجلس في الدنيا شريف مكرم يكون مبرءاً عن اللغو» ^(٤). وقلت: ومن ثم وصف علي بن أبي طالب رضي الله عنه، مجلس رسول الله ﷺ بقوله: «لَا تُنْشَى فَلَتَاتُهُ» ^(٥)، أي: لا فلتات ولا إنشاء ^(٦).

(١) البيت لأبي الطيب، وعجزه:

وإِنْ أَنْتَ أَكْرَمْتَ اللَّئِيمَ تَمَرَدَا

وهو ذائع الصيت، انظر: «العرف الطيب» (٢: ١٨٣).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٥٠).

(٣) أي: «لا يتكلم أهل الجنة إلا بالحكمة» قول الزجاج، انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣١٨).

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٤١).

(٥) من حديث طويل للحسن والحسين ينطوي رسول الله ﷺ، ومنه أن الحسين رضي الله عنه سأل أباه عن مجلس رسول الله ﷺ، فأجابته: «مجلس مجلس حلم وحياء، وصبر وأمانة، لا تُرْفَعُ فِيهِ الْأَصْوَاتُ، وَلَا تُؤْبَرُ فِيهِ الْحُرُمُ، وَلَا تُنْشَى فَلَتَاتُهُ، مُتَعَادِلِينَ يَتَفَاضِلُونَ فِيهِ بِالتَّقْوَى، مُتَوَاضِعِينَ يُوقِرُونَ الْكَبِيرَ، وَيَرْحَمُونَ الصَّغِيرَ، وَيُؤْثِرُونَ ذَوِي الْحَاجَةِ، وَيَحْفَظُونَ الْغَرِيبَ». انظر: «المعجم الكبير» (١٧٨٦٨) للطبراني، و«دلائل النبوة» (١: ٢٨٦) وما بعدها للبيهقي. والفلتات: السقطات، والمعنى هنا: لم يكن لمجلسه ﷺ فلتات يحتاج أخذ أن يحكيها. وانظر: «المثل السائر» (٢: ٢٤٨) لابن الأثير.

(٦) في (ط): «لَا تُنْشَى فَلَتَاتُهُ»، أي: لا فلتات ولا إنشاء.

وقرئ: (لَا تُسْمَعُ) على البناء للمفعول بالتاء والياء. ﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ يريد عيوناً في غاية الكثرة، كقوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤]، ﴿مَرْثُوعَةٌ﴾ من رَفْعَةِ المقدار أو السمك، ليرى المؤمنُ بجلوسه عليه جميع ما خوّله ربُّه من الملكِ والنعيم. وقيل: نخبوءةٌ لهم، من رَفَعَ الشيءَ إذا حَبَّاهُ.

قوله: (وقرئ: «لَا تُسْمَعُ» على البناء للمفعول)، ابن كثير وأبو عمرو: بالياء التحتانية. و«لاغية» بالرفع، ونافعٌ: كذلك إلا بالتاء^(١). والباقون: بالتاء المفتوحة، و«لغية» بالنصب.

قوله: (يريد عيوناً في غاية الكثرة كقوله ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤])، قال في قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤]: «هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيما يعكس عنه»^(٢). وقلت: هذا التعميس مجيء: تارةً على التهكم نحو قوله: ﴿رُبِمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحجر: ٢]، وأخرى على التمليح كما نحن بصدد، وقول الشاعر:

قد أترك القرن مصفراً أنامله^(٣)

وقوله تعالى: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٤٤].

(١) أي: قرأ بالتاء: لَا تُسْمَعُ لاغيةً. وحجة ابن كثير وأبي عمرو أنها موافقة لإعراب رؤوس الآي قبلها وبعدها، ولأن الخطاب ليس مصروفاً إلى واحد. وجاءت «لَا تُسْمَعُ» على لفظ اللاغية دون المعنى؛ الذي هو «اللغو». انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦٠.

(٢) انظر ما تقدم ص ٣١٣.

(٣) البيت للخنساء، وعجزه:

كَأَن فِي رِيطَتِيهِ تَضَعُ رَمَانٌ

انظر: «ديوانها» بشرح ثعلب، ص ٤١٤. وقد ورد صدر البيت نصاً عند ذي الرمة، قال:

والتارك القرن مصفراً أنامله في صدره قصدة من عاملٍ صرد

انظر: «ديوانه»، ص ٧٢.

﴿مَوْضُوعَةٌ﴾ كلما أرادوها وجَدوها موضوعةً بين أيديهم، عتيدةٌ حاضرة، لا يحتاجون إلى أن يدعوا بها، أو موضوعةٌ على حافاتِ العيون معدةٌ للشرب. ويجوزُ أن يراد: موضوعةٌ عن حدِّ الكبار، أو ساطُ بين الصَّغيرِ والكَبَرِ، كقوله: ﴿تَذَرُوهَا تَقْدِيرًا﴾ [الإنسان: ١٦]. ﴿مَصْفُوفَةٌ﴾ بعضها إلى جنبِ بعض، مساندةٌ ومطارح، أينما أرادَ أن يجلسَ جلسَ على مِسْوَرةٍ واستندَ إلى أخرى. ﴿وَرَزَائِيٌّ﴾ وبُسْطُ عِرَاضٍ فاخرة. وقيل: هي الطنافسُ التي لها حُلٌّ رقيق. جمع زَرْيَبَةٍ، ﴿مَبْثُوثَةٌ﴾ مبسوطَةٌ أو مفرقةٌ في المجالس.

[﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ﴾ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ ١٧-٢٦]

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ﴾ نظرٌ اعتباري، ﴿كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ خلقاً عجيبيّاً، دالاً على تقديرٍ مقدّر، شاهداً بتدبيرٍ مدبّر، حيث خلقها للنهوض بالأنقالِ وجَرّها إلى البلادِ الشاحطةِ فجعلها تَبْرُكُ حتى تحملَ عن قُرْبٍ ويُسر، ثم تنهَضُ بها حملت، وسخرها منقادةً لكلٍّ من اقتادها بأزمئتها: لا تُعَارِزُ ضعيفاً ولا تُمانعُ صغيراً،

قوله: (جلسَ على مِسْوَرةٍ)، جزاءٌ للشرط، أي: النارقُ بعضها مساندةٌ وبعضها مطارح، أي: مفارش، أينما أرادَ أن يجلسَ جلسَ على وسادةٍ مثل الفراش، وأسندَ إلى وسادةٍ لأنَّ النارقَ الوسائدُ مطلقاً، قال الواحدي: «نارِقُ» وسائد، على قولِ الجميع، واحداً سُمرقةً بضمّ النون، وعن الفراء: نُمرقة، بكسر النون^(١).

قوله: (على مِسْوَرةٍ)، الأساس: «جلسَ على المِسْوَرةِ وجلسوا على المساور، وهي الوسائد».

(١) «الوسيط» (٤: ٤٧٥) للواحدي، وانظر: «معاني القرآن» (٣: ٢٥٨) للفراء.

وبرأها طَوَالَ الأعناقِ لتَنوَّءَ بالأَوْقار. وعن بعض الحكماء، أنه حَدَّثَ عن البعيرِ وبديعِ خلقه، وقد نشأ في بلادٍ لا إبلَ بها، ففكَّرَ ثم قال: يوشكُ أن تكونَ طَوَالَ الأعناقِ، وحينَ أرادَ بها أن تكونَ سفائنَ البرِّ صَبَّرَها على احتِمَالِ العطشِ؛ حتى إن أطماءها لترتفعَ إلى العِشرِ فصاعداً، وجعلها ترعى كلَّ شيءٍ نابِتٍ في البراري والمفاوزِ مما لا يرعاه سائرُ البهائم. وعن سعيد بن جبیر قال: لقيتُ شريحاً القاضي فقلت: أين تريد؟ قال: أريد الكُنَاسةَ؛ قلتُ: وما تصنعُ بها؟ قال: أنظرُ إلى الإبلِ كيف خُلِقت.

فإن قلتَ: كيف حَسُنَ ذِكرُ الإبلِ مع السماءِ والجبالِ والأرضِ ولا مناسبة؟

قوله: (برأها)، أي: خلقها. الجوهري: «برأ الله الخلق برءاً، والبرية: الخلق». قال المصنف: «البارئ: هو الذي خلق الخلق بريئاً من التفاوت»^(١).

قوله: (لتنوَّءَ بالأثقال^(٢))، الجوهري: «نَاءَ بالجرم: إذا نهَضَ به مُثْقَلًا، ونَاءَ به الجملُ إذا أثقله». يعني: الحكمةُ في خَلْقِ طَوَلِ أعناقها، اقتدارُها على النهوضِ بالأحمالِ الثقيلة؛ فإنَّ الأعناقَ وعليها الرُّؤوسُ مع تلك الأثقالِ، كالقَرَشْطون^(٣) تُجَعَلُ فيه القناطيرُ، ويجعلُ في أقصاه مقدارٌ يسير، فيوازي ذلك الثقيلَ باستعانة الطولِ فيه.

قوله: (لترتفعَ إلى العِشرِ)، الجوهري: «العِشرُ بالكسر: ما بين الوردَيْنِ، وهو ثمانية أيام، لأنها تردُّ اليومَ العاشر. وكذلك الأطماءُ كلها بالكسر. وليس لها بعد العِشرِ اسمٌ إلَّا في العشرين، فإذا وَرَدَتْ يومَ العشرين قيل: ظمُّوها عِشران، وهو ثمانية عشرَ يوماً. فإذا جاوزتِ العشرين فليس لها تسمية، فإنها هي حَوَازِي بالحاءِ والزاي. حَوَزَ الإبلُ: ساقها إلى الماء».

قوله: (الكنَاسة)، الجوهري: «هي القُمامة، وهي اسمُ موضعٍ في الكوفة».

(١) انظر: (٢: ٤٩٠)؛ في تفسير الآية (٥٤) من سورة البقرة.

(٢) في «الكشاف»: بالأوقار، وهما بمعنى واحد.

(٣) القَرَشْطون: هو القَبَانُ بلغة أهل الشام كما قال الأزهرى. انظر: «تهذيب اللغة» (٩: ٢٩٠) (مادة:

قسطنس)، و«روح المعاني» (٨: ٧٠).

قلت: قد انتظم هذه الأشياء نظراً العرب في أوديتهم وبواديهم؛ فانظمتها الذكر على حسب ما انتظمها نظروهم، ولم يدع من زعم أن الإبل السحاب إلى قوله إلا طلب المناسبة، ولعله لم يرد أن الإبل من أساء السحاب، كالغمام والمزن والرياب والغيم والغين، وغير ذلك، وإنما رأى السحاب مشبهاً بالإبل كثيراً في أشعارهم، فجوز أن يراذ بها السحاب على طريق التشبيه والمجاز. ﴿كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ رفعا بعيد المدى بلا مسالك وبغير عمد. ﴿كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ نصبا ثابتاً، فهي راسخة لا تميل ولا تزول، و﴿كَيْفَ سَطِحتْ﴾ سطحا بتمهيد وتوطئة، فهي مهاذة للمثقل عليها. وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه: خلقت، ورفعت، ونصبت، وسطحت، على البناء للفاعل وتاء الضمير، والتقدير: فعلتها، فحذف المفعول. وعن هارون الرشيد أنه قرأ: (سطحت) بالتشديد

قوله: (إلا طلب المناسبة)، استثناء مفرغ، أي: لم يدعه شيء إلا طلب المناسبة.

قوله: (على طريق التشبيه والمجاز)، والمجاز عطف على طريق البيان، أي المجاز الذي يقع على طريق التشبيه، وهو الاستعارة، أي: استعار الإبل للسحاب بعد^(١) التشبيه به، والقرينة انضمامه مع السماء والجبال^(٢).

قوله: (بلا مساك)، الجوهري: «يقال فيه: إمساك ومساك ومساكة، أي: بخل».

قوله: (سطحت بالتشديد)، قال ابن جني: «وإنها جازة بالتضعيف بالتكرير، من قيل أن الأرض بسيطة فسيحة، فالعمل فيها مكرراً على قدر سعيتها، كقولك: قطعت الشاة، لأنها أعضاء يختص بكل عضو منها عمل»^(٣).

(١) من قوله: «البيان، أي المجاز» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

(٢) قال الإمام في المناسبة بينها: «التناسب فيها أن الكلام مع العرب وهم أهل أسفار على الإبل في البراري، فربما انفردوا فيها، والمنفرد يتفكر لعدم رفيق يحاذيه وشاغل يشغله، فيتفكر فيما يقع عليه طرفة؛ فإذا نظر إليها معه رأى الإبل، وإذا نظر لما فوقه رأى السماء، وإذا نظر يميناً وشمالاً رأى الجبال، وإذا نظر لأسفل رأى الأرض، فأمر بالنظر لما خلوته لما يتعلق به النظر من هذه الأمور، فبينها مناسبة بهذا الاعتبار».

«مفاتيح الغيب» (٣١: ١٤٤) بتصرف.

(٣) «المحتسب» (٢: ٣٥٥-٣٥٦).

والمعنى: أفلا ينظرون إلى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق، حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا إنذار الرسول ﷺ ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه. أي: لا ينظرون، فذكّرهم ولا تلح عليهم، ولا يهمنك أنهم لا ينظرون ولا يدّكرون، ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ كقوله: ﴿إِن عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [الشورى: ٤٨]. ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾ بمسّط،

قوله: (أفلا ينظرون إلى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق، حتى لا ينكروا اقتداره على البعث)، بيان لتوافقي نظم الآيات بفاتحة السورة، وأن الخطاب بقوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ مع العرب، وأن هذه الأشياء المذكورة منتظمة على حسب عرفهم، وما ثبت في متخيلاتهم في أوديتهم وبواديه، نهيهم أولاً بقوله ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾، وفخم المستفهم منه وعظمته؛ إذ المعنى: تنبهوا لهذا الأمر الخطير والخطب الجسيم، وهبوا من رقدة الغفلة، فحوّفهم بالصلي في النار وبإطعام الضريع، ولما كان حديثاً مناسباً للإبل كما قال، وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل ما دام رطباً، وأراد أن يقرّر ذلك، أتى بتنبيه آخر على سبيل النظر^(١)، ليضم شاهد العقل مع شاهد النص، وأسس الدلائل والشواهد على حسب ما ألفوه في بواديه وأوديتهم، وعدل من الخطاب إلى الغيبة توبيخاً لهم وتنبيهاً على مظان الافتكار، فقال: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ إلى آخره. قال الإمام: «لعل الحكمة في ذكر هذه الأشياء المتباعدة، التنبيه على أن هذا الوجه من الاستدلال، غير مختص بنوع دون نوع، بل هو عام في الكل كقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ يَنْشِئَ إِلَّا يَسْجُحُ بِحُجْرِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤]، ولو ذكر نوعاً أو نوعين وراعى بينهما المناسبة لم يكن كذلك، بل ذكر أموراً متباعدة جداً، ليؤدّن بأن الأجرام العلوية والسفلية، عظيمها وحقيقها، صغيرها وكبيرها، متساوية في الدلالة على الصانع الحكيم. وهذا وجه حسن مقبول وعليه الاعتماد^(٢).

قوله: ﴿بِمُصَيِّرٍ﴾: بمسّط، الجوهري: «المصيطر والمسيطر: المسّط على الشيء

(١) في (ف): «النظم».

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٤٣).

كقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥]، وقيل: هو في لغة تميم مفتوحُ الطاء؛ على أن (سَيَطِرَ) متعدٌ عندهم وقوْلُهُمْ: تُسَيِّطِرُ يَدُلُّ عليه. ﴿مَنْ تَوَلَّى﴾ استثناءٌ منقطع، أي: لَسْتُ بِمُسَيِّطِرٍ عَلَيْهِمْ، وَلَكِنْ مَنْ تَوَلَّى ﴿وَكَفَرَ﴾ منهم؛ فَإِنَّ اللَّهَ الْوَلَايَةَ وَالْقَهْرَ. فَهُوَ يَعْذِبُهُ ﴿الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ الَّذِي هُوَ عَذَابُ جَهَنَّمَ. وقيل: هو استثناءٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي: فَذَكِّرْ إِلَّا مَنْ انْقَطَعَ طَمَعُكَ مِنْ إِيَّاهُ وَتَوَلَّى، فَاسْتَحَقَّ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ. وَقُرِئَ: (أَلَا مَنْ تَوَلَّى) عَلَى التَّنْبِيهِ. وَفِي قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ: (فَلَّانَ يَعْذِبُهُ)....

ليُشْرَفَ عَلَيْهِ وَيَتَعَهَّدَ أَحْوَالَهُ وَيَكْتَبَ عَمَلَهُ. وَأَصْلُهُ مِنَ السَّطَرِ، لِأَنَّ الْكِتَابَ مُسَطَّرٌ، وَالَّذِي يَفْعَلُهُ مُسَطِّرٌ وَمُسَيِّطِرٌ، يُقَالُ: سَيَّطَرْتُ ^(١) عَلَيْنَا.

قَوْلُهُ: (وَقَوْلُهُمْ: تُسَيِّطِرُ)، قِيلَ: لَمَّا جَاءَ «تُسَيِّطِرُ» بِمَعْنَى: تَسَلَّطَ، دَلَّ عَلَى أَنَّ «مُسَيِّطِرٌ» مُتَعَدٌّ، كَمَا قَالُوا: دَخَرَجَ وَتَدَحَّرَجَ.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَذَكِّرْ﴾)، الْكُوَاشِيُّ: «هُوَ اسْتِثْنَاءٌ مُتَّصِلٌ، أَيْ: فَذَكِّرْ إِلَّا مَنْ لَا مَطْمَعَ لَكَ فِي إِيَّاهُ»، وَقَالَ الْقَاضِي: «الْإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ؛ فَإِنَّ جِهَادَ الْكُفَّارِ وَقَتْلَهُمْ تَسَلَّطَ، وَكَأَنَّهُ أَوْعَدَهُمْ بِالْجِهَادِ فِي الدُّنْيَا، وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ» ^(٢).

وَقُلْتُ: كَأَنَّهُ قِيلَ: لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيِّطِرٍ، أَيْ بِمُتَسَلِّطٍ بِالْقَتْلِ وَالْجِهَادِ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ. وَقَالَ الْقَاضِي: «وَمَا يَدُلُّ عَلَى تَرْجِيحِ الْإِسْتِثْنَاءِ الْمُنْقَطِعِ، قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ: أَلَا، عَلَى التَّنْبِيهِ» ^(٣).

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «أَلَا مَنْ تَوَلَّى»)، قَالَ ابْنُ جَنِيٍّ: «قَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ وَتَقَادَةُ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: أَلَا، بِالتَّخْفِيفِ، وَهُوَ افْتِتَاحُ كَلَامٍ، وَ«مَنْ» شَرْطٌ وَجَوَابُهُ «فَيَعْذِبُهُ اللَّهُ»، كَقَوْلِهِمْ: مَنْ قَامَ فَيَضْرِبُهُ زَيْدٌ، أَيْ: فَهُوَ يَضْرِبُهُ زَيْدٌ، أَيْ: مَنْ يَتَوَلَّى وَيَكْفُرْ بِهِ فَهُوَ يَعْذِبُهُ اللَّهُ» ^(٤).

(١) فِي «الضَّحَّاحِ»: «سَيَّطَرْتُ»، وَلَعَلَّ صَوَابَهُ مَا أَثْبَتَاهُ مِنْ شَرْحِ الْإِمَامِ الطَّيْبِيِّ.

(٢) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٤٨٥).

(٣) الْمَصْدَرُ السَّابِقُ.

(٤) «الْمَحْتَسِبُ» (٢: ٣٥٦).

وقرأ أبو جعفر المدني (إِيَابَهُمْ) بالتشديد. ووجهه أن يكون (فِيْعَالًا) مصدر (أَيَّبَ) فَيَعْلَلُ من الإياب. أو أن يكون أصله إِيَوَابًا: فَعَالًا من أَوَّبَ، ثم قيل: إِيَوَابًا كديوان في ديوان، ثم فُعِلَ به ما فُعِلَ بأصل: سَيِّدٌ وَمَيِّتٌ.

فإن قلت: ما معنى تقديم الظرف؟

قلت: معناه التشديد في الوعيد، وأن إِيَابَهُمْ ليس إلا إلى الجبارِ المقتدرِ على الانتقام، وأن حسابَهُمْ ليس بواجبٍ إلا عليه، وهو الذي يحاسبُ على التقيرِ والقَطْمِيرِ. ومعنى الوجوب: الوجوبُ في الحكمة.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الغاشية»، حاسبه الله حساباً يسيراً».

قوله: (ما فُعِلَ بأصل سيّد)، أي سيّد، جُعِلَ الواو ياءً لكسرة ما قبله وأدغم في الياء، كذا جُعِلَ الواو في إِيَوَاب ياءً وأدغم، قال الزجاج: «أدغمت الياء في الواو، وانقلبت الواو ياءً لأنها سُبِقَتْ بسكون»^(١).

قوله: (التشديد في الوعيد)، وذلك أنه تعالى علّل قوله: ﴿فَيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾ بقوله ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾، والتفت فيه من الغيبة إلى الحكاية، ومن الاسم الجامع إلى صيغة الكبرياء والجبروت، وقدم الظرفين على عامليهما، وإليه الإشارة بقوله: «ليس إلا إلى الجبارِ المقتدر».

الانتصاف: «وفي ثم» الدلالة على أن الحساب أشد من الإياب، لأنه موجب العذاب ويذوّه»^(٢).

قوله: (ومعنى الوجوب الوجوب في الحكمة)، الانتصاف: «أخطأ على عادته في قاعدته،

(١) معاني القرآن وإعرابه (٥: ٣١٩).

(٢) الانتصاف بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٤٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعرافي.

ولا يجبُ على الله شيءٌ^(١).

وقال الإمام: «حاسبة الكفار إنما تكون لإيصال العقاب إليهم، وذلك حقٌّ على الله، ولا يجبُ على المالك أن يستوفي حقَّ نفسه. ومعنى الوجوب: امتناع وقوع الخلف من الله تعالى بحكم الوعد»^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ

* * *

(١) لم أقف على قول ابن المنير في حواشيه على «الكشاف»، وكلامه بنصّه في «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

وأشير هنا إلى أن نقول الطيبي عن ابن المنير، هي بواسطة «الإنصاف» لا من «الانتصاف» مباشرة.

(٢) «مفاتيح الغيب» (١٤٦: ٣١).

سورة الفجر

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْفَجْرِ * وَلَيَالٍ عَشْرٍ * وَالشُّفَعِ وَالْوَتْرِ * وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ * هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَمْرِ * ١-٥].

أقسم بالفجر كما أقسم بالصُّبح في قوله: ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَرُ﴾ [المدثر: ٣٤]، ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [التكوير: ١٨]، وقيل: بصلاة الفجر. أراد بالليالي العشر: عشر ذي الحجة.

فإن قلت: فما بالها منكراً من بين ما أقسم به؟

قلت: لأنها ليالٍ مخصوصة من بين جنس الليالي: العشر بعض منها. أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها.

سورة الفجر

مكية، وهي تسع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها)، يريد أن التنكير للتفخيم والتهويل، وعلى الأول للتقليل؛ فقوله: «بعض منها» بدل من «ليالٍ» إلى آخره، فقسَّم الأزمان عشراً عشراً وجعلها جنساً، وأراد بها بعضاً منها.

فإن قلت: فهلا عُرِّفَ بلام العهد، لأنها ليالٍ معلومةٌ معهودة؟

قلت: لو فُعلَ ذلك لم تستقلَّ بمعنى الفضيلة الذي في التنكير؛ ولأن الأحسن أن تكون اللامات متجاذبة، ليكون الكلام أبعد من الألفاظ والتعمية. وبالشفع والوتر: إما الأشياء كلها شفعها ووترها، وإما شفع هذه الليالي ووترها. ويجوز أن يكون شفعها يوم النحر، ووترها يوم عرفة، لأنه تاسع أيامها وذاك عاشورها، وقد روي عن النبي ﷺ أنه فسرها بذلك.....

قوله: (لو فُعلَ ذلك لم تستقلَّ بمعنى الفضيلة)، يعني: لو عُرِّفَ الليالي احتجَّت لِمَا يراد من اختصاصها بالفضيلة إلى مزيد انضمام قرينة خارجية بخلاف التنكير؛ فإن دلالته على الفضيلة بنفسه؛ لأنه موضوع له مستقل به؛ ولأنها لو عُرِّفَتْ لم تتميز عن المذكورات فيما قصد منها وانخرطت في سلكها، ولو خُصِّصَتْ منها بشيء من غير تغيير، لدخل في حد الغز، وهو المراد من قوله: «الأحسن أن تكون اللامات متجاذبة ليكون الكلام أبعد من الألفاظ والتعمية».

قوله: (وبالشفع)، معطوف على قوله: (بالليالي العشر).

قوله: (أنه فسرها بذلك)، رويناه عن الإمام أحمد بن حنبل، عن النبي ﷺ، قال: «إن العشر هي عشر الأضحى، والوتر يوم عرفة، والشفع يوم النحر»^(١). وروى الإمام أحمد والترمذي، عن عمران بن حصين، أن رسول الله ﷺ سئل عن الشفع والوتر، قال: «الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر»^(٢).

وقلت: هذا هو التفسير الذي لا تحيد عنه، وجملة القول ما قاله القاضي: «فلعلَّ تعالى أفردهما بالذكر من أنواع المدلول، لِمَا رآهما أظهرَ مدخلاً في الدين، أو مناسبة لما قبلهما، أو أكثر منفعةً موجبةً للشكر، أو أبين دلالةً على التوحيد»^(٣).

(١) أخرجه الإمام أحمد (١٤٥١١) عن جابر.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (١٩٩١٩)، والترمذي (٣٣٤٢).

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٨٦-٤٨٧).

وقد أكثرُوا في الشَّفْعِ والوِثْرِ حتى كادوا يستوعبون أجناسَ ما يقعان فيه، وذلك قليلُ الطائل، جديرٌ بالتلهي عنه، وبعد ما أقسمَ بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم. ﴿إِذَا يَسِرُّ﴾ إذا يمضي؛ كقوله: ﴿وَالَيْلِ إِذْ أَدْبَرُ﴾ [المدر: ٣٣]، ﴿وَالَيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧]، وقرئ: ﴿وَالْوِثْرِ﴾ بفتح الواو،

الراغب: «الشَّفْعُ ضَمُّ الشَّيْءِ إِلَى مِثْلِهِ، وَيُقَالُ لِلْمَشْفُوعِ شَفْعٌ، وَالشَّفْعُ وَالْوِثْرُ: قِيلَ: الشَّفْعُ الْمَخْلُوقَاتُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا مَرْكَبَاتٌ، كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الذاريات: ٤٩]، والوِثْرُ: هو الله تعالى مِنْ حَيْثُ إِنَّ لَهُ الْوَحْدَةَ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ، وَالشَّفَاعَةُ: الْانْضِمَامُ إِلَى آخَرٍ نَاصِرًا لَهُ وَسَائِلًا عَنْهُ، وَأَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ فِي انْضِمَامٍ مَنْ هُوَ أَعْلَى مَرْتَبَةً إِلَى مَنْ هُوَ أَدْنَى مِنْهُ»^(١).

قوله: «قليلُ الطائل»، الأساس: «وما حَلِيْتُ»^(٢) بظائل: بفائدة، وهذا أمرٌ غيرُ طائل، للذَّوْنِ مِنَ الْأَمْرِ.

قوله: «بالتلهي عنه»، الأساس: «لَهَيْتُ عَنْهُ وَتَلَهَّيْتُ وَالتَّهَيْتُ: شُغِلْتُ وَأَعْرَضْتُ». قوله: «إذا يمضي»، كقوله: ﴿وَالَيْلِ إِذْ أَدْبَرُ﴾ [المدر: ٣٣]، ﴿وَالَيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧]، قال القاضي: «التقييدُ بذلك»^(٣) لِمَا فِي التَّفَاوُتِ مِنْ قُوَّةِ الدَّلَالَةِ عَلَى كِبَالِ الْقُدْرَةِ، وَوُفُورِ النِّعْمَةِ. أَوْ يَسْرِي فِيهِ: مِنْ قَوْلِهِمْ: صَلَّى الْمَقَامُ»^(٤). وَقُلْتُ: وَخِلَاصَةُ التَّقْيِيدِ أَنَّهُ تَتِمُّمٌ لِمَعْنَى الْقُدْرَةِ أَوْ النِّعْمَةِ.

قوله: ﴿وَالْوِثْرِ﴾ بفتح الواو، حمزة والكسائي: بالكسر، والباقون: بفتحها. قَالَ صَاحِبُ

(١) «مفردات القرآن» ص ٥٧-٥٨.

(٢) فِي (ط): «حَصَلْتُ». وَمِنْ أَقْوَامِهِ: مَا حَلَى بِظَائِلٍ، وَلَا حَظِي بِظَائِلٍ. «الأساس: حظي».

(٣) سَقَطَ لَفْظُ «بِذَلِكَ» مِنْ (ح)، (ف).

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٨٧).

وهما لغتان كالحِزْبِ والحِزْبِ في العدد، وفي التَّرَةِ: الكسْرُ وَحْدَهُ. وقرئ: (الْوَتْر) بفتح الواو وكسر التاء، رواها يونس عن أبي عمرو، وقرئ: (والْفَجْر) و(الْوَتْر)، و(يَسْر)؛ بالتثنية، وهو التثنية الذي يقع بدلاً من حرف الإطلاق. وعن ابن عباس: وليالٍ عَشْرٍ بالإضافة، يريد: وليالٍ أيامَ عَشْرِ. وياءٌ ﴿يَسْرٍ﴾ تُحذفُ في الدرج، اكتفاءً عنها بالكسرة، وأما في الوقف فتُحذفُ مع الكسرة، وقيل: معنى ﴿يَسْرٍ﴾ يُسْرَى فيه.....

«المطلع»: «هما لغتان في العدد^(١)، والفتح لغة أهل الحجاز. وأما الوترُ بمعنى التَّرَةِ، فبالكسر لا غير». النهاية: «التَّرَةُ: النقص، وقيل: التَّيعة، والتاء فيه عوضٌ من الواو المحذوفة^(٢)، مثل: وعدته عِدَّةٌ».

قوله: (اكْتفاءً عنها بالكسرة)، قال الزجاج: «حذفُ الياءِ أحبُّ إليَّ من إثباتها، لأنَّ القراءةَ بذلك أكثر، والفواصلُ تُحذفُ معها الياءات، ويدلُّ عليها الكسرات»^(٣). وقال محبي السنة: «مَنْ أثبت الياءَ فلأنها لأم الفعل، والفعلُ لا تُحذفُ منه في الوقف، نحو: هو يقضي، وأنا أقضي»^(٤). وقال أبو علي: «إن الفواصل والقوافي من مظنة الوقف، والوقف موضعُ تغييرٍ تُغيَّرُ فيه الحروفُ الصحيحةُ بالتضعيف والإسكان والإشمام والرَّوم، فغيرُ هذه الحروفِ المشابهة بالزيادة، أولى بالحذف»^(٥).

قوله: (وقيل: معنى ﴿يَسْرٍ﴾ يُسْرَى فيه)، روى محبي السنة أن الأخفش سئل عن العلة

(١) في (ف): العقد، وليس بصواب. وفي «البيوط» (٢٣: ٤٨٧-٤٨٨) للواحد: «أهل العالية يقولون: الوترُ في العدد، والوترُ في الدُّخْل، ونميم تقول: وترٌ في العدد والدُّخْلُ سواء». والدُّخْلُ: الثَّار، وطلبُ المكافأة بجنابة جنبت عليه من قتل أو جرح ونحو ذلك. انظر: «اللسان» (مادة: دخل).

(٢) في (ط): «الياء المحذوفة»، وليس بصواب.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢١).

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٤١٧).

(٥) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤٠٥).

﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ أي فيما أقسمتُ به من هذه الأشياء (قَسَمْتُ) أي مُقَسِّمٌ به، (لَّذِي حِجْرٍ) يريد: هل يحقُّ عنده أن تعظَّم بالإقسام بها. أو: هل في إقسامي بها إقسامٌ لذي حجر، أي: هل هو قَسَمٌ عَظِيمٌ يؤكد بمثله المقسَّم عليه. والحِجْر: العقل؛ لأنه يحجِّر عن التهافُت فيما لا ينبغي، كما سُمِّي عقلاً وُهَيْةً؛ لأنه يعقلُ ويُنْهَى. وَحِصَاةٌ: من الإحصاء وهو الضبطُ وقال الفراء: إنه لذو حِجْرٍ، إذا كان قاهرًا لنفسه ضابطًا لها؛ والمقسَّم عليه محذوف وهو (لِيُعَذِّبُنَّ) يدلُّ عليه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ [الفجر: ٦]، إلى قوله: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ [الفجر: ١٣].

[﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَادٍ * إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ * آلِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي أَلْيَدٍ * وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخِرَ بِالْوَادِ * وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْدَادِ * الَّذِينَ طَعَوْا فِي أَلْيَدٍ * فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ * فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ * إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ ١٤-٦]

قيل لعقب عادِ بنِ عوصَ بنِ إرمَ بنِ سامِ بنِ نوحٍ: عادٌ، كما يقال لبني هاشم: هاشم. ثم قيل للأولين منهم عادُ الأولى وإرمُ، تسمية لهم باسم جدِّهم،

في سقوط الياء، قال: الليل لا يُسرى فيه، فهو مصروف؛ فلما صرفه بخسه حظه من الإعراب، كقوله: ﴿وَمَا كُنْتَ أَمْلِكُ بِغِيَا﴾ [مريم: ٢٨]، ولم يقل: بغية؛ لأنه صرفه من: باغية^(١).

قوله: (أي: هل هو قسمٌ عَظِيمٌ يؤكد بمثله المقسَّم عليه)، في ذِكْرِ مثله أيضاً تعظيمٌ، لأنه نحو قولك: مثلكَ يهود، والمعنى: قَسَمٌ عَظِيمٌ مُكْفٍ وَمَقْبَحٌ في القسم، قال الإمام: «ذلَّ الاستفهامُ على التأكيدِ كمن ذَكَرَ حَجَّةَ بالغةٍ، ثُمَّ قال: هل فيها ذِكْرُهُ حَجَّةٌ؟ والمعنى: مَنْ كَانَ ذَالِبٌ، علمَ أن ما أقسمَ الله به من هذه الأشياء، فيه عجائبٌ ودلائلٌ على التوحيدِ والربوبية، فهو حَقِيقٌ بأن يقسمَ به لدلالته على خالقه^(٢)».

(١) معالم التنزيل (٨: ٤١٧).

(٢) مفاتيح الغيب (٣١: ١٥٠).

ولن بعدهم: عادُ الأخيرة. قال ابن الرقيات:

مَجْدًا تَلِيدًا بَنَاهُ أَوَّلُهُ أَدْرَكَ عَادًا وَقَبْلَهَا إِرْمًا

فإِرمُ في قوله: ﴿إِرْمٌ﴾ عطفُ بيانٍ لعادٍ، وإيدانٌ بأنهم عادُ الأولى القديمة. وقيل: ﴿إِرْمٌ﴾ بلدُهم وأرضُهم التي كانوا فيها، ويدلُّ عليه قراءةُ ابنِ الزبير (بعادُ إِرْم) على الإضافةِ وتقديره: بعادُ أهلِ إِرْم، كقوله: ﴿وَسَثَلِ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، ولم تنصرف قبيلة كانت أو أرضاً للتعريف والتأنيث. وقرأ الحسن: (بعادُ إِرْم)، مفتوحتين. وقرئ: (بعادُ أَرْم) بسكونِ الراءِ على التخفيف، كما قرئ: (بوزَركم). وقرئ: (بعادُ إِرْم ذاتِ العِمادِ) بإضافةِ إِرْم إلى ذاتِ العِماد. والإِرْم: العَلَم، يعني: بعادُ أهلِ أعلامِ ذاتِ العِماد. و﴿ذَاتُ الْوَعَادِ﴾ اسمُ المدينة،

قوله: (تَجْدًا تليداً) البيت ^(١)، «أولُه» مبتدأ، و«أدركَ» الخبر؛ أي: حازَ مجدًا قديماً. والتَّالِد والتَّلَاد ما ورث الرجلُ من آبائه، بناه أولُه، أي: أبوه أدركَ عادًا، أي: أدركَ المجدَ عادًا، أرادَ قَدَمَ مجده.

قوله: «أَرْمٌ»، بسكونِ الراءِ، الأَرْم: لغةٌ في الأَرَم بمعنى العَلَم، فمن قرأ بسكونِ الراءِ، فهو تخفيفُ أَرَم بكسر الراءِ، والإيرْم أيضاً عَلَم.

قوله: (أهلِ أعلامِ ذاتِ العِمادِ)، قال الإمام: «قيل: ذاتُ العِمادِ، لأنهم كانوا أهلَ البناءِ الرفيع، وكانوا يعالجونَ الأعمدةَ فينصبونها، وينون فوقها القصور، قال تعالى في وصفِهِم: ﴿أَتَبْنُونُ بِكُلِّ رِيعٍ مَائَةً﴾ [الشعراء: ١٢٨]، أي: علامةً وبناءً رفيعاً» ^(٢).

الراغب: «الإِرْم: عَلَمٌ يُبْنَى من الحجارة، وجمعه أَرَام، وقيل للحجارة: أَرَمٌ، ومنه قيلَ للمتغيظ: يجرُقُ الأَرَم. وقوله تعالى: ﴿إِرْمَ ذَاتِ الْوَعَادِ﴾، إشارةً إلى أعلامِها المرفوعةِ المزخرفةِ،

(١) لابن قيس الرقيات، انظر: «ديوانه»، ص ١٥٥.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٥٢).

وقرى: (بعاد أَرَمَ ذات العِمَاد) أي جعلَ اللهُ ذاتَ العِمَادِ رَمِيًّا بدلاً من فَعَلَ رَبُّكَ؛ وذاتُ العِمَادِ إذا كانتَ صِفَةً للقبيلة، فالمعنى: أنهم كانوا بدويين أهلَ عَمَدٍ، أو طِوَالَ الأجسام على تشبيه قُدودِهِم بالأعمدة، ومنه قولُهُم: رَجُلٌ مُعَمَّدٌ وَعُمْدَانُ: إذا كان طويلاً. وقيل: ذاتُ البناءِ الرفيع، وإن كانت صِفَةً للبلدةِ فالمعنى: أنها ذاتُ أساطين. وروي أنه كان لعادِ ابنان: شَدَّاذٌ وشَدِيدٌ؛ فَمَلَكَها وقَهَرَا، ثم ماتَ شَدِيدٌ وخلصَ الأمرُ لَشَدَّاذٍ، فملكَ الدنيا ودانتَ له ملوكُها، فسمعَ بذكرِ الجنةِ فقالَ أبني مثلَها، فبنيَ إِرَمَ في بعضِ صحاري عَدَنَ في ثلاثِ مِئَةِ سنة، وكان عمرُهُ تسعَ مئةِ سنة، وهي مدينةٌ عظيمةٌ قصورُها من الذهبِ والفضة، وأساطينُها من الزبرجدِ والياقوتِ، وفيها أصنافُ الأشجارِ والأنهارِ المَطْرَدَةِ ولما تَمَّ بناؤها سارَ إليها بأهلِ مملكته؛ فلما كان منها على مسيرةِ يومٍ وليلةِ بعثَ اللهُ عليهم صيحةً من السماءِ فهلكوا. وعن عبدِ اللهِ بنِ قلابَةَ: أنه خرجَ في طلبِ إِبِلٍ له، فوقعَ عليها، فحملَ ما قدرَ عليه مما تَمَّ، وبلغَ خبرُهُ معاويةَ فاستحضرَه، فقَصَّ عليه، فبعثَ إلى كعبٍ فسأله فقال: هي إِرَمُ ذاتُ العِمَادِ، وسيدخلُها رجلٌ من المسلمين في زمانِكَ، أحمرُّ أشقرُّ قصيرٌ، على حاجِبِهِ خالٌ وعلى عَقِبِهِ خالٌ، يخرجُ في طلبِ إِبِلٍ له؛ ثم التفتَ فأبصرَ ابنَ قلابَةَ فقال: هذا والله ذلكَ الرَّجُلُ. ﴿لَمْ يَخْلُقْ مِثْلُهَا﴾ مثلُ عادٍ، ﴿فِي آلِئَلَدٍ﴾ عَظَمَ أَجْرَامِ وَقُوَّةَ، كان طولُ الرجلِ منهم أربعَ مئةِ ذراعٍ،

وما بها أَرَمَ وأريم، أي: أخذ. وأصلُه اللَّازِمُ لِلزِّمِّ، وحُصِّصَ به النَّفْيُ كقولِهِم: ما بها ديار، وأصلُه للمقيمِ في الدارِ^(١).

قوله: (بعادَ أَرَمَ ذاتَ العِمَادِ)، المشهورةُ: بتنوينِ «عادٍ»، وفتحِ الميمِ في ﴿لِمَ﴾، والبواقي: شواذٌ^(٢).

(١) «مفردات القرآن» ص ٧٤.

(٢) انظر: «معجم القراءات القرآنية» (٨: ١٣٩-١٤٠).

وكان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقبها على الحي فيهلكهم، أو لم يخلق مثل مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا. وقرأ ابن الزبير: (لم يخلق مثلاً)، أي: لم يخلق الله مثلاً. ﴿جَاؤُوا الصَّخْرَ﴾ قطعوا صخر الجبال وانخذلوا فيها بيوتاً، كقوله: ﴿وَتَنَحُّنَ مِنْ أَلْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ [الشعراء: ١٤٩] قيل: أول من نحت الجبال والصخور والرُّخام: ثمود، وبنوا ألفاً وسبع مئة مدينة كلها من الحجارة. قيل له: ذو الأوتاد، لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها إذا نزلوا، أو لتعذيبه بالأوتاد، كما فعل بإسطة بنته وبآسية. ﴿الَّذِينَ طَغَوْا﴾ أحسن الوجوه فيه أن يكون في محل النصب على الدم، ويجوز أن يكون مرفوعاً على: هم الذين طغوا، أو مجروراً على وصف المذكورين عاد وثمود وفرعون يقال: صبَّ عليه السوط وغشاه وقنعه، وذكر السوط: إشارة إلى أن ما أحلَّه بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس إلى ما أعدَّ لهم في الآخرة، كالسوط إذا قيس إلى سائر ما يُعذَّب به.

قوله: (ومضاربهم التي كانوا يضربونها)، المُغْرَب: «وَضَرَبَ الخيمة، وهو المَضْرِبُ للقبَّة؛ بفتح الميم وكسر الراء، ومنه: كانت مضاربُ رسولِ الله في الحِلِّ ومُضَلَّاه في الحرم»^(١).

قوله: (ضَبَّ عليه السوط وغشاه وقنعه)، نقل الإمام عن القاضي: «شَبَّ عَذَابَهُ بَصَبِ السوط الذي يتواتر على المضروب فيهلكه»^(٢). وقال الواحدي: «وأجاد الزجاج في تفسير هذه الآية، فقال: جعل سوطه الذي ضربهم العذاب»^(٣).

الأساس: «ومن المجاز: قَنَعْتُ رَأْسَهُ بالعصا والسوط».

(١) «المغرب في ترتيب المعرب» (٢: ٦) للمطرزي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٥٣)، والقاضي هو عبد الجبار المعتزلي المتوفى سنة (٤١٥ هـ).

(٣) «الوسيط» (٤: ٤٨٢) للواحدي، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٢).

وعن عمرو بن عبيد: كان الحسن إذا أتى على هذه الآية قال: إن عند الله أسواطاً كثيرة، فأخذهم بسوطٍ منها. المرصاد: المكان الذي ترقب فيه الرصد، مفعال من: رَصَدَه، كالمليقات من: وَقَّتَه. وهذا مثل لإرصاده العَصاة بالعقاب وأنهم لا يفوتونه. وعن بعض العرب أنه قيل له: أين ربُّك؟ فقال: بالمرصاد. وعن عمرو بن عبيد رحمه الله أنه قرأ هذه السورة عند بعض الظلمة حتى بلغ هذه الآية فقال: إن ربك لبالمرصاد يا فلان، عرَّض له في هذا النداء بأنه بعض من تُوعَد بذلك من الجابرة، فله ذرُّه أي أسدٍ قراسٍ كان بين ثوبيه،.....

قوله: (المرصاد: المكان الذي ترقب فيه)، الراغب: «الرَّصَدُ: الاستعداد للترقب، يقال: رَصَدَ له، وترَصَدَ وأرصدته له، قال تعالى: ﴿وَلِرَصَادَا لِمَنْ حَارَبَكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ١٠٧]»^(١).

قوله: (وهذا مثل لإرصاده العصاة بالعقاب وأنهم لا يفوتونه)، يعني أن قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ﴾ استعارة تمثيلية؛ شبه حالة كونه تعالى حفيظاً لأعمال العباد، ومتربحاً لها ومجازياً عليها على النقيض والقطمير، ولا مَحِيدَ للعباد عن أن لا يكون مصيرهم إلا إليه، بحالة من قَعَدَ على طريق السائلة يترصد، ولا غَنَاءَ لهم عن عبور البهائم، ثم استعمل هنا ما كان مستعملاً هناك. وروى الواحدي عن الكلبي أنه قال: «لا يفوته شيء من أعمال العباد، كما لا يفوت من بالمرصاد شيء»^(٢).

قوله: (أي أسدٍ قراسٍ كان بين ثوبيه)^(٣)، فيه مبالغات ولها مراتب؛ ففي الدرجة الرابعة: هو أسدٌ، على ما تقرر في مراتب التشبيه. ثم فيه أسدٌ على التجريد، كقولك: رأيت فيك أسداً. ثم أسدٌ بين ثوبيه على الكناية، كما تقول: المجد بين ثوبيه. ثم أي أسدٍ على التفضيم

(١) «مفردات القرآن» ص ٣٥٥.

(٢) «الوسيط» (٤: ٤٨٢).

(٣) في (ح): يديه، وسقط من (ف).

يَدُ الظِّلْمَةِ بِانْكَارِهِ، وَيَقْصَعُ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ وَالبِدْعِ بِاحتِجَاجِهِ.

﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ إِذَا مَا أُنْزِلَتْ رُبُّهُ، فَأَكْرَمَهُ، وَنَعَّمَهُ، فَيَقُولُ رُبِّي أَكْرَمَنِي * وَأَمَّا إِذَا مَا أُنْزِلَتْ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ، فَيَقُولُ رُبِّي أَهَنَّنِي﴾ [١٥-١٦]

فَإِنْ قُلْتَ: بِمِ اتَّصَلَ قَوْلُهُ: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ﴾؟

قُلْتُ: بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّيَ لَيَلْمِرْصَادٍ﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَرِيدُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا الطَّاعَةَ وَالسَّعْيَ لِلْعَاقِبَةِ، وَهُوَ مُرْصِدٌ بِالْعُقُوبَةِ لِلْعَاصِي؛ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَلَا يَرِيدُ ذَلِكَ وَلَا يُهَمُّهُ إِلَّا الْعَاجِلَةُ وَمَا يُلْذَهُ وَيَتَعَمَّهُ فِيهَا.

والتعظيم. ثُمَّ وَصَفَهُ بِفِرَاسٍ وَفِيهِ مِبَالِغَتَانِ: الْبِنَاءُ وَمَعْنَى التَّمِيمِ، لِأَنَّهُ كَالْتَرَشِيحِ لِلتَّشْبِيهِ. ثُمَّ إِقْحَامُ «كَانَ» لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ هَذَا الْوَصْفَ لَازِمٌ، كَالْخَلْقِيِّ لِقَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَنُ مَجْجُولًا﴾ [الإسراء: ١١]. وَعَمَرُو هَذَا كَانَ مُعْتَزِلِيًّا، طَعَنَ فِيهِ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ»^(١)، وَقَدْ ذَكَرْنَا نَبْذًا مِنْ أَخْبَارِهِ فِي سُورَةِ الْكَهْفِ.

قَوْلُهُ: (وَيَقْصَعُ)، «قَصَعْتُ الرَّجُلَ قِصْعًا: صَغَّرْتُهُ وَحَقَّرْتُهُ، وَقَصَعْتُ هَامَتَهُ إِذَا ضَرَبْتَهَا بِبُسْطٍ كَفَكَ»^(٢).

قَوْلُهُ: (كَأَنَّهُ قِيلَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَرِيدُ مِنَ الْإِنْسَانِ إِلَّا الطَّاعَةَ)، الْإِنْتِصَافُ: «هَذَا مِنْ فَاسِدِ الْإِعْتِقَادِ، وَيُعَيَّرُ بِأَن يُقَالَ: لَا يَطْلُبُ وَلَا يَأْمُرُ عِبَادَهُ إِلَّا بِالطَّاعَةِ»^(٣). وَقُلْتُ: خِلَاصَةُ الْجَوَابِ أَنَّ الْفَاءَ فِي ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَنُ﴾، رَابِطَةٌ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ، وَمُؤَدَّةٌ بِالْبُيْنِ الْأَمْرَيْنِ الْمُتَنَافِيَيْنِ، وَذَلِكَ أَنَّهُ تَعَالَى يَطْلُبُ مِنَ الْعِبَادِ الطَّاعَةَ وَالْعِبَادَةَ، وَهُوَ بِالْمُرْصَادِ كَالْمُرَقَّبِ الَّذِي لَا يَقُوتهُ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ عِبَادِهِ، فَيَحَاسِبُهُمْ عَلَى النِّقْرِ وَالْقُطْمِيرِ وَيَجَازِيهِمْ عَلَيْهَا، وَالْإِنْسَانُ غَافِلٌ مُوَلَّغٌ بِالتَّلَهِّيِّ، وَمَتَغَمِّسٌ فِي أُمُورِ الْعَاجِلَةِ، إِنْ أَصَابَهُ نَصِيبٌ مِنَ الدُّنْيَا أَطْمَأَنَّنَ إِلَيْهِ، وَإِنْ جَاوَزَهُ حَظٌّ مِنْهَا ضَجَرَ وَقَطَطَ.

(١) انظر: مقدمة مسلم في «صحيحه»، باب أن الإسناد من الدين، ص ٢٨.

(٢) كذا في «الصحاح» (٣: ١٢٦٦ - قصع) للجوهري، على عادة الطيبي في النقل عنه، والتصريح باسمه.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٧٩)، وانظر: «الانتصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

فَإِنْ قُلْتَ: فَكَيْفَ تَوَازَنَ قَوْلُهُ، ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ﴾ وقوله: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ﴾، وَحَقُّ التَّوَازُنِ أَنْ يَتَقَابَلَ الْوَاقِعَانِ بَعْدَ أَمَّا وَأَمَّا، تقول: أما الإنسان فكفور، وأما السَّمْلَكُ فَشَكُور. أما إذا أَحَسَّنْتَ إِلَى زَيْدٍ فَهُوَ مُحْسِنٌ إِلَيْكَ، وأما إذا أَسَأْتَ إِلَيْهِ فَهُوَ مُسِيءٌ إِلَيْكَ؟

قلتُ: هما متوازنان من حيث إنَّ التقدير: وأما هو إذا ما ابتلاه ربه؛ وذلك أن قوله: ﴿فَيَقُولُ زَيْتٌ أَكْرَمَ﴾ خبرُ المبتدأ الذي هو الإنسان، ودخولُ الفاءِ لِمَا فِي (أَمَّا) مِنْ مَعْنَى الشَّرْطِ، وَالظَّرْفُ الْمُتَوَسِّطُ بَيْنَ الْمَبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ فِي تَقْدِيرِ التَّأْخِيرِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَأَمَّا الْإِنْسَانُ فَقَائِلُ رَبِّي أَكْرَمَ مِنْ وَقْتِ الْإِبْتِلَاءِ، فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ ﴿فَيَقُولُ﴾ الثَّانِي خَبَرَ الْمَبْتَدَأِ وَاجِبٌ تَقْدِيرُهُ.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ سَمِّيَ كِلَا الْأَمْرَيْنِ مِنْ بَسْطِ الرِّزْقِ وَتَقْدِيرِهِ ابْتِلَاءً؟

قوله: (فكَيْفَ تَوَازَنَ قَوْلُهُ ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾)، تقريرُ السُّؤالِ أَنَّ «أَمَّا» كَلِمَةُ تَفْصِيلٍ، وَلَا يَجِيءُ إِلَّا مُتَعَدِّدًا، وَمِنْ شَرَطٍ مَدْخُولِهَا التَّوَازُنُ بَيْنَ الْفَقْرَتَيْنِ^(١)، وَالتَّقَابُلُ بَيْنَهُمَا؛ فَإِنْ كَانَ بَعْدَ الْأَوَّلَى اسْمًا^(٢)، فَالْوَاجِبُ بَعْدَ الثَّانِيَةِ الْأَسْمُ نَحْوَ قَوْلِكَ: أَمَّا الْكَافِرُ فَكَفُورٌ، وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَشَكُورٌ. وَإِنْ كَانَ شَرَطًا فَشَرَطًا نَحْوَ قَوْلِكَ: أَمَّا إِذَا أَحَسَّنْتَ إِلَى زَيْدٍ فَهُوَ مُحْسِنٌ إِلَيْكَ، وَأَمَّا إِذَا أَسَأْتَ إِلَيْهِ فَهُوَ مُسِيءٌ إِلَيْكَ. وَأَمَّا الْأَسْمُ بَعْدَ الْأَوَّلَى وَالشَّرْطُ بَعْدَ الثَّانِيَةِ، فَلَا تَوَازُنَ بَيْنَهُمَا كَمَا فِي الْآيَةِ. وَأَجَابَ أَنَّ الْمَوَازَنَةَ حَاصِلَةً، لِأَنَّ «أَمَّا» التَّفْصِيلِيَّةَ تَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ مَدْخُولُهَا مَبْتَدَأً وَخَبَرُهُ مُقَيَّدٌ بِالْفَاءِ. وَ«إِذَا» هَاهُنَا لَيْسَتْ بِشَرْطٍ، بَلْ هِيَ ظَرْفٌ، وَ﴿فَيَقُولُ﴾ خَبَرُ الْمَبْتَدَأِ، وَدَخُولُ الْفَاءِ لَتَضَمُّنِ «أَمَّا» مَعْنَى الشَّرْطِ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ﴾، فَيَنْبَغِي أَنْ يُقَدَّرَ مَبْتَدَأٌ وَهُوَ ضَمِيرُ «الْإِنْسَانِ»، وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ: «فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ ﴿فَيَقُولُ﴾ الثَّانِي خَبَرَ الْمَبْتَدَأِ وَاجِبٌ تَقْدِيرُهُ».

(١) فِي (ف): «الْقَرِيتَيْنِ».

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَتَقْدِيرُهُ: «فَإِنْ كَانَ الَّذِي بَعْدَ الْأَوَّلَى اسْمًا».

قلت: لأن كل واحد منهما اختبر للعبد، فإذا بُسِطَ له فقد اختبر حاله أيشكر أو يكفر؟ وإذا قُدِرَ عليه فقد اختبر حاله أيصبر أم يجزع؟ فالحكمة فيها واحد، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥].

فإن قلت: هلا قال: فأهانته وقدر عليه رزقه، كما قال فأكرمه ونعمه؟

قوله: (هلا قال: فأهانته وقدر عليه رزقه)، يعني: وجه التوافق بين القريتين أن يقال: فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربُّه فأكرمه ونعمه، فيقول: ربي أكرمني. وأما إذا ما ابتلاه ربُّه فأهانته وقدر عليه رزقه، فيقول: ربي أهانني. فلم ترك مردوف ﴿قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾، وهو «فأهانته»؟

وخلاصة الجواب: أن سعة الرزق، إن عُدَّ إكراماً، لكن تضيقه ليس بإهانته. وقلت: الأمر عند العارفين والمحققين بالعكس، قال الزجاج: «هذا يعني به الكافر، تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة حظوظ الدنيا وقلته. وصفة المؤمن أن الإكرام عنده توفيق الله إلى ما يؤديه إلى حظ الآخرة»^(١). فإذا: التقدير ما ذكره محيي السنة: «فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربُّه بالنعمة، فأكرمه بالمال ووسَّعَ عليه، فيقول: ربي أكرمني بما أعطاني. وأما إذا ما ابتلاه بالفقر، فقدر عليه رزقه، أي: أعطاه ما يكفيه أو ضيق عليه، فيقول: ربي أذلني بالفقر»^(٢). ويعضده ما روينا عن سيّد الخلق أنه قال: «عَرَضَ عَلَيَّ ربي بطحاء مكة ذهباً، فقلت: لا يا رب، أشبع يوماً وأجوع يوماً، فإذا جُعْتُ تَضَرَّعْتُ إِلَيْكَ، وإذا شَبِعْتُ حَمِدْتُكَ وشكرتُكَ». أخرجه الترمذي عن أبي أمامة^(٣).

قال حجة الإسلام: «بلغنا أنهم كانوا إذا سلك بهم سبيل الرخاء حزنوا وأشفقوا، وقالوا: ما لنا والدنيا؟ وما يراؤ بنا؟ فكأنهم كانوا على جناح خوف. وإذا سلك بهم سبيل

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٣).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٤٢١).

(٣) انظر: «سنن الترمذي» (٢٣٤٧).

قلت: لأنَّ البَسْطَ إكرامٌ من الله لعبده بإنعامه عليه متفضلاً من غير سابقة، وأما التقدير فليس بإهانة له؛ لأنَّ الإخلالَ بالتفضل لا يكونُ إهانةً، ولكن تركاً للكرامة، وقد يكونُ المولى مُكرِّماً لعبده ومُهيئاً له، وغير مكرم ولا مُهين؛ وإذا أُهدى لك زيدٌ هديةً قلت: أكرمني بالهدية، ولا تقول: أهانني ولا أكرمني إذا لم يُهد لك.

فإن قلت: فقد قال: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾ فصَحَّ إكرامه وأثبتته، ثم أنكر قوله: ﴿رَفِيتَ أَكْرَمَ﴾ وذمه عليه، كما أنكر قوله: ﴿أَهَانِي﴾ وذمه عليه.

قلت: فيه جوابان، أحدهما: أنه إنما أنكر قوله ربي أكرمني وذمه عليه؛

البلاء فرحوا واستبشروا وقالوا: الآنَ يَتَعَاذُنَا رَبُّنَا^(١). ويؤيد هذا التأويلُ كلمة الردع في قوله: ﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾.

قال محيي السنة: «ردُّ الله على مَنْ ظنَّ أن سعةَ الرزقِ إكرامٌ وأن الفقرَ إهانة. المعنى أن الإكرامَ والإهانة لا يدوران على المالِ والسعة، لأنه تعالى يوسعُ على الكافر لا لكرامته، ويقدر على المؤمن لا لهوانه، وإنما يكرمُ المرءَ بطاعته، ويهينه بمعصيته»^(٢) ثم أضرب إلى ذمِّ ما أورثهم غناهم وسعتهم من محبةِ المالِ والتمتع بالوإنِ المشتريات من الأطعمة والأشربة ومنع الحقوق عن المستحقين بقوله: ﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ * وَلَا تَحْكُمُونَ عَلَى طَعَاوِرِ الْمَسْكِينِ * وَأَكْثَرُونَ الثَّرَاكَ أَكْثَرًا لَمَّا * وَتَحْكُمُونَ أَلْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾، أي: دغ ذلك القولَ وانظر إلى هذا الفعل. الانتصاف: «في تخصيصه البَسْطَ أنه إكرامٌ من الله من غير سابقة، بناءً على أصله الفاسد؛ لأن كلَّ نعمة من الله كذلك»^(٣).

قوله: (فيه جوابان)، أما الجواب الأولُ فتلخيصه: أن انتصابَ قوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾ غير انتصابِ ﴿رَفِيتَ أَكْرَمَ﴾؛ لأن المعنى بقوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾، أن الله أعطاه ما أعطاه على

(١) «إحياء علوم الدين» (٣: ٣٦٥) للغزالي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٤٢١).

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٤٩)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨) للعراقي.

لأنه قاله على قصدٍ خلافَ ما صحَّحه الله عليه وأثبتته، وهو قصدهُ إلى أن الله أعطاه ما أعطاه إكراماً له مُستحقاً مُستوجباً على عادةِ افتخارهم وجلالةِ أقدارهم عندهم، كقوله: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [القصص: ٧٨]،

وجِهَ التفضُّل ابتداءً، من غير أن يستوجبَه بالتقوى بناءً على مذهبه. ويقولُه «أكرمني»، أن الله أعطاني ما أعطاني لا على وجهِ التفضُّل باستحقاقِ نَسبي وحَسبي. والثاني أنها متوافقان، وأن الثاني تقريرٌ للأول، لكنَّ المنكر^(١) قوله: ﴿رَبِّ أَهْنِي﴾.

الانتصاف: «في الإضرابِ بقوله: ﴿لَا تُكْرِمُونَ آلِيَّ﴾ إلى قوله ﴿وَيُجْتَنَبُ أَلَمَالُ حُبًّا جَمًّا﴾، إشعارٌ بإبطالِ الجوابِ الثاني، لأنه ذهبَ إلى أن قوله «ربي أكرمني» غيرُ مدموم، لأن معنى قوله ﴿لَا تُكْرِمُونَ آلِيَّ﴾ الآية، أن للغني المكرم يَسْطُرُ الرزق حالتيه: إحداها اعتقاده أن إكرامَ الله له عن استحقاق، والثانية، وهي أشدُّ، وهو أن لا يعرفَ بها الإكرام أصلاً، فيكونُ جاحداً لا يؤدي حقَّ الله فيها»^(٢).

قوله: (مستحقاً ومستوجباً)، بكسرِ الحاءِ والجيم، ويُروى بفتحهما، قيل: هو إما حالٌّ من مفعولِ «أعطاه»، أو من الضميرِ في «له» لأنه مفعولُ «إكراماً»، وقوله: «على عادةِ افتخارهم»، بدلٌ من قوله: «على قصدٍ خلافَ ما صحَّحه الله تعالى عليه»، أي: قاله على عادةِ افتخارهم. وقوله: «وإنها أعطاه الله» حالٌّ من الضميرِ في «قاله». وقوله: «مما لا يعتدُّ الله» بيانٌ سابقة، أي: أعطاه الله على وجهِ التفضُّل من غير أن يسبقَ منه ما لا يدخلُ في الاعتدادِ من الكرامةِ إلا بذلك وهو التقوى. هذا المعنى مقتبسٌ من قوله: ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]، ولذلك قال: «دون الأنسابِ والأحساب»، أي: لم يسبقَ منه تقوى يستحقُّ به المعطى مما أعطاه الله. وأما الأنسابُ والأحسابُ فلا مدخلَ له في الاستحقاق. الانتصاف: «القدريَّةُ أيضاً يروون أن التعظيمَ الأعظمَ في الآخرةِ حقٌّ مستحقٌّ»^(٣).

(١) في (ج): «التكرار».

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٥٠)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨، ١٤٩) للعراقي.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٥٠)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٨).

ولأنها أعطاه الله على وجه التفضل من غير استيجاب منه له ولا سابقاً مما لا يعتد الله إلا به، وهو التقوي دون الأنساب والأحساب التي كانوا يفتخرون بها ويرون استحقاق الكرامة من أجلها. والثاني: أن ينساق الإنكار والذم إلى قوله: ﴿رَبِّ أَهْنِن﴾، يعني أنه إذا تفضل عليه بالخير وأكرم به اعترف بتفضل الله وإكرامه، وإذا لم يُتفضل عليه سُمي ترك التفضل هواناً وليس بهوان، ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام في قوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾. وقرئ: ﴿فَقَدَّرَ﴾ بالتخفيف والتشديد، وأكرم، وأهان: يسكون النون في الوقف، فيمن ترك الباء في الدرج مكتفياً منها بالكسرة.

[﴿كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ * وَلَا تَحْضُرُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ * وَتَأْكُلُونَ الْثَرَاتِ أَكْلًا لَمًّا * وَتُحْشَرُونَ أَلْمَالِ جُحَامًا﴾ ١٧-٢٠]

﴿كَلَّا﴾ ردع للإنسان عن قوله. ثم قال: بل هناك شر من القول. وهو: أن الله يكرمهم بكثرة المال، فلا يؤدّون ما يلزمهم فيه من إكرام اليتيم بالتفقد المبرّة، وحض أهله على طعام المسكين، ويأكلونه أكل الأنعام، ويحبونه فيششون به. وقرئ: ﴿يُكْرِمُونَ﴾ وما بعده بالياء والتاء.

قوله: (ويعضد هذا الوجه ذكر الإكرام في قوله: ﴿فَأَكْرَمَهُ﴾)، يعني: أن الله تعالى أثبت له الإكرام؛ فقوله ﴿أَكْرَمَن﴾ تقرير لذلك، فلا يكون منكراً ولم تثبت له الإهانة، ولم يقل: فأهانته، فيكون قوله: ﴿رَبِّ أَهْنِن﴾ منكراً.

قوله: (وقرئ: ﴿فَقَدَّرَ﴾، بالتخفيف والتشديد)، ابن عامر: بالتشديد، والباقون: بالتخفيف^(١).

قوله: (﴿يُكْرِمُونَ﴾ وما بعده بالياء والتاء)، أبو عمرو: بالياء التحتانية فيها، والباقون: بالتاء^(٢).

(١) هما لغتان، والمعنى: ضيق عليه رزقه ولم يوسع له. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦١.

(٢) وحجة قراءة أبي عمرو، أنه لما تقدم ذكر الإنسان ويراد به الجنس والكثرة، وعلى لفظ الغيبة، جعل «يكرمون» عليه. انظر: «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤٠٩) للفارسي.

وقرى: ﴿تَحَضُّوْنَ﴾ أي: يَحْضُ بعضُكم بعضاً، وفي قراءة ابن مسعود: (ولا تُحَاضُونَ) بضم التاء، من المُحَاضَةِ. ﴿أَكْلًا لَّمًّا﴾ ذالَمٌ وهو الجمعُ بين الحلالِ والحرام. قال الخطيئة:

إذا كانَ لَمًّا يَتَّبِعُ الذَّمَّ رَبَّهُ فلا قَدَسَ الرَّحْمَنُ تِلْكَ الطَّوَاحِنَا

يعني: أنهم يجمعون في أكلهم بين نصيبهم من الميراث ونصيب غيرهم. وقيل كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان، ويأكلون ثرائهم مع ثرائهم. وقيل: يأكلون ما جمعه الميت من الظلمة، وهو عالم بذلك فيلتم في الأكل بين حلاله وحرامه. ويجوز أن يذم الوارث الذي ظفر بالمال سهلاً مهلاً، من غير أن يعرق فيه جيبه، فيسرف في إنفاقه،

قوله: (وقرى: ﴿تَحَضُّوْنَ﴾)، بفتح التاء: الكوفيون، أي: تتحاضون، بحذف إحدى التاءين. والباقون: بغير ألف^(١).

قوله: (إذا كانَ لَمًّا) البيت^(٢)، فلا قدَسَ: فلا طَهَرَ، والطواحينُ من الأضراس التي تسمى الأرحاء، تقول إذا كانَ الأكلُ اللَّمًّا، أي: كأكل الأنعام من غير تمييز بين الحلال والحرام: يتبع صاحبه ذم الناس، فلا طَهَرَ تلك الأسنان التي تطحن ذلك المأكول.

قوله: (من الظلمة)، قيل: أراد بها الميت الظالم، أي: الذي من الظلمة، وفي نسخة: المظلمة.

قوله: (مهلاً)، تابع لـ «سهلاً»، نُصِبَ حالاً، أي: حال الرِّفْقِ والسَّهْوَةِ.

قوله: (فيسرفُ)، عطف على قوله «ظفر»، أي: الذي ظفر بالمال فهو يسرف، كقولك: الذي جاءني فيسرع.

(١) تحاضون بالألف، أي: لا يحض بعضهم على ذلك بعضاً، وحجتهم قوله تعالى: ﴿وَوَاصُواْ بِأَصْنَافِهِمْ يَرْجِئْهُمْ﴾ [البقرة: ١٧]. وبغير الألف والتاء، أي: لا تأمرون بإطعام المسكين، وحجتهم قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْيَتَامَى﴾ [الحاقة: ٣٤]. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦٢-٧٦٣.

(٢) لم أقف عليه في «ديوان الخطيئة» بشرح ابن الشكيت.

ويأكله أكلًا واسعاً جامعاً بين ألوان المشتبهات من الأطعمة والأشربة والفواكه، كما يفعل الوزان البطالون. ﴿حُبًّا جَمًّا﴾ كثيراً شديداً مع الحرص والشره ومنع الحقوق.

[﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا﴾ * وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ * وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ يَجْهَنَّمُ يَوْمَئِذٍ يَنْذَكُرُ الْإِنْسَانَ أَنَّ لَهُ الْذِكْرُ * يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي * فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا * وَلَا يُوثِقُ وِثْقُهُ أَحَدًا﴾ ٢١-٢٦].

﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن ذلك وإنكاراً لفعلهم. ثم أتى بالوعيد وذكر تحسُّرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة؛ ويومئذ بدل من ﴿إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ﴾ وعامل النصب فيهما ﴿يَنْذَكُرُ﴾. ﴿دَكًّا دَكًّا﴾ دكاً بعد دك. كقوله: حسبته باباً باباً، أي: كرر عليها الدك حتى عادت هباءً منبثاً.

فإن قلت: ما معنى إسناد المجيء إلى الله، والحركة والانتقال إنها يجوزان على من كان في جهة؟

قلت: هو تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه: مُثِّلَتْ حاله في ذلك بحال الملك إذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة والسياسة، ما لا يظهر بحضور عساكره كلَّها ووزرائه وخوَّاصه عن بكرة أبيهم،

قوله: (دَكًّا بعد دَك)، كقوله: حسبته باباً باباً، أي: التكرير للاستيعاب، قال ابن الحاجب: «يثبت له حسابه باباً باباً، أي مفصلاً. والعرب تكرر الشيء مرتين، فتستوعب تفصيلاً جميع جنس به باعتبار المعنى الذي دلَّ عليه اللفظ المكرر، فإذا قلت: يثبت له الكتاب باباً باباً، فمعناه: يثبت له مفصلاً باعتبار أوابه»^(١)، وإليه الإشارة بقوله: «حتى عادت هباءً منبثاً».

قوله: (عن بكرة أبيهم)، عن بعضهم: كان لزمان عشرة بنين يُغرون ويصيدون، فخر جوا يوماً فأناخوا في بعض المراعي، فهجم عليهم العدو فقتلهم وجعل رؤوسهم في

(١) الإيضاح شرح المفضل، (١: ٣٤٠) لابن الحاجب.

﴿صَفَا صَفَا﴾ ينزل ملائكة كل ساء فيصطفون صفاً بعد صفٍّ مُحْدِقِينَ بِالْجَنِّ وَالْإِنْسِ .
 ﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ كقوله: ﴿وَمِيزَتِ الْجَحِيمُ﴾ [النازعات: ٣٦] وروي: أنها لما
 نزلت تَغَيَّرَ وجهُ رسولِ الله ﷺ وعُرفَ في وجهه حتى اشتدَّ على أصحابه، فأخبروا علياً
 رضي الله عنه، فجاء فاحتضنه من خلفه وقبَّله بين عاتقيه؛ ثم قال: يا نبيَّ الله، بأيَّ أنت
 وأمي ما الذي حدثَ اليوم، ما الذي غيَّرَكَ؟ فتلا عليه الآية. فقال عليٌّ: كيف يُجاء بها؟
 قال: يجيءُ بها سبعون ألفَ مَلَكٍ يقودونها بسبعين ألفَ زِمَامٍ، فَتَشْرُدُ شُرْدَةً لو تُرِكَتْ
 لأحرقتْ أهلَ الجمعِ.

[﴿يَوْمَئِذٍ يَنْذِرُ الْآلَاسْنَ﴾] أي: يذكُرُ ما فرطَ فيه، أو يتعظ، ﴿وَأَنَّى لَهُ
 الذِّكْرَى﴾ ومن أين له منفعةُ الذكرى، لا بد من تقديرِ حذفِ المضاف، وإلا فبين:
 يَوْمٌ يَنْذِرُ، وبين ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ تنافٍ وتناقضٌ.

مِخْلَافَةٌ^(١)، فحملتها ناقةً لربانٍ تُدعى الدَّهْيَمُ، فجاءت إلى بيتِ زَبانٍ، فلما رأى المِخْلَافَةَ
 قال: أصابَ بَنِي بَيْضِ النِّعَامِ، فضربَ بيده فيها فأخرج رأساً منها، فقال: آخِرُ الْبَرِّ عَلَى
 الْقُلُوصِ^(٢)، يعني: لا تُصَيِّبُونَ بَرّاً آخرَ، فذهبَ مثلاً. وقال الناس: جاؤوا على بكره أبيهم،
 أي: ناقة أبيهم. الجوهرى: «جاؤوا على بكره أبيهم: يُضْرَبُ لِلْجَمَاعَةِ إِذَا جَاؤُوا مَعاً، وَلَمْ
 يَتَخَلَّفْ مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَلَيْسَ هُنَاكَ بَكْرَةٌ فِي الْحَقِيقَةِ».

قوله: (بأي أنت وأمي)، النهاية: «الباءُ في «بأي» متعلِّقةٌ بمحذوف، قيل: هو اسمٌ،
 فيكونُ ما بعده مرفوعاً تقديرُه: أنت مُفَدَى بَأَيِّ وأمي. وقيل: هو فعلٌ وما بعده منصوب،
 أي: فديتُك بأبي وأمي، وحذفَ هذا المقدَّرُ لكثرةِ الاستعمالِ وعلمِ المخاطَبِ به».

قوله: (فبين [يوم]) يَنْذِرُ، وبين ﴿وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى﴾ تنافٍ وتناقضٌ، لأنه تعالى

(١) المِخْلَافَةُ: ما يجعلُ فيه الحَلَى، والحَلَى: الرُّطْبُ من الحَشِيشِ، واحده: خَلَاة. انظر: «الصَّحاح» (٦):

(٢٣٣١-خلا).

(٢) انظر: «جمع الأمثال» (١: ٧٨، ٣٧٧-٣٧٩).

﴿قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ هذه، وهي حياة الآخرة، أو وقت حياتي في الدنيا، كقولك: جنته لعشر ليالٍ خلونَ من رجب؛ وهذا أُبينُ دليل على أن الاختيار كان في أيديهم ومعلقاً بقصدهم وإرادتهم، وأنهم لم يكونوا مُجْبورين عن الطاعات مُجْبرين على المعاصي، كمذهب أهل الأهواء والبدع، وإلا فما معنى التحشُّر؟ قرئ بالفتح: (يُعَذَّبُ ويوثَّقُ)، وهي قراءة رسول الله ﷺ. وعن أبي عمرو أنه رَجَعَ إليها في آخر عمره. والضميرُ للإنسان الموصوف. وقيل: هو أبي بن خلف أي: لا يُعَذَّبُ أحدٌ مثله عذابه،

أثبت له التذكير أولاً، ثم نفاة عنه آخراً في آي واحد، نحو قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ﴾ [الأنفال: ١٧]. قال الزجاج ورواه يحيى السنة: «يومئذ يُظْهَرُ الإنسانُ التوبة، ومن أين له التوبة؟»^(١).

قوله: (وهذا أُبينُ دليل على أن الاختيار كان في أيديهم ومعلقاً بقصدهم)، قال الإمام: «هذا التحشُّرُ على فعلهم الذي كان مسنداً إليهم ظاهراً، وتحقيقه: ليت الله وفقني على فعل الطاعة»^(٢).

قوله: (قرئ بالفتح: «يُعَذَّبُ» و«يُوثَّقُ»)، الكسائي، والباقون: بكسرهما^(٣).

قوله: (والضميرُ للإنسانِ الموصوف)، قال أبو علي: «وَضَعَ العذابَ موضعَ التعذيب في هذا القول، كما وَضَعَ العطاءَ موضعَ الإِعطاء في قولِ القائل: وبعدَ عطائِكَ المِئَةَ»^(٤)

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٤)، وانظر: «معالم التنزيل» (٨: ٤٢٢) للبغوي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٥٩) بتصرف.

(٣) المعنى بالفتح فيها: لا يُعَذَّبُ أحدٌ يوم القيامة كما يُعَذَّبُ الكافر، وبالكسر: لا يُعَذَّبُ أحدٌ في الدنيا مثل عذاب الله في الآخرة. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٦٣.

(٤) البيت للقطامي، ونماؤه:

أكثرَ بعدَ رَدِّ الموتِ عَنِّي وبعدَ عطائِكَ المِئَةَ الرُّتاعا

انظر: «ديوانه»، ص ٣٧.

فالمصدر الذي هو عذاب مضاف إلى المفعول به. والوثاق أيضاً في موضع الإيثاق^(١). وقال ابن الحاجب في «الأمالي»: «العامل في الظرف «يعذب»، وقد جاء ما بعد النفي عاملاً في الظرف في مواضع، والضمير في «عذابه» في قراءة الكسر^(٢) للإنسان المتقدم ذكره، ولا يحسن أن يكونَ لله، لأنَّ المعنى: لا يعذب يوم القيامة عذاب الله أحد، فلا يقوى المعنى لِمَا سيقَ له، وهو تعظيم عذاب الله لهذا الإنسان أكثر من عذاب غيره^(٣).

وقلت: ويوافقه أيضاً معنى القراءة بالفتح ويساعده النظم؛ فإنَّ المعنى: كل واحد من الزبانية يعذب أهل النار أنواعاً من الأعذبة، لكن لا يعذب أحد منهم أحداً عذاباً مثل عذاب هذا الإنسان، الذي طغى وتكبر وتجبر، وقابل إكرام الله إياه وإفضاله بالكفران، وتمنع من إكرام اليتيم والحض على طعام المسكين، بل أكل نصيبه ونصيب الأيتام من الميراث أكلاً كلاً كالأنعام، وأحب المال حباً جماً شديداً مع الشره والحرص، فكما جمع بين هذه الرذائل، يجمع له بين ما لا نهاية له من التنكيل^(٤).

ويمكن أن يقال: إن المراد بالإنسان أمة بن خلف وذووه لِمَا قال، وقيل: هو أمة بن خلف، وكما قال: إن قوله «فَأَمَّا الْإِنْسَنُ»، متصل بقوله: «إِنَّ رَبَّكَ لِيَالْمِرْصَادِ». وتحريزه أنه تعالى لِمَا بين ما فعل بأولئك الطغاة من قوم عاد وثمود وفرعون، حيث صب عليهم سوط عذاب، أتبعه قوله: «إِنَّ رَبَّكَ لِيَالْمِرْصَادِ» تخلصاً. أي: فعل بأولئك ما فعل، وهو ترصد هؤلاء الكفار الذين طغوا على أفضل البشر وسيّد الرسل، وامتنعوا عما جاء به من الأمر بمكارم الأخلاق ومعالي الأمور، والنهي عن سفاسفها ورذائلها، فيصب عليهم في الدنيا سوط عذاب، ويعذبهم في الآخرة عذاباً فوق كل عذاب، وإليه لَمَحَ بقوله: «لتنأهيه في كفره وعناده».

(١) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤١١) للفراسي.

(٢) أي: يعذب عذابه.

(٣) «الأمالي النحوية» (١: ٣١) لابن الحاجب.

(٤) في (ح): «التسهيل».

ولا يوثق بالسلاسل والأغلال مثل وثاقه؛ لتناهيه في كُفْرِهِ وعنده، أو لا يحمل عذاب الإنسان أحد، كقوله: ﴿وَلَا نَزْرُ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى﴾ [الإسراء: ١٥]. وقرئ: بالكسر، والضميرُ لله تعالى؛ أي: لا يتولى عذاب الله أحد؛ لأنَّ الأمرَ لله وحده في ذلك اليوم، أو للإنسان؛ أي: لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبونه.

[﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ * أَرْجِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً * فَأَدْخِلْ فِي عِبْدِي * وَأَدْخِلْ جَنِّي﴾ ٢٧ - ٣٠].

﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ﴾ على إرادة القول، أي: يقول الله للمؤمن: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ﴾ إمَّا أَنْ يَكْلِمَهُ إِكْرَاماً لَهُ كَمَا كَلَّمَ مُوسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ، أَوْ عَلَى لِسَانِ مَلَكٍ. و﴿الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ الأمانة التي لا يَسْتَفْزُها خوفٌ ولا حُزْنٌ، وهي النفسُ المؤمنةُ أو المطمئنةُ إلى الحق التي سَكَنَهَا نَلْجُ اليقين فلا يُخَالِجُهَا شك، ويشهدُ للتفسير الأول، قراءة أبي ابن كعب: (يا أيتها النفسُ الأمانةُ المطمئنة).

قوله: ﴿نَلْجُ اليقين﴾، الأساس: «ومن المجاز: نَلْجُ فَوَادُهُ وَنَلْجْتُ فَوَادَهُ بالخير، والحمد لله على بَلَجِ الحَقِّ وَنَلْجِ اليقين». يريد: أن في قلبك الشك واضطراب القلب سُخُونَةً وفي ضده برودة.

قوله: (ويشهدُ للتفسير الأول قراءة أبي بن كعب)، وقلت: النظم أيضاً يساعدُ عليه، لأن في قوله ﴿يَوْمَئِذٍ يَنْدَكُرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّ لَهُ الْكَرْهَ﴾، إشعاراً بأن النفس الأمانة بالسوء، تصيرُ حينئذٍ لوامَةً، لقوله: ﴿يَلْبِسُنِي لِبَاسًا﴾، قال:

وجدتُ بوضلي حين لا ينفعُ الوصل^(١)

فحكمتُ أن لا يعذبَ عذابه أحدٌ، ولا يوثقُ وثاقه أحدٌ، وحكمُ النفسِ المطمئنة حينئذٍ

(١) البيت لبشر بن حضم الكالاعي، وصدره:

أَتَتْ وَجِيأُضَ الموتِ بيني وبينها

فَإِنْ قُلْتَ: متى يقال لها ذلك؟ قلت: إمّا عند الموت، وإمّا عند البعث، وإمّا عند دخول الجنة. على معنى: ارجعي إلى موعد ربك ﴿رَاضِيَةً﴾ بما أُوتيت، ﴿مَرْضِيَّةً﴾ عند الله، ﴿فَادْخُلِي فِي عِبْدِي﴾ في جملة عبادي الصالحين، وانتظمي في سلوكهم، ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ معهم، وقيل: النفسُ الرُّوح. ومعناه: فادخلي في أجساد عبادي. وقرأ ابن عباس: (فادخلي في عِبْدِي)، وقرأ ابن مسعود: (في جَسَدِ عِبْدِي). وقرأ آي: (اتّي رَبُّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً، ادخلي في عِبْدِي) وقيل: نزلت في حمزة بن عبد المطلب.....

أَنْ يَقَالَ لَهَا: ارجعي إلى ربِّك راضيةً مرضيةً، فادخلي في عبادي وادخلي جنتي. والذي عليه ظاهرُ كلام الإمام إيثاُر المعنى الثاني لقوله تعالى: ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨]، لأن النفس الزكية إذا أخذت في الترقّي في سلسلة الأسباب والمسببات، لا تقفُ إلا عند مقطع^(١) الحاجات، ولا تطمئنُ إلا إليه^(٢).

قَالَ ابْنُ عطاء: «النفس المطمئنة هي العارفة بالله الذي لا تصبرُ عن الله طرفة عين»، وقال القاسم: «يا أيها الروح المتصلة بالحق، اطمأنت ورضيت بما قُضي لك وعليك، ارجعي إلى الذي رَزَيْتَ هذه الزينة العظيمة، حتى يُصلحك للرجوع منه إليه»^(٣).

قوله: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبْدِي﴾ في جملة عبادي الصالحين)، قَالَ الإمام: «هذه حالة شريفة، لأن الأرواح القدسيّة تكون كالمرايا المصقولة، فإذا انضَمَّ بعضها إلى بعضٍ تنعكس الأشعة، فيظهرُ في كُلِّ منها ما لكلّها، فتكونُ سبباً لتكامل السعادات وتعظيم الدرجات، وذلك هو السعادة الروحانية»^(٤). وقلت: ومن ثمَّ جيءَ على وجه التسميم بالسعادة الجسمانية، وقيل: وادخلي جنتي.

(١) في (ف): مهطم.

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦١) للرازي، بتصرف.

(٣) انظر: «حقائق التفسير» (٢: ٣٩٤) للسلمي.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦٢) بتصرف.

وقيل: في حُبيب بن عديّ الذي صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه إلى المدينة، فقال: اللهم إن كان لي عندك خيرٌ فحوّل وجهي نحوَ قبْلَتِكَ، فحوّل الله وجهه نحوها، فلم يستطع أحدٌ أن يحوّلَه، والظاهرُ العموم.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الفجر» في الليالي العَشْر عُفِّرَ له، ومَنْ قرأها في سائرِ الأيام، كانت له نوراً يومَ القيامة».

قوله: (في حُبيب بن عدي)، في «جامع الأصول»: «هو أنصاريّ أوسيّ شهد بدرًا، وأُسِرَ في غزوة الرّجيع، فانطلقوا به إلى مكة فاشتراه بنو الحارث بن نوفل، وكان قد قتل الحارث يومَ بدرٍ كافرًا، فأقام عندهم أسيرًا، ثم صلبوه في التنعيم»^(١). وروينا في صحيح البخاري عن أبي هريرة حديثاً طويلاً فيه^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

* * *

(١) «جامع الأصول» (١٢: ٣٤٤) لابن الأثير.

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (٣٠٤٥).

سورة البلد

مكية، وهي عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ * وَأَنْتَ حِلُّ هَذَا الْبَلَدِ * وَاللَّيْلُ مَادَّةٌ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ *
أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ * يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لُبُّدَا * أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ * ١ - ٧]

أقسم سبحانه بالبلد الحرام وما بعده على أن الإنسان خلق مغموراً في مكابدة المشاق والشدائد؛ واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله: ﴿وَأَنْتَ حِلُّ هَذَا الْبَلَدِ﴾ يعني: ومن المكابدة أن مثلك على عظم حرمتك يستحل بهذا البلد الحرام كما يستحل الصيد في غير الحرم. عن شُرَّ حبل: يحرمون أن يقتلوا بها صيداً ويعضدوا بها شجرة، ويستحلون إخراجك وقتلك وفيه تثبيت من رسول الله ﷺ، وبعث على احتلال ما كان يكابد من أهل مكة، وتعجب من حالهم في عداوته، أو سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالقسم ببلده،

سورة البلد

مكية، وهي عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (أو سأل رسول الله ﷺ)، عطف على قوله: «أقسم سبحانه وتعالى بالبلد الحرام»، وفائدة القسم على الأول راجعة إلى تعظيم مكابدة الإنسان المشاق والشدائد، ثم اعترض بين القسم والمقسم عليه مكابدة النبي ﷺ، توكيداً لتلك المكابدة ولإرادة ذلك التعظيم.

على أن الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد؛ واعترض بأن وعدَه فتح مكة تميماً للتسليّة والتفيسِ عنه. فقال: وأنت حلُّ بهذا البلد، يعني: وأنت حلٌّ به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر. وذلك أن الله فتح عليه مكة وأحلّها له، وما فُتحت على أحد قبله ولا أُحلّت له فأحلّ ما شاء وحرم ما شاء؛ قتل ابنِ خطيل وهو متعلّق بأستار الكعبة، ومقبس بنِ ضبابة وغيرهما، وحرم دارَ أبي سفيان، ثم قال: «إن الله حرم مكة يوم خلق السماوات والأرض فهي حرامٌ إلى أن تقوم الساعة، لم تحلّ لأحد قبلي ولن تحلّ لأحد بعدي، ولم تحلّ لي إلا ساعة من نهار، فلا يعصّدُ شجرها،.....

فترَ «وأنت حلٌّ» بقوله: «إن مثلك على عظيم حُرمتك»، وجعله من باب: أنت تجود، وقد مرّ غير مرّة أن «أنت»، إذا بُني عليه الخبرُ في مقام التعظيم، نظيرُ «مثل» في: مثلك يجود. وفائدة الاعتراضِ إرادةُ التّشبيّه من الرسول ﷺ، لجعل حاله مؤكدة للحكم العام الذي عليه جبلةُ جنس الإنسان، وتعجيبٌ من حال كفار مكة حيث صلحت أن يُستشهد بها لذلك. وعلى الثاني راجعةٌ إلى تعظيم المُقسَم به، ثم إلى تعظيم الرسول ﷺ تسليّة، ولذلك أتى بلفظة «هذا» دلالةً على كمال التمييز كقوله:

هذا أبو الصّقر فرداً من محاسنهِ^(١)

ولا شك أن ترك استحلال البلد تعظيماً لشأنه، ثم أكد تلك الحرمة بقوله: «وأنت حلٌّ بهذا البلد»، أي: أنت على الخصوص تستحلّه دون غيرك لجلالة شأنك، كما جاء: «لم تحلّ لأحد قبلي ولا لأحد بعدي»^(٢)، و«أنت» على هذا من باب التّقديم للاختصاص، نحو: أنا عرفت، ولذلك كانت المعترضة تميماً للتسليّة، قال الواحدي: «إن الله تعالى لما ذكر القسم بمكة، دل ذلك على عظم قدرها مع كونها حراماً، فوعد نبيه ﷺ أن يحلّها له بقاتل فيها، وأن يفتحها على يده ويكون بها حلاً»^(٣). قوله: (فلا يعصّدُ شجرها)، النهاية: «يعصّد: يُقطع، يقال: عصدت الشجر أعصده

(١) البيت لابن الرومي في «ديوانه» (٣: ٣٥٤)، وعجزه:

وهو ابنُ شيان بين الطلح والسلم

(٢) عن أبي هريرة في حديث تحريم مكة، انظر: «صحيح البخاري» (٤٣١٣).

(٣) «الوسيط» (٤: ٤٨٨) للواحدي.

ولا يُخْتَلَى خَلَاهَا، وَلَا يُنْفَرُ صِيدُهَا وَلَا تَحُلُّ لُقُطَتُهَا إِلَّا لِمُنْشِد. فقال العباس: يا رسول الله. إلا الإذخر فإنه لقيومنا وقبورنا وبيوتنا؛ فقال ﷺ: «إلا الإذخر».

فإن قلت: أين نظير قوله: ﴿وَأَنْتَ جَلٌّ﴾ في معنى الاستقبال؟

قلت: قوله عز وجل: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِلَيْهِمْ مَقَاتِلُهُمْ﴾ [الزمر: ٣٠] ومثله واسع في كلام العباد، تقول لمن تعدّه الإكرام والحباء: أنت مُكْرَمٌ مُحَبَّبٌ، وهو في كلام الله أوسع؛ لأن الأحوال المستقبلية عنده كالحاضرة المشاهدة. وكفالك دليلاً قاطعاً على أنه للاستقبال. وأن تفسيره بالحال محال: أن السورة بالاتفاق مكية، وأين الهجرة عن وقت نزولها، في بآل الفتح؟

عَصْدًا. والحقا مقصور: النبات الرقيق ما دام رطباً، واختلاؤه: قطعه، وأخلت الأرض: كثر خَلَاهَا، فإذا يَسَسَ فهو حشيش. القَيْنُ: الحداد.

قوله: (إِلَّا لِمُنْشِد)، المنشد: المعرف. عن بعضهم: تأويل الحديث على قول أبي حنيفة رضي الله عنه، تأكيد لتلا يُظَنُّ أن حكم لُقْطَةِ مَكَّةَ بخلافه في سائر البلدان. وعلى قول الشافعي رضي الله عنه، تخصيص مَكَّةَ بهذا الحكم، وهو أنه لا يجوز لأحد أخذ اللُقْطَةِ إِلَّا لِمُنْشِد، بخلاف سائر البلدان^(١). القَيْنُ: الحداد.

قوله: (عن وقت نزولها)، قيل: هو متعلق بقوله «أين» من حيث المعنى، لأنه استفهام إنكار عن مقاربة الهجرة وقت نزول الآية، فكانه قيل: بعدت الهجرة عن وقت نزولها بعداً، وإن كانت الهجرة بعيدة فكيف بالفتح؟ وإذا ثبت أن وقت نزول الآية بعيد عن الفتح، فلا يكون قوله ﴿وَأَنْتَ جَلٌّ﴾ بمعنى الحال، ويجوز أن يكون حالاً مقدرة وإن كانت جملة، وقد مر في سورة هود عند قوله ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ نَجْوَاهُمْ وَأُتْرُسَهَا﴾ [هود: ٤١]، اعتراض وجواب.

(١) وذلك أن حَرَمَ مَكَّةَ شَرَفَهُ اللهُ تعالى، «مثابة للناس يعودون إليه المرة بعد الأخرى، فربما يعود مالكمها من أجلها، أو يبعث في طلبها، فكانه جعل ماله به محفوظاً عليه». انظر: «الفقه الإسلامي وأدلته» (٦: ٦٢٩) للزحيلي.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا الْمَرَادُ بِوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ؟

قُلْتَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ وَلَدَهُ، أَقْسَمَ بِلَدِّهِ الَّذِي هُوَ مَسْقُطُ رَأْسِهِ وَحَرْمُ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَمِنْشَأُ أَبِيهِ إِسْمَاعِيلَ، وَبِمَنْ وَلَدَهُ وَبِهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ نَكَّرَ؟

قُلْتَ: لِلإِبْهَامِ الْمُسْتَقِلِّ بِالْمَدْحِ وَالتَّعَجُّبِ.

فَإِنْ قُلْتَ: هَلَّا قِيلَ وَمَنْ وَلَدَ؟

قُلْتَ: فِيهِ مَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ [آل عمران: ٣٦] أَي: بِأَيِّ شَيْءٍ وَضَعْتَ، يَعْنِي مَوْضِعًا عَجِيبَ الشَّأْنِ. وَقِيلَ: هُمَا آدَمُ وَوَلَدُهُ. وَقِيلَ: كُلُّ الْوَالِدِ وَوَلَدِهِ. وَالْكَبْدُ: أَصْلُهُ مِنْ قَوْلِكَ: كَبِدَ الرَّجُلُ كَبْدًا، فَهُوَ أَكْبَدُ: إِذَا وَجَعَتْ كَبِدُهُ وَانْتَفَخَتْ، فَاتَّسَعَ فِيهِ حَتَّى اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ تَعَبٍ وَمَشَقَّةٍ. وَمِنْهُ اسْتَقْبَلَتِ الْمَكَابِدَ، كَمَا قِيلَ: كَبَّتْهُ بِمَعْنَى أَهْلَكَهُ. وَأَصْلُهُ: كَبَدَهُ، إِذَا أَصَابَ كَبِدَهُ.

قَوْلُهُ: (هُوَ مَسْقُطُ رَأْسِهِ)، الْأَسَاسُ: «وَمِنْ الْمَجَازِ: هَذَا الْبَلَدُ مَسْقُطُ رَأْسِي، وَفُلَانٌ يَحْنُ إِلَى مَسْقِطِهِ»، قَالَ:

خَرَجْنَا جَمِيعًا مِنْ مَسَاقِطِ رُؤُسِنَا عَلَى ثِقَةٍ مِنَّا بِجُودِ ابْنِ عَامِرٍ^(١)

قَوْلُهُ: (وَبِمَنْ وَلَدَهُ وَبِهِ)، أَي: بِمَنْ وَلَدَهُ، أَي: بِإِسْمَاعِيلَ وَبِهِ، أَي: بِالرَّسُولِ ﷺ.

قَوْلُهُ: (فِيهِ مَا فِي قَوْلِهِ ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ [آل عمران: ٣٦])، يَعْنِي: أَوْثَرُ «مَا» عَلَى «مَنْ» لِإِرَادَةِ الْوَصْفِ، لِيُفِيدَ فِي مَقَامِ الْمَدْحِ مَا لَا يَكْتَنُهُ كُنْهَهُ مِنَ التَّعْظِيمِ.

(١) مِنْ مَقْطُوعَةٍ قَالَهَا رَجُلٌ مِنْ ثَقِيفٍ، وَفَدَّ مَعَ رَجُلٍ أَنْصَارِيٍّ عَلَى الْوَالِيِّ عِثَانَ بْنِ عِفَانَ عَلَى الْبَصْرَةِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَامِرٍ، مَطْلَعُهَا:

أَمَامَةُ مَا سَعَى الْحَرِيسِيُّ بِزَانِدٍ فَتِيلًا، وَلَا عَجَزُ الضَّعِيفِ بِضَائِرِ

قال ليبد:

يَا عَيْنُ هَلَّا بَكَيْتِ أَرْبَدًا إِذْ قُمْنَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبَدٍ

أي: في شدة الأمر وصعوبة الخطب. والضمير في ﴿أَيْحَسْبُ﴾ لبعض صنديد قريش الذين كان رسول الله ﷺ يكابدُ منهم ما يُكابد. والمعنى: أَيْظُنُّ هذا الصَّنِيدُ القويُّ في قومه المتضعفُ للمؤمنين: أن لن تقومَ قيامةٌ، ولن يُقدَرَ على الانتقام منه وعلى مكافأته بما هو عليه، ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم، أنه يقول: ﴿أَهْلَكْتُ مَا لَا بُدَّ﴾ يريدُ كثرة ما أنفقَه فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم، ويدعونها معالي ومفاخر، ﴿أَيْحَسْبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ حين كان ينفق ما ينفق رياء الناس وافتخاراً بينهم، يعني: أن الله كان يراه وكان عليه رقيباً. ويجوز أن يكونَ الضميرُ للإنسان،

قوله: (يا عينُ هَلَّا بَكَيْتِ) البيت، قبله:

ما إن تُعْرِيَ المنونَ من أحَدٍ لا والِدَ مُشْفِقٍ ولا وَلَدٍ^(١)

يرثي لبید أخاه أربد بن ربيعة، وهو الذي جاء النبي ﷺ مع عامر بن الطفيل، فدعا رسول الله ﷺ عليها^(٢)، فأربدُ أصابته صاعقة، وأصابَ عامراً طاعونٌ، فقال: أَغْدَةُ كَغْدَةِ البعير، والموتُ في بيتِ سلولِيَّةٍ؟!

قوله: (هذا الصَّنِيدُ)، النهاية: «كُلُّ عَظِيمٍ غَالِبٍ صَنِيدٌ، والجمعُ: الصناديد، وهم عظماء القوم ورؤوسهم».

قوله: (ويجوزُ أن يكونَ الضميرُ للإنسان)، عطفٌ على قوله: «والضميرُ في ﴿أَيْحَسْبُ﴾ لبعضِ صنديد قريش»، ولما دَلَّ اختلافُ مرجعِ الضميرِني على اختلافِ المعنى، قال: «على أن يكونَ المعنى: أقسمُ بهذا البلد»، إلى آخره. فحصلَ من هذا الاختلافِ إشكالٌ، وهو أنه حين جعلَ الضميرُ للصناديد، لم يفرِّعه على المعنيين السابقين في أولِ السورة؟ وحين جعلَ

(١) انظر: «ديوان لبید» ص ٤٩، ٥٠.

(٢) انظر: حديثها مطوَّلاً في «المعجم الأوسط» (٩١٢٧) للطبراني.

على أن يكون المعنى: أُقسِمُ بهذا البلد الشريف، ومن شرفه أنك جِلُّ به مما يقتضيه أهله من المآثم متحرِّج بريء، فهو حقيق بأن أعظمه بقسمي به ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَرٍ﴾ أي: في مَرَض، وهو مَرَض القلب وفساد الباطن، يريد: الذين عَلِمَ الله منهم حين خلقهم أنهم لا يؤمنون ولا يعملون الصالحات. وقيل: الذي يَحْسَبُ أن لن يقدر عليه أحد هو أبو الأشد، وكان قويا يُسْطِر له الأديم العكاظي فيقوم عليه ويقول: من أزالني عنه فله كذا، فلا يُنزعُ إلا قِطْعاً وَيَقْنِي موضع قدميه. وقيل: الوليدُ بِنُ الغيرة. (لُبْدًا) قرئ: بالضم والكسر: جمع لُبْدَةٍ وَلِبْدَةٍ، وهو ما تَلَبَّدَ يريد الكثرة. وقرئ: (لُبْدًا) بضمين: جمع لَبُود. وَلُبْدًا: بالتشديد جمع لاِبِد.

الضميرُ للإنسانِ لِمَ كَانَ المعنى ما ذكره وما وقع الاستفهامُ في ﴿يَحْسَبُ﴾ على التقديرين؟ ولمْ خَصَّ قوله: ﴿وَأَنْتَ جِلٌّ﴾ على هذا بما خَصَّه؟ ويمكن أن يقال: إن الكبد إذا فَسَرَتْ بالمشاق والشدائد رجع المعنى إلى مقاساة الرسول ﷺ من القوم المكابدة؛ فحينئذ يكون ﴿يَحْسَبُ﴾ وارداً على توبيخ القوم، فيجب أن يكونوا أقواماً مخصصين. وإذا فَسَرَتْ المكابدة بمرض القلب والعقائد الفاسدة، فالواجب أن يراد من جنس الإنسان الموصوف به. والمناسب على هذا أن يجعل ﴿وَأَنْتَ جِلٌّ بِهَذَا الْكَلْبِ﴾، توكيداً لبراءة ساحته صلوات الله عليه من هذه المكابدة، ومما اقترفوه من المآثم وأمراض القلب، وكالتعليل لتعظيم المقسم به. ولذلك قال: «ومن شَرَفِه أنك جِلُّ به مما يقتضيه أهله من المآثم».

قوله: (من المآثم)، الأساس: «وتَحَرَّجَ من كذا: تَأَثَّم، ووقع في الحرج وهو ضيق المآثم؛ فقوله: (جِلُّ به متحرِّج بريء)، أخبار مترادفة.

قوله: (وقيل: الذي يَحْسَبُ)، مردود إلى قوله: «والضميرُ في يَحْسَبُ» لبعض صناديد قريش، وتعيين للمبهم.

قوله: (ولُبْدًا، بالتشديد، جمع لاِبِد)، قال ابن جني: «هي قراءة أبي جعفر، ويجوز أن

[﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ * فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ * فَكُ رَقَبَةً﴾ * أَوْ إِطْعَمَهُ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ * بَيْسًا ذَا مَقَرَّبَةٍ﴾ * أَوْ مَسْكَنًا ذَا مَقَرَّبَةٍ﴾ * ٨-١٦]

﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ يبصرُ بهما المراثيات، ﴿وَلِسَانًا﴾ يُترجمُ به عن ضميره، ﴿وَشَفَتَيْنِ﴾ يطبقُهما على فيه ويستعينُ بهما على النطقِ والأكلِ والشربِ والنفعِ وغير ذلك، ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ أي: طريقَي الخيرِ والشر. وقيل: الشدين. ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾ يعني: فلم يشكرْ تلك الأيادي والنعمَ بالأعمالِ الصالحة: من فكُ الرقابِ وإطعامِ اليتامى والمساكين،

يكونَ بلفظ واحد، مثل: رُمِلَ، وجُبَّاء. ويلفظُ جمع نحو قائم وقوم، وصائم وصوم^(١). الزمَلُ بالزاي: الجبان الضعيف.

قوله: ﴿﴿النَّجْدَيْنِ﴾﴾: أي: طريقَي الخير والشر، قال الزجاج: ﴿﴿النَّجْدَيْنِ﴾﴾: الطريقين الواضحين، والنَّجْدُ: المرتفع من الأرض. المعنى: أَلَمْ نَبَيِّنْ لَهُ طريقَي الخير والشر بيانًا كبيان الطريقين العاليتين^(٢).

قوله: (وقيل: الشدين)، في «المطلع»: «الشدين» مما تُقسَّمُ به العرب، فنقول: أما وَنَجْدِيهَا ما فعلت، تريد: وتُدَيِّي الأم، لأنها كالنجدين للبطن، وهو كالغور.

قوله: ﴿﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾﴾، يعني: فلم يشكرْ تلك الأيادي والأنعامَ بمعالجة الأعمال^(٣) الصالحة، قال محيي السنة: «ذُكِرَ الْعَقَبَةُ هَاهُنَا مَثَلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِمُجَاهِدَةِ النَّفْسِ وَالْهَوَى وَالشَّيْطَانِ فِي أَعْمَالِ الْبَرِّ، فَجَعَلَهُ كَالَّذِي يَتَكَلَّفُ صُعُودَ الْعَقَبَةِ»^(٤)، وإليه الإشارة بقوله: «جعل الصالحة:

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦١).

(٢) «معاني القرآن وإعراجه» (٥: ٣٢٩).

(٣) كذا في (ج) و(ف)، وفيه مخالفة للفظ «الكشاف»، أما في (ط) فلم يتم العبارة بل قال: ﴿﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾﴾ يعني: فلم يشكره إلى آخره، ونص «الكشاف» في (ط) كالمثبت في المتن.

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٤٣١).

ثم بالإيمان الذي هو أصل كل طاعة، وأساس كل خير؛ بل غِطَّ النعم وكَفَّرَ بالنعَمِ.
والمعنى: أن الإنفاق على هذا الوجه هو الإنفاق المرضي النافع عند الله، لا أن يُهلك مالا
لبداً في الرياء والفخار، فيكون مثله ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ﴾ [آل عمران: ١١٧] الآية.

فإن قلت: قل ما تقع (لا) الداخلة على الماضي إلا مكررة، ونحو قوله:
فأيُّ أمرٍ سيئٍ لا فعَّله

لا يكاد يقع، فما لها لم تكرر في الكلام الأفصح؟

عقبة، وعملها: اقتحاماً لها، قال صاحب «الفرائد»: «هذا تنبيه على أن النفس لا توافق
صاحبها في الإنفاق لوجه الله ألَبَتُهُ، فلا بُدَّ من التكلف وتحمل المشقة على النفس. والذي
توافقه النفس هو الافتخار والمراءاة، فكانه تعالى ذكر هذا المثل يلزاً ما قال: ﴿أَهْلَكَ مَا لَا
بُدَّ﴾، والمراد ببيان الإنفاق المفيد، وإن ذلك الإنفاق مُضِرٌّ. وقلت: في التمثيل بالعقبة بعد
ذكر النجدين ترشيح، ثم التقريع عليه بالاقتحام تربية لتلك المبالغة.

قوله: (قل ما تقع «لا» الداخلة على الماضي إلا مكررة)، الراغب: «(لا): يستعمل في
العَدَمِ المحض، نحو: زيدٌ لا عالمٌ، وهو يدلُّ على كونه جاهلاً، وذلك يكون للنفي. و(لا):
ويستعمل في الأزمنة الثلاثة، ومع الاسم والفعل، غير أنه إذا نُفِيَ به الماضي، فإما أن لا يؤتى
بعده بالفعل، نحو أن يقال لك: هل خرجت؟ فتقول: لا، أي: لا خرجت. ولكن قل ما يُذكر
بعده الماضي، إلا إذا فُصِّلَ بينهما بشيءٍ نحو: لا رجلٌ ضربتُ ولا امرأة، أو يكون عطفًا نحو:
ما خرجتُ ولا ركبتُ، أو عند تكريره نحو: ﴿فَلَا صَلَاقَ وَلَا مَنَاقَ﴾ [القيامة: ٣١]، وعند الدَّعَاءِ
نحو: لا كان ولا أفلح، ونحو ذلك. وما نُفِيَ به المستقبل قوله تعالى: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ
ذَرَّةٍ﴾ [سبا: ٣]، وقد حُمِّلَ على ذلك قوله تعالى: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ١]، وقوله: ﴿وَمَا

قلت: هي متكررة في المعنى؛ لأن معنى ﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقِبَةَ﴾ فلا فلك رقية، ولا أطعم مسكيناً. ألا ترى أنه فسّر اقتحام العقبة بذلك. وقال الزجاج قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يدل على معنى: ﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقِبَةَ﴾، ولا آمن.

لَكَوْلاً لِّقَتِيلُونَ ﴿النساء: ٧٥﴾، يصح أن يكون في موضع الحال، أي: ما لكم غير مقاتلين. وقد يكرّر ﴿لَا﴾ في المتضادين ويراد إثبات الأمر فيهما جميعاً، نحو: زيد ليس بمقيم ولا طاعن، أي: يكون تارة كذا وتارة كذا. وقد يقال ذلك ويراد إثبات حالة بينهما، نحو أن يقال: ليس بأبيض ولا أسود، وقوله تعالى: ﴿لَا شَرِيقَ وَلَا غَرِيْقَ﴾ [النور: ٣٥]، فقد قيل: معناه: إنها شريفة وغريبة، وقيل: معناه: مصونة عن الإفراط والتفريط^(١).

قوله: (ألا ترى أنه فسّر اقتحام العقبة بذلك)، يريد أن المفسر والمفسر واحد؛ فإن قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ﴾ منفي عن تلك العقبة، لأن المعرف باللام إذا أعيد معرّفاً كان الثاني عين الأول، فتكون الجملة معترضةً مُقْحَمَةً لبيان العقبة، مقررة لبيان معنى الإيهام والتفسير؛ فإن ﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقِبَةَ﴾ مفسر بقوله ﴿فَلَك رَقِيَةٌ * أَوْ إِطْعَمْتُ﴾، والمفسر منفي، والمفسر كذلك لاتحادهما في الاعتبار، وكأنه قيل: فلا فلك رقية، ولا أطعم مسكيناً^(٢).

قوله: (وقال الزجاج: قوله ﴿ثُمَّ كَانَ﴾)، هذا وجه آخر، وصورة كلامه أنه قال: «قلنا يتكلم العرب في مثل هذا المكان إلّا بـ (لا) مرتين أو أكثر، فلا تقول: لا جنتني، تريد: ما جنتني. وإن قلت: لا جنتني ولا رزّنتني صلح. وهذا التكرير هاهنا موجود، لأن قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يدل عليه، كأنه قال: فلا اقتحم العقبة ولا آمن^(٣). وقلت: فعلى هذا يكون من اللف التقديري، لأن الضمير في ﴿كَانَ﴾ للمذكور، ولا يكون الإيهان داخلاً

(١) «مفردات القرآن» للراغب، ص ٧٥٣، ٧٥٤.

(٢) في (ج): «الكلام».

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٩).

والافتحام: الدخول والمجاوزه بشدة ومشقة. والقحمة: الشدة، وجعل الصالحة: عقبة، وعملها: اقتحاماً لها، لما في ذلك من معاناة المشقة ومجاهدة النفس. وعن الحسن: عقبة والله شديدة، مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان. وفك الرقية: تخلصها من رِقٍّ أو غيره. وفي الحديث: أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: دُلّني على عمل يدخلني الجنة. فقال: تُعتق النَّسَمَة وتُفك الرِّقَة. قال: أو ليسا سواء؟ قال: لا، إعتاقها أن تنفرد بعقبتها. وفكها: أن تعين في تخلصها من قود أو غُرْم، والعِتق والصدقة من أفاضل الأعمال. وعن أبي حنيفة رضي الله عنه: أن العتق أفضل من الصدقة، وعند صاحبيه الصدقة أفضل، والآية أدل على قول أبي حنيفة لتقديم العتق على الصدقة. وعن الشعبي في رجل عنده فضل نفقة: أيسعه في ذي قرابة، أو يعتق رقبة؟ قال: الرقبة أفضل، لأن النبي ﷺ قال: «مَنْ فَكَّ رَقَبَةً فَكَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْوٍ مِنْهَا عَصَوْاً مِنْهُ مِنَ النَّارِ».....

تحت مفهوم العقبة المعبرة عن الأعمال الصالحة، وعلى الأول داخل تحتها جزء منها، لكنه أشرفها. ونقل عن أبي علي الفارسي أنه ردّ قول الزجاج، وقال: «إذا كانت «لا» بمعنى «لم»، كان التكرير غير واجب، وإن تكررت في موضع نحو ﴿فَلَا صَلَافٌ وَلَا صَلَافٌ﴾، فهو كتكرير ﴿وَلَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْرُوا﴾ [الفرقان: ٦٧]»^(١).

قوله: (وفي الحديث أن رجلاً قال)، الحديث رواه محيي السنة في «شرح السنة»، عن البراء بن عازب^(٢).

قوله: (مَنْ فَكَّ رَقَبَةً)، الحديث من رواية البخاري ومسلم، عن أبي هريرة، قال النبي ﷺ: «مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً، أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْوٍ مِنْهُ عَصَوْاً مِنَ النَّارِ، حَتَّىٰ فَرَّجَهُ بِقَرْنِهِ»^(٣).

(١) «الحجة للقراء السبعة» (٦: ٤١٤-٤١٥).

(٢) «شرح السنة» (٢٤١٩: ٩: ٣٥٤) للبيهقي، وانظر: «الأدب المفرد» للبخاري (٦٩).

(٣) أخرجه البخاري (٦٧١٥) ومسلم (٢٢-١٥٠٩).

قري: (فَكْ رَقِبةً أو إطعاماً) على: هي فَكْ رَقِبة، أو إطعام. وقري: (فَكْ رَقِبةً) أو أطعم، على الإبدال من اقتحم العقبة. وقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ اعتراض، ومعناه: أنك لم تدبر كُنْه صعوبتها على النفس وكُنْه ثوابها عند الله. والمسغبة، والمقرية، والمترية مفعلات، من سَغِبَ إذا جاع وقَرِبَ في النسب، يقال: فلان ذو قرابتي، وذو مقربتي. وقَرِبَ: إذا افتقر، ومعناه: التصق بالتراب. وأما أترَب فاستغنى، أي: صار ذا مال كالتراب في الكثرة، كما قيل: أترى.....

قوله: (وَقُرئَ: «فَكْ رَقِبةً»)، ابنُ كثير وأبو عمرو والكسائي: «فَكْ»، بفتح الكاف، «رَقِبةً»: بالنصب، «أو أطعم»: بفتح الهمزة وحذف الألف. والباقون: برفع الكاف والخفض وكسر الهمزة واللف بعد العين^(١).

قال أبو البقاء: ﴿«مَا الْعَقَبَةُ»﴾: ما اقتحام العقبة؟ لأنه فسره بقوله: ﴿فَكْ رَقِبةً﴾؛ وهو فعل، سواء كان بلفظ الفعل، أو بلفظ المصدر. والعقبة: عين، فلا يفسر بالفعل، فمن قرأ: «فَكْ...» أو «أطعم»، فسّر المصدر بالجملة الفعلية لدلالاتها عليه. ومن قرأ: ﴿فَكْ رَقِبةً﴾ أو «إطعمته»، كان التقدير: هو فَكْ رَقِبة، والمصدر مضاف إلى المفعول، و﴿إطعمته﴾ غير مضاف إلى المفعول، ولا ضمير فيها، لأن المصدر لا يتحمل الضمير. وذهب بعض البصريين إلى أن المصدر إذا عمل في المفعول، كان فيه ضمير كالضمير في اسم الفاعل. و﴿يَتِيمًا﴾: مفعول (إطعام)^(٢). والمصنف أيضاً أشار إلى هذا حيث قال: «لأن معنى ﴿فَلَا أَقْنَحَ الْعَقَبَةَ﴾: فلا فَكْ رَقِبة ولا أطعم مسكيناً».

قوله: (يقال: فلان ذو قرابتي، وذو مقربتي)، قال الزجاج: «وزيد قرابتي قبيح، لأن

(١) حجة من قرأ بالفعل قوله ﴿ثَدَّكَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كان ﴿فَكْ رَقِبةً﴾ فعلاً، وجب أن يكون المعطوف عليه مثله، أي: فعلاً فَكْ رَقِبة أو أطعم فكان من الذين آمنوا. وحجة من قرأ بالرفع أنها تفسر لقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ كقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هَيْبَةُ﴾ [القارة: ١٠]، وكذلك ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخَطْبَةُ﴾ [الهمزة: ٥]، إذ الجواب: فَكْ رَقِبة، وناز حامية، وناز الله الموقدة، على الترتيب.

انظر: «حجة القراءات» ص ٧٦٤، ٧٦٥.

(٢) «التيبان في إعراب القرآن» (٢: ١٢٨٨-١٢٨٩).

وعن النبي ﷺ في قوله: ﴿ذَا مَرَّةٍ﴾ الذي مأواه المزابل، ووصف اليوم بذي مسغبة نحو ما يقول النحويون في قوله: هم ناصب: ذو نصب. وقرأ الحسن: (ذا مسغبة) نصبه بإطعام. ومعناه: أو إطعام في يوم من الأيام ذا مسغبة.

[ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَصَّوْا بِالصَّيْرِ وَتَوَصَّوْا بِالْمَرْحَةِ * أُولَئِكَ أَحَبُّ إِلَيْنَا * وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَائِبُنَا * هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْئَةِ * عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ﴿١٧ - ٢٠﴾]

﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ جاء بـ ﴿ثُمَّ﴾ لتراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة، لا في الوقت؛ لأن الإيمان هو السابق المقدم على غيره،

القرابة مصدر^(١)، قال:

يَبْكِي الْغَرِيبُ عَلَيْهِ لَيْسَ يَعْرِفُهُ وذو قرابته في الحَيِّ مسرور^(٢)

قوله: (ووصف اليوم بذي مسغبة)، أي: على النسبة، قيل: معناه أنه ثابت له وحاصل. روى الإمام عن الحسن أنه قال: «يومٌ يُحْرَصُ فيه [على] الإطعام، وقال أبو علي: معناه ما قالوا في قوله: ليله نائم ونهاره صائم، أي: ذو نوم، وذو صوم»^(٣).

قوله: (جاء بـ ﴿ثُمَّ﴾ لتراخي الإيمان وتباعده في الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة، لا في الوقت)، ويجوز أن تجرى على حقيقتها، قال صاحب «الكشف»: «يجوز أن يكون

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٢٩).

(٢) البيت من مقطوعة اختلف في نسبتها إلى قائلها، ففي «مجالس ثعلب» (١: ٢٢٠-٢٢١).

تأتي أمورٌ فلا تدري: أعاجلها	خيرٌ لنفسك أم ما فيه تأخير
فاستقدرِ الله خيراً وارضى به	فبينما العسرُ إذ دارت مياسير
وبينما المرءُ في الأحياء مغتبطاً	إذ صار في الرمسِ تغفوه الأعاصير
يبكي عليه غريبٌ ليس يعرفه	وذو قرابته في الحَيِّ مسرور
حتى إذا لم يكن إلا تذكُّره	والدَّهرُ أيَّتُها حالٍ دهارير

وثمة تخريجها كاملاً.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦٩)، وانظر: «الحجة للقرء السبعة» (٦: ٤١٥) لأبي علي الفارسي.

ولا يثبتُ عملٌ صالحٌ إلّا به. والمرحمةُ: الرحمة، أي: أوصى بعضهم بعضاً بالصبرِ على الإيمانِ والثباتِ عليه. أو بالصبرِ عن المعاصي وعلى الطاعاتِ والمِحَرِ التي يُبتلى بها المؤمن، وبأن يكونوا متراحين متعاطفين، أو بما يؤدي إلى رحمة الله. الميمنةُ والمُشائمةُ: اليمينُ والشمال، أو اليُمنُ والشُّوم، أي: الميامينُ على أنفسهم والمُشائيمُ عليهن. قرئ: ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ بالواو والهمزة، من: وَصَدْتُ البابَ وَأَصَدْتُه: إذا أَطْبَقْتَهُ وأَغْلَقْتَهُ. وعن أبي بكر بن عياش: لنا إمامٌ يهْمُرُ

لترتيبِ خبرٍ على خبر، كقوله: ﴿خَلَقْتُهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩] ^(١)، قَالَ الإمامُ في وجهٍ: إن من أتى هذه القريةَ تَقَرُّبًا إلى الله تعالى، قبل إيمانه بمحمدٍ صلواتُ الله عليه، ثم آمَنَ به يُثَابَ عليه ^(٢).

وقلتُ: على هذا، «كان» بمعنى «صار»، ويؤيده ما روينا عن البخاري عن حكيم بن حزام، أنه قال: «يا رسولَ الله، أَرَأَيْتَ أَمْوَرًا كُنْتُ أَتَحَنُّتُ بها في الجاهلية، من صلةٍ وَعَتَاةٍ وَصدقةٍ، هل لي فيها أجر؟ قال حكيم: قَالَ رسولُ الله ﷺ: أَسْلَمْتَ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْ خَيْرٍ» ^(٣).

قوله: (أي: أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على الإيمان والثبات عليه)، قَالَ الإمامُ: «هذا يدلُّ على أنه يجبُ على المؤمن، أن يدلَّ الناسَ على طريقِ الحقِّ، ويمنعهم من سلوكِ طريقِ الباطل؛ وأنَّ الأصلَ في التصوِّفِ» ^(٤) أمران: صِدْقُ مع الحقِّ، وَخُلُقُ مع الخَلْقِ» ^(٥).

وقلتُ: وفيه تحريضٌ على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٥٦).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٦٩).

(٣) أخرجه البخاري (٢٢٢٠).

(٤) في (ف): «التصدق».

(٥) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٠) بتصرف.

﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾؛ فَأَشْتَهِي أَنْ أَسْدَأُذُنِي إِذَا سَمِعْتَهُ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ «لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ» أَعْطَاهُ اللَّهُ الْأَمَانَ مِنْ غَضَبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قوله: ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾، حمزة وحفص وأبو عمرو: بالهمزة، وحمزة إذا وقف أبدلها واواً. والباقون: بغير همز. في «الكواشي»: «من همز جعل من: آصَدْتُ الباب: أَطَبَقْتُهُ. وَمَنْ لَمْ يَهْمَزْ جُعِلَ مَخْفَفًا: آصَدْتُ، أَبْدَلَ الْهَمْزَةَ وَآوًا لِلضَّمَةِ قَبْلُهَا، أَوْ مِنْ أَوْصَدْتُ بِمَعْنَى آصَدْتُ؛ ففَاءَ الْفِعْلِ وَآوٌ، فَلَا يَهْمَزُ اسْمُ الْمَفْعُولِ، إِذْ لَا أَصْلَ لَهُ فِي الْهَمْزَةِ»^(١).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ

* * *

(١) و«موصدة» على وزن «مفعلة» على الأصل، و«موعلة» من غير همز، ولا سبيل إلى همزها إلا عن قول من قال:

لَحَبُّ الْمُوقَدَانِ إِلَيَّ مُؤَسَّى وَجَعْدَةُ إِذْ أَضَاءَ هَا الْوَقْدُ

انظر: «ديوان جرير» (٢: ٢٨٨).

سورة الشمس

مكية، وهي خمس عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[«وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا * وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا * وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا * وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا * وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا * وَالْأَرْضُ وَمَا طَعْنَاهَا * وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا»] ١-١٠

ضُحَاهَا: ضَوْؤُهَا إِذَا أَشْرَقَتْ وَقَامَ سُلْطَانُهَا؛ وَلِذَلِكَ قِيلَ: وَقْتُ الضُّحَى، كَانَ وَجْهَهُ شَمْسُ الضُّحَى. وَقِيلَ: الضُّحَاةُ ارْتِفَاعُ النَّهَارِ،

سورة الشمس

مكية، وهي خمس عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَوْلُهُ: (ضُحَاهَا: ضَوْؤُهَا إِذَا أَشْرَقَتْ)، فِي «المطلع»: «عن مجاهد والكلبي: وضحاها: ضَوْؤُهَا إِذَا أَشْرَقَتْ وَارْتَفَعَتْ، وَالْإِشْرَاقُ بَعْدَ الشُّرُوقِ، لِأَنَّ الشُّرُوقَ الطُّلُوعَ، ثُمَّ الضُّحَاةُ، وَلِذَلِكَ قِيلَ: كَانَ وَجْهَهُ شَمْسُ الضُّحَى».

قَوْلُهُ: (وَلِذَلِكَ)، أَي: وَلَا جُلَّ أَنْ الْمَرَادَ بِضُحَاهَا ضَوْؤُهَا وَإِشْرَاقُهَا، أَضْيَفَ الرُّقْتُ إِلَيْهِ، فَكَيْل: وَقْتُ الضُّحَى، كَمَا يُقَالُ: وَقْتُ الْإِشْرَاقِ.

والضحى فوق ذلك. والضحاء بالفتح والمد: إذا امتدَّ النهارُ وقرب أن يتتصف، ﴿إِذَا نَلَّهَا﴾ طالعاً عند غروبها آخذاً من نورها؛ وذلك في النصف الأول من الشهر. وقيل: إذا استدار فتلاها في الضياء والنور. ﴿إِذَا جَلَّهَا﴾ عند انتفاخ النهار وانبساطه، لأن الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء. وقيل: الضميرُ للظلمة، أو للدنيا، أو للأرض، وإن لم يجر لها ذكر، كقولهم: أصبحت باردة؛ يريدون الغداة، وأرسلت: يريدون السماء. إذا يغشاها، فتغيب وتظلم الآفاق.

قوله: (آخِذًا مِنْ نورها؛ وذلك في النصف الأول من الشهر)، قال الفراء: «إن القمر يأخذ الضوء من الشمس، يقال: فلان يتبع فلاناً في كذا، أي: يأخذ منه»^(١). وفي «الوسيط»: «وَالْقَمَرُ إِذَا نَلَّهَا»: تبعها؛ يقال: تلا يتلو تلوًا، إذا تبع^(٢). قال المفسرون: وذلك في النصف الأول من الشهر، إذا غربت الشمس تلاها القمر في الإضاءة وخلفها في النور. وقال الإمام: «تلاها في الضياء، أي صار كالقائم مقام الشمس في الإنارة، وذلك في الليالي البيض»^(٣).

الراغب: «تلاه: تبعه متابعاً ليس بينها ما ليس منها، وذلك تارة يكون بالجسم وتارة بالافتداء في الحكم، ومصدره تَلَوْ وتَلَوْا. وتارة بالقراءة وتدبر المعنى ومصدره تلاوة، قال تعالى: ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا نَلَّهَا﴾؛ فإنها يراؤ به هاهنا الافتداء المرتبة، وذلك أنه فيما يقال: إن القمر يقتبس النور من الشمس، وهو لها بمنزلة الخليفة»^(٤).

قوله: (عند انتفاخ النهار)، الأساس: «ومن المجاز: انتفخ النهار: علا».

قوله: (إذا يغشاها، فتغيب وتظلم الآفاق)، قال الإمام: «يغشى الليل فيُريل ضوءها، وذلك يقوي القول: إن الضمير في ﴿جَلَّهَا﴾ للشمس، لتتفق الفواصل، وليطابق بين قوله

(١) لم أحتد إلى موضعه.

(٢) «الوسيط» (٤: ٩٤) للواحدي.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٢).

(٤) «مفردات القرآن»، ص ١٦٧.

فإن قلت: الأمر في نصب (إذا) مُعْضِلٌ: لأنك لا تخلو إما أن تجعل الواوَاتِ عاطفةً فتنصب بها وتجرّ، فتقع في العطف على عاملين في نحو قولك: مررتُ أمس بزيد، واليوم عمرو. وإما أن تجعلهنّ للقسم، فتقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه.

قلت: الجواب فيه أن واو القسم مُطَرِّحٌ معها إبرازُ الفعلِ اطرأحاً كلياً، فكان لها شأنٌ خلاف شأنِ الباء، حيث أبرزَ معها الفعلَ وأضمر، فكانت الواوُ قائمةً مقامَ الفعل والباءُ ساذةً مسدّهما معاً، والواوَاتُ العواطفُ نوائبُ عن هذه الواو، فحَقِيقَتُهُ أن يكنَّ عوامِلَ على الفعلِ والجارِّ جميعاً، كما تقول: ضربَ زيدٌ عمراً، وبكرٌ خالدًا؛ فترفعُ بالواوِ وتنصبُ لقيامها مقامَ ضَرَبَ الذي هو عاملُها.

﴿وَالْتَّارِ إِذَا جَلَّهَا﴾، وبين قوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾، فلَمَّا حَسُنَ جَعَلَ اللَّيْلُ يَغْشَى الشَّمْسَ، يحسنُ أن النهارَ يجلبها. وقال القفال: وهذه الأقسامُ الأربعةُ دائرةٌ مع الشمسِ بحسبِ أوصافها^(١).

قوله: (مررتُ أمس بزيد)، أمس: منصوبٌ بـ«مررتُ»، وزيد: مجرورٌ بالباء؛ فإذا قلت: واليوم عمرو، فقد نصبتَ اليومَ، وجررتَ عمراً بالواو، وقد جعلتَ هذه الواوُ نائبةً عن «مررتُ» وعن الباء. ولا يجوزُ جعلُ الضعيفِ نائبةً عن قوتين.

قوله: (على استكراهه)، قال صاحبُ «المطلع»: «يعني أن الخليل وسيبويه^(٢) استقراء كلام العرب، فعلموا أن لا بد لكلِّ قَسَمٍ من مُقَسِّمٍ عليه، لأنه هو المطلوبُ بالقسم؛ فلوزعت أن الكلَّ قَسَمٌ، فقد جئتُ بأقسامٍ كثيرةٍ ليس لكلِّ واحدٍ مقسِّمٌ عليه على حدة. وقد سبق القولُ فيه في فواتح البقرة مشبعاً».

قوله: (أن واو القسم مطرَحٌ معها إبرازُ الفعل)، وعن بعضهم: الأصل: أقسمتُ بالله؛ فهاهنا تصيرُ الواوُ نائبةً عن الفعلِ المضمرِ في «إذا»، ونائبةً عن الباءِ في «الليل»، وإنما لم يجرِ إظهارُ الفعلِ مع الواو، لأن الباءَ تلصقُ كلَّ شيء، والواوُ لا تلصقُ إلّا فعلَ القسم، فطلباً

(١) «مفاتيح الغيب» (١٧٣: ٣١) بتصرف.

(٢) انظر: «الكتاب» (٥٠١: ٣) لسيبويه.

للاختصاصِ أَضْمَرَ الفعلُ معها، لأن الواوَ فرِغَ عن الباء. وقال ابنُ الحاجب: «يلزمُ من مجيء الواوِ حذفُ الفعل، كأنهم جعلوها عوضاً من الباءِ والفعلِ معاً، ومن ثم أُجيبُ: لما استدلَّ على جوازِ العطفِ على عاملين بقوله تعالى: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ * وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ [الليل: ١-٢]، بأنَّ واوَ القسمِ جرَتْ مجرى الباءِ والفعلِ معاً، فصَحَّ إعمالُها بالاعتبارين، وكانت كأنها عاملٌ واحد، أي: عاملٌ واحد له معمولان، نحو: ضربَ زيدٌ عمراً وبكرٌ خالدًا، ولا خلافٌ في جواز ذلك»^(١).

وقال صاحبُ «اللباب»: «ما ذكره صاحبُ «الكشاف» لطيف، ولكن يَرُدُّ عليه مثلُ قوله: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْغَيْثِ﴾ * الْجَوَارِ الْكُنْزِ * وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ * وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ [التكوير: ١٥-١٨]، حيث صرَّحَ بالعاملين وليس هناك شيءٌ نابٍ عنهما وعمل عملهما، والأحسنُ عندي أن «إذا» هاهنا قد انسلخ^(٢) للظرفية، ويكون منصوبَ المحلِّ بدلاً من الليل، كأنه قيل: والليل وقت غشيانه، قال:

وبعدَ غِدٍ يا لهفَ نفسي من غِدٍ إذا راحَ أصحابي ولستُ برائح^(٣)

حيثُ أبدلَ «إذا» من «غِدٍ»، أو على حذفِ مضافٍ نحو: وغشيانِ الليلِ إذا يغشى، و«إذا» ظرفٌ لهذا المضاف، ولا يحسنُ إعمالُ فعلِ القسمِ فيه إذ القسمُ مطلقٌ وليس بمقيد بوقتٍ من الأوقات، لصحةِ الكلامِ واستقامته في النهار.

وقال صاحبُ «الانتصاف»: «أجازَ ابنُ الحاجبِ العطفَ على عاملين، وجعلَ هذه الآيةَ حجتَه في مخالفةِ سيبويه، وردَّ جوابَ الزمخشري في ﴿وَالْقَمِينَ وَنَحْمَهُ﴾ [الشمس: ١] بأنه لم يستمر في التكوير، وكانَ يَسْتَحْسِنُ من نفسه هذا الاستنباط. ويمكنُ أن يقال: إن الواوَ

(١) «الإيضاح شرح المفصل» (٢: ١٥٣، ١٥٤) بتصرف.

(٢) في (ف): «تصلح»، وليس المراد.

(٣) البيت هدية بن الحشرم من مقطوعة مطلعها:

ألا عُلِّلاني قبل نُوحِ النوائج وقبل اطلاعِ نفسي بين الجوانح

انظر: «ديوانه»، ص ٨٩.

في قوله: ﴿وَأَيُّلُ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧] وأو القسم، وفي ﴿وَالضُّحَى﴾ [التكوير: ١٨] عاطفة، فيطرُد ما قال الزخشمري. فإن قيل: خالفتم سيبويه؛ فإنه لا يرى الواو المتعقبة للقسم ابتداء قسم، بل عاطفة، وقد جعلتم الواو الأولى المتعقبة لباء القسم، وهي في ﴿وَالضُّحَى﴾، قسمًا. قلنا: إنها تكلم سيبويه في واو تعقبت قسمًا بالواو، فأما إذا جاءت الواو بعد الباء فلم يذكره؛ فإن الذي ذكره سيبويه فيه تكرار الواو في معنى واحد، وهو مُستَكْرَ بخلاف هذا، ألا ترى أنه لو صدر القسم بالواو ثم تلاه قسم بالباء، لتحتم كونهما قَسَمَيْنِ. وأيضًا فكان المانع لسبويه من جعل الواو الثانية قسمًا مستقلًا، مجيء الجواب واحدًا، واحتياج الواو الأولى إلى محذوف؛ فالعطف يعني عن تقدير محذوف، فلا يلزم أطراؤه في الباء التي هي أصل للقسم، لا سيما مع التصريح بفعل القسم وتأكيده بزيادة «لا»؛ ففي مجموع ذلك ما يعني عن إفراؤه بجواب، ولا كذلك الواو، فإنها ضعيفة المكنة في القسم بالنسبة إلى الباء، فلا يلزم من حذف جواب، ويصح الدلالة عليه حذف جوابٍ دونه في الوضوح. فهنا نكتة خصت إيراد السؤال بالواو الثانية في قوله: ﴿وَأَيُّلُ إِذَا عَسَسَ﴾ [التكوير: ١٧] دون الثالثة، لأنه لا يلزم منها العطف على عاملين؛ لأننا نجعلها نائبة عن الباء، ونجعل «إذا» فيها منصوبة بالفعل مباشرة، إذ لم يتقدم في جملة الفعل ظرفٌ يعطف عليه «إذا»، فهو كقولك: مررتُ بزيد وعمرو اليوم، فاليوم منصوبٌ بالفعل مباشرة؛ فمروك بزيد مطلقٌ غيرٌ مقيد بظرف، فالمقيد به عمرو خاصة، فالظرف وإن عمل فيه الفعل مباشرة، فهو مقيدٌ للقسم بالليل لا للقسم بالضحى^(١).

قال الدارُ الحديشي: «إن الواو في قوله: ﴿وَأَيُّلُ إِذَا عَسَسَ﴾ وَالضُّحَى إِذَا نَفَسَ﴾ [التكوير: ١٧-١٨]، وقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِأَشْفَقٍ * وَأَيُّلُ وَمَا وَسَقَ * وَالْقَمَرُ إِذَا أَتَقَى﴾ [الانشقاق: ١٦-١٨]، للقسم لا للعطف، وجواب أحد القسمين محذوف، وهو أسهل تحملاً من ارتكاب العطف على عاملين».

(١) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧١٠)، وانظر «الانصاف» (ق ١٤٦-١٤٧) للعرابي.

جُعِلَتْ (ما) مصدرية في قوله: ﴿وَمَا بَنَاهَا﴾ ﴿وَمَا طَوَّعَهَا﴾ ﴿وَمَا سَوَّيْنَاهَا﴾، وليس بالوجه لقوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا﴾ وما يؤدي إليه من فسادِ النظم، والوجه أن تكون موصولة،

قوله: (جعلت) (ما) مصدرية في قوله ﴿وَمَا بَنَاهَا﴾، روى الواحدي عن عطاء: «والذي بناها، والكلبي: ومن بناها. وقال الفراء والزجاج: (ما): بمعنى المصدر»^(١). الراغب: «تسوية الشيء: جعله سواء، إما في الرفع أو الضعة. قوله تعالى ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّنَكَ﴾ [الأنفطار: ٧]، أي: جعل خَلَقَكَ على ما اقتضت الحكمة، وقوله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا﴾، إشارة إلى القوى التي جعلها مقومة للنفس، فنُسبَ الفعل إليها، لأن الفعل كما يصح أن يُنسب إلى الفاعل، يصح أن يُنسب إلى الآلة، نحو: سيفٌ قاطع، وهذا أولى من قول من قال: أراد ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيْنَاهَا﴾، يعني: الله، لأن «ما» لا يُعبر به عن الله، إذ هو موضوع للجنس، ولم يرد [به] سمع يصح»^(٢).

قوله: (وما يؤدي إليه من فسادِ النظم)^(٣)، وذلك أن ضميرَ الفاعل في قوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا﴾ لله تعالى، والفاء فيه للترتيب؛ فلا يجوز: ونفس وتسويتها فألهما الله، فلا بد من ذلك التقدير، فإذا نوجب النظم السري الموافقة بين سائر القرائن.

قال الإمام: «أورد القاضي عبد الجبار هذا القول وأبى إلا أن يكون مصدرًا، لما يلزم من تقديم الأقسام بغير الله على أقسامه بنفسه عز وجل»^(٤).

وأجاب الإمام عنه «بأن أعظم المحسوسات الشمس، فذكرها الله تعالى مع أوصافها الأربع الدالة على عظيمها، ثم ذكر ذاته المقدسة ووصفها بصفات ثلاث، ليحظى العقل بإدراك جلال الله وعظمته كما يليق به، والحس لا ينازعه، فكان ذلك طريقًا إلى جذب العقل من حضيض عالم المحسوسات، إلى بُدء أوج كبرائه»^(٥).

(١) «الوسيط» (٤: ٤٩٥) للواحدي، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣٢) للزجاج.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٤٤٠.

(٣) في «ف»: «الضم»!

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧١) بتصرف.

(٥) المصدر السابق.

وإنما أُوثِرَتْ على مَنْ لإِرَادَةِ معْنَى الوصفية، كأنه قيل: والساء، والقادر العظيم الذي بناها، ونفس، والحكيم الباهر الحكمة الذي سَوَّاهَا، وفي كلامهم: سَبَحَانَ مَا سَعَّرَكُنْ لَنَا.

فإن قلت: لم نَكْرِه النفس؟

قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن يريد نفساً خاصةً من بين النفوس وهي نفس آدم، كأنه قال: وواحدة من النفوس. والثاني: أن يريد كل نفس ويُكْرَرُ للتكثير على الطريقة المذكورة في قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ [التكوير: ١٤].....

قوله: (الإرادة معْنَى الوصفية)، لأن (ما) يستعمل في الصفات، إذا أردت أن تسأل عن صفة زيد، فقلت: ما زيد؟ والجواب عنه: فقيهٌ أم طيب. وإذا سألت عن ذاته فقل: مَنْ هو؟ والجواب عنه: إنه زيد.

قوله: (الباهر الحكمة الذي سَوَّاهَا)، قَالَ الإمام: «تسويتها: تعديلُ أعضائها على ما يشهد به علمُ التشريع، وإعطاؤها القوة السامعة والباصرة والمخيَّلة والمفكرة والمذكَّرة، على ما يشهد به علمُ النَّفْس»^(١). وبهذه الدققة خصَّ المصنّف تفسير «ما» في ﴿نَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ بصفة الحكمة.

قوله: (سَبَحَانَ مَا سَعَّرَكُنْ لَنَا)، يخاطبُ النساء، وفي «سَبَحَانَ» ما في معْنَى التعجّب؛ يتعجّب من كونهن مسخرات للرجال، قال الزجاج: «قيل: «ما» هاهنا بمعنى «مَنْ»، وحكي عن أهل الحجاز: سَبَحَانَ مَا سَبَحَتْ لَهُ»^(٢).

قوله: (وَيُكْرَرُ للتكثير على الطريقة المذكورة)، وهي أنه من عكس كلامهم الذي يقصدون به الإفراط فيها يعكس عنه. ويجوز أن يكون التكرير فيه للتعظيم والتفخيم، قَالَ الإمام: «يريدُ

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٤).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣٢).

ومعنى إلهام الفجور والتقوى: إلهامهما وإعاقتهما، وأن أحدهما حسن والآخر قبيح، وتمكينه من اختيار ما شاء منهما بدليل قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا * فجعله فاعلاً للتزكية والتدسية ومتولّئهما،

نفساً خاصة من بين النفوس، وهي النفس القدسية النبوية، وذلك أن كل كثر لا بد لها من وحدة تكون هي الرئيس؛ فالركبات جنس تحت أنواع، ورئيسها الحيوان، والحيوان جنس تحت أنواع، ورئيسها الإنسان، والإنسان أصناف ورئيسهم النبي، والأنبياء كثيرون، ورئيسهم المصطفى صلوات الله عليه^(١).

قوله: (بدليل قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا *)، يريد أنه لما أسند التزكية والتدسية إلى ذي النفس، علم أنه متمكن من اختيار ما شاء من الفجور والتقوى، وعلم أن المراد من إلهام الفجور والتقوى، إلهام الله لا خلقهما.

الانتصاف: «دَسَّ في كلامه نوعين من الباطل:

أحدهما: تفسيرُ «أَلْهَمَهَا» بقوله: «أَفْهَمَهَا الفجور والتقوى»، وأن أحدهما حسن والآخر قبيح». وظن الحسن والقبيح مُدركين للأحكام، إلا أنا لا نتركز أن العقل يدرك الأحكام الشرعية، بل لا بد في كل حكم شرعي من مقدمة عقلية موصلة إلى العقيدة، وسمعية دالة على خصوص الحكم.

وثانيهما: وهي^(٢) التي كشف القناع عنها، وهي أن التزكية والتدسية ليستا مخلوقتين لله تعالى، وذكر فيها مجرد دعوى مقرونة بسفاهة. فنقول: لا شك أن الضمير يمكن عوده إلى الله تعالى وإلى ذي النفس، لكن عوده إلى الله تعالى أولى لوجهين:

أحدهما: أن الجمل سبقت سياقة واحدة من قوله: ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَيْنَهَا﴾، وضم نبره

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٤) بتصرف.

(٢) أي: النزعة الثانية كما في «الانتصاف»، أي: الباطل الثاني.

والتزكية: الإنماء والإعلاء بالتقوى، والتدسية: النقص والإخفاء بالفجور.

كلُّها تعودُ إلى الله تعالى بالاتفاق، ولم يجز لغير الله تعالى ذكر. ومن ادعى عودَ الضميرِ إلى ذي النفس، فإنما يتمحلُّه من حيثُ المعنى، وعودُ الضميرِ إلى ما جرى نطقاً أولى.

والثاني: أن الفعلَ في الآية التي استشهد بها، وهي قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ [الأعلى: ١٤]، مطاوعٌ «زَكَّى»، فهذا أولى أن يدلَّ لنا، وأن المعنى: قد أفلحَ مَنْ زكاهُ الله فتزكَّى، وعنده الفاعلُ في الآيتين واحدٌ، وأضافَ إليه الفعلين المختلفين، ويُحتاجُ في تصحيحه تعدُّدُ اعتبارٍ ونحن عنه في غنى، ونحن لا ننكرُ أن تُضافَ التزكيةُ والتدسيةُ إلى العبدِ لأنه فاعلُهما، كما يضافُ إليه طاعتهُ ومعصيته؛ لأن له عندنا قدرةً مقارنة، بل ننفي أن تكون قدرةُ العبدِ مؤثرةً خالقةً^(١).

قوله: (والتزكية: الإنماء والإعلاء بالتقوى، والتدسية: النقص والإخفاء بالفجور)، راعى في التقدير معنى اللَّفِّ والنَّشْرِ مع الطباقي المعنوي، وتَبَّه به على التقابلي^(٢) المعنوي بين قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾، وقوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾، وأنها متفرعانِ على قوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾، وقد لُحِ من القريتين معنى قوله ﷺ: «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا، وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ». أخرجَه الترمذي عن شداد بن أوس^(٣)، لأن الكياسة تقتضي الفلاح، وأن يفوزَ صاحبُها بِبُغْيَتِهِ، وَمَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا خَابَ وخسر: وإنا قلنا: إن قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّى﴾ * ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾، متفرعٌ على قوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾، لأن الأفعال الاختيارية موقوفة على حصولِ دعية مخلوقة لله تعالى، فليجربِ العاقلُ نفسه، فإنه ربِّها يكونُ ذاهلاً عن شيء، فتقعُ صورتهُ في قلبه، ويتبعُ منه مِثْلٌ، ويرتَّبُ على المِثْلِ حركةُ الأعضاء، فيصدرُ منه الفعل.

(١) «الانْتِصَافُ» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٥٩)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٤٩) لنعراقي.

(٢) في (ط): «الفاعل»، وفي (ف): «التعاقب».

(٣) في (ح)، (ف): «من».

وأصل دَسَى: دَسَسَ، كما قيل في تَقَضُّضٍ: تَقَضَّى. وسئل ابن عباسٍ عنه فقال: أتقرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَ﴾ [الأعلى: ١٤] ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [طه: ١١١].....

قال الواحدي وصاحبُ «المطلع»: «الإلهام أن يوقع في القلب التوفيقَ والخذلان؛ فإذا أوقع في قلب عبد شيئاً، فقد ألزَمَه ذلك الشيء»^(١)، رَوينا عن البخاري ومسلم وأبي داود، عن عمران بن حصين، أن رجلين من مُزَيْنَةَ أتيا رسولَ الله ﷺ، فقالا: يا رسولَ الله، أَرَأَيْتَ ما يعملُ الناسُ ويَكْذَحون فيه، شيءٌ قُضِيَ عليهم ومضى فيهم، مِن قَدِيرٍ قد سَبَقَ، أو فيما يُسْتَقْبَلون به ممَّا أتاهم به نبيهم، وَبَيَّتَ الحِجَّةَ عليهم؟ فقال: لا بَلَّ شيءٌ قُضِيَ عليهم ومضى فيهم، وتصدَّقَ ذلك في كتابِ الله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾^(٢).

قوله: (وسئل ابن عباسٍ عنه)، أي: عن فاعلِ رَزَقَى ودَسَى. وأجاب: أن فاعلَ ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَ﴾ [الأعلى: ١٤]، وفاعلُ ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا﴾، وفاعلُ ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [طه: ١١١]، وفاعلُ ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾ سواء، أي: الضميرُ المستترُ في ﴿رَزَقَهَا﴾، عائدٌ إلى «مَنْ»، والبارزُ إلى النفس، وكذا في ﴿دَسَّهَا﴾. ولَمَّا كان ظاهرُ هذا التأويلِ موافقاً لمذهبه، قال: «وأما قولُ مَنْ زَعَمَ أن الضميرَ في «رَزَقَى» و«دَسَى» الله، فمن تَعَكُّيسِ القَدَرَةِ»، وهو كلامٌ خارجٌ عن جِراءة عظيمة، لِمَا رَوينا عن مسلمٍ والنسائي، عن زيد بن أرقم، أن رسولَ الله ﷺ، قال: «اللهم آتِ نفسي تقواها، وزَكِّها أَنْتَ خيرٌ مِنْ زَكَّاها، أَنْتَ وَلِيُّها وَمَوْلَاها»^(٣).

وروى الواحدي عن ابن عباس أنه قال: «قد أفلحت نفسٌ زكَّاهُ الله تعالى، وأصلحها وطهرها ووفقها للطاعة، وخابت وخسرت نفسٌ أضلَّها اللهُ وأغواها»^(٤)، ونحوُ منه في «معالم التنزيل»^(٥). وقد تقررَ عند صاحبِ «الانتصاف»، أن النظمَ لا يساعدُ إلا هذا التأويلَ.

(١) انظر: «الوسيط» (٤: ٤٩٥) للواحدي.

(٢) أخرجه مسلم (٢٦٥٠) واللفظ له.

(٣) أخرجه مسلم (٢٧٢٢) والنسائي (٥٥٣٨).

(٤) «الوسيط» (٤: ٤٩٧).

(٥) (٨: ٤٣٩).

وأما قول من زعم أن الضمير في رَكِي ودَسَى لله تعالى، وأن تأنيث الراجع إلى مَنْ؛ لأنه في معنى النفس: فمن تعكيس القَدَرَةِ الذين يُورَّكون على الله قدراً هو بريء منه ومتعالٍ عنه، ويُحيون لِيَالِيهِمْ في تَحُلٍ فاحشة يَنْسِبُونَهَا إليه.

فإن قلت: فأين جواب القسم؟

قلت: هو محذوف تقديره: لِيَكْدِمَنَّ اللهُ عليهم، أي: على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله ﷺ، كما دُمدَمَ على ثمود؛ لأنهم كذبوا صالحاً. وأما ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَّهَا﴾ فكلامٌ تابع لقوله: ﴿فَالْهَمَّهَا ثُجُورَهَا وَتَقْوَنَهَا﴾ على سبيل الاستطراد، وليس من جواب القسم في شيء.

الراغب: «تزكية الإنسان نفسه ضربان: أحدهما بالفعل وهو محمود، وإليه قصد بقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَّهَا﴾، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَّكَ﴾ [الأعلى: ١٤]. والثاني بالقول، وأما قول كتركية العدل غيره، وهو مذموم أن يفعل الإنسان بنفسه، قال تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [النجم: ٣٢]. ونهى عن ذلك تأديب لُقْبَحٍ مدح الإنسان نفسه عقلاً وشرعاً، ولذلك قيل لحكيم: ما الذي لا يحسن وإن كان حقاً؟ قال: مدح الرجل نفسه^(١). وقال أيضاً: «الحَيَّةُ: قُوَّةُ المطلوب، قال تعالى: ﴿وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [إبراهيم: ١٥]، ﴿وَقَدْ حَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾^(٢).

قوله: (يُورَّكون)، أي: يَنْسِبُونَ ويُضَيِّفُونَ إليه. الجوهري: «ورَّك فلان ذنبه على غيره: أي: قَرَفَه به».

قوله: (تقديره: لِيَكْدِمَنَّ اللهُ عليهم)، قال الزجاج: «الجواب: قد أفلح، أي: لقد أفلح؛ حذفت اللام لطول الكلام»^(٣)، وتبعه القاضي ثم قال: «كأنه لما أراد به الحث على تكميل

(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٨١.

(٢) المصدر السابق، ص ٣٠٠.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣١).

﴿كَذَّبَتْ ثُمُودُ بِطَغْوَنِهَا * إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا * فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا * فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ يَذِيبُهُمْ فُسُونَهَا * وَلَا يَخَافُ عِقْبَهَا﴾ [١١-١٥]

الباءُ في ﴿يَطْغَوْنَهَا﴾ مثلها في: كُتِبَ بالقلم. والطَّغْوَى من الطُّغْيَانِ: فَصَلُّوا بَيْنَ الاسمِ وَالصِّفَةِ في فَعْلَى من بَنَاتِ البَاءِ، بَأَنْ قَلَبُوا البَاءَ وَأَوَّافِي الاسمِ، وَتَرَكُوا الْقَلْبَ فِي الصِّفَةِ، فَقَالُوا: امْرَأَةٌ خَزْيًا وَصَدْيًا، يَعْنِي: فَعَلْتَ التَّكْذِيبَ بِطُغْيَانِهَا، كَمَا تَقُولُ: ظَلَمَنِي بِجُرْأَتِهِ عَلَى اللَّهِ. وَقِيلَ: كَذَّبَتْ بِهَا أَوْعَدَتْ بِهِ مِنْ عَذَابِهَا ذِي الطَّغْوَى كَقَوْلِهِ: ﴿فَأَمَّا لِكُلِّ أَوَّلَادِهَا لِطَاغِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٥]،

النفسِ والمبالغة فيه، أَسَمَ عَلَيْهِ بِمَا يَدْلُهُمْ عَلَى الْعِلْمِ بِوُجُودِ الصَّانِعِ، وَوُجُوبِ ذَاتِهِ وَكِمَالِ صِفَاتِهِ، الَّذِي هُوَ أَقْصَى دَرَجَاتِ الْقُوَّةِ النَّظَرِيَّةِ، وَيَذْكُرُهُمْ عِظَانَمُ آيَاتِهِ، لِيَحْمِلَهُمْ عَلَى الْاِسْتِغْرَاقِ فِي شُكْرِ نِعَمَائِهِ، الَّذِي هُوَ مُنْتَهَى كِمَالَاتِ الْقُوَّةِ الْعَمَلِيَّةِ. وَقِيلَ: اسْتَطَرَّدَ بِذِكْرِ بَعْضِ أَحْوَالِ النَّفْسِ، وَالْجَوَابُ مُحَذَوْفٌ تَقْدِيرُهُ: لَيُدْمِدَمَنَّ اللَّهُ^(١)، إِلَى آخِرِهِ. كَأَنَّهُ رَجَّحَ قَوْلَ الزَّجَاجِ عَلَى قَوْلِ الْمُصَنِّفِ. فَعِلَى هَذَا: يَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿كَذَّبَتْ ثُمُودُ بِطَغْوَنِهَا﴾ [الشمس: ١١]، كَلَامًا تَابِعًا^(٢) عَلَى سَبِيلِ الْاِسْتَطْرَادِ لِقَوْلِهِ: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾؛ فَإِنَّ الطُّغْيَانَ أَعْظَمُ أَنْوَاعِ التَّنَدُّسِ، وَعَلَى تَأْوِيلِ الْمُصَنِّفِ: اسْتَطَرَّدَ لْجَوَابِ الْقِسْمِ عَلَى طَرِيقِ التَّشْبِيهِ.

قَوْلُهُ: (خَزْيًا وَصَدْيًا)، «خَزْيًا» مِنْ: خَزِيَ الرَّجُلُ؛ إِذَا اسْتَحْيَا، وَالصَّدْيُ: الْعَطَشُ، يُقَالُ: رَجُلٌ صَدٍ وَامْرَأَةٌ صَدْيَا.

قَوْلُهُ: (وَقِيلَ: كَذَّبَتْ بِهَا أَوْعَدَتْ بِهِ)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «الباءُ في ﴿يَطْغَوْنَهَا﴾: مثلها في قوله: كُتِبَ بالقلم» فالباءُ صلةٌ مثلُ قوله: ﴿وَكَذَّبَ يَوْمَ قَوْمِكَ﴾ [الأنعام: ٦٦]، وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا﴾.

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٩٦).

(٢) كذا في الأصول الخطية: «كلام تابع»!

وقرأ الحسن: (بطغوها) بضم الطاء كالحسنى والرُجعى في المصادر. ﴿إِذْ أُنِيعَتْ﴾ منصوب بكذبت، أو بالطغوى. و﴿أَشَقْنَهَا﴾ قُدارٌ بنُ سالف. ويجوز أن يكونوا جماعة، والتوحيد لتسويتك في أفعال التفضيل إذا أضفته. بين الواحد والجمع والمذكر والمؤنث، وكان يجوز أن يقال: أشقوها، كما تقول: أفاضلهم. والضمير في (لهم) يجوز أن يكون للأشقين والتفضيل في الشقاوة، لأن من تولى الفقر وبأسره كانت شقاوته أظهر وأبلغ. و﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ نصب على التحذير، كقولك الأسد الأسد، والصبي الصبي، بإضمار: ذروا أو احذروا عقرها، ﴿وَسُقِيَهَا﴾ فلا تزروها عنها، ولا تستأثروا بها عليها، ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ فيما حذرهم منه من نزول العذاب إن فعلوا ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ﴾ فأطبق عليهم العذاب، وهو من تكرير قولهم: ناقة مذمومة: إذا ألبسها الشحْم، ﴿يَذْنُبُهُمْ﴾ بسبب ذنبهم. وفيه إنذار عظيم بعاقبة الذنب، فعلى كل مذنب أن يعتبر ويحذر،

قوله: (والتوحيد لتسويتك في أفعال التفضيل إذا أضفته)، تقول: هذان أفضل الناس، وهؤلاء أفضلهم.

قوله: (نصب على التحذير)، أي: اتركوا العقر والسقيا؛ يقال: سقيته وأسقيته، والاسم: السقيا، أي: احذروا سقيا الناقة، فلا تمنعوا سقياها.

قوله: (ولا تستأثروا بها)، أي: بسقياها على الناقة؛ يقال: استأثر بالشيء، أي: استبد به.

قوله: ﴿فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ﴾: فأطبق عليهم، الراغب: «دمدم عليهم رهيم: أهلكتهم وأزعجتهم، وقيل: الدمدم حكاية صوت الهرة، ومنه: دمدم فلان في كلامه، والدمام: يطل به^(١)، ويعبر مدمدم بالشحْم»^(٢).

(١) الدمام: دواء يطل به جبهة الصبي وظاهر عينيه، وكل شيء يطل به فهو دمام. «الصحاح» (٥: ١٩٢١ - دم).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٣١٧، ٣١٨.

﴿فَسَوَّيْنَاهَا﴾ الضمير للدَّمدمة، أي: فسَوَّاهَا بينهم لم يُقْلَتْ منها صغيرُهم ولا كبيرُهم. ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ أي: عاقبتها وتبعتها؛ كما يخافُ كلُّ معاقٍ من الملوك فيبقى بعضُ الإبقاء. ويجوزُ أن يكونَ الضميرُ لثمودَ على معنى: فسَوَّاهَا بالأرض، أو في الهلاك، ولا يخافُ عقبى هلاكها. وفي مصاحف أهل المدينة والشام: فلا يخاف. وفي قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ولم يخف.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الشمس»، فكأنما تصدَّق بكلِّ شيءٍ طلعت عليه الشمس والقمر».

قوله: (في مصاحف أهل المدينة والشام)، أهل المدينة: نافع، (والشام): ابن عامر. والله أعلم.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سورة الليل

مكية، وهي إحدى وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ * وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّىٰ * وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ * إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ﴾ [٤-١].

المغشي: إما الشمس من قوله: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ [الشمس: ٤] وإما النهار من قوله: ﴿يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ﴾ [الرعد: ٣] وإما كل شيء يواريه بظلامه من قوله: ﴿إِذَا وَقَبُ﴾ [الفلق: ٣]. ﴿تَجَلَّىٰ﴾ ظهر بزوال ظلمة الليل، أو تَبَيَّنَ وتكشف بطلوع الشمس، ﴿وَمَا خَلَقَ﴾ والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد، وقيل: هما آدم عليه السلام وحواء. وفي قراءة النبي ﷺ: (والذكر والأنثى).....

سورة الليل

مكية، وهي إحدى وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (من قوله: ﴿إِذَا وَقَبُ﴾)، الجوهرى: «وقب الظلام: دخل على الناس، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ﴾ [الفلق: ٣].»

قوله: (وفي قراءة النبي ﷺ)، رواها البخاري ومسلم والترمذي، عن عبد الله بن مسعود وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ^(١). قال ابن جني: «والذكر والأنثى بغير ﴿وَمَا

(١) انظر: البخاري (٣٧٤٢) ومسلم (٢٨٢-٨٢٤) والترمذي (٢٩٣٩).

وقرأ ابن مسعود: (والذي خَلَقَ الذَّكَرَ والأنثى). وعن الكسائي: (وما خَلَقَ الذَّكَرَ والأنثى) بالجر على أنه بدلٌ من محلِّ «ما خَلَقَ»، بمعنى: وما خَلَقَهُ اللهُ، أي: وخلقوا اللهُ الذَّكَرَ والأنثى. وجاز إضمار اسمِ الله؛ لأنه معلومٌ لانفرادِهِ بالخلق، إذ لا خالقَ سواه. وقيل: إن الله لم يَخْلُقْ خلقاً من ذوي الأرواح ليس بذكرٍ ولا أنثى. والخنثى، وإن أشكل أمرُهُ عندنا فهو عندَ الله غيرُ مُشكَل، معلومٌ بالذكورة أو الأنوثة؛ فلو حلفَ بالطلاقِ أنه لم يَلِقْ يومَهُ ذكراً ولا أنثى، وقد لقي خُنْثىً مشكلاً: كان حائثاً؛ لأنه في الحقيقة إمّا ذكراً أو أنثى، وإن كان مشكلاً عندنا. «سَتَى» جمعُ سَتَيْتِ، أي: إن مساعيكم أشتاتٌ مختلفة، وبيان اختلافها فيما فصل على أثره.

[﴿قَامَا مَنْ أَعْطَى وَالْفَقْرَ﴾ * وَصَدَقَ الْحَسَنُ * فَسْتَيْسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ ٥-٧].

﴿أَعْطَى﴾ يعني حقوقَ ماله، ﴿وَالْفَقْرَ﴾ الله فلم يَغْصِه. ﴿وَصَدَقَ الْحَسَنُ﴾ بالخصلةِ الحُسنى، وهي الإيثار. أو بالملَّةِ الحُسنى، وهي ملَّةُ الإسلام، أو بالثبوتِ الحُسنى: وهي الجنة. ﴿فَسْتَيْسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ فَسْتَهَيِّئْهُ لها من يَسَّرَ الفرسَ للركوبِ إذا أَسْرَجَهَا وأَجْمَهَا. ومنه قوله عليه السلام: «كُلُّ مُيسِّرٍ لما خُلِقَ له».

خَلَقَ: قراءةُ النبي ﷺ، وعليّ وابن مسعود وابن عباس وأبي الدرداء، وهي شاهدةٌ لقراءة من قرأ: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى﴾، بجرِّ «الذَّكَرِ» لكونه بدلاً من ﴿مَا﴾^(١).

قوله: (فَسْتَهَيِّئْهُ لها)، عن بعضهم: يَسِّرْ، كذا. واستيسر: أي: تسهّل وتيسّر، وقوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَتَشَرَّ﴾ [الزمل: ٢٠]، ويَسَّرْتُ كذا، أي: سهّلته وهيأته، قال تعالى: ﴿فَسْتَيْسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾.

قوله: «كُلُّ مُيسِّرٍ لما خُلِقَ له»، الحديث من رواية البخاري ومسلم وأحمد والترمذي وأبي داود وابن ماجه، عن عليّ رضي الله عنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ما منكم من أحدٍ إلّا وكُتِبَ مقعدهُ من النارِ ومقعدهُ من الجنة، قالوا: يا رسولَ الله، أفلا نتكلُّ على كتابنا؟ فقال: اعملوا،

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦٤)، وانظر: «البحر المحيط» (٨: ٣٦٢) لأبي حيان.

والمعنى فسئلطفُ به ونوفقه حتى تكون الطاعة أيسرَ الأمور عليه وأهونها، من قوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥].

فكلُّ ميسرٍ لما خُلِقَ له. أما من كان من أهل السعادة، فسيصيرُ لعملِ السعادة، وأما من كان من أهل الشقاوة، فسيصيرُ لعملِ الشقاء، ثم قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَكُنَّ﴾، الآيتين^(١). وما أدري كيف أوردَ هذا الحديث هاهنا، وهو يهدمُ قاعدةَ مذهبه^(٢).

الانتصاف: «هَلَّا أَطَالَ لِسَانَهُ فِي هَذَا الْمَقَامِ، لَكِنْ قَصَرَهُ الْحَقُّ، فَتَرَاهُ يَتَأَوَّلُ الْكَلَامَ بِخُلُقِ اللَّطْفِ وَالْخَذْلَانِ، وَيَحْتَمِلُهُ عَلَى مَا لَا يَحْتَمِلُهُ»^(٣).

روى محيي السنة عن الخطابي أنه قال: «قولهم: أفلا نتكلُّ على كتابنا؟ مطالبةٌ منهم بأمرٍ يوجبُ تعطيلَ العبودية، وزَوَمَ أَنْ يَتَّخِذُوا حِجَّةً لَأَنْفُسِهِمْ فِي تَرْكِ الْعَمَلِ، فَأَعْلَمَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ: اْعْمَلُوا، فَكُلُّ ميسرٍ لما خُلِقَ له، بأمرين لا يُبْطِلُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ: باطنٌ هو العلةُ الموجبةُ في حُكْمِ الربوبية، وظاهرٌ هو السمةُ اللازمةُ في حَقِّ العبودية، وهو أمانةٌ خيلةٌ غيرُ مفيدةٍ حقيقة العلم. ونظيره الرزقُ المقسومُ مع الأمرِ بالكسب، والأجلُ المضروبُ في العمر مع المعالجةِ بالطب؛ فإنك تجدُ المغيبَ فيهما علةً موجبةً، والظاهرَ البادي سبباً مخيلاً، وقد اصطَلَحَ النَّاسُ خَاصَتَهُمْ وَعَامَتَهُمْ، أَنْ الظَّاهِرَ مِنْهَا لَا يَتْرُكُ بِسَبَبِ الْبَاطِنِ»^(٤).

وقلتُ: تلخيصه: عليكم بشأنِ العبودية وما خُلِقْتُمْ لأجله وأمرتم به، وكلُّوا أمورَ الربوبيةِ المغيبةِ إلى صاحبها، فلا عليكم بشأنها، والله أعلم.

قوله: (حتى تكون الطاعة أيسرَ الأمور عليه وأهونها)، رويها عن أبي داود، عن سالم قال: قال رجلٌ من خزاعة: «ليتني صليتُ فاسترحتُ! فكأنهم عابوا ذلك عليه، فقال: سمعتُ

(١) أخرجه البخاري (٤٩٤٩) ومسلم (٤٧٢٦).

(٢) القائمة على أن الإنسان يخلق بخلق أفعاله، ومن ثم فهو المسؤول عنها من خيرٍ وشر.

(٣) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٦٢)، وانظر: «الانتصاف» (ق ١٤٩).

(٤) «شرح السنة» (١: ١٣٣) للبغوي.

[وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى * وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى * وَأَيُّقِنُ عَنْهُ مَا لَهُ إِذَا تَرَدَّدَى *] ٨ -

[١١]

﴿وَاسْتَغْنَى﴾ وَرَهَدَ فِيهَا عِنْدَ اللَّهِ كَأَنَّهُ مُسْتَغْنٍ عَنْهُ فَلَمْ يَتَّقِهِ. أَوْ اسْتَغْنَى بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ؛ لِأَنَّهُ فِي مَقَابِلَةِ ﴿وَالْقَنَى﴾. ﴿فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ فَسَنُخَذِّلُهُ وَنَمْنَعُهُ الْإِلْطَافَ، حَتَّى تَكُونَ الطَّاعَةُ أَعَسَرَ شَيْءٍ عَلَيْهِ وَأَشَدَّهُ، مِنْ قَوْلِهِ: ﴿فَيَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَخِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْبَعُهُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥] أَوْ سَمَّى طَرِيقَةَ الْخَيْرِ بِالْيُسْرَى،

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، يَقُولُ: أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بِلَالُ، أَرِحْنَا^(١). وَفِي «الجامع»؛ أَنَّهُ ﷺ، كَانَ يَسْتَرُوحُ بِأَدَانِهَا مِنْ شُغْلِ الْقَلْبِ بِهَا. وَقِيلَ: كَانَ اشْتَغَالُهُ بِالصَّلَاةِ رَاحَةً لَهُ لِأَنَّهُ كَانَ يَعُدُّ غَيْرَهَا مِنْ الْأَعْمَالِ الدُّنْيَوِيَّةِ تَعَبًا، فَكَأَنَّهُ يَسْتَرِيحُ بِالصَّلَاةِ مِنْ مَنَاجَاةِ اللَّهِ، وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «وَقُرْةٌ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ»^(٢)، وَمَا أَقْرَبَ الرَّاحَةَ مِنْ قُرْةِ الْعَيْنِ^(٣).

قَوْلُهُ: (كَأَنَّهُ مُسْتَغْنٍ عَنْهُ فَلَمْ يَتَّقِهِ)، يَعْنِي: الَّذِي يَقْتَضِيهِ التَّقَابُلُ أَنْ يُقَالَ: وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَلَمْ يَتَّقِ، لِقَوْلِهِ: ﴿أَعْطَى وَالْقَنَى﴾، لَكِنْ وُضِعَ مَوْضِعُهُ ﴿وَاسْتَغْنَى﴾ وَضَعًا لِلْسَبَبِ مَوْضِعَ الْمَسَبِّ، وَلِذَلِكَ أَتَى بِالْفَاءِ فِي قَوْلِهِ: «فَلَمْ يَتَّقِهِ».

قَوْلُهُ: (أَوْ اسْتَغْنَى بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ)، يَعْنِي أَنْ قَوْلَهُ ﴿وَاسْتَغْنَى﴾، لَمَّا وَقَعَ مَقَابِلًا لِقَوْلِهِ: ﴿أَعْطَى وَالْقَنَى﴾، يُقَدَّرُ تَارَةً: اسْتَغْنَى عَنِ اللَّهِ، وَأُخْرَى: اسْتَغْنَى بِشَهَوَاتِ الدُّنْيَا عَنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ، لِأَنَّهُ مَقَابِلُ لَهُ، لِأَنَّ الْمُتَّقِيَ ﴿مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾، فَإِنْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَكَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لِأَنْ يُقَالَ فِي حَقِّهِ: ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ [التازعات: ٤١].

قَوْلُهُ: (أَوْ سَمَّى طَرِيقَةَ الْخَيْرِ)، عَطَفْتُ عَلَى قَوْلِهِ: «وَالْمَعْنَى»: فَسَنُلَطِّفُ بِهِ؛ فَالْيُسْرَى

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٤٩٨٥).

(٢) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «حُبِّبَ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ: النِّسَاءُ وَالطُّيْبُ، وَجُعِلَتْ قُرْةٌ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ». أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (٣٩٤٠) وَانْظُرْ: «المُسْنَدُ» (١٢٢٩٣) لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ.

(٣) «جامع الأصول» (٤٣٧٥) (٦: ٢٦٣) لابن الأثير.

لأن عاقبتها اليسر؛ وطريقة الشر العُسرى، لأن عاقبتها العسر. أو أراد بهما طريقي الجنة والنار، أي: فسندهما في الآخرة للطريقين. وقيل: نزلنا في أبي بكر رضي الله عنه، وفي أبي سفيان بن حرب. ﴿وَمَا يُفْنِي عَنْهُ﴾ استفهام في معنى الإنكار،

والعُسرى على الأول محمولتان على الطاعة، سُميت بهما لأنه تعالى يَسرها على المكلف بمنح الألفاف، أو عَسرها عليه بالخذلان، قَالَ الْقَفَال: «هو من قوله تعالى: ﴿وَيَحْزَنُوا سَيَتَرَى سَيِّئَةً يُقَالُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، فَلَمَّا سَمِيَ الْأَلْفَافُ الدَّاعِيَةَ إِلَى الطَّاعَةِ بِتَيْسِيرِ الْيُسْرِى، سَمِيَ تَرَكَ هَذِهِ الْأَلْفَافَ بِتَيْسِيرِ الْعُسْرِى»^(١).

وقال الإمام: «المعنى بتيسير اليسرى: تَسهيلُها على مَنْ أَرَادَهُ تَعَالَى، حَتَّى لَا يَعْتَرِيهِ مِنَ الْكَسَلِ وَالتَّشَاقُلِ مَا يَعْتَرِي الْمَرَائِيَّ وَالْمُنَافِقَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥]، ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَّالًا﴾ [النساء: ١٤٢]، ﴿مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنفَأَقَلُّتُمْ﴾ [التوبة: ٣٨]»^(٢).

وعلى الثاني مفسرتان بالطاعة والمعصية، وهو أحسن طباقاً بالخديث المروي: «كُلُّ مَيَّسَرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ» إلى آخره، وأقرب إلى أصول أهل السنة، كما أن الأول أقرب إلى أصولهم. وقال الإمام: «كُلُّ مَا أَدَّتْ عَاقِبَتُهُ إِلَى الرَّاحَةِ وَالْأُمُورِ الْمَحْمُودَةِ، فَذَلِكَ الْيُسْرِى، وَهُوَ وَصْفُ كُلِّ الطَّاعَاتِ. وَكُلُّ مَا أَدَّتْ عَاقِبَتُهُ إِلَى التَّعَبِ وَالرَّدَى، فَذَلِكَ الْعُسْرِى، وَهُوَ وَصْفُ كُلِّ الْمَعَاصِي. وَاسْتَدَلَّ الْأَصْحَابُ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِهِمْ فِي التَّوْفِيقِ وَالْخِذْلَانِ. وَأَمَّا وَجْهُ تَأْنِيثِ الْيُسْرِى وَالْعُسْرِى، فَإِنَّ كَانَ الْمُرَادُ مِنْهُمَا جَمَاعَةُ الْأَعْمَالِ فَذَلِكَ ظَاهِرٌ، وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ عَمَلًا وَاحِدًا، يَرْجِعُ التَّأْنِيثُ إِلَى الْحَالَةِ أَوْ الْفِعْلَةِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ الطَّرِيقَةُ، أَيْ: الْيُسْرِى وَالْعُسْرِى»^(٣).

قوله: (نزلنا في أبي بكر رضي الله عنه، وفي أبي سفيان)، وروى الواحدي وعبي السنة،

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٨٢).

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق (٣١: ١٨١، ١٨٢) بتصرف.

أو نفي، ﴿تَرَدَّى﴾ تَفَعَّلَ من الرَّدَى وهو الهلاك، يريد: الموت. أو تَرَدَّى في الحفرة إذا قُبِرَ، أو تَرَدَّى في قَعْرِ جهنم.

[﴿إِنْ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ * وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ﴾ ١٢-١٣].

﴿إِنْ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ إن الإرشاد إلى الحق واجب علينا بنصب الدلائل وبيان الشرائع. ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ﴾ أي: ثواب الدارين للمهتدي، كقوله: ﴿وَأَن تَنبَهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنَّ الصَّالِحِينَ﴾ [العنكبوت: ٢٧].

[﴿فَأَنذَرْتُكَ نَارًا تَلْقَىٰ * لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى * وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى * الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى * وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَى * إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى * وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ﴾ ١٤-٢١].

أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه، اشترى بلالاً من أمية بن خلف ببرة وعشر أواق، فأعتقه الله تعالى، فأنزل الله إلى قوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾، سعي أبي بكر وأميه^(١). وروى الإمام عن القفال أن السورة نزلت في أبي بكر الصديق وإنفاقه على المسلمين، وفي أمية بن خلف وبُخْلِهِ وكفره بالله تعالى، لكن معانيها عامة لقوله: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾^(٢). وقلت: دل على العموم الحديث^(٣) الذي رواه عن الأئمة.

قوله: ﴿إِنْ الإرشاد إلى الحق واجب علينا﴾، قال القاضي: «إن علينا الإرشاد إلى الحق بموجب قضائنا، أو إن علينا بيان طريقة الهدى لقوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَصْدُ السَّبِيلِ﴾ [النحل: ٩]»^(٤). وقال الزجاج: «علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلال»^(٥).

(١) انظر: «الوسيط» (٤: ٥٠٣) للواحدي، و«معالم التنزيل» (٨: ٤٤٨) للبغوي، و«أسباب النزول» للواحدي أيضاً، ص ٥٢٤.

(٢) انظر: «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٧٩).

(٣) «كل ميسر لما خلق له»، وقد سبق تحريجه.

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٤٩٩).

(٥) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣٦).

وقرأ أبو الزبير: (تَتَلَطَّى).

فإن قلت: كيف قال: ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾ ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى﴾ وقد علم أن كلَّ شقيٍّ يَصْلَاهَا، وكلُّ أتقى يُجَنَّبُهَا، لا يختصُّ بالصِّلِّ أشقىُ الأَشْقِيَاءِ، ولا بالنجاةِ أتقىُ الأَتْقِيَاءِ، وإن زعمت أنه نكَّر النَّارَ فأراد ناراَ بعينها مخصوصةً بالأشقى، فما تصنع بقوله: ﴿وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى﴾ فقد علم أن أفسقَ المسلمين يُجَنَّبُ تلك النَّارَ المخصوصة، لا الأتقى منهم خاصة؟

قلتُ: الآيةُ واردةٌ في الموازنةِ بين حالتيَّ عظيمٍ من المشركين وعظيمٍ من المؤمنين، فأريد أن يبالغَ في صفتيهما المتناقضتين فقيل: الأَشْقَى، وجُعِلَ مختصاً بالصِّلِّ، كأن النَّارَ لم تُخلَقْ إلَّا له. وقيل: الأَتْقَى، وجُعِلَ مختصاً بالنَّجاةِ، كأن الجنةَ لم تُخلَقْ إلَّا له. وقيل: هما أبو جهل أو أمية بن خلف، وأبو بكر رضي الله عنه. ﴿وَتَزَكَّى﴾ من الزكاء، أي: يطلب أن يكونَ عند الله زاكياً، لا يريدُ به رياءً ولا سُمعةً. أو يتَمَعَّلُ من الزكاة.

قوله: (الآيةُ واردةٌ في الموازنةِ بين حالتيَّ عظيمٍ من المشركين وعظيمٍ من المؤمنين)، يعني أبا بكر رضي الله عنه، وأمياً بن خلف^(١) قَبَحَهُ اللهُ كما سبق.

الانتصاف: «بُني على مفهومِ الآيةِ لورودِ صيغةِ التَّخصيصِ، وحاصلُ جوابه^(٢) أن التخصيصَ له فائدةٌ سوى النفي عما عدا المخصصِ وهي المقابلة، وهذا يلاحظُ ما لحظه الشافعي في قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أَوْحِيَ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: ١٤٥] الآية فإنه لم يقلْ بمفهوم حَصْرِها، بل جعلَ فائدةَ المقابلةِ الردَّ لأحكامِ الجاهليةِ لا نفيَ ما عدا المحصور^(٣)، والزَّمخشرِيُّ

(١) في (ح)، (ف): «أبي بن خلف»، وهو تحريف. ومن قوله: «يعني أبا بكر» إلى قوله: «كما سبق»، سقط من (ط).

(٢) أي: جواب الزَّمخشرِيِّ.

(٣) انظر: «الفقه الإسلامي وأدلته» (٤: ١٥١-١٥٣).

خاصة ضاق ذرعُهُ في هذه الآية حذرًا على قاعدته^(١)، ويأبى الله ألا نقضها، فنقول: الصَّلِيّ في اللغة: أن يتخفروا حقيرًا فيجمعوا فيه بحرًا كثيرًا، ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه؛ فأما ما يُشوى فوق الجمر، أو على المقل، أو في الثور، فلا يسمى مصلّيًا. هذا بعينه ذكره الرخشي في سورة الغاشية^(٢)؛ الفتلية أشد أنواع التعذيب. والناس عندنا ثلاثة أنواع: مؤمنٌ فائز، ومؤمنٌ عاصي، وكافر. فالفائز يطفئ نوره لهب النار، والعاصي يُعذَّب في الطبقة الأولى، حتى إن منهم من تبلغ النار إلى كعبه، وأشدّهم من تصل إلى موضع سجوده، ولا يُعذَّب أحد من المؤمنين بين أطباقها بالصَّلِيّ؛ فلا يصلّاها إلا الكافر، وسيُجنَّبها الأتقى بالكلية لا يسمع حسيسها، فالعاصي ليس باتقى ولا أشقى؛ فلا يصلّاها ولا يُجنَّبها، بل يُعذَّب بغير الصَّلِيّ^(٣).

وقلت: ويؤيد هذا التأويل اللفظتان، أعني ﴿لَا يَصْلَاهَا﴾ و﴿وَسَيُجَنَّبُهَا﴾، فإن إحداهما دلّت على معنى التَّجْوِجَة^(٤)، والأخرى على المعنى البعيد، ولذلك قال: ﴿فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ [الحج: ٣٠].

النهاية: «في حديث عمر رضي الله عنه، قال: «عليكم بالجَنَّةِ فإنها عفاف»، قال الهروي: يقول: اجتنبوا النساء ولا تقربوا ناحيتهن، يقال: رجل ذو جَنبة، أي: ذو اعتزال عن الناس، متجنّب لهم».

(١) القائمة على أن الفاسق من الموحدين مخلد في النار كالكافر، وذلك مناقض لما عقد عليه أهل السنة والجماعة مذهبهم في هذه المسألة، من أن عصاة الموحدين يخرجون من النار برحمة الله تعالى، ثم بشفاعة الشافعين.

انظر: «المسائل الاعتزالية في تفسير الكشاف» ص ١٠٩٤، ١١٠٧.

(٢) انظر ما تقدم ص ٤٠٦؛ قاله في تفسير الآية (٤) من سورة الغاشية.

(٣) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٦٣)، وانظر: «الانصاف» (ق ١٤٩، ١٥٠).

(٤) في (ح)، (ف): «التَّجْوِجَة».

فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَحَلُّ يَتَرَكَّى؟

قلتُ: هو على وجهين: إِنْ جعلته بدلاً من ﴿يُؤْتِي﴾ فلا محلُّ له؛ لأنه داخل في حُكْم الصَّلَاةِ، والصلوات لا محلُّ لها. وَإِنْ جعلته حالاً من الضمير في ﴿يُؤْتِي﴾ فمحله النصبُ. ﴿إِبْتِغَاءً وَجْهَ رَبِّهِ﴾ مستثنى من غير جنسه وهو النعمة أي: ما لأحد عنده نعمة إلا ابتغاء وجه ربِّه، كقولك: ما في الدار أحدٌ إلا هماراً. وقرأ يحيى بن وثاب: (إلا ابتغاء وجه ربِّه) بالرفع: على لغةٍ من يقول: ما في الدار أحدٌ إلا همارٌ، وأنشد في اللغتين قولُ بشر بن أبي خازم:

أَضَحَّتْ خَلَاءٌ قِفَاراً لَا أُنَيْسَ بِهَا إِلَّا الْجَادِزُ وَالظَّلْمَانُ تَحْتَلِفُ

وقول القائل:

وَيَلْدَةَ لَيْسَ بِهَا أُنَيْسُ إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَالْأَعْيَسُ

ويجوز أن يكون ﴿إِبْتِغَاءً وَجْهَ رَبِّهِ﴾ مفعولاً له على المعنى،

قوله: (والصلوات لا محلُّ لها)، قيل: لأن الصلوة بعض الاسم، وبعض الاسم لا محلُّ له، ولأن الصلوة ليست بقائمة مقام المفرد.

قوله: (على لغةٍ من يقول)، وهي لغة بني عميم، وسبق تقريره في التمل.

قوله: (أضحت خلاء) البيت، بعده:

وَقَفْتُ فِيهَا قُلُوصِي كَيْ تُجَاوِبَنِي أَوْ يُخَبِّرَ الرَّسْمُ عَنْهُمْ آيَةً صَرَفُوا^(١)

القِفَارُ: جمع قَفَر، وهي الخالي من المفاوز. والجَادِزُ: أولادُ البقر. والظَّلْمَانُ: جمع الظَّلِيم، وهو ذكْر النِّعَام.

قوله: (ويجوز أن يكون ﴿إِبْتِغَاءً وَجْهَ رَبِّهِ﴾، مفعولاً له) وعلى هذا المستثنى داخل في المستثنى منه حقيقة، لأن المعنى: لا يؤتي ماله لأمرٍ من الأمور، إلا ابتغاء وجه ربِّه^(٢).

(١) انظر: «ديوان بشر بن أبي خازم»، ص ١٠١.

(٢) من قوله «مفعولاً له» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

لأنَّ معنى الكلام: لا يُؤتي ماله إلا ابتغاء وجه ربِّه، لا كمكافأة نعمة. ﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾
مَوْعِدٌ بِالثَّوَابِ الَّذِي يُرْضِيهِ وَيُقَرُّ عَيْنُهُ.

وعن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «وَاللَّيْلِ»، أَعْطَاهُ اللَّهُ حَتَّى يَرْضَى، وَعَافَاهُ مِنَ الْعُسْرِ وَيَسَّرَ لَهُ الْيُسْرَ».

وقوله: (لَا كُفَاةَ نِعْمَةٍ)، تأكيد للاستثناء. والتركيب مما رَدَّه صاحبُ «المفتاح».

تَمَّتِ السُّورَةُ

حَامِدًا اللَّهَ وَمُصَلِّيًا

* * *

سورة ﴿وَالضُّحَى﴾

مكية، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالضُّحَى﴾ * وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى * مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى *] ١-٣

المراء بالضحى: وقت الضحى، وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقي شعاعها.

سورة ﴿وَالضُّحَى﴾

مكية، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس)، الراغب: «الضحى: انبساط الشمس وامتداد النهار، وسمي الوقت به، قال تعالى: ﴿وَالضُّحَى﴾ * وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى». وضحى يضحى: تعرض للشمس، وضاحية كل شيء: ناحيته البارزة. الأضحية جمعها أضاحي، وقيل: ضحية وضاحايا، وأضحية وأضحى، وتسميتها بذلك في الشرع لما ورد: «مَنْ ذَبَحَ قبل صلاتنا هذه فليعد»^(١).

(١) الحديث بهذا اللفظ في مسند البزار (٦٧١٥) من حديث أنس، وانظر: «البخاري» (٩٥٤) و«مسلم» (١٠-١٩٦٢) و«مفردات القرآن»، ص ٥٠٢، ٥٠٣ بتصرف.

وقيل: إنما خُصَّ وقتُ الضُّحَى بالقَسَمِ؛ لأنها الساعةُ التي كُتِّمَ فيها موسى عليه السلام، وأُلْقِيَ فيها السَّحَرَةُ سَجْدًا، لقوله: ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضَحَى﴾ [طه: ٥٩] وقيل: أريد بالضحى: النهار،

قوله: (وقيل: إنما خُصَّ وقتُ الضُّحَى بالقَسَمِ، لأنها الساعةُ التي كُتِّمَ فيها موسى عليه السلام)، وسُئِلَ عنه وعن قوله: ﴿وَأَلَّيْلٌ إِذَا سَجَى﴾، فأجبت: إنه من بابِ قوله:

وَتَنَائِكُ إِنَّمَا إِغْرِضُ^(١)

وذلك أن المشركين لما قالوا: إن محمداً ودَّعه ربُّه وقلاه، قيل له: كيف يُودَّعُك ويقلبك وأنت قد خُصِّصْتَ بوجوبِ ما تَقَرَّرَ عينُك من الصلاةِ في هذين الوقتين، كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَلَّيْلٌ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً﴾ [غافر: ٦١]، وقوله ﷺ: «كُتِبَ عَلَى النَّحْرِ وَلَمْ يُكْتَبْ عَلَيْكُمْ، وَأُمِرْتُ بِصَلَاةِ الضُّحَى وَلَمْ تُؤْمَرُوا بِهَا»، رواه الدارقطني في كتاب «المُجْتَنَى»^(٢) عن ابن عباس^(٣)، وهما الوقتان اللذان يخلو [فيهما]^(٤) المحبُّ مع المحبوب، يعني: وحقُّ قُربك عندنا، ورُلفاك لدينا، إنا ما ودَّعناك ولا قليناك. ثُمَّ لَا يَخْلُو تَعَلَّقُ الْوَدَاعِ بِالضُّحَاةِ وَالْقَلَى بِاللَّيْلِ مِنْ لَطِيفَةٍ، قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ: «مَا حَجَبَكَ عَنْ قُورِهِ حِينَ بَعَثَكَ إِلَى خَلْقِهِ»^(٥).

(١) لأبي تمام، وعجزه:

وَلَا لَيْلٌ تُؤْمُ وَيَرْقُ وَمِيضُ

انظر: ديوانه بشرح التبريزي (٢: ٢٨٧).

(٢) سنن الدارقطني (٤٨١٣). وفي ط: «المُجْتَنَى» وليس بصواب، لأنَّ الاسم الصحيح لسُنن الدارقطني، هو: «المُجْتَنَى مِنْ السُّنَنِ الْمَأْثُورَةِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ»، والتَّنبِيْهُ عَلَى الصَّحِيحِ مِنْهَا وَالسَّقْمِ، واختلاف التَّأْقِلِينَ لَهَا فِي الْأَفْظَاهِ». أثبت ذلك الأستاذ عبد الوهاب بن عبدالعزيز بن زيد، بالطائفة في ١٤٣٠/٨/٦ هـ، ونقلته من متديبات مكتبة المسجد النبوي الشريف على الشبكة العالمية.

(٣) من قوله: «كقوله تعالى: ومن الليل» إلى هنا، أثبتته من (ط) وسقط من (ح) و(ق).

(٤) زيادة اللفظ «فيها» يقتضيه السياق.

(٥) «حقائق التفسير» (٢: ٤٠٠) للسُّلَمي.

بيانه قوله: ﴿أَن يَأْتِيَهُمْ بِأَسْوَاحٍ﴾ [الأعراف: ٩٨] في مُقَابِلَةِ (بَيَانًا). ﴿سَجَى﴾ سَكَنَ وَرَكَدَ ظَلامُهُ. وقيل: لَيْلَةٌ سَاجِيَةٌ: ساكنة الريح. وقيل معناه: سكُونُ الناس والأصوات فيه. وَسَجَا البحرُ: سَكَنَتْ أَمْوَاجُهُ. وَطُرِفَ سَاجٌ: ساكنٌ فاتر. (ما وَدَعَكَ) جوابُ القسم، ومعناه: ما قَطَعَكَ قَطْعَ المودَع. وقرئ: بالتخفيف، يعني: ما تَرَكَكَ،

قوله: (وقيل: لَيْلَةٌ سَاجِيَةٌ: ساكنة الريح)، بيانٌ لما سبق. ويجوز أن يكونَ وجهاً آخر، قال في قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ [غافر: ٦١]: «اللَّيْلُ يجوزُ أن يوصفَ بالسكونِ على الحقيقة، ألا ترى إلى قولهم: لَيْلٌ سَاجٍ، وساكنٌ لا رِيحَ فيه»^(١).

قوله: (وَقُرِئَ بالتخفيف، يعني: ما تَرَكَكَ)، قال ابنُ جني: «وهي قراءةُ النبي ﷺ وعُروَةُ ابنِ الزبير^(٢)، وهي قليلةُ الاستعمال، قال سيبويه: استغنوا عن وَذَرَ وَوَدَعَ بقولهم: تَرَكَ، على أنها جاءت في شعرِ أبي الأسود، وأنشدناه أبو علي:

لَيْتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي مَا الَّذِي غَالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّى وَدَعَهُ^(٣)

إِلَّا أَنَّهُمْ قَدْ اسْتَعْمَلُوا مُضَارَعَهُ»^(٤). وقلت: وقد جاءَ في شعرِ المتنبي:

يُسْقِمْ بَقْنَاهَا كُلَّ سَلْهَبَةٍ وَالضَّرْبُ يَأْخُذُ مِنْكُمْ فَوْقَ مَا يَدْعُ^(٥)

ولأنَّ حَسَنَ هذه القراءةَ الموافقةَ بين الكلمتين، كأنه قيل: ما تَرَكَكَ وما قَلَاكَ، ومُؤدَى معنى المشهورة إلى هذا، لأن التوديعَ أَمَارَةُ المحبة، وقَصْدُهُمْ غَايَةُ البُغْضِ، ولذلك قال: «التوديعُ: مبالغةٌ في الودَع»، ونظيره ما جاءَ في الحديث: «دَعُوا الحَبِشَةَ ما وَدَعَوْكُمْ، واتركوا

(١) كذا في «الكشاف» (١٣: ٥٣٦-٥٣٧)؛ قاله في تفسير الآية (٦١) من سورة غافر. ولعلَّ صوابه: «لَيْلٌ سَاجٍ: أي: ساكنٌ لا رِيحَ فيه». انظر: «مدارك التنزيل» (٣: ١٠٥١) للنسفي، ويقال: «لَيْلٌ سَاجٍ: إذا كان ساكنًا»، انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٤٥٤) للبغوي.

(٢) في (ج)، (ف): «وعروة وابن الزبير»، وهو تحريف.

(٣) انظر: «ديوان أبي الأسود صنعة السَّكْرِي»، ص ٣٥٠.

(٤) «المحتسب» (٢: ٣٦٤)، وانظر: «الكتاب» (١: ٢٥٠) لسيبويه.

(٥) «العرف الطيب» (٢: ٩٤).

قال:

وَتَمَّ وَدَعْنَا آلَ عَمْرٍو وَعَامِرٍ فَرَائِسَ أَطْرَافِ الْمُثَقَّفَةِ السُّمْرِ

والتوديع: مبالغة في الودع؛ لأنَّ مَنْ وَدَّعَكَ مفارقاً فقد بالغَ في تَرْكِكَ. رُوي أنَّ الوحي قد تأخَّرَ عن رسول الله ﷺ أياماً، فقال المشركون: إِنَّ مُحَمَّدًا وَدَّعَهُ رَبُّهُ وَقَلَّاهُ. وقيل: إِنَّ أُمَّ جَبِيلٍ امرأةَ أَبِي لَهَبٍ قالت له: يا محمد،

الْتَرَكَا مَا تَرَكُوكُمْ^(١)، لِمَا فِي كُلِّ مِنَ الْفَقْرَتَيْنِ مِنْ رَدِّ الْعِجْزِ عَلَى الصَّدْرِ، وَفِي كُلِيهِمَا مِنْ صَنْعَةِ التَّرْصِيعِ مَا جَبَرَ مِنْهُ^(٢).

قوله: (وَتَمَّ وَدَعْنَا آلَ عَمْرٍو) البيت^(٣)، وَدَعْنَا: تَرَكْنَا. فَرَائِسَ: جُمُعُ فَرِيسَةٍ، وَهِيَ صَيْدُ الْأَسْوَدِ. وَالْمُثَقَّفَةُ: الزَّمَاخُ الْمُقَوَّمَةُ. وَالسُّمْرُ: جُمُعُ أَسْمَرٍ، وَهُوَ لَوْنُهُ؛ يَقُولُ: تَرَكْنَا فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ قَتْلَ آلِ عَمْرٍو وَآلِ عَامِرٍ، فَرَائِسَ أَطْرَافِ الزَّمَاخِ تَجْرُوحِينَ مَقْتُولِينَ.

قوله: (وقيل: إِنَّ أُمَّ جَبِيلٍ)، عَنِ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ، عَنْ جَنْدَبٍ قَالَ: اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَقَمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ، فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: يَا مُحَمَّدُ، إِنِّي لِأَرْجُو أَنْ يَكُونَ شَيْطَانُكَ قَدْ تَرَكَكَ، فَلَمْ أَرَهُ قَرِيبَكَ مِنْذُ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ، فَتَزَلْتُ^(٤). وَفِي رِوَايَةٍ: أَبْطَأَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ الْمَشْرِكُونَ: قَدْ وَدَّعَ مُحَمَّدٌ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالضُّحَى﴾^(٥).

(١) أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (٣١٧٦) وَأَبُو دَاوُدَ (٤٣٠٢). وَجَاءَ فِي حَدِيثٍ آخَرَ: «لَيْتَيْهِنَّ أَقْرَامٌ عَنْ وَدَّعِهِمُ الْجَمْعَاتِ، أَوْ لَيْتَيْهِنَّ اللَّهَ عَلَى قُلُوبِهِمْ، ثُمَّ لِيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ» (مسلم: ٨٦٥)، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنْ شَرَّ النَّاسِ مَنْ وَدَّعَهُ النَّاسُ اتِّقَاءَ فُحْشِهِ» (الأدب المفرد: ١٣١١).

(٢) فِي (ف): «مَا أَخَّرَ مِنْهُ». وَفِي «رُوحِ الْمَعَانِي» (١٥: ٣٧٥)، نَقَلَ الْأَلُوسِي عِبَارَةَ الطَّبِيِّ، قَالَ: «وَقَالَ الطَّبِيُّ: إِنَّمَا حَسَّنَ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ الْمُوَافَقَةُ بَيْنَ الْكَلِمَتَيْنِ ... لِأَنَّ رَدَّ الْعِجْزِ عَلَى الصَّدْرِ وَصَنْعَةُ التَّرْصِيعِ، قَدْ جَبَرَا مِنْهُ».

(٣) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى قَائِلِهِ.

(٤) أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ (٤٩٥٠) وَمُسْلِمٌ (١٧٩٧).

(٥) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٣٤٥).

ما أرى شيطانك إلا قد تركك، فنزلت. حُذِفَ الضميرُ من ﴿قُلْ﴾ كحذفه من (الذَكَرَات) في قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا [الأحزاب: ٣٥] يريد: والذَكَرَات، ونحوه: (فَأَوَى، فَهَدَى، فَأَغْنَى)، وهو اختصارٌ لفظيٌ لظهور المحذوف.

[﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ * وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴿٤-٥﴾]

فإن قلت: كيف اتصل قوله: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ بما قبله؟

قلت: لما كان في ضمن نفْيِ التوديع والقلْبِ، أَنَّ اللهَ مواصِلُكَ بالوحي إليك، وَأَنَّكَ حبيبُ الله ولا ترى كرامةَ أعظمَ من ذلك ولا نعمةَ أَجَلُ منه: أخبره أَنَّ حاله في الآخرةَ أعظمُ من ذلك وَأَجَلُ،

قوله: (وهو اختصارٌ لفظي)، يعني: اختصرَ وحذفَ المفعولَ ليوافقَ الفواصلَ بدلالة: «ما ودَّعَكَ» عليه.

قوله: (لَمَّا كَانَ فِي ضَمْنِ نَفْيِ التوديع والقلْبِ أَنَّ اللهَ مواصِلُكَ)، قَالَ الإمام: «ويمكن أن يقال: إن المعنى: وَلِلْآخِرَةِ الْآتِيَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْمَاضِيَةِ، كَانَهُ تَعَالَى وَعَدَهُ بِأَنَّهُ سَيَزِيدُهُ كُلَّ يَوْمٍ عَزًّا إِلَى عَزٍّ، وَمَنْصَبًا إِلَى مَنْصَبٍ»^(١).

وقال الإمام أيضاً: «لَمَّا نَزَلَتْ ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قُلْ﴾، حَصَلَ لَهُ بِهَذَا تَشْرِيفٌ عَظِيمٌ، فَكَانَهُ اسْتَعْظَمَ ذَلِكَ، فَقِيلَ لَهُ: ﴿وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾، يعني: هَذَا التَّشْرِيفُ وَإِنْ كَانَ عَظِيمًا، إِلَّا أَنَّ مَا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ أَعْظَمُ وَأَعْلَى»^(٢).

وقلت: ويمكن أن يقال: وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لَّكَ فِي الْإِتِّصَالِ وَالْمَحَبَّةِ مِنَ الْأُولَى، فَيَكْتَسِبُ الْمَعْطُوفُ مِنَ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ هَذَا^(٣) الْمَعْنَى، كَمَا اكْتَسَبَ الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ مِنْهُ مَعْنَى الْأُولَى؛ فَإِنَّ ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ و﴿وَمَا قُلْ﴾، مَعْنَاهُ: قُرْبَكَ وَأَحَبَّكَ فِي الدُّنْيَا، بِدَلِيلِ «وَلِلْآخِرَةِ»؛ وَإِنْ مَعْنَى «خَيْرٌ لَّكَ»، خَيْرٌ فِيهَا يُرْفَقُ وَيَمْنَحُكَ الْمَحَبَّةَ، بِدَلَالَةِ ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ و﴿وَمَا قُلْ﴾، إِذْ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُشَابَ

(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٩١).

(٢) المصدر السابق.

(٣) في (ح): «بهذا»، وليس بصواب.

وهو السُّقُّ والتقدُّم على جميع أنبياء الله ورسله، وشهادة أمته على سائر الأمم، ورفع درجات المؤمنين وإعلاء مراتبهم بشفاعته، وغير ذلك من الكرامات السَّنيَّة. ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ موعِدٌ شاملٌ لما أعطاه في الدنيا من الفلج والظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة، ودخول الناس في الدين أفواجا، والغلبة على قريظة والنضير وإجلالهم، وبث عساكره وسراياه في بلاد العرب، وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الأرض من المدائن، وهذم بأيديهم من ممالك الجابرة وأنهبهم من كنوز الأكاسرة، وما قذف في قلوب أهل الشرق والغرب من الرعب وتهيب الإسلام، وفشوا الدعوة واستيلاء المسلمين،

الاتصال والمحبة بمعنى آخر للطفهما، ويكون قوله ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾، مُعْطِياً جميع ما أحصاه المصنف وما لا يحصى لإطلاقه. وأيضاً يتصل ﴿وَالضُّحَى﴾ وأَيْلٍ إِذَا سَجَى﴾، بهذه الآية اتصاله بقوله: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾، فتصير الآيات من الثاني، ويتحقق فيها معنى المثاني. قوله: ﴿وَلَعَلَّآ مَرَاتِبُهُمْ شِفَاعَتِهِ﴾، الانتصاف: «واخراج العصاة من النار بشفاعته»^(١).

قوله: (من الفلج)، بالجم. الجوهرى: «الفلج: الظفر والفوز».

النهاية: «وقد فلج أصحابه وعلى أصحابه: إذا غلبهم، والاسم: الفلج، بضم الفاء».

قوله: (وما فتح على خلفائه)، عطف على «ما أعطاه»، و«ما» موصولة، والعائد محذوف، وكذا قوله: «وما قذف».

قوله: ﴿وَأَنْهَبَهُمْ﴾، أي: جعلهم متمكنين من النهب. و«أنهب» متعد إلى مفعولين، وحذف أحدهما وهو العائد إلى الموصول، أي: لما أنهبوه، يقال: أنهب الرجل ماله الناس.

قوله: ﴿وَفُشِّوْا الدَّعْوَةَ﴾، قيل: هو عطف على «ما» لا على «الإسلام»^(٢). الرعب، «إذ ليس بما قُوفٍ في القلوب، وفيه نظر لما سيحيى».

(١) الانتصاف بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٦٦)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠).

(٢) زيادة لفظ «الإسلام» يقتضيها السياق، إذ سقطت من الأصول الخطية، ودليل ذلك قول الطيبي بعد قليل: (فظهر من هذا أنّ قوله: «وَفُشِّوْا الدَّعْوَةَ»، عطف على «الإسلام»).

ولمّا ادّخَرَ له من الثوابِ الذي لا يَعْلَمُ كُنْهَهُ إِلَّا اللهُ. قال ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما: له في الجنة ألفُ قصرٍ من لؤلؤٍ أبيضٍ ترأبهُ المِسْكُ.

فإن قلت: ما هذه اللامُ الداخلةُ على سوف؟

قلت: هي لامُ الابتداءِ المؤكّدةُ لمضمونِ الجملة، والمبتدأُ محذوفٌ تقديره: ولأنّ سوفَ يعطيك، كما ذكرنا في: لا أقسم، أنّ المعنى: لأنّا أقسم.....

قوله: (ولمّا ادّخَرَ له من الثواب)، عطفٌ على قوله: (لِمَا أعطاه في الدنيا). واعلم أنه راعى في هذه المعطوفاتِ ترتيباً غريباً، لأنّ الموعدَ إما أمرٌ يتعلّقُ بالدنيا أو بالآخرة؛ فما يتعلّقُ بالدنيا: أمّا ما يختصُّ به صلواتُ الله عليه، فهو الذي أراده بقوله: «مِنَ الْفَلَجِ وَالظُّفْرِ بِأَعْدَانِهِ». أو بخلفائه الراشدين، فهو قوله: «ما فَتَحَ في أَقْطَارِ الْأَرْضِ مِنَ الْمَدَائِنِ». أو بأمرته من بعده، فهو المرادُ من قوله: «ما قَذَفَ في قُلُوبِ أَهْلِ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ»، إلى قوله: «وَاسْتِيْلَاءَ الْمُسْلِمِينَ»، لأن ما يختصُّ بالأمّةِ إمّا التَّهَبُّ أو الاستيلاء، لأنهم ما فتحوا المشرقَ والمغربَ. ولَمَّا قَرَعَ من ذكرِ أحوالِ الدنيا وشرَعَ في أحوالِ الآخرة، أعادَ اللامَ في المعطوف ليؤدّنَ بالفرقِ بين المعطوفات، فظهرَ من هذا أن قوله: «وَفُشِّوْا الدَّعْوَةَ»، عطفٌ على «الإسلام»، أي: تَهَيَّبِ فُشِّوْا الدَّعْوَةَ وَالْإِسْلَامَ.

قوله: (هي لامُ الابتداءِ المؤكّدةُ لمضمونِ الجملة، والمبتدأُ محذوف)، قال ابنُ الحاجب: «هي لامُ التأكيدِ وليستْ لامُ الابتداءِ. وقولُ مَنْ قَالَ: إنها لامُ الابتداءِ دخلَ على الخيرِ بعد حذفِ المبتدأِ فاسدٌ، لأن اللامَ مع المبتدأ كـ «قَدْ» مع الفعل و«إِنَّ» مع الاسم، فكما لا يحذفُ الاسمُ والفعلُ وتبقى «إِنَّ» و«قَدْ»، كذلك لا تبقى اللامُ بعد حذفِ الاسم. وأيضاً اللامُ في قوله تعالى: «وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ» [النحل: ١٢٤]، لمجردِ التأكيد، مثلاً في قولك: إن زيداً لقائم، ولا يصحُّ أن تكونَ للحال، لأن المعنى هو الاستقبال. وقد صرّح في «مفصله»: «ويجوزُ عندنا: إنَّ زيداً لسوفَ يقوم، ولا يميزُهُ الكوفيون»، ولو كانت للحال لتناقضَ مع (سوف)»^(١).

(١) «الإيضاح» (٢: ٢٧٣، ٢٧٤) بتصرف. وانظر: «المفصل» للزحسري، ص ٣٢٨.

وذلك أنها لا تخلو من أن تكون لَمْ قَسَمٍ أو ابتداء؛ فلأَمْ القَسَمِ لا تدخل على المضارع إلا مع نون التأكيد، فبقي أن تكون لَمْ ابتداء، ولأَمْ الابتداء لا تدخل إلا على الجملة من المبتدأ والخبر، فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر، وأن يكون أصله: ولأنت سوف يعطيك.

فإن قلت: ما معنى الجمع بين حرفي التوكيد والتأخير؟

قلت: معناه أن العطاء كائن لا محالة وإن تأخر، لما في التأخير من المصلحة.

[﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ ٦-٨]

عدّد عليه نعمته وأياديه، وأنه لم يُجْلِه منها من أول تربيته وابتداء نشئته، ترشيحاً لما أراد به؛ ليقيس المترقب من فضل الله على ما سلف منه، لئلا يتوقع إلا الحسنى وزيادة الخير والكرامة، ولا يضيّق صدره ولا يقلّ صبره. و﴿أَلَمْ يَجِدْكَ﴾ من الوجود الذي بمعنى العلم، والمنصوبان مفعولاً وجَدَ. والمعنى: ألم تكن يتيمًا، وذلك أن أباه مات وهو جنينٌ قد أتت عليه ستة أشهر، وماتت أمّه، وهو ابن ثمانين سنين، فكفله عمّه أبو طالب، وعطفه الله عليه فأحسن تربيته.

وقلت: قد نصّ في «مريم» أن اللام مخلصّة للتأكيد^(١)، ولا بأس بحذف المبتدأ، والفرق بين هذه اللام و«إن» و«قد»، أنها مؤثران في المدخول عليه مع التوكيد بخلاف هذه اللام، لأن مقتضاها أن تؤكد مضمون الجملة لا غير، وهو باقٍ وإن حذف المبتدأ.

قوله: (بين حرفي التوكيد والتأخير)، أي اللام و«سوف».

قوله: (ترشيحاً لما أراد به)، الأساس: «ومن المجاز: هو مرشح للخلافة، وأصله ترشيح الظبية ولدها تعود المشي». قيل: «ترشيحاً» مفعول له، لقوله: «فلم يُجْلِه»، أو لقوله: «عدّد عليه نعمته».

(١) انظر: (١٠: ٦٥)؛ في تفسير الآية (٦٦) من سورة مريم.

ومن بدع التفاسير: أنه من قولهم: ذُرَّةٌ يَتِيْمَةٌ، وأن المعنى: ألم يجدك واحداً في قريشٍ عديمِ النظرِ فأواك. وقرئ: (فأوى) هو على معنيين: إما من أواه بمعنى أواه؛ سُمِعَ بعضُ الرُّعاةِ يقول: أين آوى هذه الموقِسةُ. وإما من: أوى له؛ إذا رَحِمَهُ، ﴿ضَالًّا﴾ معناه الضلالُ عن علم الشرائع وما طريقه السَّمْع،

قوله: (أين آوى هذه الموقِسةُ؟)، آوى: فعل مضارعٌ من: أوى.

الجوهري: «إن بالبعير لوقساً، إذا قارقه شيءٌ من الجرب، فهو بعيرٌ موقوسٌ».

قوله: (الضلالُ عن علم الشرائع وما طريقه السَّمْع)، قال الواحدي: «أكثرُ المفسرين: وَجَدَكَ ضَالًّا عن معالم النبوة وأحكام الشريعة، غافلاً عنها فهذاك إليها، ودليله قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْفَافِلِينَ﴾ [يوسف: ٣]، وقوله: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢]، وهو اختيار الزجاج^(١)، وسيجيء في سورة «الكافرون»، أنه ﷺ قبل البعثة على أي ملّة كان. وقال الجنيّد: «وجدك متحيراً في بيان الكتاب المنزل عليك فهذاك لبيانه، قال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ﴾ [النحل: ٤٤]، وقال بعضهم: وجدك غافلاً بقدر نفسك، فأشرفك على عظيم محلك، وأيضاً وجدك ضالاً عن معنى مخض المودة، فسقاك كأساً من شراب القربة والمودة، فهذاك به إلى معرفته. وقال جعفر الصادق: كنت ضالاً عن تحبتي لك في الأزل، فَمَمَنْتُ عليك بمعرفتي. وقال الجريري: وجدك متردداً في غوامض معاني المحبة، فهذاك بلطفه لها^(٢). وقلت: هذا ملائمٌ لمعنى الفاتحة.

الراغب: «الضلال: العدولُ عن الطريق المستقيم، ويضاده الهداية. ويقال الضلالُ لكل عدولٍ عن النهج، عمداً كان أو سهواً، يسيراً كان أو كثيراً، فإن الطريق المستقيم المرتضى صعبٌ جداً، ولذا قال ﷺ: «استقيموا ولن تحصوا»، وقال بعضهم: كوئنا مصيبين من وجه، وكوئنا ضالين من وجه كثيرة؛ فإن الاستقامة والصواب يجري مجرى المقرطس من المرمي،

(١) «الوسيط» (٤: ٥١١) للواحدي. وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٣٩، ٣٤٠).

(٢) «حقائق التفسير» (٢: ٤٠١) للسلمي.

كقوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ﴾ [الشورى: ٥٢]. وقيل: ضَلَّ في صباه في بعض شعاب مكة، فردّه أبو جهل إلى عبد المطلب. وقيل: أَضَلَّتْه حليمة عند باب مكة حين فَطَمَتْه وجاءت به ليردّه على عبد المطلب. وقيل: ضَلَّ في طريق الشام حين خرج به أبو طالب. فهذا: فَعَرَفَكَ القرآنَ والشرائع، أو فأزال ضلالك عن جدك وَعَمَّكَ. ومن قال: كان على أمرٍ قويه أربعين سنة، فإن أراد أنه كان على خلّوهم عن العلوم السّمعية، فنعم؛ وإن أراد أنه كان على دينهم وكفرهم، فمعاذ الله؛ والأنبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدّها من الكبائر والصغائر السّاتئة، فما بال الكفر والجهل بالصانع؟ ﴿مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [يوسف: ٣٨] وكفى بالنبى نقيصة عند الكفار أن يسبق له كفر. ﴿عَايِلًا﴾ فقيراً. وقرئ: (عَيْلًا) كما قرئ: (سَيِّحَات)،

وما عدها من الجوانب كلّها ضلال. فإذا كان الضلال ترك المستقيم عمداً أو سهواً، قليلاً أو كثيراً، صحّ أن يستعمل الضلال في من يكون منه خطأ ما، ولذلك تُسبب إلى الأنبياء والكفار، وإن كان بينهما^(١) بونٌ بعيد، قال في حقّ نبيّنا صلوات الله عليه: ﴿وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ وقال أولاد يعقوب: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [يوسف: ٨]، وقال موسى عليه السلام: ﴿فَعَلْنَاهَا إِذَا وَنَا مِنَ الْفَعَالِينَ﴾ [الشعراء: ٢٠]، أي من الساهين، وقال تعالى: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: ٢٨٢]، أي: تنسى. وأما الضلال في معرفة وحدانية الله ومعرفة النبوة ونحوهما، فهو الضلال البعيد، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَكَاتِهِ﴾ إلى قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦] ^(٢).

قوله: (كما قرئ: «سَيِّحَات»)، يعني: قرئ بدل «سَيِّحَات» ^(٣)، وإنما شبهه بذلك لأنه قد جاء فيها «فَعِلَ» مكان «فاعل».

(١) أي: بين الضالين.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٥٠٩-٥١٠.

(٣) وهي قراءة «عمرو بن فائد»، كما في «البحر المحيط» (٨: ٢١٩) لأبي حيان.

وعدياً، ﴿فَأَغْنِ﴾ فأغناك بالِ خديجة. أو بما أفاء عليك من الغنائم. قال عليه السلام: «جُعِلَ رزقي تحت ظلِّ رُحْمي» وقيل: قَتَعَكَ وأغنى قلبك.

[﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ * وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ * وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ٩-١١]

﴿فَلَا تَقْهَرْ﴾ فلا تغلبه على ماله وحقه لضعفه. وفي قراءة ابن مسعود: (فلا تكهر) وهو أن يُعْبَسَ في وجهه. وفلان ذو كَهْرورة: عابِسُ الوجه. ومنه الحديث: فبأي وأمي هو، ما كَهَرَنِي. النَّهْرُ، والنَّهْمُ: الزَّجْرُ. عن النبي ﷺ: «إذا رددت السائل ثلاثاً فلم يرجع، فلا عليك أن تزيره». وقيل: أما إنه ليس بالسائل المستجدي،

قوله: (وعدياً)، أي: وقرئ: عدياً، وفي «الموضح» أنها قراءة ابن مسعود^(١).

قوله: (فبأي وأمي هو، ما كَهَرَنِي)، الحديث من رواية مسلم وأبي داود والنسائي، عن معاوية بن الحكم السلمي، قال: «بينما أنا أصلي مع رسول الله ﷺ، إذ عطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأبصارهم، فقلت: واثكل أماء! ما شأنكم تنظرون؟ وجعلوا يضربون أيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يُصَمَتُونِي سَكَتُ. فلما صلى رسول الله ﷺ، فبأي هو وأمي، ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه، فوالله ما كَهَرَنِي ولا ضربني ولا شتمني، فقال: إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس؛ إنما هو التسبيح والتكبير»^(٢).

قوله: (أن تزيره)، الجوهري: «الزَّبْرُ: الرَّحْرُ والمنع، يقال: زَبَرَهُ يَزِيرُهُ بالضم: إذا انتهره».

قوله: (أما إنه ليس بالسائل المستجدي)، أي: لم يُرَدَّ بهذا السائل مَنْ يَطْلُبُ الْجَدْوَى، أي: العطاء، ولكن أريد به طالب العلم.

(١) لم أعتد إلى موضعه في «الموضح» للمهدوي، و«الموضح» لابن أبي مريم. وقال الفراء: «ورأيتها في

مصاحف عبد الله: «عدياً»، والمعنى واحد». انظر له: «معاني القرآن» (٣: ٢٧٤).

(٢) أخرجه مسلم (٣٣-٥٣٧) وأبو داود (٩٣٠) والنسائي (١٢١٨).

ولكن طالب العلم إذا جاء فلا تنهره. التحديث بنعمة الله: شكرها وإشاعتها، يريد: ما ذكره من نعمة الإيواء والهداية والإغناء وما عدا ذلك. عن مجاهد: بالقرآن، فحدث: أقرئه، وبلغ ما أُرسلت به. وعن عبد الله بن غالب أنه كان إذا أصبح يقول: رزقني الله البارحة خيراً: قرأت كذا وصليت كذا، فإذا قيل له: يا أبا فراس مثلك يقول مثل هذا؟ قال: يقول الله تعالى: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١] وأنتم تقولون: لا تحدث بنعمة الله. وإنما يجوز مثل هذا إذا قصد به اللطف، وأن يقتدي به غيره، وأمن على نفسه الفتنة. والستر أفضل، ولو لم يكن فيه إلا التشبه بأهل الرياء والسُّمعة لكفى به. وفي قراءة علي رضي الله عنه: (فَحَبَّرَ) والمعنى: أنك كنت يتياً، وضالاً وعائلاً، فأواك الله، وهداك: وأغناك؛ فمهما يكن من شيء وعلى ما خيلت فلا تنس نعمة الله عليك في هذه الثلاث. واقتد بالله، فتعطف على اليتيم وآوه، فقد دقت اليتيم وهوائه، ورأيت كيف فعل الله بك؛ وترحم على السائل وتفقده بمعروفك ولا تزجره عن بابك، كما رجعك ربك فأغناك بعد الفقر؛ وحدث بنعمة الله كلها، ويدخل تحته هدايته الضلال، وتعليمه الشرائع والقرآن، مقتدياً بالله في أن هداه من الضلال.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الضحى»، جعله الله فيمن يرضى لمحمد أن يشفع له، وعشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتيم وسائل».

قوله: (عن عبد الله بن غالب)، في «الكاشف في أسماء الرجال»: «هو عبد الله بن غالب البصري الحُدَاني، بضم الحاء المهملة والنون»^(١)، كان عابداً واعظاً قانتاً متبتلاً، روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وروى عنه قتادة والقاسم بن فضل. قُتِلَ يوم الجاهم في سنة ثلاث وثمانين».

قوله: (فمهما يكن من شيء)، يريد أن موقع «أما» مع مدخولها بعد قوله «أَلَمْ يَحْدِكْ»

(١) في «الأنساب» (٤: ٧٦) للسماعي: «الحُدَاني: بضم الحاء وتشديد الدال المهملتين، وفي آخرها نون بعد الألف، هذه النسبة إلى (حُدَان)، وهم من الأزدي وعامتهم بصريون ... والمشهور بها أبو فراس عبد الله بن غالب الحُدَاني».

يَتَّسِمًا فَتَاوَى ﴿١﴾، موقع الحكم الذي ترتب على الوصف المناسب، فيجب المداومة عليه، لأن معنى «أما» الشرطية على تفسير سيبويه، في نحو قولهم: أما زيدٌ فذاهب، هو: مهما يكن من شيء فزيدٌ ذاهبٌ. وفائدته التوكيد، يعني أنه لا محالة ذاهب، وأنه منه عزيمة، ولذلك قال: «وعلى ما حَيَّلْتُ»^(١)، أي: النفس، فلا تنس رحمة الله. وقيل: فاعل «ما حَيَّلْتُ» الحال، أي: على أي حال كنت، يقولون: افعل على ما حَيَّلْتَهُ^(٢)، أي: ما شُبِّهَتِ الحال. واعلم أن في كلامه إشعاراً بأن قوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾، جاء مقابلاً لقوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَكَأْوَى﴾، وقوله: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ مقابلاً لقوله: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾، لقوله: «وترحم على السائل كما رحمك ربك فأغناك». وأما قوله: ﴿وَأَمَّا يَنْعِمَ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾، فجيء على العموم، فدخل تحته مفهوم القرينة الثانية، وهو قوله: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ أول شيء، وإليه الإشارة بقوله: «وحدت بنعمة الله كلها، ويدخل تحته هدايته الضلال، وتعليمه الشرائع والقرآن، مقتدياً بالله في أن هداه من الضلال».

وقلت: الظاهر أن المراد بالسائل طالب العلم لا المستجدي، ولذلك أتى بكلمة التَّئِبِّية وحرف الاستدراك في قوله: «أما إنه ليس بالسائل المستجدي، ولكن طالب العلم»؛ فالجمل الثلاث المصدرة بـ «أما»، كالتفصيل لتلك الحالات^(٣) الثلاث على الترتيب، ولذلك أتى بالفاء في الأولى، وعُطِفَ الآخران عليها بالواو. نعم، الثالثة من الجوامع التي تشتمل على المذكورات وغير المذكورات. ويؤيد هذا التأويل، ما رواه الإمام عن الحسن أنه قال: «المراد من السائل من يسأل العلم، ونظيره من وجه: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾ [عبس: ١]، وحينئذ يحصل الترتيب،

(١) في (ح): «جُبلت»، وكذا في الموضع الثاني الآتي.

(٢) في (ح): «جُبلته».

(٣) في (ح): الخلال.

لأنه تعالى قال أولاً: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى * ثم اعتبر هذا الترتيب فأوصاه برعاية حق اليتيم، ثم برعاية من يسأله عن العلم والهداية، ثم أوصاه بشكر نعم الله عليه^(١). فإن قلت: ما الحكمة في تأخير حق الله عن حق اليتيم والسائل؟ قلنا: فيه وجوه: أحدها كأنه يقول: أنا غني وهما محتاجان، وتقديم المحتاج أولى. وثانيها أنه وضع في حظهما الفعل ورضي لنفسه بالقول. وثالثها أن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله فحُتِمَتْ به. وأوتر ﴿فَحَدَّثَ﴾ على «فخبر»^(٢)، ليكون ذلك عنده حديثاً لا ينساه، ويوجده ساعة غب ساعة؛ قاله الإمام^(٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) «مفاتيح الغيب» (٣١: ١٩٩).

(٢) قال الفراء: «قرأ عليّ أعرابي: «وأما بنعمة ربك فخير». فقلت: إنها هو ﴿فَحَدَّثَ﴾. قال: «حدث» و«خير» سواء». انظر: «مختصر شواذ القراءات»، ص ١٧٥.

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣١: ٢٠٠) للرازي.

سورة ﴿الزَّٰحِرِ﴾

مكية، وهي ثمانِي آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿الزَّٰحِرِ﴾ لَكَ صَدْرُكَ * وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ * الَّذِي أَنقَضَ ظَهْرَكَ * وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿١-٤﴾]

استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار، فأفاد إثبات الشرح وإيجابه، فكأنه قيل: شَرَحْنَا لَكَ صَدْرَكَ؛ ولذلك عطف عليه (وَوَضَعْنَا) اعتباراً للمعنى. ومعنى: شَرَحْنَا صَدْرَكَ: فَسَّخَّناهُ حتَّى وَسِعَ هُمُومَ النُّبُوَّةِ ودعوة الثقلين جميعاً.....

سورة ﴿الزَّٰحِرِ﴾

مكية، وهي ثمانِي آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (فَأفاد إثبات الشرح وإيجابه)، أي: أنكر عدم الشرح، فإذا أنكر ذلك ثبت الشرح، لأن الهمزة للإنكار، والإنكار نفي، والنفي إذا دخل على النفي عادَ إثباتاً، ولا يجوز جعل الهمزة للتقرير.

قوله: (فَسَّخَّناهُ حتَّى وَسِعَ هُمُومَ النُّبُوَّةِ ودعوة الثقلين جميعاً)، فإن قلت: لم فَسَّرْ هاهنا شرح الصدر أجمع وأشرح من تفسيره في قوله تعالى: ﴿رَبِّ أَشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ [طه: ٢٥]، حيث قال: «لَمَّا أَمَرَهُ بِالذَّهَابِ إِلَى فِرْعَوْنَ الطَّاغِي، عَرَفَ أَنَّهُ كُلفَ أمراً عظيماً وَخطباً جسيماً،

أو حتى احتمل المكاراة التي يتعرض لك بها كفار قومك وغيرهم، أو فسحنه بها أودعناه من العلوم والحكم، وأزلنا عنه الضيق والحرَج الذي يكون مع العمى والجهل. وعن الحسن: مُلِيَءَ حِكْمَةً وَعِلْمًا.....

يحتاج معه إلى احتمال ما لا يحتمله إلا ذو جأشٍ رابطٍ وصدرٍ فسيح، فاستوهب ربّه أن يشرح صدره؟^(١). قلت: إن الهموم بقدرِ الهمم، ونعم ما قال الصاحب:

وقائلةٍ لِمَ عَرَنْتَ الهمومُ وأمرُكَ ممثِّلٌ في الأمم؟
فقلتُ: ذرني على عُصْتي فإن الهموم بقدرِ الهمم^(٢)

ولكلِّ مقام مقال؛ فإن الكلم حين بُعث إلى فرعون الطاغِي، طلب الانشراح كما قال: ﴿أَذْهَبْ لِي فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ * قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿طه: ٢٤-٢٥﴾، والحبيب لما طُلِبَ إلى مقام ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: ٩]، قيل له: ﴿أَلَمْ تَنْشُرْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، كما يجيء في حديث مالك بن صعصعة.

وقال جعفر الصادق: «ألم تنشر لك صدرَكَ لمشاهدتي ومطالعتي. وقال ابن عطاء: ألم نخلِ سِرَّكَ عن الكلِّ، فغبتَ عن مشاهدة الكون وما سوى الحق، فشرح صدرَكَ للنظر، وشرح صدرَ موسى للكلام. وقال سهل: ألم نوسع صدرَكَ بنور الرسالة، فجعلناه معدناً للحقائق»^(٣).

قوله: (وعن الحسن: مُلِيَءَ حِكْمَةً وَعِلْمًا)، لعله يشير إلى ما رويناه عن البخاري ومسلم والترمذي والنسائي، عن مالك بن صعصعة، عن النبي ﷺ: «بيننا أنا عند البيت بين الناسم واليقظان، فأُتيت بِطُغْتٍ من ذهبٍ فيها ماءٌ زَمْزَم، فُشِّرَ صدري إلى كذا وكذا. قال قتادة: قلتُ، يعني لأنس: ما يعني؟ قال: إلى أسفلِ بطني، قال: فاستخرج قلبي ففُسِّلَ بياضُ زَمْزَم، ثم أُعِيدَ مكانه، ثم حُثِيَ إيماناً وحكمة، ثم أُتِيَ بِدَائِيَةِ دُونِ الْبَغْلِ وفوق الحمار» الحديث بطوله^(٤).

(١) انظر: (١٠: ١٦١-١٦٢).

(٢) ديوان الصاحب بن عباد، ص ٢٨٠.

(٣) «حقائق التفسير» (٢: ٤٠٤).

(٤) أخرجه البخاري (٣٢٠٧) ومسلم (٢٦٤-١٦٤) والترمذي (٣٣٤٦) والنسائي (٤٤٨).

وعن أبي جعفر المنصور أنه قرأ: (ألم نشرح لك) بفتح الحاء.....

قال الإمام: «لا يبعد أن يكون حصول الدَّم الأسود الذي غَسَلوه من قلبه صلوات الله عليه، علامة الميل والركون إلى المعاصي والتحجيم عن الطاعات، فإذا أزالوه عنه كان ذلك علامة كون صاحبه مواظباً على الطاعات محترزاً عن السيئات، يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد»^(١). الراغب: «أصل الشرح بسط اللحم ونحوه، يقال: شَرَحْتُ اللحم وشرَّحته، ومنه شَرَحَ الصدر، وهو بسطه بنور الهي وسكينته من جهة الله وروح منه»^(٢).

قوله: (قرأ: «ألم نشرح» بفتح الحاء)، أصله: «نشرحن»، فحذف وأبقى فتحة الحاء دليلاً على النون في «المتقى»، قال ابن جنى: «رُوِيَ عن أبي جعفر المنصور: «ألم نشرح»، بفتح الحاء، قال ابن مجاهد: «هذا غير جائز أصلاً»^(٣). وقال ابن جنى: «ظاهر الأمر ومألوف الاستعمال ما ذكره ابن مجاهد، لكن جاء مثل هذا فيها قرأت على أبي علي في نوادر أبي زيد:

مِنْ أَيِّ يَوْمِي مِنَ الْمَوْتِ أَفْرَ أَيَوْمَ لَمْ يُقَدَّرْ أَمْ يَوْمٌ قُدِرَ؟^(٤)

قيل: أراد: لم يُقَدَّرَنَّ، بالنون الخفيفة، وحذفها عندنا غير جازم، لأن نون التأكيد أشبه شيء به الإسهاب والإطناب، لا الإيجاز والاختصار. وفي نوادر أبي زيد أيضاً بيت آخر، ويقال إنه مصنوع، وهو قوله:

اضربْ عَنْكَ الهمومَ طارِقَهَا ضَرَبَكَ بالسيفِ قَوْنَسَ الفرسِ^(٥)

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٤٤٩.

(٣) «المحتسب» (٢: ٣٦٥).

(٤) نسب البيت في «العقد الفريد» (١: ١٠٥) لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب، ولكنه عنده بصيغة مختلفة ووزن مختلف، حيث جاء على بحر الرمل وبعده:

يوم لا يقدرُ لا أربُّه ومن المقدور لا ينجي الخذر

(٥) البيت لطرفة بن العبد؛ قال ابن بري: «البيت لطرفة، ويقال: إنه مصنوع عليه». انظر: «اللسان»=

وقالوا: لعلّه بين الحاء وأشبعها في مخرجها، فظنّ السامع أنه فتحها، والوزر الذي أنقص ظهره أي: حمّله على النقيض وهو صوت الانتقاض والانفكاك لثقله مثل لما كان يثقل على رسول الله ﷺ ويغمّه من فرطاته قبل النبوة، أو من جهله بالأحكام والشرائع، أو من تهالكه على إسلام أولي العناد من قومه وتلفه. ووَضَعُه عنه: أن غَفِرَ له، أو عَلَّمَ الشرائع، أو مهد عذره بعد ما بَلَغَ وبَالَغَ.....

أراد: اضربن، بالنون الخفيفة، وحذفها^(١).

قوله: (وهو صوت الانتقاض والانفكاك)، وفي «الصّحاح»: «أنقص الحمل ظهره، أي: أنقله. وأصله الصوت، والنقيض: صوت المحامل والرحال».

الراغب: «أنقص ظهره: أي كسره حتى صار له نقيض، ونقيض المفاصل صوتها. والظُّهر استعارة تشبيهاً للذنوب بالحمل الذي ينوء بحامله»^(٢).

قوله: (ووضعه عنه: أن غَفِرَ له)، مبتدأ وخبر، والجملة معطوفة على مثلها وهي قوله: «والوزر مثل»، أي: استعارة مسبوقه بالتشبيه، فيكون ﴿وَوَضَعْنَا﴾ ترشيحاً لها، لأنه وصف مناسب للمستعار منه. هذا هو المعنى بقوله: «وَوَضَعُه عنه: أن غَفِرَ له» إلى آخره؛ فإذا استعير الوزر للذنوب، فالمناسب أن يُحمَلَ الترشيح على معنى الغفران، وإذا استعير للجهل بالأحكام، فاللائم أن يجري على تعليم الشرائع، وإذا حمّل على تهالكه صلوات الله عليه على إسلامهم، فالموافق أن يُتَأَوَّلَ بتمهيد العذر، أي: لا تحرض على هداهم، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات، لأنك بالغت في التبليغ، وألزمت عليهم الحجّة، ففيه لفّ ونشر.

= (قنس). والبيت من قصيدة مطلعها:

هل بالديار الغداة من خُرسٍ أم هل بربع الجميع من أنسٍ؟

انظر: «ديوانه بشرح الأعلام»، ص ١٦٣.

(١) «المحتسب» (٢: ٣٦٥-٣٦٦) بتصرف، وانظر: «النوادر» لأبي زيد، ص ١٦٤، ١٦٥.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٥٤٠، ٨٢٢.

وقرأ أنس: (وَحَلَّلْنَا وَحَطَطْنَا). وقرأ ابنُ مسعود: (وَحَلَّلْنَا عَنْكَ وَفَرَك). وَرَفَعُ ذِكْرِهِ: أَنْ قُرِنَ بِذِكْرِ اللَّهِ فِي كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ وَالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَالشَّهَادَةِ وَالْخُطْبَةِ، وَفِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنَ الْقُرْآنِ ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢]، ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [النساء: ١٣]، ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَرْسُولَ﴾ [المائدة: ٩٢] وَفِي تَسْمِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَنَبِيِّ اللَّهِ؛ وَمِنْهُ ذِكْرُهُ فِي كِتَابِ الْأَوَّلِينَ، وَالْأَخْذُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَأَعْمَهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ. فَإِنْ قُلْتَ: أَيُّ فَائِدَةٍ فِي زِيَادَةِ ﴿لَكَ﴾، وَالْمَعْنَى مُسْتَقِلٌّ بَدُونَهُ؟

قوله: (وقرأ أنس: «وَحَلَّلْنَا وَحَطَطْنَا»)، عن ابن جني، «قَالَ أَبَان: قُلْتُ لِأَنْس: يَا أَبَا حَمزة: ﴿وَوَضَعْنَا﴾؟ قَالَ: «وَضَعْنَا» وَ«حَلَّلْنَا» وَ«حَطَطْنَا» سَوَاء. إِنَّ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، قَالَ: اقْرَأْ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، مَا لَا تَخْلُطُ مَغْفَرَةً بِعَذَابٍ، وَعَذَابًا بِمَغْفَرَةٍ»^(١).

قُلْتُ: قَدْ جَاءَ عَنْ مُسْلِمٍ وَالتِّرْمِذِيِّ وَأَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ، عَنْ أَنَسٍ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ، وَفِي آخِرِهِ: «ثُمَّ قَالَ: لَيْسَ مِنْهَا إِلَّا شَافٍ كَافٍ؛ إِنْ قُلْتَ: سَمِيعًا عَلِيًّا عَزِيزًا حَكِيمًا، مَا لَمْ تَحْتَمِ أَيَّةَ عَذَابٍ بِرَحْمَةٍ، أَوْ آيَةَ رَحْمَةٍ بِعَذَابٍ»^(٢).

قوله: (وَفِي تَسْمِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ وَنَبِيِّ اللَّهِ)، قَالَ جَعْفَرُ: «لَا يَذْكُرُكَ أَحَدٌ بِالرَّسَالَةِ إِلَّا ذَكَرَنِي بِالرَّبُوبِيَّةِ، وَقَالَ ابْنُ عَطَاءٍ: جَعَلْتُ تِمَامَ الْإِيْيَانِ بِذِكْرِكَ مَعِي»^(٣).

قوله: (وَالْأَخْذُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَأَعْمَهُمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ)، لَعَلَّهُ أَرَادَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْنَّبِيِّينَ لَمَّا أْتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِمْ وَتَتَّبِعُنَّهُمْ﴾ [آل عمران: ٨١].

(١) «المحاسب» (٢: ٣٦٧).

(٢) أخرجه أبو داود واللفظ له (١٤٧٧) والنسائي (٩٤١). وانظر «صحيح مسلم» (٨٢٠) والتِّرْمِذِيُّ (٢٩٤٤).

(٣) «حقائق التفسير» (٢: ٤٠٤) للسلَمِيِّ.

قلت: في زيادة ﴿لَكَ﴾ ما في طريقة الإبهام والإيضاح، كأنه قيل: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ﴾، ففهم أن ثم مشروحا، ثم قيل: ﴿صَدْرَكَ﴾، فأوضح ما علم مبهما، وكذلك ﴿لَكَ ذِكْرَكَ﴾ و﴿عَنْكَ وَزَرَكَ﴾.

[﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥-٦﴾].

فإن قلت: كيف تعلق قوله: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ بما قبله؟

قلت: كان المشركون يُعَيِّرُونَ رسول الله ﷺ والمؤمنين بالفقر والضيق،

قوله: (في زيادة ﴿لَكَ﴾). قال المصنف رحمه الله^(١): «يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ﴿لَكَ﴾ زِيَادَةً لِلِاخْتِصَاصِ، كَمَا فِي ﴿إِنَّكَ تَبْدُو﴾ [الفاتحة: ٥]، وَإِنْ كَانَ الْمَعْنَى مُسْتَقِلًّا بِ«نَعْبُذُكَ»، وَأَنْ يَكُونَ مِنْ قَبِيلِ الْأَهَمِّ فَالْأَهَمُّ».

وَقَالَ السَّيِّدُ ابْنُ الشَّجَرِيِّ فِي «الْأَمَالِي»: «الْلَامُ فِي ﴿لَكَ﴾ لَامُ الْعَلَّةِ، نَحْوُ قَوْلِكَ: فَعَلْتُ ذَلِكَ لِإِكْرَامِكَ، فَإِنْ حَذَفْتُهَا قُلْتُ: فَعَلْتُهُ لِإِكْرَامِكَ، وَإِنْ حَذَفْتَ الْمَصْدَرَ رَدَدْتَ اللَّامَ فَقُلْتُ: فَعَلْتُ ذَلِكَ لَكَ، فَالْمَعْنَى: أَلَمْ نَشْرَحْ هَذَاكَ صَدْرَكَ؟ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ يُرِيدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]، فَلَمَّا حَذَفَ الْمَصْدَرَ وَجِبَ إِثْبَاتُ اللَّامِ. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: «وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ»، أَي: رَفَعْنَا لِتَشْرِيفِكَ^(٢) ذِكْرَكَ^(٣).

قوله: (كان المشركون يُعَيِّرُونَ)، تلخيصه: أن قوله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، سبب نزوله أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يُعَيِّرُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ بِالْفَقْرِ، فَاهْتَمَّ لِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأُزِيلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، فَذَلَّ الْاسْتِفْهَامُ عَلَى إِنْكَارِ نَقْيِ الْإِنْشِرَاحِ مِبَالِغَةً فِي إِثْبَاتِهِ، يَعْنِي: أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ اللَّهُ بِكَ فِي بَدْءِ أَمْرِكَ مِنْ إِنْشِرَاحِ الصَّدْرِ وَالرَّفْعِ مِنَ الذِّكْرِ، وَأَنْتَ غَيْرُ عَالِمٍ حِينَئِذٍ بِشَيْءٍ مِمَّا تَعْلَمُهُ الْآنَ، وَأَنْتَ يَوْمئِذٍ خَامِلُ الذِّكْرِ، ففعلنا بك ما فعلنا، ففُتِّسَ عَلَى ذَلِكَ وَلَا تَهْتَمَّ بِتَغْيِيرِهِمْ لَكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ بِالْفَقْرِ، فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا.

(١) في (ط): «قال رضي الله عنه».

(٢) في (ح): «تشريفك للذكر»، وفي (ف): «تشريفك ذكرك».

(٣) «أمالى ابن الشجري» (٣: ٨٧-٨٨) بتصرف.

حتى سَبَقَ إلى وَهْمِهِ أَنَّهُمْ رَغِبُوا عَنِ الْإِسْلَامِ لِفَتْقَارِ أَهْلِهِ وَاحْتِقَارِهِمْ، فَذَكَرَهُ مَا نَعِمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ جَلَالِ النَّعَمِ ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ كَأَنَّهُ قَالَ: خَوْلْنَاكَ مَا خَوْلْنَاكَ فَلَا تَيَأْسُ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ، فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ الَّذِي أَنْتُمْ فِيهِ يُسْرًا.

فَإِنْ قُلْتَ: ﴿إِنَّ مَعَ﴾ لِلصُّحْبَةِ، فَمَا مَعْنَى اصْطِحَابِ الْيُسْرِ وَالْعُسْرِ؟

قُلْتُ: أَرَادَ أَنَّ اللَّهَ يَصِيبُهُمْ بَيْسَرٍ بَعْدَ الْعُسْرِ الَّذِي كَانُوا فِيهِ بِزَمَانٍ قَرِيبٍ، فَقَرَّبَ الْيُسْرَ الْمُرْتَقِبَ حَتَّى جَعَلَهُ كَالْمُقَارِنِ لِلْعُسْرِ، زِيَادَةً فِي التَّسْلِيَةِ وَتَقْوِيَةِ الْقُلُوبِ.

فَإِنْ قُلْتَ: مَا مَعْنَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرِينَ»، وَقَدْ رُوِيَ مَرْفُوعاً: أَنَّهُ خَرَجَ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ يَضْحَكُ وَيَقُولُ: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرِينَ»؟

قُلْتُ: هَذَا عَمَلٌ عَلَى الظَّاهِرِ، وَبِنَاءٌ عَلَى قُوَّةِ الرَّجَاءِ، وَأَنَّ مَوْعِدَ اللَّهِ لَا يُحْمَلُ إِلَّا عَلَى أَوْفَى مَا يَحْتَمِلُهُ اللَّفْظُ وَأَبْلَغُهُ، وَالْقَوْلُ فِيهِ أَنَّهُ يَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ الثَّانِيَةُ.....

قَوْلُهُ: (وَقَدْ رُوِيَ مَرْفُوعاً)، رَوَى مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، قَالَ: «كَتَبَ أَبُو عُبَيْدَةَ إِلَى عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يَذْكُرُ لَهُ جَمْعاً مِنَ الرُّومِ وَمَا يَتَخَوَّفُ مِنْهُمْ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عَمْرُؤُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَمَا بَعْدَ، فَإِنَّهُمَا يَنْزِلُ بَعِيدٌ مَوْمِنٌ شِدَّةً، يَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَهُ فَرَجاً، وَلَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرِينَ»^(١).

قَوْلُهُ: (هَذَا عَمَلٌ عَلَى الظَّاهِرِ)، وَالْمَعْنَى بِالظَّاهِرِ: اللَّفْظُ الْمُحْتَمَلُ الرَّاجِحُ أَحَدُ مُحْتَمَلَاتِهِ بِقَرِينَةٍ نَاهِضَةٍ، يَعْنِي: مَا ذَكَرُوهُ عَمَلٌ بِالظَّاهِرِ؛ فَإِنَّ مَا فِي التَّنْزِيلِ يَحْتَمِلُ التَّكْرِيرَ وَالِاسْتِنَافَ، وَالْقَرِينَةُ الَّتِي تَرْجَحُ أَحَدَ الْإِحْتِمَالَيْنِ، أَيْ: الْإِسْتِنَافَ لِأَنَّهُ أَوْفَاهُمَا وَأَبْلَغُهُمَا، هِيَ أَنَّ مَبْنَى «أَنَّ مَوْعِدَ اللَّهِ لَا يُحْمَلُ إِلَّا عَلَى أَوْفَى الْإِحْتِمَالَيْنِ»، عَطْفٌ تَفْسِيرِيٌّ عَلَى قَوْلِهِ: «وَبِنَاءٌ عَلَى قُوَّةِ الرَّجَاءِ»، وَهُوَ عَلَى «عَمَلٍ بِالظَّاهِرِ» كَذَلِكَ. وَقَوْلُهُ: «وَالْقَوْلُ فِيهِ» إِلَى آخِرِهِ، بَيَانٌ لِلإِحْتِمَالَيْنِ.

(١) أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (١٢٨٨).

تكريراً للأولى كما كرر قوله: ﴿قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [الطور: ١١] لتقرير معناها في النفوس وتمكينها في القلوب، وكما يكرر المفرد في قولك: جاءني زيدٌ زيدٌ، وأن تكون الأولى عِدَّةً بأن العسرَ مردوفٌ بيسرٍ لا محالة، والثانية عِدَّةً مستأنفةً بأن العسرَ متبوعٌ بيسرٍ، فهما يسران على تقدير الاستئناف، وإنما كان العسرُ واحداً لأنه لا يتخلو، إما أن يكون تعريفه للعهد، وهو العسرُ الذي كانوا فيه، فهو هو؛ لأنَّ حكمه حكمُ زيدٍ في قولك: إن مع زيدَ مالاً، إن مع زيدَ مالاً. وإما أن يكونَ للجنسِ الذي يعلمه كلُّ أحدٍ فهو هو أيضاً. وأما اليسرُ فمذكَّرٌ متناولٌ لبعض الجنس، فإذا كان الكلامُ الثاني مستأنفاً غيرَ مكررٍ، فقد تناولَ بعضاً غيرَ البعضِ الأوَّلِ بغيرِ إشكال.

فعلى هذا، لو لم يكرَّرْ - كما هي قراءة ابن مسعود^(١) - أفادَ المرادَ المقصودَ، وذلك أن التذكيرَ في «يُسْرًا»، يَحْتَمِلُ أن يرادَ منه بعضُ من اليسرِ، وأن يرادَ منه التفخيمُ، ولَمَّا كَانَ بناءُ الأمرِ على قوةَ الرجاءِ، رُجِّحَ الثاني. والفرقُ بين هذا والأوَّلِ أن دلالةَ الأوَّلِ على المرادِ بالوضع كما سيجيء، ودلالةُ الثاني عليه بال لزومِ والكنية؛ فإن التفخيمَ في «يُسْرًا»، اقتضى أن يتناهى في، ولو لم يكن متناهِياً فيه، إذن لم يُرَدِّ به يُسرُ الدارينِ، ولزَمَ من ذلك تعدُّدُ اليسرِ، وأن يقال: «لن يغلبَ عسرُ يسرينِ»، وإليه الإشارةُ بقوله: «وذلك يُسران في الحقيقة». وإذا ذهب إلى هذا المعنى في التكريرِ، كانَ أبلغَ من الاستئناف، ولولا التنبيهُ بالأثرِ والحديث على هذه اللطيفة، لم يفهم ذلك. ويمكن أن يقال: لَمَّا كَانَ ورودُ الآية في حقِّ الصحابةِ الكرام، ووعداُ لهم بالفرج بعدَ الشدة، أوجبَ أن يُحْمَلَ على يُسرِ الدارينِ: أمَّا في الدنيا، فبالغنى بعد الفقر، والقوة بعد الضعف، وبالعز بعد الدل. وأمَّا في الآخرة، فلا كلام فيه.

قوله: (وإنما كانَ العسرُ واحداً)، إلى آخره، اعلم أن لَمْ التعريف عند المحققين موضوعةٌ للإشارة والعهد، قال صاحبُ «التخميم»: «اعلم أن اللامَ لنفسِ الإشارة، لكن الإشارةَ

(١) في (ف): «ابن عباس»، وليس بصواب. وقراءة ابن مسعود: «فإن مع العسر يسراً إن مع العسر»، بحذف «يسراً» الثانية. انظر: «معاني القرآن» (٣: ٢٧٥) للقرطبي.

تَقْعُ تَارَةً إِلَى فَرْدٍ لِمَخَاطَبِكَ بِهِ عَهْدٍ، وَأُخْرَى إِلَى جَنْسٍ؛ فَمَعْنَى اللَّامِ وَاحِدٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ فَاعْرِفْهُ؛ فَإِنْ غَلَطَ النَّاسُ فِيهِ عَظِيمٌ، وَهِيَ فَائِدَةٌ مَذْهَبِيَّةٌ^(١)»^(٢).

قلت: فإذا لا بُدَّ له من تَقَدُّمِ مِشَارٍ إِلَيْهِ، فإذا جَاءَ فِي الْكَلَامِ مَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ مِشَاراً إِلَيْهِ بِأَيِّ وَجْهِ كَانَ، تَعَيَّنَ لَهُ، قَالَ الْبَزْدَوِيُّ: «الْلامُ الْمَعْرِفَةُ لِلْعَهْدِ، وَهُوَ أَنْ يَذْكُرَ شَيْئاً ثُمَّ يَعَاوِدُهُ، فَيَكُونُ الثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ، مِثَالُهُ قَوْلُ عُلَمَائِنَا فَيَمْنُ أَقْرَبَ بِالْأَلْفِ مُقْبِداً بِقَيْدٍ، ثُمَّ أَقْرَبَ بِهِ كَذَلِكَ أَنْ الثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ، وَإِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نَكْرَةً، جَاءَ الْخِلَافُ فِي أَنْ اتِّحَادَ الْمَجْلِسِ^(٣) سَرَطٌ لِأَنْ يَكُونَ الثَّانِي عَيْنَ الْأَوَّلِ، فَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ: نَعَمْ، وَعِنْدَ أَبِي يُونُسَ: لَا»^(٤).

وَرَوَى صَاحِبُ «الْمَطْلَعِ» عَنِ الْفَرَاءِ، أَنَّ الْعَرَبَ إِذَا ذَكَرَتْ نَكْرَةً ثُمَّ أَعَادَتْهَا بِنَكْرَةٍ مِثْلَهَا صَارَتْ اثْنَيْنِ، كَقَوْلِكَ: إِذَا كَسَبْتَ دَرهماً فَأَنْفَقْتَ دَرهماً، فَالثَّانِي غَيْرُ الْأَوَّلِ، فَإِذَا أَعَادَتْهَا مَعْرِفَةً فَهِيَ هِيَ. وَذَكَرَ الزَّجَّاجُ نَحْوَهُ^(٥).

وَقَالَ السَّيِّدُ فِي «الْأَمَالِيِّ»: «وَإِنَّمَا كَانَ «الْعَسْرُ» مَعْرِفاً و«الْيُسْرُ» مَنكراً، لِأَنَّ الْأَسْمَ إِذَا تَكَرَّرَ مَنكراً فَالثَّانِي غَيْرُ الْأَوَّلِ، كَقَوْلِكَ: جَاءَنِي رَجُلٌ فَقُلْتُ لِرَجُلٍ: كَذَا وَكَذَا، وَكَذَلِكَ إِنْ كَانَ الْأَوَّلُ مَعْرِفَةً وَالثَّانِي نَكْرَةً، نَحْوُ: حَضَرَ الرَّجُلُ، فَقُلْتُ لِرَجُلٍ: كَيْتَ وَكَيْتَ؛ فَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ نَكْرَةً وَالثَّانِي مَعْرِفَةً، فَالثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ، وَكَذَلِكَ ذَكَرُ الْمَعْرِفَةِ بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ، نَحْوُ: حَضَرَ الرَّجُلُ فَأُكْرِمْتُ الرَّجُلَ، وَلِذَلِكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: (لَنْ يَغْلِبَ عَسْرٌ يُسْرِينَ)^(٦).

(١) فِي (ح): «مَذْهَبَةٌ».

(٢) «التَّخْمِيرُ شَرْحُ الْمَقْصَلِ» (٤: ١٦٥ - ١٦٦).

(٣) فِي (ف): «الْجَنْسُ».

(٤) «الْكَافِي فِي شَرْحِ الْبَزْدَوِيِّ»، ص ٧٢٢، ٧٢٣.

(٥) قَالَ الزَّجَّاجُ: «فَذَكَرَ الْعَسْرَ مَعَ الْأَلْفِ وَالْلامِ ثُمَّ ثَنَّى ذَكَرَهُ، فَصَارَ الْمَعْنَى أَنْ مَعَ الْعَسْرِ يُسْرِينَ»

«مَعَانِي الْقُرْآنِ وَإِعْرَابُهُ» (٥: ٣٤١)، وَانْظُرْ: «زَادَ الْمَسِيرَ» (٤: ٤٦١) لابْنِ الْجَوْزِيِّ.

(٦) «أَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ» (٣: ٨٨ - ٨٩) بِتَصْرِفٍ.

فإن قلت: فما المراد باليسرين؟

قلت: يجوز أن يراد بهما ما تيسر لهم من الفتح في أيام رسول الله ﷺ وما تيسر لهم في أيام الخلفاء، وأن يراد يسر الدنيا ويسر الآخرة، كقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَصُونَ بِنَا إِلَّا إِلهًا أَحَدًا الْحُسَيْنَيْنِ﴾ [التوبة: ٥٢] وهما حسنى الظفر وحسنى الثواب.

فإن قلت: فما معنى هذا التنكير؟

قلت: التفخيم، كأنه قيل: إن مع العسر يسراً عظيماً وأيّ يسر، وهو في مصحف ابن مسعود مرة واحدة.

فإن قلت: فإذا ثبت في قراءته غير مكرر، فلم قال: والذي نفسي بيده، لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه، إنه لن يغلب عسر يسرين؟
قلت: كأنه قصد باليسرين: ما في قوله: ﴿يُسْرًا﴾ من معنى التفخيم، فتأوله يسر الدارين، وذلك يسران في الحقيقة.

[﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ * وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ ٧-٨].

فإن قلت: فكيف تعلق قوله: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ بما قبله؟

قلت: لَمَّا عَدَّدَ عَلَيْهِ نِعَمَهُ السَّالِفَةَ وَوَعَدَهُ الْآنِفَةَ، بَعَثَهُ عَلَى الشُّكْرِ وَالِاجْتِهَادِ فِي الْعِبَادَةِ وَالنَّصَبِ فِيهَا، وَأَنْ يَواصِلَ بَيْنَ بَعْضِهَا وَبَعْضٍ، وَيَتَابَعَ وَيَحْرَصَ عَلَى أَنْ لَا يُخْلِي وَقْتاً مِنْ أَوْقَاتِهِ مِنْهَا، فَإِذَا فَرَغَ مِنْ عِبَادَةِ ذَنْبِهَا بِأُخْرَى. وعن ابن عباس: فإذا فرغت من صلاتك فاجتهد في الدعاء.....

قوله: (فما معنى هذا التنكير؟)، ذلّ الفاء على إنكار، يعني: إذا أريد باليسرين ما ذكرت من الوجهين، فالواجب أن يُجاء بهما معرفتين، فما معنى التنكير؟

قوله: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ مِنْ صَلَاتِكَ فَاجْتَهِدْ فِي الدَّعَاءِ﴾، عطفت على قوله: «فإذا فرغ من عبادة ذَنْبِهَا بِأُخْرَى»، فقوله ﴿فَرَغْتَ فَانصَبْ﴾ كلاهما مطلقان؛ يجوز أن يجريا على إطلاقهما بأن

وعن الحسن: فإذا فرغت من الغزو فاجتهد في العبادة. وعن مجاهد: فإذا فرغت من دنياك فانصب في صلاتك. وعن الشعبي: أنه رأى رجلاً يُشيل حجراً فقال: ليس بهذا أمر الفارغ، وقعود الرجل فارغاً من غير شغل، أو اشتغاله بما لا يعينه في دينه أو دنياه، من سفه الرأي وسخافة العقل واستيلاء الغفلة، ولقد قال عمر رضي الله عنه: إني لأكره أن أرى أحداً فارغاً سهلاً لا في عمل دنيا ولا في عمل آخرة. وقرأ أبو السَّمَل: فرغت بكسر الراء وليست بفصيحة. ومن البدع: ما روي عن بعض الرافضة أنه قرأ: (فانصب) بكسر الصاد، أي: فانصب علماً للإمامة؛ ولو صح هذا للرافضي لصح للناصبي أن يقرأ هكذا،

يقال: فإذا فرغت من عبادة ذنبها بأخرى. وأن يُخصَّصا بالصلاة والدعاء لأن الصلاة أفضل العبادات والدعاء عُقْمها، أو بالغزو والعبادة كما قيل: «رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ»^(١)، أو بالدنيا والصلاة، لأن الفراغ أكثر ما يُستعمل في الأمور الدنيوية، ومنه الحديث: «فَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ»، وهذه الرواية مذكورة في «شرح السنة»^(٢) عن مجاهد.

قوله: (فارغاً سهلاً)، التَّهْيَاةُ: «في حديث عمر رضي الله عنه: «إني لأكره أن أرى أحداً سهلاً، لا في عمل دنياً ولا في عمل آخرة». التنكير في «دنياه» و«آخرة» يرجع إلى المضاف إليهما، وهو العمل، كأنه قال: لا في عمل من أعمال الدنيا، ولا في عمل من أعمال الآخرة. يقال: جاء يمشي سهلاً، إذا جاء وذهب فارغاً في غير شيء».

(١) روي عن الرسول ﷺ بعد عودته من غزوة تبوك. والجهاد الأصغر جهاد الكفار، والجهاد الأكبر جهاد النفس. والحديث أخرجه البيهقي في «الزهد الكبير» (٣٧٣)، عن جابر قال: «قدم على رسول الله ﷺ قوم غزاة، فقال ﷺ: «قدمتم خير مقدم من جهاد الأصغر إلى جهاد الأكبر»، قيل: وما جهاد الأكبر؟ قال: «مجاهدة العبد هواه».

(٢) «شرح السنة» (٤٠٢١) (١٤: ٢٢٤).

ويجعل أمراً بالنَّصَبِ الذي هو بُعْضُ عليٍّ وعداؤه ﴿وَلِإِيَّاكَ فَاَرْغَبْ﴾ واجعل رغبتك إليه خصوصاً، ولا تسأل إلا فضله متوكلاً عليه. وقرئ: (فَرَّغَبْ) أي: رَغَبِ الناسَ إلى طلب ما عنده.

عن النبي ﷺ: «مَنْ قَرَأَ ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾، فكأنما جاءني وأنا مُغْتَمٌّ ففَرَّجَ عني».

قوله: (واجعل رغبتك إليه خصوصاً)، التخصيص يُفيدُه تقديمُ الجارِّ والمجرورِ على الفعل، قال السيّد في «الأمالِي»: «جامعتُ الفاءَ الواوَ، «وإلى» متعلّقةٌ بها بعد الفاء. ومثله ﴿وَيَاكَ فَطَقِرْ﴾ [المذثر: ٤]؛ انتصبَ ما قبلَ الفاءِ بها بعدها، وهذا من عجيبِ كلامهم؛ لأنَّ الفاءَ تعطفُ أو تدخلُ في الجوابِ وما أشبهَ الجوابِ، كخيرِ الاسمِ الناقصِ، أي الموصولة التي صلّتها الفعل، وهي هاهنا خارجةٌ عمّا وُضعت له»^(١).

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِحَمْدِ اللَّهِ وَعَوْنِهِ

وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

* * *

(١) «أمالِي ابنِ الشَّجَرِي» (٣: ٨٩).

سورة التين

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْإِنِّ وَالزَّيْتُونِ * وَطُورِ سِينِينَ * وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ * فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ * أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ] (٨-١)

أقسم بهما لأنهما عجيبان من بين أصناف الأشجار المثمرة، وروي: أنه أهدى لرسول الله ﷺ طبق من تين فأكل منه وقال لأصحابه: «كلوا، فلو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه؛ لأن فاكهة الجنة بلا عجم، فكلوها.....

سورة التين

مكية، وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (بلا عجم)، يروى بسكون الجيم ويفتحها. وفي «ديوان الأدب»: «العجم بالتحريك: النوى»^(١)، وليس فيه عجم بهذا المعنى. الجوهرى: «العامة تقول: عجم، بالتسكين».

فإنها تَقَطُّعُ البواسيرَ وتَنفَعُ من النَّفَرَسِ». ومَرَّ معَاذُ بْنُ جَبَلٍ بِشَجَرَةِ الزَّيْتُونِ فَأَخَذَ مِنْهَا قَضِيئاً وَاسْتَاكَ بِهِ وَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «نِعَمَ السَّوَاكُ الزَّيْتُونُ مِنْ الشَّجَرَةِ الْمُبَارَكَةِ يُطَيِّبُ الْفَمَ وَيَذْهَبُ بِالْحَقَرَةِ». وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «هِيَ سَوَاكِي وَسَوَاكُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي». وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: هُوَ نَبِيُّكُمْ هَذَا وَزَيْتُونُكُمْ. وَقِيلَ: جَبَلَانِ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ يُقَالُ لَهَا بِالسَّرْيَانِيَّةِ: طُورُ تِينَا وَطُورُ رَبَّنَا؛ لِأَنَّهَا مَنبَتَا التِّينِ وَالزَّيْتُونِ. وَقِيلَ: ﴿وَالَّتَيْنِ﴾ جَبَالُ مَا بَيْنَ حُلُوَانٍ وَهَمْدَانَ. ﴿وَالزَّيْتُونِ﴾ جَبَالُ الشَّامِ، لِأَنَّهَا مَنَابِتُهَا، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَمَنَابِتُ التِّينِ وَالزَّيْتُونِ. وَأَضْيَفَ الطُّورُ وَهُوَ الْجَبَلُ، إِلَى سَيْنِينَ: وَهِيَ الْبَقْعَةُ. وَنَحْوُ سَيْنُونٍ: يَبْرُونَ، فِي جَوَازِ الْإِعْرَابِ بِالْوَاوِ وَالْيَاءِ، وَالْإِقْرَارِ عَلَى الْيَاءِ، وَتَحْرِيكِ النَّوْنِ بِحَرَكَاتِ الْإِعْرَابِ. وَالْبَلَدُ: مَكَّةُ حَمَاهَا اللَّهُ.

وَالْأَمِينُ: مَنْ أَمَّنَ الرَّجُلُ أَمَانَةً فَهُوَ أَمِينٌ. وَقِيلَ: أَمَانٌ، كَمَا قِيلَ: كُرَّامٌ فِي كَرِيمٍ. وَأَمَانَتُهُ: أَنْ يَحْفَظَ مَنْ دَخَلَهُ كَمَا يَحْفَظُ الْأَمِينُ مَا يُؤْتَمَنُ عَلَيْهِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَعِلاً بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، مِنْ أَمْنَةٍ لِأَنَّهُ مَأْمُونُ الْغَوَائِلِ، كَمَا وَصَفَ بِالْأَمْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَرَمًا أَمِينًا﴾ [القصص: ٥٧] بِمَعْنَى ذِي أَمْنٍ: وَمَعْنَى الْقَسَمِ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ: الْإِبَانَةُ عَنْ شَرَفِ الْبِقَاعِ الْمُبَارَكَةِ وَمَا ظَهَرَ فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ وَالْبَرَكَةِ بِسُكْنَى الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ.

قَوْلُهُ: (فإنها تَقَطُّعُ البواسيرَ)، قَالَ الْقَاضِي: «التِّينُ فَاكِهَةٌ طَيِّبَةٌ لَا فَضْلَ لَهُ، وَعِنْدَ الْغَدَاءِ لَطِيفٌ سَرِيعُ الْمَضْمِ، وَدَوَاءٌ كَثِيرُ النِّفْعِ، فَإِنَّهُ يَلَيِّنُ الطَّبْعَ، وَيَحِلُّ الْبَلْغَمَ، وَيُطَهِّرُ الْكُلَيْتَيْنِ، وَيُزِيلُ رَمْلَ الْمَثَانَةِ، وَيَفْتَحُ سَدَّةَ الْكَبِدِ وَالطَّحَالِ، وَيُسَمِّنُ الْبَدَنَ. وَالزَّيْتُونُ فَاكِهَةٌ وَإِدَامٌ وَدَوَاءٌ، وَلَهُ دُهْنٌ لَطِيفٌ كَثِيرُ الْمَنَافِعِ مَعَ لَذَّةٍ، لَكِنَّهُ قَدْ نَبِثَ حَيْثُ لَا دَهْنِيَّةَ فِيهِ كَالْجِبَالِ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَيَذْهَبُ بِالْحَقَرَةِ)، يُقَالُ: حَفَرْتُ أَسْنَانَهُ حَفْرًا إِذَا فَسَدَ أَسْنَانُهَا، أَيْ: أَصُولُهَا، وَيُقَالُ أَيْضًا: حَفَرْتُ حَفْرًا، وَالْحَفْرَةُ لِلْمَرَّةِ.

قَوْلُهُ: (فَهُوَ أَمِينٌ، وَقِيلَ: أَمَانٌ)، أَيْ: قَالُوا: فِي مَوْضِعِ أَمِينٍ.

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٠٧).

فمنبتُ التين والزيتون مُهاجرُ إبراهيم ومولدُ عيسى ومَنْشُوهُ، والطور: المكانُ الذي نودي منه موسى، ومكة: مكانُ البيت الذي هو هُدى للعالمين، ومولدُ رسولِ الله ﷺ ومبعثُهُ. ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ في أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية لأعضائه. ثم كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الخَلْقَةِ الحسنة القويمة السوية، أن ردّذناه أسفل مَنْ سَفَلَ خَلْقاً وترْكياً، يعني: أفتح مَنْ فُتِحَ صورةً وأشوّهه خَلْقَةً، وهم أصحاب النار أو أسفل مَنْ سَفَلَ مِنْ أَهْلِ الدَّرَكَاتِ. أو ثم ردّذناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل مَنْ سَفَلَ في حُسن الصورة والشكل: حيث تكسناه في خَلْقِهِ، فَقَوَّسَ ظَهْرَهُ بعد اعتداله، وابتَضَّ شعرُهُ بعد سواده، وَتَشَنَّنَ جلْدُهُ وكان بَضًّا، وكلَّ سمعُهُ وبصرُهُ وكانا حديدَيْن، وَتَغَيَّرَ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ؛ فَمَشِيهِ ذَلِيف، وصوته خُفَات، وقُوَّتُهُ ضَعْف، وشهامته خَرَفٌ. وقرأ عبدُ الله: (أَسْفَلَ السَّافِلِينَ).

فإن قلت: فكيف الاستثناء على المذهبين؟

قوله: (تَشَنَّنَ)، الأساس: «تَشَنَّنَ جِلْدُهُ مِنَ الْهَرَمِ، أَي: تَشَنَّنَ وَيَسَّ. ويقال: شَيْخٌ كَالشَّنِّ الْبَالِي».

قوله: (بَضًّا)، بالباء الموحدة من تحُت والضاد المعجمة. الأساس: «قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: أَيْبَضَ بَضٌّ وَهُوَ الشَّدِيدُ الْبَيَاضُ. وَقَالَ الْمُبَرَّدُ: هُوَ الرَّقِيقُ الْبَشْرَةُ الَّتِي يُوَثِّرُ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ. وَامْرَأَةٌ غَضْبَةٌ بَضَّةٌ».

قوله: (فَمَشِيهِ ذَلِيف)، الذَلِيفُ: المَشْيُ الرَّوَيْدُ. الأساس: «ذَلَفَ الشَّيْخُ وَالْمَقِيدُ ذَلِيفًا وَذُلُوفًا، وَهُوَ فَوْقَ الذَّبِيبِ».

قوله: (خَرَفَ)، الخَرَفُ بالتحريك: فسادُ العقل.

قوله: (فكيف الاستثناء على المذهبين)، عن بعضهم: أرادَ الحجازيةَ والتميميةَ ونيسَ بذلك، بل على الوجهين المذكورين كما ينبئ عنه الجواب ودخولُ الفاءِ في السؤال.

قلتُ: هو على الأول متصل ظاهر الاتصال، وعلى الثاني منقطع. يعني: ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم، وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة على تحاذل نهوضهم.

فإن قلتُ: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ مِنَ الْمُخَاطَبِ به؟

قلتُ: هو خطاب للإنسان على طريقة الالتفات، أي: فما يجعلك كاذباً بسبب الدِّين وإنكاره بعد هذا الدليل، يعني أنك تكذب إذا كذبت بالجزاء، لأن كل مكذب بالحق فهو كاذب، فأَيُّ شيء يضطرُّك إلى أن تكون كاذباً بسبب تكذيب الجزاء. والباء مثلها في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١٠٠]، والمعنى: أن خلق الإنسان من نُطفة، وتقويمه بشراً سوياً وتدريبه في مراتب الزيادة إلى أن يكمل ويستوي، ثم تنكسه إلى أن يبلغ أرذل العمر، لا ترى دليلاً أوضح منه على قدرة الخالق، وأن من قدر من الإنسان على هذا كله،

قوله: (هو على الأول متصل)، أي على أن يراة بالرد إلى أسفل سافلين، الرد إلى أسفل من سفل خلقاً وتركيباً، وهم أصحاب النار، أو أسفل من سفل من أهل الدركات. قال الواحدي عن مجاهد: «ثم رَدَدْنَاهُ إِلَى النَّارِ، وَالنَّارُ أَسْفَلُ سَافِلِينَ، لِأَنَّ جَهَنَّمَ بَعْضُهَا أَسْفَلُ مِنْ بَعْضٍ، ثُمَّ اسْتَنْتَى ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، أي: إِلَّا هَؤُلَاءِ، فَإِنَّهُمْ لَا يُرَدُّونَ إِلَى النَّارِ»^(١).

قوله: (وعلى الثاني منقطع)، أي على أن يُرَادَ بـ «أَسْفَلُ سَافِلِينَ»، الرد إلى أسفل من سفل في حُسْنِ الصُّورَةِ وَالشَّكْلِ، وَلِذَلِكَ قَالَ: «لَكِنَّ الَّذِينَ كَانُوا صَالِحِينَ مِنَ الْهَرَمِيِّ، فَلَهُمْ ثَوَابٌ دَائِمٌ».

قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١٠٠]، أي: بسبب الشيطان يشركون بالله. والباء في ﴿بِهِ﴾ ليست بصلية ﴿مُشْرِكُونَ﴾، بل صلته محذوفة.

لم يعجز عن إعادته، فما سبب تكذيبك أيها الإنسان بالجزء بعد هذا الدليل القاطع. وقيل: الخطاب لرسول الله ﷺ ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ وعيد للكفار، وأنه يحكم عليهم بما هم أهلُه. وعن النبي ﷺ: «مَنْ قَرَأَهَا قَالَ: (بلى) وأنا على ذلك من الشاهدين». عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «التين»، أعطاه الله خصلتين: العافية واليقين ما دام في دار الدنيا، وإذا مات أعطاه الله من الأجر بعدد مَنْ قَرَأَ هَذِهِ السُّورَةَ».

قوله: (وقيل: الخطاب لرسول الله ﷺ)، عطف على قوله: «هو خطاب للإنسان»، وعلى هذا لا يكون في الكلام التفات، وتكون «ما» بمعنى «مَنْ»، أي: فَمَنْ يَكْذِبُكُ أَيُّهَا الرَّسُولُ الصَّادِقُ المصدَّق، بما جئت به من الدين الحق، أو بسبب الدين بعد ظهور هذه الدلائل الدالة على نبوتك؟ أليس الله بأحكم الحاكمين؟ يحكم بينك وبين أهل التكذيب. وإذا قيل: إن الخطاب للإنسان، ينبغي أن يُذهب إلى الالتفات، لما سبق من قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾، ويُجعل الباء للتسبيب، لأن الإنسان هو المكذب، والمعنى: أيها الإنسان، ما الذي يلجئك^(١) إلى أن تكون كاذباً بسبب تكذيب الجزاء. وفي الكلام تعجبٌ وتعجب؛ وذلك أنه تعالى لما قرَّر أنه خلق الإنسان في أحسن تقويم، ثم رده إلى أرذل العمر، دلَّ على كمال قدرته على الإنشاء والإعادة، فسأل بعد ذلك عن سبب تكذيب الإنسان بالجزاء، لأن ما يتعجب منه يُخفي سببه، وهذا كما ترى ظاهرٌ جليّ، وإليه الإشارة بقوله: «فما سبب تكذيبك أيها الإنسان بالجزاء، بعد هذا الدليل القاطع؟»، وعلى هذا قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾، وعيد للكفار، وأنه يحكم عليهم بما هو أهلُه.

قوله: (قال: «بلى» وأنا على ذلك من الشاهدين)، الحديث من رواية الترمذي وأبي داود، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، فانتهى إلى قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾، فليقل: بلى» وأنا على ذلك من الشاهدين^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) في (ح): «يعجبك».

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٤٧) وأبو داود (٨٨٧).

سورة العلق

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ ١-٥].

عن ابن عباس ومجاهد: هي أول سورة نزلت،

سورة العلق

مكية، وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (هي أول سورة نزلت)، عن الإمام أحمد والبخاري ومسلم والترمذي، عن يحيى ابن أبي كثير، قال: سألت أبا سلمة عن أول ما نزل من القرآن، قال: ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدِيرُ﴾. قلت: يقولون: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾؟ قال: سألت جابراً عن ذلك، فقلت له مثل الذي قلت لي. فقال: ما أحدثك إلا ما حدثنا رسول الله ﷺ، إلى قوله: فنزلت: ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدِيرُ﴾^(١). وفي رواية عن البخاري ومسلم، عن عائشة رضي الله عنها في حديث «في بدء الوحي»، هو «اقرأ باسم ربك

(١) أخرجه البخاري (٤٩٢٢) ومسلم (١٦١).

وأكثرُ المفسرين على أن الفاتحةَ أولُ ما نزلَ ثم سورةُ القلم. محلُّ ﴿يَاسِيَرَتِكَ﴾ النصبُ على الحال، أي: اقرأ مفتتحاً باسم ربِّك، قل: باسم الله، ثم اقرأ.

فإن قلت: كيف قال: ﴿خَلَقْ﴾ فلم يذكر له مفعولاً، ثم قال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾؟

قلت: هو على وجهين: إما أن لا يُقدَّرَ له مفعولٌ وأن يراد أنه الذي حصلَ منه الخلقُ واستأثر به لا خالقٌ سواه. وإما أن يُقدَّرَ ويرادَ خَلَقَ كلَّ شيءٍ، فيتناولُ كلَّ مخلوقٍ، لأنه مطلق، فليس بعضُ المخلوقاتِ أولىَ بتقديره من بعض. وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ تخصيصٌ للإنسانِ بالذكرِ من بين ما يتناوله الخلقُ؛ لأن التنزيلَ إليه وهو أشرفُ ما على الأرض.

الذي خلق^(١). ويُمكنُ أن يقال: إن وَجْهَ التوفيقِ بين الروایتين، هو أن أولَ ما بُدِيَ به من الأمرِ بإنشاءِ القراءة هو ﴿اقْرَأْ﴾، ومن الأمرِ بإنشاءِ الإنذارِ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ * قَرَأْنِيذِرْ﴾.

قوله: (محَلُّ ﴿يَاسِيَرَتِكَ﴾ النصبُ على الحال)، في «الكواشي»: «الباءُ دخلتْ لتدلَّ على الملازمة^(٢) والتكرير، كأخذتُ بالخطامِ وأخذتُ الخطامِ، أو دخلتْ لتدلَّ على البدايةِ باسمه تعالى ومحُلِّها حالٌ، أي: اقرأ مبتدئاً باسم ربِّك».

قوله: (قل: باسم الله، ثم اقرأ)، الجملةُ بيانٌ لقوله: «اقرأ مفتتحاً باسم ربِّك، ولذلك أُخليتُ من العاطف».

قوله: (لأن التنزيلَ إليه وهو أشرفُ ما على الأرض)، يعني: هذا من بابِ قوله: ﴿وَمَلَكَيْكُم بِهِ وَرُسُلِهِ وَحِجْرَيْلَ﴾ [البقرة: ٩٨]، لكن تقييدهُ الأشرفَ بقوله: ﴿مَا عَلَى الْأَرْضِ﴾، إيماءٌ إلى تفضيلِ الملازمة. وقال القاضي: «الذي خلق كلَّ شيءٍ، ثم أفرَدَ ما هو أشرفُ وأظهرُ صنْعاً وتُدبيراً»^(٣). وقال صاحبُ «الكشف»: «خصَّصَ بعدَ التعميمِ؛ فهو

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٣) و«صحيح مسلم» (١٦٠).

(٢) في (ح): «الملازمة».

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٠٩).

ويجوز أن يراد: الذي خلق الإنسان، كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [الرحمن: ١-٣] ف قيل: ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ مبهماً، ثم فسره بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ تفخيماً لخلق الإنسان، ودلالة على عجيبة فطرته.

كقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: ٣]؛ فالغيب عام لكل ما غاب عنا، ثم قال: ﴿وَمَا آخِرُ مَا يُؤْتُونَ﴾. وعكسه قول الشاعر:

وَهُمُ الْعَشِيرَةُ أَنْ يُبْطِئَ حَاسِدٌ أَوْ أَنْ يَلُومَ لِحَاجَةِ لُؤَامِهَا^(١)

ألا ترى أن اللوم أعم من التبطة، لأن التبطة نسب قوم إلى البطء وهو بعض اللوم. أن يُبْطِئَ: أي لأن يُبْطِئَ. وقلت: إنما علل تخصيص الإنسان بالذكر بقوله: «لأن التنزيل إليه»، لأن الأمر بقراءة المنزل مرتب على وصف الله عز وجل بخلق الأشياء، ثم تخصيص خلق الإنسان، وذلك لأنه هو المشرف بأن التنزيل إليه.

قوله: (خلق الإنسان، كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [الرحمن: ١-٣])، عن بعضهم: إنه استشهد به من حيث إن خلق الإنسان خلق عظيم. وقلت: تقريره أن قوله ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ كقوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾، في أن المراد منه خلق الإنسان فأبهم، كما أن المراد من قوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾: عَلَّمَ الإنسان القرآن. ثم قيل: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾: تفسير أو بيان للمجمل، كما قيل: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [الرحمن: ٣-٤] كذلك، والفاء في قوله: «فقيل: ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾»، عطفت ما بعدها بقوله: «أياد»، وما توسط بينهما اعتراض. ويمكن أن يقال: إنه إذا جعلت الصلة ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾، كان القصد في علّة القراءة هو

(١) البيت للبيد من معلقته الشهيرة، وجاء هنا ملفقاً من بيتين، قال لبيد:

أنضي البانّة لا أفرط ريةً أو أن يلوّم بحاجة لؤامها
وَهُمُ الْعَشِيرَةُ أَنْ يَبْطِئَ حَاسِدٌ أو أن يميل مع العدو لتامها

انظر «ديوانه»، ص ٣١٣، ٣٢١.

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ قَالَ ﴿يَنْ عَلَيَّ﴾ عَلَى الْجَمْعِ، وَإِنَّمَا خُلِقَ مِنْ عَاقِلَةٍ، كَقَوْلِهِ: ﴿مِنْ مُنْفَعَةٍ
ثُمَّ مِنْ عَاقِلَةٍ؟﴾

قُلْتُ: لِأَنَّ الْإِنْسَانَ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ، كَقَوْلِهِ: ﴿لَإِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ٢].
﴿الْأَكْرَمُ﴾ الَّذِي لَهُ الْكِمَالُ فِي زِيَادَةِ كَرَمِهِ عَلَى كُلِّ كَرَمٍ، يُنْعَمُ عَلَى عِبَادِهِ النَّعْمَ الَّتِي لَا
تُحْصَى، وَيَحْلُمُ عَنْهُمْ فَلَا يَعَاجِلُهُمُ بِالْعُقُوبَةِ مَعَ كُفْرِهِمْ وَجُحُودِهِمْ لِنِعْمِهِ وَرُكُوبِهِ
الْمُنَاهِي وَاطِّرَاحِهِمُ الْأَوَامِرَ، وَيَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَيَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ بَعْدَ اقْتِرَافِ الْعِظَائِمِ، فَمَا
لِكَرَمِهِ غَايَةٌ وَلَا أَمَدٌ، وَكَأَنَّهُ لَيْسَ وَرَاءَ التَّكْرِمِ بِإِفَادَةِ الْفَوَائِدِ الْعِلْمِيَّةِ تَكَرُّمٌ، حَيْثُ قَالَ:
﴿الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَهُ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾، فَدَلَّ عَلَى كِمَالِ كَرَمِهِ بِأَنَّهُ عَلَّمَهُ عِبَادَهُ مَا لَمْ
يَعْلَمُوا، وَنَقَلَهُمْ مِنْ ظُلْمَةِ الْجَهْلِ إِلَى نُورِ الْعِلْمِ،.....

خَلَقَ الْإِنْسَانَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: اقْرَأْ لِأَجْلِ أَنَّهُ خَلَقَكَ لِلْقِرَاءَةِ كَمَا قَالَ ثَمَّةٌ، وَآخِرُ ذِكْرٍ ﴿عَلَّمَ
الْإِنْسَانَ﴾ عَنْ ذِكْرِهِ، ثُمَّ أَتَبَعَهُ إِيَّاهُ لِيُعْلَمَ أَنَّهُ إِنَّمَا خَلَقَهُ لِلدِّينِ، وَلِيَحِيطَ بِهِ عِلْمًا بِوَحْيِهِ وَكُتُبِهِ.

قَوْلُهُ: ﴿الْأَكْرَمُ﴾: الَّذِي لَهُ الْكِمَالُ فِي زِيَادَةِ كَرَمِهِ، الْكَوَاشِي: «الْأَكْرَمُ: الَّذِي لَا يُوَازِيهِ كَرِيمٌ،
وَلَا يَعَادِلُهُ فِي الْكَرَمِ نَظِيرٌ. أَوْ أَكْرَمُ بِمَعْنَى كَرِيمٍ». وَقَوْلُهُ: «يُنْعَمُ عَلَى عِبَادِهِ» بَيَانٌ لِلْجُمْلَةِ الْأُولَى.

قَوْلُهُ: (حَيْثُ قَالَ: ﴿الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَهُ بِالْقَلَمِ﴾)، يَعْنِي لَمَّا أَطْلَقَ ﴿الْأَكْرَمُ﴾ وَأَبْرَزَهُ فِي
مَعْرُضِ «أَفْعَلٍ»، لِيَدُلَّ عَلَى الْكِمَالِ فِي زِيَادَةِ الْكَرَمِ^(١)، وَعَلَى الْأَنْعَامِ الَّتِي لَا تُحْصَى، ثُمَّ أَرَدَفَهُ
بِقَوْلِهِ: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾، وَجَعَلَهُ تَوْطِئَةً وَتَمْهِيدًا لِقَوْلِهِ: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾، عَلِمَ أَنْ لَيْسَ وَرَاءَ
التَّكْرِمِ بِإِفَادَةِ الْفَوَائِدِ الْعِلْمِيَّةِ^(٢) تَكَرُّمٌ، وَفِي ذِكْرِ بَدْءِ حَالِ الْإِنْسَانَ وَأَحْسَنَهَا وَهُوَ كَوْنُهُ
عَاقِلَةً، وَانْتِهَاءَ حَالِهِ وَهُوَ صَبُورُتُهُ عَالِمًا، وَإِصَالِهِ إِلَى أَعْلَى الْمَرَاتِبِ، غَايَةُ الْاِمْتِنَانِ. يَعْنِي:
كَانَ ذَلِيلًا مُهْنِيًا، فَاقْتَضَى كَرَمُ الرَّبُّوبِيَّةِ إِلَى ارْتِقَائِهِ ذُرُوءَ الْعِزِّ وَالشَّرَفِ بِفَضْلِهِ وَلُطْفِهِ، ثُمَّ فِي
جَعَلِ ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾، تَوْطِئَةً إِدْمَاجَ وَتَنْبِيْةً عَلَى فَضْلِ عِلْمِ الْكِتَابَةِ.

(١) فِي (ج): «الْقُدْرَةُ».

(٢) فِي (ف): «الْعَمَلِيَّةُ».

وَنَبَّهَ عَلَى فَضْلِ عِلْمِ الْكِتَابَةِ لِأَنَّهُ فِيهِ مِنَ الْمَنَافِعِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي لَا يُحِيطُ بِهَا إِلَّا هُوَ، وَمَا دُونُ الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ وَلَا قِيْدُ الْحِكْمِ وَلَا ضُبُطُ أَخْبَارِ الْأَوَّلِينَ وَمَقَالَتُهُمْ، وَلَا كُتِبَ اللَّهُ الْمُنْتَزِلُ إِلَّا بِالْكِتَابَةِ؛ وَلَوْلَا هِيَ لَمَا اسْتَقَامَتْ أُمُورُ الدِّينِ والدُّنْيَا؛ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ عَلَى دَقِيقِ حِكْمَةِ اللَّهِ وَلَطِيفِ تَدْبِيرِهِ دَلِيلٌ إِلَّا أَمَرَ الْقَلَمَ وَالْخَطَّ، لَكَفَى بِهِ. وَلِبَعْضِهِمْ فِي صِفَةِ الْقَلَمِ:

وَرَوَّاقِمِ رُقُشٍ كَمَثَلِ أَرَقِمِ قُطِفِ الْخَطِّ نَيْلَةَ أَقْصَى الْمَدَى
سُودِ الْقَوَائِمِ مَا يَجِدُ مَسِيرَهَا إِلَّا إِذَا لَعِبَتْ بِهَا بَيْضُ الْمَدَى

وَقَرَأَ ابْنُ الزَّيْبَرِ: (عَلَّمَ الْخَطَّ بِالْقَلَمِ).

[﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ طَافٍ ﴾ * أَن رَّاهُ اسْتَفْعَى * إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجُوعَ * أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى * عَبْدًا إِذَا صَلَّى * أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى * أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى * أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى * كَلَّا لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ * نَاصِيَةٍ كَذِبِيٍّ خَاطِئَةٍ * فَلَيْدَعُ نَادِيَهُ * سَنَدَعُ الزَّائِنَةَ * كَلَّا لَا لَطْفَ لَهُ وَاسْجُدْ وَقَرِّبْ ﴾ ٦-١٩]

﴿ كَلَّا ﴾ ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه، وإن لم يذكر لدلالة الكلام عليه...

قوله: (ولبعضهم في صفة القلم)، قيل: يعني به نفسه. قُطِفُ الْخَطِّ: ضَيِّقُ الْخَطِّ. الرُّقُشُ كالتَّقَش، والرُّقُشُ جمعُ الرَاقِش. والأَرَقَمُ جمعُ أَرَقَم، وهي حَيَّةٌ فِيهَا سَوَادٌ وَبَيَاضٌ. وَرَوَّاقِمُ مِنَ الرَّقْمِ وَهُوَ الْكِتَابَةُ. وَالْمَدَى جمعُ الْمَدْيَةِ وهي السَّكِينُ الْعَرِيضُ. يَقُولُ: رَبُّ أَقْلَامٍ مَنْقُوشَةٍ، كَمَثَلِ الْأَرَقِمِ، مُتَقَارِبَةُ الْخُطْوَةِ، لَا تَجِدُ فِي السَّيْرِ إِلَّا إِذَا قَطَعْتَهَا السَّكِينُ.

قوله: (ردع لمن كفر بنعمة الله عليه بطغيانه)، الباءُ في «بنعمة الله» صلة «كفر» و«بطغيانه»، ومثلها: كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ.

قوله: (وإن لم يذكر لدلالة الكلام عليه)، أي: وإن لم يذكر الكافر بنعمة الله الطاغية على ربه، فإن الكلام السابق دلَّ على أنه تعالى خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنَ الْعَلَقَةِ، ثُمَّ عَلَّمَهُ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ، فَرَفَعَهُ مِنْ حَضِيضِ الْخَسَةِ إِلَى بَقَاعِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ،

﴿أَنْ رَّاهُ﴾ أن رأى نفسه. يقال في أفعال القلوب: رأيتني وعلمتني، وذلك بعض خصائصها. ومعنى الرؤية: العلم، ولو كانت بمعنى الإبصار لامتنع في فعلها الجمع بين الضميرين. و﴿أَسْتَقْنِي﴾ هو المفعول الثاني ﴿إِنَّكَ إِلَهُ رَبِّكَ الرَّحْمَنُ﴾ واقع على طريقة الالتفات إلى الإنسان، تهديداً له وتحذيراً من عاقبة الطغيان. والرُّجْعِي: مصدرٌ كالْبَشْرِي بمعنى الرجوع. وقيل: نزلت في أبي جهل، وكذلك ﴿أَزَيْتَ الَّذِي يَنْهَى﴾. وروي: أنه قال لرسول الله ﷺ: أتزعم أن من استغنى طغى، فاجعل لنا جبال مكة فضةً وذهباً، لعلنا نأخذ منها فنطغى فنُدع ديننا وتبّع دينك، فنزل جبريلُ فقال: إن شئتَ فعلنا ذلك، ثم إن لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة، فكفَّ رسولُ الله ﷺ عن الدعاء إبقاءً عليهم. وزوي عنه لعنه الله أنه قال: هل يُعَفِّرُ محمدٌ وجهه بين أظهركم؟ قالوا: نعم. قال: فوالذي يَخْلُفُ به، لئن رأيته توطأتُ عنقه،

وعلمناه ما لم يعلم، ليشكر تلك النعمة الجليلة، فطغى وكفر، ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا﴾. وكذلك اللاحق وهو التعليل بقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا﴾، فيقدّر بعد قوله ﴿مَالَهُ يَكْفُرُ﴾، ما يصح أن يكون ﴿كَلَّا﴾ ردعاً له. فعلى هذا، يحسن الوقف على ﴿كَلَّا﴾. وفي «الكواشي»: «يجوز أن يكون ﴿كَلَّا﴾ تنبيهاً فيقف على ما قبلها، وردعاً فيقف عليها». وفي «المرشد»: «الوقف على ﴿مَالَهُ يَكْفُرُ﴾ تام. قالوا: أول ما نزل من القرآن هذه السورة، فلما بلغ هذا الموضع جبريل طوى السَّمط، فحكى القراء بأنه وقف تام، لقطع جبريل عليه السلام الكلام عنده، ولأن الكلام تام لا يحتاج إلى غيره»^(١).

قوله: (وزوي عنه لعنه الله)، أي عن أبي جهل. الحديث مختصر من رواية الإمام أحمد ابن حنبل والبخاري عن أبي هريرة^(٢).

قوله: (قال: فوالذي يخلف به)، أي: فوالذي يخلف به أبو جهل. قال المصنف: «يُحْكِي الراوي خلفه، كي لا يذكر اللات والعزى الذي يخلف به».

(١) «المرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٦٠) للذهبي.

(٢) انظر: «المسند» (٨٨٣١) للإمام أحمد، وتاماً تحريجه ثمة.

فجاءه ثم نَكَّصَ عَلَى عَقْبِيهِ، فقالوا له: مالِكَ يا أبا الحكم، فقال: إن بيني وبينه لخندقاً من نارٍ وهولاً وأجنحةً، ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى﴾ ومعناه: أخبرني عمن ينهى بعض عباده الله عن صلاته، إن كان ذلك الناهي على طريقةٍ سديدةٍ فيما ينهى عنه من عبادة الله،

قوله: (وهولاً وأجنحةً)، أي: أولي أجنحةً، وهم الملائكة؛ كقوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولِي أَجْنَحٍ﴾ [فاطر: ١]. وفي الحديث: «إن الملائكة لتضع أجنحتها رضى لطالب العلم»^(١).

قوله: (ومعناه: أخبرني عمن ينهى بعض عباده الله)، قال الإمام: «أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى، خُطَابٌ لِمَنْ؟ فِيهِ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ خُطَابٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ، وَلَوْ جَعَلْنَاهُ لغيره لاختلَّ النَّظْمُ، لِأَنَّ ﴿أَرَأَيْتَ﴾ الْأَوَّلَى وَالثَّالِثَةَ خُطَابٌ لَهُ، كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: أَيُّهَا الرَّسُولُ، أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى هُدًى وَاخْتَارَ الرَّأْيَ الصَّائِبَ وَالْإِهْتِدَاءَ وَالْأَمْرَ بِالتَّقْوَى، أَمَا كَانَ ذَلِكَ خَيْرَ أَلْهٍ مِنَ الْكَافِرِ بِاللَّهِ وَالنَّهْيِ عَنْ حُدُوثِهِ؟ أَيْ: تَلَهَّفَ عَلَيْهِ أَنَّهُ كَيْفَ قَوَّتْ عَلَى نَفْسِهِ الْمَرَاتِبَ الْعَالِيَةَ.

وثانيهما: أَنَّهُ خُطَابٌ لِلْكَافِرِ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَالْمُشَاهِدِ لِلظَّالِمِ وَالْمُظْلَمِ، وَالْمَوْلَى الْقَائِمِ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمُظْلَمُ وَالظَّالِمِ، وَالْحَاكِمِ الْحَاضِرِ عِنْدَهُ الْمُدَّعَى وَالْمُدَّعَى عَلَيْهِ، مُخَاطَبٌ هَذَا مَرَّةً وَهَذَا مَرَّةً، فَلَمَّا خَاطَبَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى * عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾، التَفَتَ إِلَى الْكَافِرِ وَقَالَ: أَرَأَيْتَ يَا كَافِرٌ إِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ هُدًى، وَدَعَاؤُهُ إِلَى اللَّهِ أَمْرًا بِالتَّقْوَى، أَتُنْهَاهُ مَعَ ذَلِكَ؟»^(٢).

وقلت: بناءً الكلام على «إِنْ» الشرطية، وعلى التنكير في ﴿عَبْدًا﴾ معلوم، لأنه الرسول ﷺ، دَلَّ عَلَى أَنَّ الْمَقَامَ مَقَامُ إِرْخَاءِ الْعَنَانِ وَالْكَلامِ الْمُنْصَفِ. وَلِذَلِكَ خَصَّ الْمُنْصَفَ لَفْظَ «الْبَعْضِ» أَوَّلًا فِي قَوْلِهِ: «بَعْضُ عِبَادِ اللَّهِ»، وَقَالَ كَمَا يَعْتَقِدُ ثَانِيًا، ثُمَّ تَلَّتْ بِقَوْلِهِ: «كَمَا نَقُولُ نَحْنُ؟» فَحَيْثُ ذُكِرَ الْوَاجِبُ أَنْ يَكُونَ الْمُخَاطَبُ بِقَوْلِهِ: ﴿أَرَأَيْتَ﴾، غَيْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَغَيْرِ الْكَافِرِ، لِقَوْلِهِ: «أَخْبَرْنِي عَمَّنْ يَنْهَى بَعْضُ عِبَادِ اللَّهِ»، فَإِنَّ النَّاهِيَ وَالْمُنْهَى خَارِجَانِ عَنْ مَوْرِدِ

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٣٥) و(٣٥٣٦)، والنسائي (١٥٨) من حديث صفوان بن عسال.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٢٢) بتصرف.

أو كان أمراً بالمعروف والتقوى فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد، وكذلك إن كان على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح كما نقول نحن ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ وَيَطَّلِعُ عَلَى أحواله من هُداة و ضلاله فيجازهيه على حسب ذلك. وهذا وعيد.

فإن قلت: ما متعلق أرايت؟

قلت: الذي ينهى مع الجملة الشرطية، وهما في موضع المفعولين.

فإن قلت: فأين جواب الشرط؟

قلت: هو محذوف تقديره: إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى، ألم يعلم بأن الله يرى. وإنما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني.

فإن قلت: فكيف صحَّ أن يكون ﴿أَلَمْ يَعْلَم﴾ جواباً للشرط؟

الخطاب، فكانه تعالى يجعل الغير حاكماً بين أهل الحق وأهل الباطل، ويضمُّ من حقَّ أهل الحق، ويقول: أيها الحاكم، أخبرني عن يزعُم أنه على الحق، وينهى عبداً من عبادة الله عن عبادة الله وطاعته، لا أقول إنه رسول الله وصفوته من خلقه، بل هو بعض خلقه، أو يأمره بعبادة الأوثان، ويعتقد أنه أمر بالمعروف والتقوى. وأخبرني أيضاً عما نقول نحن: إن ذلك الأمر والنهي حاصل على التكذيب للحق والتولي عن الدين الصحيح، فما حكمك في ذلك؟ قال بعضهم: ﴿أَرَأَيْتَ﴾ وأختاها متوجهات إلى ﴿أَلَمْ يَعْلَم﴾، وهو مقدّر عند الأولين، وترك إظهاره اختصاراً، كما في قوله: ﴿مَّا تَوْفِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قَطْرًا﴾ [الكهف: ٩٦]. مثاله أن تقول: أخبرني عن زيد إن وفدت عليه، أخبرني عنه إن استخبرته عنه، أخبرني عنه إن توسلت إليه، أما يوجب حقّي؟

قوله: (تقديره: ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى﴾ أو أمراً بالتقوى)، يعني: الشرط قوله: ﴿إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى﴾، وجزاؤه ما دلَّ عليه جزاء الشرط الثاني، وهو ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾، وترك ذكره اختصاراً.

قوله: (فكيف صحَّ) أي: كيف صحَّ أن يكون الاستفهام (١) جزاء للشرط؟ وخلاصة

(١) أي: ألم يعلم.

الجواب أن الاستفهام دخل^(١) بين الشرط والجزاء مؤكدة مقررة للتعجب. قال الزجاج في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾؟ [الزمر: ١٩]: «الهمزة جاءت مؤكدة معادة بين المبتدأ المتضمن للشرط، وبين الخبر للطول»^(٢)؛ فعلى هذا، لا يقال: إن أكرمك، أنكرمني؟ إلا مع من استمر معه الإكرام، واستمر منه عدم المبالاة.

فإن قلت: ذكر أن ﴿الَّذِي يَنْقُصُ﴾ مع الجملة الشرطية، هما في موضع المفعولين، لأنها مبتدأ وخبر، والخبر شرط وجزاء. هذا صحيح في ﴿أَنْزَيْتَ﴾ الأولى. وأما الثالثة، فليس فيها سوى الجملة الشرطية، وقد تقرر أنه لا يُحذفُ المفعول الأول، إلا إذا كان الفاعل والمفعولان شيئا واحداً، نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ [آل عمران: ١٦٩]، على القراءة بالياء التحتية^(٣)، أي: لا تحسبن الذين قتلوا أنفسهم في سبيل الله أَمْوَاتًا. وإنما جاز الحذف لأنه في الأصل مبتدأ، فيحذف كما يُحذفُ المبتدأ، لكن بذلك الشرط. قلت: إنما لم يحذف المفعول الأول للإلباس. فأما إذا قامت قرينة، نحو كون الفاعل والمفعولين شيئاً واحداً، وتم قرينة ظاهرة تدل على المحذوف، كما نحن بصديه من تصريحه بالقرينة الأولى، فما المانع من الجواز؟ وقد سبق عن المالكي وصاحب «التحفة» في سورة «القصص» جواز ذلك^(٤)، على أن ﴿أَنْزَيْتَ﴾ استخبار ومتعلقه الجملة الشرطية. وفاعل ﴿كَذَّبَ﴾ ضمير راجع إلى الناهي والأمر، فلا يحتاج إلى شيء آخر، كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَزِيدُكُمْ عَذَابًا أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَعْبَرُ اللَّهُ تَدْعُونَ﴾ [الأنعام: ٤٠]، في وجهه.

(١) همزة الاستفهام دخلت.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٤: ٣٤٩).

(٣) قراءة هشام، انظر: «التيسير في القراءات السبع» للداني، ص ٩١.

(٤) قال صاحب «التحفة»: «يجوز الاختصار في باب كسوت على أحد المفعولين بدليل وبغير دليل، لأن الأول فيها غير الثاني، وأجاز بعضهم حذف الأول إذا كان هو الفاعل معني، نحو قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ﴾ [التور: ٥٧]، أي: ولا تحسبن الذين كفروا إياهم معجزين». نقلًا عن «روح المعاني» (١٠: ٣٠٧) للآلوسي؛ قاله في تفسير الآية (٦٢) من سورة القصص.

قلتُ: كما صحَّ في قولك: إن أكرمك أكرموني؟ وإن أحسن إليك زيد هل تُحسنُ إليه؟

فإن قلتُ: فما «أرأيت» الثانية وتوسطها بين مفعولي «أرأيت»؟

قلتُ: هي زائدة مكررة للتوكيد. وعن الحسن أنه أمية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة. ﴿كَلَّا﴾ ردع لأبي جهل وخسوء له عن نهيه عن عبادة الله تعالى وأمره بعبادة اللات، ثم قال: ﴿لَئِنْ لَبِيتُ﴾ عما هو فيه، ﴿لَتَسْفَعُنَا يَا نَاصِيَّةُ﴾ لناخذن بناصيته وتسحبته بها إلى النار. والسفح: القبض على الشيء وجذبه بشدة. قال عمرو بن معديكرب:

قَوْمٌ إِذَا يَفْعُ الصَّرِيخُ رَأَيْتَهُمْ مِنْ بَيْنِ مُلْجَمٍ مُهْرِهِ أَوْ سَافِعٍ

قوله: (وأمره بعبادة اللات)، إشارة إلى تفسيره لقوله: ﴿أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَى﴾ على زعمه كما قال: «أمر بالمعروف والنقيض فيما يأمر به من عبادة الأوثان كما يعتقد».

قوله: (قَوْمٌ إِذَا نَفَعَ الصَّرِيخُ) البيت (٢)، النقيض: الصراخ، ونفع الصوت واستنفع، أي: ارتفع إذا صوتت الصوت. ويروى:

إِذَا فَزَعُوا الصَّرِيخَ

والفزع: الرعب والنصرة أيضاً، والصريح: الصارخ؛ المستغيث، والمهر: القتي من الخيل، أو سافع، أي أخذ بناصية قرسه بالسرعة من غير لجام. الراغب: «السفع: الأخذ بسفعة القرس، وهي سواد ناصيته، قال تعالى: ﴿لَتَسْفَعُنَا يَا نَاصِيَّةُ﴾ [العلق: ١٥]. وباعتبار السواد يقال للأثافي: سفع، وبه سفعه غضب، اعتباراً بما يعلو من اللون الدخاني وجه من اشتد غضبه» (٣). يصف القوم بأنهم يغيثون المستغيث بسرعة وينصرونه، وبعضهم يلجمون الخيل، وبعضهم يأخذون ناصية الخيل ولا يلجمون.

(١) في (ف): «يقع»، كما أورده المصنف، ورواية الديوان: قومٌ إذا سمعوا.

(٢) للشاعر حميد بن ثور الهلالي، لا لعمرو بن معدي كرب كما أورده المصنف. انظر: «ديوان حميد»، ص ١١١.

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٤١٣.

وقرئ: (لنسفعن) بالنون المشددة. وقرأ ابن مسعود: (لأسفعا). وكتبها في المصحف بالألف على حكم الوقف، ولما علم أنها ناصية المذكور اكتفي بلام العهد عن الإضافة. ﴿نَاصِيَةٌ﴾ بدل من «الناصية»؛ جاز بدلا عن المعرفة وهي نكرة؛ لأنها وُصفت فاستقلت بفائدة. وقرئ: (ناصية) على: هي ناصية، و(ناصية) بالنصب، وكلاهما على الشتم. ووصفها بالكذب والخطأ على الإسناد المجازي، وهما في الحقيقة لصاحبها. وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك: ناصية كاذب خاطيء. والنادي: المجلس الذي يتندي فيه القوم، أي: يجتمعون. والمراد: أهل النادي. كما قال جرير:

لَهُمْ مَجْلِسٌ صُهِبَ السَّبَالِ أَذْلَةٌ

قوله: ﴿نَاصِيَةٌ﴾ بدل من «الناصية» إلى قوله: (وُصِفَتْ فاستقلت بفائدة)، قال ابن الحاجب: «سئلت: لم جمع بين ﴿نَاصِيَةٌ﴾ و﴿نَاصِيَةٌ كَذِبٌ خَاطِئٌ﴾، فهلا اقتصر على إحداهما؟ فأجبت: أن الأولى ذُكرت للتنصيص على ناصية الناهي، والثانية ذُكرت تنبيها على علة السفع، ليشمل بظاهره على كل ناصية هذه صفتها»^(١).

قوله: (ووصفها بالكذب والخطأ)، قال الزجاج: «تأويله: بناصية صاحبها كاذب، كما يقال: نهاره صائم وليله قائم، أي: هو صائم في نهاره وقائم في ليله»^(٢). وقلت: والمبالغة فيه أن الكافر بلغ في الكذب والخطأ، إلى حيث إن الكذب والخطأ ظاهرا من ناصيته، على نحو قولهم: وجهه نصف الجمال.

قوله: (لهم مجلس صُهِبَ السَّبَالِ أَذْلَةٌ)، أي: لهم أهل مجلس. الأساس: «شعر أذهب: يئ

(١) لم أقف على شرح ابن الحاجب على «كافيتة»، وهو من تحقيق المغفور له الدكتور جمال خيبر في رسالته للدكتورة، قال ابن الحاجب في «الكافية» عن المبدل والمبدل منه: «ويكونان معرفتين ونكرتين ومختلفتين، وإذا كان نكرة من معرفة، فالنعت مثل «الناصية ناصية كاذبة». انظر: «شرح الكافية» (٢: ٤٠٤) للإسراباذي.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٤٥).

وقال زهير:

وَفِيهِمْ مَقَامَاتُ حِسَانٍ وَجُوهُهُمْ

والمقامة: المجلس. روي أن أبا جهل مرّ برسول الله ﷺ وهو يصلي فقال: ألم أنكه؟ فأغلظ له رسول الله ﷺ؛ فقال: أتهدّني وأنا أكثر أهل الوادي نادياً، فنزلت. وقرأ ابن أبي عتبة: (سَيَدْعَى الزبانية) على البناء للمفعول، والزبانية في كلام العرب: الشرط، الواحد، زُبَيْتَةٌ، كعَفْرِتَةٍ، من الزَّيْن وهو الدَّفْع.

الصُّهْبَةُ، وهو حُمْرَةٌ في سواد. ومن المجاز: «هُوَ أَصْهَبُ السَّبَالِ» للعدوّ، قال ابن قيس الرُّقَيَات:

وظلالُ السَّبِيفِ سَيَّبَنَ رَأْسِي واعتناقي في الحربِ صُهْبُ السَّبَالِ^(١)

قال الميداني: «صُهْبُ السَّبَالِ» كناية عن الأعداء، قال الأصمعي: صُهْبُ السَّبَالِ وسود الأكباد، يُضْرَبَانِ مثلاً للأعداء وإن لم يكونوا كذلك^(٢)، وأنشد البيت.

قوله: (رُوي أن أبا جهل مرّ برسول الله ﷺ)، الحديث أخرجه الترمذي عن ابن عباس، مع تغيير يسير^(٣).

قوله: (زُبَيْتَةٌ كعَفْرِتَةٍ)، قال الأخفش: «قال بعضهم: الواحد: زَبَانِي، وبعضهم: زابن، وبعضهم: زُبَيْتَةٌ. قال: والعرب لا تكادُ تعرفُ هذا، وتجعله من الجمع الذي لا واحد له، مثل: أبابيل»^(٤). وقال الجوهري: «قال أبو عبيدة: العَفْرِتُ من كلّ شيء: المبالغ. يقال: فلان عَفْرِتٌ نفريت، وعَفْرِتَةٌ نَفْرِتَةٌ، وفي الحديث: «إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْعَفْرِتَةَ النَّفْرِتَةَ، الذي لا يُرْأَى في أهلٍ ولا مال». والعَفْرِتَةُ: الْمُصَحَّح، والنَّفْرِتَةُ إِتْبَاع».

(١) انظر: «ديوانه»، ص ١١٣.

(٢) «مجمع الأمثال» (١: ٣٩٥).

(٣) انظر: «سنن الترمذي» (٣٣٤٩).

(٤) «معاني القرآن» (٢: ٥٤١) للأخفش.

وقيل: زَنْبِيٌّ، وكأنه نُسِبَ إلى الزَّيْنِ، ثم غُيِّرَ للنسب، كقولهم إِمْسِيْ؛ وأصله: زَبَانِيٌّ، فقيل: زَبَانِيَّةٌ على التعويض؛ والمراد: ملائكةُ العذاب. وعن النبي ﷺ: «لو دعا نادية لأخذته الزبانية عياناً» ﴿كَلَّا﴾ ردع لأبي جهل، ﴿لَا تُطْعَمُ﴾ أي أثبت على ما أنت عليه من عِصْيَانِهِ، كقوله: ﴿فَلَا تُطِيعُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ [القلم: ٨]. (وَاسْجُدْ) ودُم على سجودك، يريد: الصلاة (وَاقْتَرِبْ) وتَقَرَّبْ إلى ربك. وفي الحديث: «أقرب ما يكون العبدُ إلى ربه إذا سَجَدَ».

عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورةَ العلق، أُعطي من الأجرِ كأنها قرأَ المَفْصَلُ كُلَّهُ».

قوله: (وفي الحديث)، عن مسلم وأحمد، عن أبي هريرة، أن رسولَ الله ﷺ، قال: «أقرب ما يكون العبدُ من ربه وهو ساجد، فأكثرُوا الدَّعاء»^(١). وعن مسلم والترمذي وابن ماجه والنسائي، عن معدان^(٢) بن طلحة قال: لقيتُ ثوبانَ مولى رسولِ الله ﷺ، فقلت: أخبرني بعمل يُدخلني اللهُ به الجنةَ، فقال: سألتُ ذلك رسولَ الله ﷺ، فقال: «عليك بكثرة السجود، فإنك لا تسجدُ لله سجدةً إلا رفعَكَ اللهُ بها درجةً، وحطَّ عَنْكَ بها خطيئة»^(٣)، والله أعلم.

تَمَّتِ السُّورَةُ

بِعَوْنِ اللَّهِ تَعَالَى

(١) أخرجه مسلم (٤٨٢) والإمام أحمد (٩٤٦١).

(٢) في الأصول الخطية: «سعدان».

(٣) أخرجه مسلم (٤٨٨) والترمذي (٣٨٨٨) والنسائي (١١٣٩) وابن ماجه (١٤٢٢).

سورة القدر

مختلف فيها، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ * لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَبْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ * نَزَّلَ الْمَلَكُ الْوَحْشَ فِيهَا يَأْذُنُ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرِ * سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ ١-٥].

عَظَّمَ الْقُرْآنَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ: أَحَدُهَا: أَنَّ أَسَدَ أَنْزَالِهِ إِلَيْهِ وَجَعَلَهُ مَخْتَصَبًا بِهِ دُونَ غَيْرِهِ. وَالثَّانِي: أَنَّهُ جَاءَ بِضَمِيرِهِ دُونَ اسْمِهِ الظَّاهِرِ شَهَادَةً لَهُ بِالْبَاهَةِ وَالِاسْتِغْنَاءِ عَنِ التَّنْبِيهِ عَلَيْهِ. وَالثَّلَاثُ: الرَّفْعُ مِنْ مَقْدَارِ الْوَقْتِ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ.

سورة القدر

مكية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَوْلُهُ: (وَجَعَلَهُ مَخْتَصَبًا بِهِ)، يَرِيدُ أَنَّ التَّرْكِيْبَ مِنْ بَابِ تَقْدِيمِ الْفَاعِلِ الْمَعْنَوِيِّ، نَحْوُ: أَنَا كَفَيْتُ مَهْمَكَ، أَنَا قَضَيْتُ حَاجَتَكَ. وَفِي إِثَارِ صِبْغَةِ الْجَمْعِ تَعْظِيمٌ دُونَهُ كُلِّ تَعْظِيمٍ.

قَوْلُهُ: (الرَّفْعُ مِنْ مَقْدَارِ الْوَقْتِ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ)، فِيهِ لَطِيفَةٌ، حَيْثُ قَالَ أَوَّلًا: «عَظَّمَ الْقُرْآنَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ»، ثُمَّ قَالَ: «الرَّفْعُ مِنْ مَقْدَارِ الْوَقْتِ». وَالظَّاهِرُ الرَّفْعُ مِنْ مَقْدَارِهِ حَيْثُ أُنْزِلَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ، فَعَدَلَ لِيُؤْذَنَ بِأَنَّ اللَّيْلَةَ شَرُفَتْ بِنَزُولِهِ فِيهَا، وَصَارَتْ ذَاتَ خَطَرٍ

روي أنه أنزل جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا. وأمله جبريل على السفرة، ثم كان يُنزل على رسول الله ﷺ نجوماً في ثلاث وعشرين سنة. وعن الشعبي: المعنى إنا ابتدأنا إنزاله في ليلة القدر. واختلفوا في وقتها؛ فأكثرهم على أنها في شهر رمضان في العشر الأخير في أوتارها، وأكثر القول أنها السابعة منها؛ ولعل الداعي إلى إختلافها أن يحیی من يريد لها الليالي الكثيرة طلباً لموافقتها، فتكثر عبادته ويتضاعف ثوابه، وأن لا يتكل الناس عند إظهارها على إصابه الفضل فيها فيفترطوا في غيرها.

وشرف، فيلزم شرفه وخطره بالطريق الأولى، ثم ترقى في الرفع من مقدارها بقوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾، ثم إلى أعلى بقوله: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾، ثم إلى أعلى بقوله: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾.

قوله: (رُوي أنه أنزل جملة واحدة)، فإن قلت: ذكرت في شرح الخطبة أن الإنزال عبارة عن تحريك الشيء من الأعلى إلى الأسفل، وهو مختص بالأجرام فلا يتحقق في الكلام، فوصف بصفة حاملة^(١) لا تتباسب به. وهذا المجاز إنما يستقيم في إنزال جبريل عليه السلام القرآن على النبي ﷺ، فكيف يستقيم إنزاله من اللوح إلى السماء، لأن ذلك من غير واسطة؟ قلت: الإنزال حينئذ مستعار للمعاني من الأجرام؛ شبه نقل القرآن من اللوح إلى السماء وثبوته فيها، بنزول جسم من علو إلى أسفل، وقيل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾. وعلى هذا، ظهوره في عالم الشهادة، أعني اللوح، من عالم الغيب الذي هو العالم الأعلى^(٢)، يمكن أن يفسر^(٣) بالنزول؛ فعلى الأول هو مجاز مرسل، وعلى الثاني مجاز مسبوق بالتشبيه.

قوله: (على أنها في شهر رمضان)، روي عن مسلم والترمذي وأبي داود، عن زر بن حبیش، قال: سمعت أبا بن كعب يقول، وقيل له: إن عبد الله بن مسعود يقول: «من قام السنة أصاب ليلة القدر». فقال أبي: «والله الذي لا إله إلا هو، إنها لفي رمضان، يحلف ولا

(١) في (ج): «حاصلة».

(٢) في (ج): «الإلهي».

(٣) في (ف): «يُفسر».

ومعنى ليلة القدر: ليلة تقدير الأمور وقضائها، من قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٤] وقيل: سُميت بذلك لخطرها وشرفها على سائر الليالي، ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ يعني: ولم تبلغ درايته غاية فضلها ومُنتهى علو قدرها، ثم بين ذلك بأنها ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾، وسبب ارتقاء فضلها إلى هذه الغاية ما يوجد فيها من المصالح الدينية التي ذكرها؛ من تنزل الملائكة والروح، وفصل كل أمر حكيم. وذكر في تخصيص هذه الليلة أن رسول الله ﷺ ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر، فغضب المؤمنون من ذلك،

يستثنى، والله إنني لأعلم^(١) أي ليلة هي، هي الليلة التي أمرنا بها رسول الله ﷺ بقيامها، وهي ليلة سبع وعشرين». الحديث^(٢).

قوله: (ليلة تقدير الأمور)، نقل الإمام عن الواحدي أن القدر في اللغة بمعنى التقدير، وهو جعل الشيء على مقدار غيره من غير زيادة ولا نقصان. وقال: «سُميت به لأنها ليلة تقدير الأمور والأحكام. عن ابن عباس، أن الله تعالى قدر فيها كل ما يكون في تلك السنة، من مطر ورزق وإحياء وإماتة إلى السنة القابلة، نحو قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ [الدخان: ٤]. وليس المراد أن تقدير الله لا يحدث إلا في تلك الليلة؛ فإنه تعالى قدر المقادير في الأزل قبل خلق السموات والأرض، بل المراد إظهار تلك المقادير للملائكة»^(٣).

قوله: (وقيل: سُميت بذلك لخطرها)، نقل الإمام عن الزهري أنه قال: «ليلة القدر ليلة العظمة والشرف؛ من قوله: فلان قدر عند فلان، أي: منزلة وشرف، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾. وهو يحتمل أن يراد منه، أن من أتى بفعل الطاعات صار ذا قدر وشرف، أو أن الطاعات لها في تلك الليلة قدر زائد وشرف. وعن أبي بكر الوراق: سُميت ليلة القدر، لأنه نزل فيها كتاب ذو قدر، على لسان ملك ذي قدر، على أمة لها قدر»^(٤).

(١) في (ج): «لا أعلم»، وليس بصواب.

(٢) أخرجه مسلم (١٧٩-٧٦٢) والترمذي (٣٣٥١) وأبو داود (١٣٧٨).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٢٨: ٣٢)، وانظر: «الوسيط» (٥٣٢: ٤)، و«البيضا» (٢٤: ١٩٠) كلاهما للواحد.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٢٨: ٣٢).

وتقاصرت إليهم أعمالهم، فأعطوا ليلةً إن أحيوها كانوا أحقَّ بأن يُسمَّوا عابدين من أولئك العباد. ﴿نَزَّلَ﴾ إلى السماء الدنيا، وقيل: إلى الأرض، ﴿وَالرُّوحَ﴾ جبريل. وقيل: خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا تلك الليلة، ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ أي: تنزل من أجل كل أمر قضاه الله لتلك السنة إلى قابل. وقرئ: (من كل امرئ) أي: من أجل كل إنسان. وقيل: لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلّموا عليه في تلك الليلة. ﴿سَلَّمَ﴾ ما هي إلا سلامة، أي: لا يُقدَّر الله فيها إلا السلامة والخير، ويُقضى في غيرها بلاء وسلامة. أو: ما هي إلا سلام لكثرة ما يُسلّمون على المؤمنين. وقرئ: ﴿مَطْلَعٌ﴾ بفتح اللام وكسر ها.

عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة «القدر»، أُعطي من الأجر كمن صام رمضان وأحيا ليلة القدر».

قوله: (ما هي إلا سلامة)، يريد أن ﴿هِيَ﴾ مبتدأ و﴿سَلَّمَ﴾ الخبر، فقدم وجعل نفس السلام لإعطاء معنى الاختصاص. قال صاحب «الكشف»: ﴿هِيَ﴾ ابتداء و﴿سَلَّمَ﴾ خبر مقدم، وهو بمعنى الفاعل، أي: هي مُسلّمة. ولا بُد من هذا التقدير ليصح تعليق ﴿حَقٌّ﴾ به؛ لأنه إذا حمل على المصدر لم يميز تعليق ﴿حَقٌّ﴾ به؛ لأنه لا يُفصل بين الصلة والموصول^(١). ويجوزُ تعليقه بقوله: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ﴾، ولا يجوزُ أن تكون ﴿هِيَ﴾ مبتدأ، و﴿حَقٌّ﴾ في موضع الخبر، لأنه لا فائدة فيه؛ إذ كل ليلة بهذه الصفة.

قوله: (وَقُرِئَ: ﴿مَطْلَعٌ﴾)، الكسائي: «بكر اللام، والباقون: بفتحها. قال الزجاج: «فمن فتح فهو المصدر بمعنى الطلوع، يقال: طلع الفجر طلوعاً ومطلعاً. ومن كسر فهو اسم لوقت الطلوع»^(٢). وعن بعضهم: ولا يجوزُ أن يراد هنا موضع الطلوع. والله أعلم.

تمت السورة بحمد الله تعالى

* * *

(١) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٦٧).

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٤٨).

سورة البينة

مكية، وقيل: مدنية، وهي ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفِكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ * رَسُولٌ مِنْ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ قِسْمَةٌ * وَمَا نَفَرَكَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ * وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حَقَّاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِسْمَةِ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ * جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ *] [١-٨].

كان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبداء الأصنام يقولون قبل مبعث النبي ﷺ: لا ننفك مما نحن عليه من ديننا.

سورة البينة

مدنية، وهي ثمان آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لَا نَنْفَكُ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ دِينِنَا)، روي عن المصنف أنه قال: ^(٢) هذا من باب

(١) في (ط): «سورة القيمة... تسع آيات»، وهو موافق لعدّ البصريين والشاميين، والأول موافق لعدّ غيرهم. أما «سورة القيمة» فهو اسم آخر لها.
(٢) لم أهتد إلى موضعه.

ولا نتركه حتى يُبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والإنجيل، وهو محمد ﷺ، فحكى الله تعالى ما كانوا يقولونه ثم قال: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني أنهم كانوا يحدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق إذا جاءهم الرسول، ثم ما فَرَقَهُم عن الحق ولا أَقْرَبَهُم على الكفر إلا مجيء الرسول ﷺ؛ ونظيره في الكلام أن يقول الفقير الفاسق لمن يعظه: لست بمُنْفَك عما أنا فيه حتى يرزقني الله الغنى، فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقاً، فيقول واعظه: لم تكن مُنْفَكاً عن الفسق حتى توسر، وما عَمَسَتْ رَأْسَكَ في الفسق إلا بعد اليسار؛ يُذكره ما كان يقوله توبيخاً وإلزاماً. وانفكاك الشيء من الشيء: أن يزياله بعد التحامه به، كالعظم إذا انفك من مفصله؛ والمعنى: أنهم مُشَبَّهون بدينهم ولا يتركونه إلا عند مجيء البينة. و﴿الْبَيِّنَةُ﴾ الحجة الواضحة.

الحكاية بزعمهم، وقوله: «وما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» إلزام عليهم؛ حكى الله كلامهم على سبيل التوبيخ والتعير، وجاء به في بعض النسخ^(١) بدل قوله: «الْبَيِّنَةُ: الْحُجَّةُ الْوَاضِحَةُ»: «وَالْبَيِّنَةُ: الْقُرْآنُ»، «أَوَّلُ مَا تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى» [طه: ١٣٣]، و﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ﴾: جبريل، وهو التالي للصحف المطهرة المنتسخة من اللوح، التي ذُكرت في سورة «عبس»^(٢)، ولا بد من مضاف محذوف وهو الوحي، ويجوز أن يراد النبي ﷺ. فإن قلت: كيف نَسَبَ تلاوة الصحف المطهرة إليه وهو أمي؟ قلت: إذا تلا مثل المسطور فيها كان تالياً، وشرح هذه الرواية قوله: ﴿بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾، معناه أن القرآن فيه بيان أو حجة ما في الكتب المتقدمة، أو هو مصداقها.

قوله: (التي ذُكرت في سورة عبس)، يعني: قوله ﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ﴾ [عبس: ١٣]، أي: صحف منتسخة من اللوح، مكرمة عند الله، كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَّكْتُومٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْأَمْطَرُونَ﴾ [الواقعة: ٧٧-٧٩].

قوله: (لا بد من مضاف محذوف)، أي: القرآن وحي رسول الله.

(١) وهو ما ورد في نص «الكشاف» من (ط)، لكنه لم يرد في الأصل الخطي المعتمد من «الكشاف»، وورد في النسختين المطبوعتين منه في الهامش.

(٢) قال تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ في ﴿صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ * مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ [عبس: ١٢-١٦].

و﴿رَسُولٌ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿أَلَيْئَةً﴾. وفي قراءة عبد الله: (رسولاً) حالاً من البيئة. ﴿صُحُفًا﴾ قراطيس ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ من الباطل. ﴿فِيهَا كُتِبَ﴾ مكتوبات، ﴿قِيمَةً﴾ مستقيمة ناطقة بالحق والعدل؛ والمراد بتفريقهم: تفرقهم عن الحق وانقشاعهم عنه، أو تفرقهم فِرَقاً؛ فمنهم مَنْ آمَنَ، ومنهم مَنْ أَنْكَرَ، وقال: ليس به؛ ومنهم مَنْ عَرَفَ وعاند.

قوله: (و﴿رَسُولٌ﴾ بَدَلٌ مِنْ ﴿أَلَيْئَةً﴾)، قال الإمام: «وفائدته الإعلام بأن ذاته كانت بيئة على بُيُوتِهِ؛ لأنه كَانَ فِي نهاية من الحِدِّ في تقرير النبوة، وفي غاية من الصِّدْقِ وكمال من العقل. وروي عن حجة الإسلام أن مجموع الأخلاق الفاضلة، كَانَ بِالْغَايَةِ إِلَى حَدِّ الإعجاز، أو أن معجزاته كانت فِي غاية الظهور والكثرة»^(١). وقلت: الدليل على أن المراد بالبيئة رسول الله ﷺ، قوله: «لَا نَنفُكُ مِمَّا نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ دِينِنَا وَلَا نَتْرُكُهُ حَتَّى يُبْعَثَ النَّبِيُّ الْمَوْعُودُ»، ولعل السرَّ فِي جَعْلِهِ^(٢) ﴿أَلَيْئَةً﴾ توطئة لذكر الرسول، التعريض بهم ويقولهم: «النبي الموعود الذي هو مكتوبٌ فِي التوراة والإنجيل»، كما ويَحْثِمُ بقوله: ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾. ولهذا السرِّ أيضاً أفرد ذكرهم عن المشركين فِي قوله: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾، كأنهم عَيَّرُوا بالتفريق وهم أهل الكتاب، لأن جحود العالم أقبح من إنكار الغافل.

قوله: (﴿صُحُفًا﴾: قراطيس ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾)، الراغب: «الصحيفة: المبسوط من الشيء كصحيفة الوجه، والصحيفة التي يُكْتَبُ فِيهَا، وجمعها صحائف وصُحُفٌ، قال تعالى: ﴿وَنُلَوِّ الصُّحُفَ مُطَهَّرَةً﴾؛ أريد بها القرآن، جعله^(٣) صُحُفاً فِيهَا كُتِبَ، من أجل تَصَمُّيهِ لزيادة ما فِي كتب الله. والمصحفُ ما جُعِلَ جامعاً للصُّحُفِ المكتوبة»^(٤). وقال أيضاً: «أرادَ بقوله: ﴿فِيهَا كُتِبَ قِسْمَةٌ﴾، لأن القرآن مجمعُ ثمرة كتب الله المتقدمة»^(٥).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤٠)، وانظر «المنقذ من الضلال» للغزالي، ص ٥١؛ حيث قال كلاماً فِي غاية

الأهمية عن النبوة وحقيقتها واضطرار كافة الخلق إليها.

(٢) فِي (ح): قوله.

(٣) فِي (ح) و(ف): «جعلها».

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٤٧٦.

(٥) المصدر السابق، ص ٦٩١.

فإن قلت: لم جمع بين أهل الكتاب والمشرّكين أولاً، ثم أفرد أهل الكتاب قوله: (وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ)؟

قلت: لأنهم كانوا على علم به لوجوده في كتبهم، فإذا وُصفوا بالتفرّق عنه كان من لا كتاب له أَدْخَلَ في هذا الوصف. ﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ يعني في التوراة والإنجيل إلّا بالدين الحنيفي، ولكنهم حَرَفُوا وَبَدَّلُوا.....

قوله: (إِلَّا بِالَّذِينَ الْحَنِيفِي)، كُنِيَ عن مجموع ﴿لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ إلى آخره، بالذين الحنيفي. وفي عطف ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾، على ﴿لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ المقيد بالإخلاص، واختصاصها بالذكر دون سائر العبادات، الدلالة على شرفهما واستبادهما بشرط الإخلاص.

وقال الإمام: «ذلك المجموع كله، هو دينُ المِلَّةِ المستقيمة المعتدلة، فكما أن مجموع الأعضاء بدنٌ واحد، كذا هذا المجموع دينٌ واحد. واحتج القائلون بأن الإيمان عبارة عن مجموع القول والاعتقاد والعمل بهذه الآية. وأجيب بأن المشار إليه المجموع، وهو محكوم بأنه الدينُ القيم؛ فالدينُ غير ﴿الَّذِينَ الْقِيَمُ﴾، لأن الدينَ القيمَ هو الدينُ الكامل المستقل بنفسه، وذلك إنما يكون إذا كان الدينُ حاصلًا، وكانت آثاره ونتائجه حاصلة معه، من الصلاة والزكاة وغيرهما؛ فإذا لم يوجد هذا المجموع، لم يكن الدينُ القيمَ حاصلًا، والنزاع في مجرد الدين»^(١).

فيقال: هذا الجواب ضعيف، لأنَّ «القيَمَةَ» على القراءة الشاذة، أي: «وذلك الدينُ القيمُ»^(٢)، صفة^(٣) مميزة فارقة للمِلَّةِ المستقيمة عن المَعُوجَةِ، وهي غير دين المسلمين، لقوله تعالى: ﴿وَيَا قَوْمِ مَا إِلَهُكُمُ إِلَّا إِلَهُكُمْ خَلِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ١٦١]. وعلى المشهورة: مضافٌ إمّا إلى المِلَّةِ المستقيمة، أو إلى الأُمَّةِ القِيَمَةِ بالحق، إضافةً بيانٍ كأنه قيل: وذلك دين المسلمين. الراغب: «الدينُ أعمُّ من الإسلام، إذ هو يستعمل في الحق والباطل. والإسلام لا

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤٥، ٤٦) يتصرف.

(٢) قراءة ابن مسعود، انظر: «إعراب القرآن» (٥: ١٦٩) لابن النحاس.

(٣) في (ط): «ضعيفة».

﴿وَذَلِكَ دِينَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: دينُ الملةِ القيمةِ. وقرئ: (وذلك الدينُ القيمةُ) على تأويلِ الدينِ بالملةِ.

فإن قلت: ما وجهُ قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾؟

يستعملُ إلا في الحق^(١)، قال تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]. وقال: «القيمة هاهنا اسمُ الأمةِ القائمةِ بالقسطِ المشار إليهم بقوله: ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٣٥]»^(٢).

قوله: (أي: دينُ الملةِ القيمةِ)، قال صاحبُ «الكشف»: «لا بُدَّ من هذا التقدير، لأنه إذا لم يُحمَلْ على هذا، كان إضافةُ الشيءِ إلى صفته، وهي بمنزلةِ إضافةِ الشيءِ إلى نفسه^(٣)، قال محيي السنة: «أضافَ الدينَ إلى القيمةِ وهي نعتُه لاختلافِ اللفظين، وأنتَ «القيمةُ» ردًّا بها إلى الملةِ. وقيل: الهاءُ فيها للمبالغة، وقيل: «القيمةُ» هي الكتبُ التي جرى ذكرُها، أي: وذلك دينُ الكتبِ القيمةِ فيما تدعو إليه وتأمُرُ به. وقال النضرُ بنُ شميل: سألتُ الخليلَ عنها فقال: «القيمةُ» جمعُ القيمِ، والقيَمُ والقائمُ واحد، ومجازُه: وذلك دينُ القائمين لله بالتوحيد»^(٤).

الراغب: «القيمةُ هاهنا: اسمُ الأمةِ القائمةِ بالقسطِ، المشار إليهم بقوله: ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٣٥]»^(٥).

قوله: (ما وجهُ قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾؟)، يعني كان من حقِّ الظاهر أن يقال: «بأن يعبدوا الله» بالباء، فما وجهُ الإتيانِ باللام؟ فأجاب بأن صلةَ الأمرِ محذوفة، واللامُ للتعليل؛

(١) لم أهتدِ إلى موضعه، ولعلّه في «تفسيره».

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٦٩١.

(٣) «كشف المشكّلات» للباقر (٢: ١٤٦٩).

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٤٩٦، ٤٩٧).

(٥) «مفردات القرآن»، ص ٦٩١.

قلتُ: معناه: وما أمروا بها في الكتابين إلا لأجل أن يعبدوا الله على هذه الصفة.
وقرأ ابن مسعود: (إلا أن يعبدوا)، بمعنى: بأن يعبدوا.

فالتقدير^(١): «وما أمروا بها في الكتابين إلا لأجل أن يعبدوا الله»، وهو استثناء من أعم عام
المفعول له المقيد بقييد الإخلاص، قال الإمام: «هذا يدل على مذهب أهل السنة، حيث
قالوا: العبادة ما وجبت لكونها مفضية إلى ثواب الجنة، أو إلى البعد من عقاب النار، بل لأجل
أنك عبدٌ وهو معبود، وفيه أن من عبد للثواب والعقاب لم يكن مخلصاً. وفي الحقيقة الثواب
والعقاب هما معبودان»^(٢). ورؤى السلمي عن بعضهم: «أن الإخلاص ألا يطلع على عملك
إلا الله، ولا ترى نفسك فيه. وتعلم^(٣) أن الله عليك في ذلك حيث أهلك لعبادته،
ووفقك لها ولا تطلب من الله ثواباً. وعن سهل: نظر الأكياس في الإخلاص، وهو أن تكون
حركات العابد وسكناته في سيره وعلانيته لله تعالى وحده، لا يمازج شيء»^(٤).

قوله: (وقرأ ابن مسعود: «إلا أن يعبدوا»، بمعنى: بأن يعبدوا)، قيل: الأولى أن يقال:
بمعنى: لأن يعبدوا؛ ليوافق القراءة المشهورة في المعنى؛ وإنما حمّله على ذلك أن مقتضى
الظاهر هو أن يقال: ما أمروا إلا لعبادة الله؛ ليكون المأمور به مذكوراً، وإنما عدلنا عن هذا
المعنى في المشهورة لوجود اللام، وإذ لم تكن اللام في هذه القراءة، فليحمل على ما هو
الظاهر، ولذلك سأل: ما وجه قوله ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾؟ أي: الأصل أن يقال:
بأن يعبدوا الله. وقيل عليه: إنه لما ورد المشهورة على ما ورد، علم أن الغرض بيان أنهم إنما
أمروا في التوراة بما أمروا، لأجل أن يعبدوا الله بالإخلاص، تحريصاً على الإخلاص وعدم
الإشراك في العبادة، فيجب أن نحمل القراءة الشاذة على المشهورة لهذا الغرض.

(١) من قوله: «ما وجه قوله» إلى هنا، أثبت من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٤٣).

(٣) تعلم بمعنى: اعلم.

(٤) «حقائق التفسير» (٢: ٤١٠).

وقلت: بل الغرض من السياق، إظهار توبيخ أهل الكتاب، والنعي على تعكيس أمرهم، لأن جملة قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ الآية، إما حال من فاعل ﴿نَفَرَقَ﴾ مقررٌ لجهة الإشكال، أو عطفٌ على جملة قوله: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، من باب تفويض ترتب الثاني على الأول، على خلاف المفتضى^(١) إلى ذهن السامع. يعني: كأن من موجب اتفاق الكتابين، أعني ما معهم، وهذا القرآن المجيد على دين التوحيد، الموافقة مع من يوافقهم فيه ومعاضدته والتفادي عن مخالفته، والتفرق عنهم وهم قد عكسوا، قال تعالى: ﴿قُلْ يَكْفُلْ الْكِتَابُ بَعَالُوهُ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾ [آل عمران: ٦٤]. وهذا الغرض كما حصل من التعليل بأن قيل: وما أمروا، وإنما قيل: في الكتابين لأجل أن يعبدوا الله مخلصين، قد يحصل من هذا التقرير أيضاً بأن يقال: وما أمروا بما في الكتابين إلا بعبادة الله مخلصين، لا سيما ظاهر عطف ﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يناسب الباء. ولذلك قال أبو البقاء في قوله: ﴿وَأْمَرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْفَلَكَيْنِ﴾ * وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأنعام: ٧١-٧٢]: «قيل اللام بمعنى الباء، أو هي زائدة»^(٢).

وقال الزجاج: «فيه وجهان: أحدهما أن يكون التقدير: وأمرنا لنسلم ولأن نقيم، وأن يحمل على المعنى، لأن المعنى: أمرنا بالإسلام وبإقامة الصلاة»^(٣).

وقلت: وأما قضية النظم، فإنه تعالى لما عيّر أهل الكتاب والمشرّكين في تقاعدهم عما وعدوا من أنفسهم، وما كانوا يقولون قبل المبعث: لا ننفلك عن ديننا حتى يبعث النبي الموعود، ثم بين ما لهم من الخزي الدنيا والنكالي دنيا وعقبى، وما لأعدائهم من الذين قاموا على ما وعدوا تشويراً لأولئك وتحسيراً لهم، من قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾ إلى آخر السورة،

(١) في (ح): «مفتضى».

(٢) «التيان في إعراب القرآن» (١: ٥٠٨).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» (٢: ٢٦٣). والوجه الثاني أن يكون معمولاً على قوله: ﴿يَدْعُونَهُ إِلَىٰ آلِهَتِهِ أَتَيْنَا﴾ ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأنعام: ٧١-٧٢] أي: يدعونه أن أقيموا الصلاة.

قرأ نافع: (البرينة) بالهمز؛ والقراء على التخفيف. والنبى، والبرية؛ مما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل.....

وَسَطَ^(١) بين الكلامين النعي على أهل الكتاب خاصة، وأظهر أنهم أشد غياً وعناداً، حيث خالفوا مع ما يوجب الموافقة، والله أعلم.

قوله: (والقراء على التخفيف)، أي: مطبقون متفقون على التخفيف، سوى نافع وابن ذكوان عن ابن عامر. وطعن بقوله: «والنبى، والبرية» بما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل على قراءة نافع. قيل: الطعن مردود عليه، لأن تخفيف الهمزة في «نبى» و«برية»، إنما يتصور على قول من يقول: إن نبياً مشتق من النبأ، والبرية من برأ الله الخلق. وأما من يرى أن النبى من النبوة وهو الارتفاع، والبرية من البرى وهو التراب، فلا مدخل لهما في الهمزة أصلاً، فلا يصح قوله: «استمر تخفيفه ورفض الأصل». ثم لو سلم أنه من الهمز، فلا يستمر أيضاً، لأنه قد ثبت أنهم يقولون: نبياً وبرية، فكيف يصح دعوى التزام البراءة والتترك مع ثبوتها؟ بل نافع مقدم على جميع القراء، وقد قدمه الشيخ الشاطبي على القراء كلهم، وقال فيه رحمه الله تعالى:

فأما الكريم السر في الطيب نافع فذاك الذي اختار المدينة منزلاً^(٢)

روى أنه كان إذا قرأ القرآن، يفوح طيب المسك من فيه، ف قيل له: أنت طيب للقراءة؟ فقال: لا، ولكن رأيت النبي ﷺ في المنام، فنقل^(٣) في في، فكلما قرأت القرآن يفوح ريح المسك من في. قال صاحب «النهاية»: «قيل: إن النبي مشتق من النبوة، وهي الشيء المرتفع، ومنه حديث البراء قال: قلت: ورسولك الذي أرسلت، فرد علي وقال: ونيك الذي أرسلت. وإنها رد ليختلف اللفظان ويجمع له الثناءين: معنى النبوة والرسالة، ويكون تغديداً للنعمة في الحالين.

(١) جواب «لما» في قوله بزيادة الفقرة: لما عثر أهل الكتاب.

(٢) انظر: «إبراز المعاني من حزر الأمانى» لأبي شامة المقدسي، ص ٢٦.

(٣) في (ط)، (ف): فقراء، وليس بصواب.

وقرى: (خيار البرية) جمع خير، كجياذ وطياب في جمع جيد وطيب.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ ﴿لَوْ يَكُنْ﴾، كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ مَسَاءً وَمَقِيلًا».

وقال سيبويه: ليس أحد من العرب إلا ويقول: تَنَبَّأَ مُسْلِمَةً بِالْهَمْزِ، غَيْرَ أَنَّهُمْ تَرَكُوا الْهَمْزَ فِي النَّبِيِّ، كَمَا تَرَكُوهُ فِي الذُّرِّيَّةِ وَالْبَرِيَّةِ، إِلَّا أَهْلَ مَكَّةَ فَإِنَّهُمْ يَهْمُزُونَهَا وَيَجَالِفُونَ الْعَرَبَ فِي ذَلِكَ^(١).

قوله: (وقرى: «خيار البرية»)، روى ابن جنى أن إماماً لأهل مكة سَمِعَ يَقْرَأُ: «خيار»، فيجوز أن يكون جمع «خير»، فَيُكْسَرُ فَيُعِلُّ^(٢) على: فَعَالٌ، نحو: صائِمٌ وَصِيَامٌ^(٣)، وَكَيْسٌ وَكِيَّاسٌ.

وأن يكون جَمْعُ خَائِرٍ كَقَوْلِكَ: هُوَ خَيْرٌ وَأَنَا خَائِرٌ لَهُ، وَأَنْ يَكُونَ جَمْعُ خَيْرٍ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الشَّرِّ، كَقَوْلِكَ: هَذَا خَيْرٌ مِنْ خَيْرٍ^(٤).

خاتمة

قَالَ الْقَاضِي فِي قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾: «ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْجِزَاءِ وَالرِّضْوَانِ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ، لِأَنَّ الْخَشْيَةَ مَلَكَ الْأَمْرِ، وَبَاعَثُ عَلَى كُلِّ خَيْرٍ»^(٥) وَقُلْتُ: وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨].

الراغب: «رضا العبد عن الله: أن لا يكره ما يجري به قضاؤه، ورضا الله عن العبد: هو أن يراه مؤتمراً لأمره، ومُتَّهِياً عَنْ نَهْيِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾، وَالرِّضْوَانُ: الرِّضَا

(١) لابن الأثير، وانظر: «الكتاب» (٣: ٤٦٠) لسيبويه.

(٢) في الأصول الخطية: «فَعِلَّ»، وذلك صواب باعتبار الوزن الصوتي، وقيل باعتبار الوزن الصرفي.

(٣) في الأصول الخطية: صَوِّمٌ وَصِيَامٌ، حتى تستقيم له العبارة. والصواب أن الطيبي نقل عبارة ابن جنى منقوصة فاختل المعنى؛ فتمام العبارة: «فَيُكْسَرُ فَيُعِلُّ» على «فَعَالٌ»، كما كُسِرَ «فَاعِلٌ» على «فَعَالٌ».

نحو: صائِمٌ وَصِيَامٌ، وَقَائِمٌ وَقِيَامٌ. ونظيره - أي: خَيْرٌ - كَيْسٌ وَكِيَّاسٌ.

(٤) «المحتسب» (٢: ٣٦٨).

(٥) «أنوار التنزيل» (٥: ٥١٧).

الكثير. ولما كَانَ أعظم الرِّضا رضا الله تعالى، خُصَّ الرضوانُ في القرآنِ بها كَانَ من الله تعالى، قال تعالى: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَيَرْضَوْنَآ﴾ [الفتح: ٢٩]»^(١).

وقال الجنيد: «الرِّضا يكونُ على قَدَرِ قُوَّةِ العلمِ والرسوخِ في المعرفة، والرِّضا حالٌ يصحبُ العبدَ في الدنيا والآخرة، وليسَ محلُّه محلُّ الخوفِ والرَّجاءِ والصبرِ والإشفاقِ، وسائرِ الأحوالِ التي تزولُ عن العبدِ في الآخرة. بل السَّعيدُ يتنعمُ بالرضا في الجنة، ويسألُ الله تعالى حتى يقولَ لهم: برضائي أحلكم داري، أي: برضائي عنكم رضيتم. وقالَ محمدُ بنُ الفضل: الرُّوحُ والراحةُ في الرضا، واليقينَ والرضا بابُ الله الأعظم، ومحلُّ استرواحِ العابدين»^(٢)، والله سبحانه وتعالى أعلم.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

(١) «مفردات القرآن»، ص ٣٥٦.

(٢) «حقائق التفسير» (٢: ٤١١، ٤١٢) للسُّلمي، بتصرف.

سورة الزلزلة

مختلف فيها، وهي تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَفْقَالَهَا * وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا * يَوْمَئِذٍ تُخْبِتُ أَخْبَارَهَا * إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا * يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَلَهُمْ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ.] ١-٨.

﴿زُلْزَلَاهَا﴾ قرئ بكسر الزاي وفتحها؛ فالمكسور: مصدر، والمفتوح: اسم؛ وليس في الأبنية فَعْلَالٌ بالفتح إلا في المضاعف.

سورة الزلزلة

مدنية، وهي تسع آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وليس في الأبنية فَعْلَالٌ بالفتح إلا في المضاعف)، وفي «الكواشي»: «وقد جاء «ناقة جَزَعَال» التي تطلع، و«قَضْطَال» اسمٌ للغبار، وليس من المضاعف. وقيل: أما بهَرَامُ وشَهْرَامُ فَعَجْمِيَان». وأما القَهْقَارُ فلغةٌ ضعيفة؛ في «الصحاح»: «القَهْقَرُ، بتشديد الراء: الحجر الصلب، وكان أحمد بن يحيى وحده يقول: القَهْقَار».

(١) في (ف): «سورة إِذَا زُلْزِلَتْ»، ثاب آيات، مكية، وهو موافق لعدّ المدنيين، والأول موافق لعدّ غيرهم. انظر: «البيان» للداني ص ٢٨٣.

فإن قلت: ما معنى «زَلَزَلَهَا» بالإضافة؟

قلت: معناه زلزالها الذي تستوجبُه في الحكمة ومشية الله، وهو الزلزال الشديد الذي ليس بعده. ونحوه قولك: أكرم النبي إكرامه، وأهين الفاسق إهانته، تريد: ما يستوجبانه من الإكرام والإهانة. أو زلزالها كله وجميع ما هو ممكن منه. الأتقال: جمع نُقْل، وهو متاع البيت، وتحمل أُنْقَالَكُمْ جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالاً لها.

قوله: (الذي ليس بعده)، أي: ليس بعده زلزال، أي: ليس فوقه وأقوى منه.

المغرب: «وقوله: وإن كان ليس بالذي لا تغد له^(١)، أي: ليس بنهاية في الجودة وهو من قولهم: هذا مما ليس بعده غاية في الجودة والرداءة. وربما اختصروا وقالوا: ليس بعده، ثم أدخل عليه «لا» النافية للجنس، واستعمل استعمال الاسم المتمكن^(٢)».

قوله: (أو زلزالها كله)، أي: القدر اللائق بها ويضاف إليها. والفرق بينه وبين الوجه السابق، هو أن السابق مستند إلى الفاعل ومقتضى مشيئته، ومن ثم قال: «زلزالها الذي تستوجبُه في الحكمة». والثاني وإن دلَّ على الشمول، ولكن دون الأول في الشدة، وفي قوله «تستوجبُه في الحكمة» إشارة إلى مذهبه^(٣)، قال الإمام: «أي الزلزال المكتوب عليها إذا قدرت تقدير الحي. روي أنها تُزلزل من شدة صوت إسرائيل عليه السلام^(٤)، وليس ذلك إلا إذا قدرت أنها حية فزعّة، كما كانت متكلمة في قوله: «تحدّث أخبارها».

قوله: (جعل ما في جوفها من الدفائن أثقالاً لها)، الراغب: «أثقالها: قيل: كنوزها، وقيل: ما تضمّنت من أجساد البشر عند الحشر، وقوله: «وتحمل أُنْقَالَكُمْ» [النحل: ٧]: أي: أحمالكم الثقيلة^(٥)».

(١) في (ط): «لا تغدله».

(٢) «المغرب في ترتيب المغرب» (١: ٨٠) للمطري.

(٣) في الإرادة والمشيئة.

(٤) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٥).

(٥) «مفردات القرآن» ص ١٧٤.

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ زُلْزِلَتْ هذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها؛ وذلك عند النفخة الثانية حين تُرْزَلُ وتلفط أمواتها أحياء، فيقولون ذلك لما يبهرهم من الأمر الفظيع، كما يقولون: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ [يس: ٥٢]. وقيل: هذا قول الكافر؛ لأنه كان لا يؤمن بالبعث؛ فأما المؤمن فيقول: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ٥٢].

فإن قلت: ما معنى تحديث الأرض والإحياء لها؟

قلت: هو مجاز عن إحداث الله تعالى فيها من الأحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان؛ حتى ينظر من يقول ما لها إلى تلك الأحوال، فيعلم لم زُلْزَلَتْ ولم لفظت الأموات؟ وأن هذا ما كانت الأنبياء يُنذرونه ويُحذرون منه. وقيل: يُنطقها الله على الحقيقة، وتُخبر بها عمل عليها من خير وشر. وروي عن رسول الله ﷺ: «تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها».

فإن قلت: ﴿إِذَا﴾ و﴿يَوْمَئِذٍ﴾: ما ناصبهما؟

قوله: ﴿مَا لَهَا﴾ زُلْزَلَتْ؟، قيل: هذه إشارة إلى أن في الكلام حذفاً، وهو حال من الضمير المجرور لأنه مفعول، أي: أي شيء ثبت لها في هذه الحال، لقوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ عَنِ التَّذَكُّرِ مُبْرِئِينَ﴾ [المدثر: ٤٩].

قوله: «تشهد على كل أحد بما عمل على ظهرها»، روى الإمام أحمد بن حنبل والترمذي عن أبي هريرة، قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا﴾، قال: «أتدرون ما أخبارها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها، تقول: عمل يوم [كذا] ^(١) كذا وكذا، فهذه أخبارها» ^(٢).

(١) سقط لفظ «كذا» من الأصول الخطية.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٥٣) والإمام أحمد (٨٨٦٧).

قلت: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدلٌ من ﴿إِذَا﴾، وناصبُها ﴿تُحَدِّثُ﴾. ويجوزُ أن يتنصبَ ﴿إِذَا﴾ بمضمرٍ، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بتُحَدِّثُ.
فإن قلت: أين مفعولا ﴿تُحَدِّثُ﴾؟

قوله: (أَيْنَ مفعولا ﴿تُحَدِّثُ﴾؟)، قيل: في السؤالِ والجوابِ نَظَرٌ، لأن «حدَّثَ» ليس متعدياً إلى مفعولين، بل هو متعدٌ إلى مفعولٍ واحدٍ، والمحذوفُ الذي صرَّحَ بذكرِه هاهنا هو المفعولُ به، وأما المذكورُ وهو ﴿أَخْبَارَهَا﴾ فمفعولٌ مطلق، وهما لا يُسمَّيان مفعولين في اصطلاح النحاة. نعم، إذا ذُكرتُ خصوصيةُ المصدرِ في هذا البابِ جُعِلَ منصوباً، ويُسمَّيه بعضُ النحاةِ حينئذٍ مفعولاً ثانياً وثالثاً، نحو: حدَّثْتُ زيداً عمراً قائماً، ويقالُ حينئذٍ: هو متعدٌ إلى ثلاثةٍ مفاعيلٍ، وقد ذُكِرَ وحَقَّقَ في موضِعِه أنه ليس كذلك، وأنه متعدٌ إلى واحدٍ، وأن «زيداً قائماً» نصباً لوقوعِها موقعَ المصدرِ. وأما إذا ذُكرَ المصدرُ بلفظه نحو: حدَّثْتُهُ حديثاً وخبراً، فلا يقولُ أحدٌ: إنه متعدٌ إلى مفعولين.

والدليلُ على ما ذكرنا أن ابنَ الحاجبِ بعدما بيَّنَ أن «زيداً قائماً» نُصِبَ في مثلِ هذا الموضعِ لوقوعِه موقعَ المصدرِ، لا لكونِه مفعولاً ثانياً وثالثاً، قال: «بقي أن يقال: كيف يصحُّ أن يقعَ ما ليسَ بفعلٍ في المعنى مصدرأً، وهو المفعولُ الثاني والثالث؟» ثم قال: «والجوابُ عنه أنه لم يكنْ مصدرأً باعتبارِ كونه زيداً قائماً، ولكن باعتبارِ كونه حديثاً مخصوصاً، فالوجهُ الذي صحَّ الإخبارُ به عن الحديثِ إذا قلتَ: حدَّثْتَنِي^(١) زيدٌ عمروٌ منطلقٌ، هو الذي صحَّحَ^(٢) وقوعه مصدرأً»^(٣).

وقلتُ: ويمكنُ أن يقالَ: إن «حدَّثْتُ وأخواتها» متعدياتٌ إلى مفعولٍ واحدٍ حقيقةً، وجعلُها متعدياتٍ إلى ثلاثةٍ أو إلى اثنين تَجَوُّزٌ أو تَضْمِينٌ؛ قَالَ في «المفصل»: «حدَّثْتُ

(١) في (ح)، (ف): «حدَّثْتُ»، وفي (ط): «حديث»، وليس بصواب.

(٢) في «الإيضاح»: «صَحَّحَ».

(٣) «الإيضاح شرح المفصل» (٢: ٥٣) لابن الحاجب.

قلت: قد حُذِفَ أَوَّلُهَا، والثاني: ﴿أَخْبَارَهَا﴾، وأصله تحدث الخلق أخبارها؛
إلا أن المقصود ذكر تحديثها الأخبار لا ذكر الخلق تعظيماً لليوم.

فإن قلت: يَمَّ تعلقت الباء في قوله: ﴿يَأْنِ رَبِّكَ﴾؟

قلت: بتحدث، معناه: تحدث أخبارها بسبب إيجاء ربك لها، وأمره إياها بالتحديث.
ويجوز أن يكون المعنى: يؤمّن تحديث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها،

أجري مجرى أعلمت لموافقتي له في معناه، فعُدّي بتعديته^(١). قال صاحب «الإقليد»: «الأصل في أنبأ ونبأ، وأخبر وخبر، التعدي إلى مفعول واحد، نحو: أنبأت زيداً بكذا، ثم حُذِفَ الجارُ فيقال: أنبأته كذا، وفي التنزيل: ﴿مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا﴾ [التحریم: ٣]، أي: بهذا، ﴿نَبَأَ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩]؛ فإذا عُدّي إلى ثلاثة، فليس إلا لإجرائها مجرى أعلمت». فظهر أن سؤال المصنف مبني على هذا، وجوابه يدل عليه حيث صرح بقوله: «كأنه قيل: يؤمّن تحديث أخبارها، بأن ربك أوحى لها؛ لأنك تقول: حَدَّثْتُه كذا وَحَدَّثْتُه بكذا».

قوله: (إلا أن المقصود ذكر تحديثها الأخبار)، أي: الغرض في الآية هو المفعول الثاني لا الأول، لأن السورة مسوقة في هَوْلِ القيامة، أي: يوم عظيم تحدث فيه الجمادات.

قوله: (يؤمّن تحديث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها)، والظاهر أن الباء على هذا كالباء في قولك: لئن لقيت فلاناً، لتلقين به رجلاً متناهيّاً في الخير. المعنى: يؤمّن تحديث بتحديث أن ربك أوحى لها أخبارها المتناهية في بابها، فيكون من باب التجريد، ولذلك قال: «على أن تحديثها بأن ربك أوحى لها: تحديث بأخبارها»؛ قال في قوله تعالى: ﴿وَوَدَّ أَخَذَنَا مِنَ النَّاسِ مِثْقَلَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَآخِذْنَا مِنْهُمْ مِثْقَلًا عَلِيْطًا﴾ [الأحزاب: ٧]: «أراد

على أن تحدّثها بأن ربك أوحى لها: تحدّث بأخبارها، كما تقول: نصّحتني كلّ نصيحة، بأن نصّحتني في الدين. ويجوز أن يكون ﴿بأن ربك﴾ بدلاً من ﴿أخبارها﴾ كأنه قيل: يومئذ تحدّث بأخبارها بأن ربك أوحى لها؛ لأنك تقول: حدّثته كذا وحدّثته بكذا، و﴿أوحى لها﴾ بمعنى أوحى إليها، وهو مجازٌ كقوله: ﴿أن يقول له، كن فيكوث﴾ [يس: ٨٢] قال:

أوحى لها القرار فاستقرّت

وقرأ ابن مسعود: (تنبّئ أخبارها)، وسعيد بن جبير: تنبّئ، بالتخفيف. يصّدرون عن مخارجهم من القبور إلى الموقف، (أشتاتاً) بيض الوجوه آمين؛ وسود الوجوه فزعين. أو يصّدرون عن الموقف أشتاتاً يفرق بهم طريقاً الجنة والنار،

بالتالي الأول بعينه، أي: أخذنا منهم بذلك الميثاق^(١) ميثاقاً غليظاً^(٢)، وعليه المثال: نصّحتني بكل نصيحة، بأن نصّحتني في الدين؛ جرّد من النصيحة في الدين النصيحة الكاملة، وعليه قول الشاعر:

فأنالني كلّ المنى بزيارة كانت مخالسة كخطفة طائر
فلو استطعت إذا خلعت على الدجى لتطول ليلتنا سواد الناظر^(٣)

قوله: (وهو مجاز)، أي: استعارة تمثيلية كما سبق في قوله: ﴿كن فيكوث﴾؛ شبه إرادة إظهار ما فيها من الأحوال بما يُلقي إلى المأمور، لإظهار ما يراود منه من سرعة الامتثال.

(١) قوله: «بذلك الميثاق»، سقط من (ح)، (ف).

(٢) انظر: (١٢: ٣٨٦-٣٨٧).

(٣) البيتان للمجدد بن الظهير الحنفي الإبلي، أخذ البيت الثاني من قول المعري:

يَودُّ أن سواد الليل دام له وزيد فيه سواد القلب والبصر

انظر: «التذكرة الفخرية»، ص ١٤٨-١٤٩، و«ديوان سقط الزند»، ص ١٠٦.

لِيُرَوْا جِزَاءَ أَعْمَالِهِمْ. فِي قِرَاءَةِ النَّبِيِّ ﷺ: (لِيُرَوْا) بِالْفَتْحِ، وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَزَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: (يُرَوْه) بِالضَّمِّ. وَيَحْكِي أَنَّ أَعْرَابِيًّا آخَرَ ﴿حَيَّرَ يَرِّه﴾ فَقِيلَ لَهُ: قَدِّمْتَ وَأَخَّرْتَ؛ فَقَالَ:

خُذَا بَطْنَ هَرَشَى أَوْ قَفَاهَا فَإِنَّهُ
كَلَا جَانِبِي هَرَشَى هَكُنَّ طَرِيقُ

وَالذَّرَّةُ: النَّمْلَةُ الصَّغِيرَةُ، وَقِيلَ: (الذَّر) مَا يُرَى فِي شِعَاعِ الشَّمْسِ مِنَ الْهَبَاءِ.

فَإِنْ قُلْتَ: حَسَنَاتُ الْكَافِرِ مَحْبُطَةٌ بِالْكَفْرِ، وَسَيِّئَاتُ الْمُؤْمِنِ مَعْفُودَةٌ بِاجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ، فَهِيَ مَعْنَى الْجِزَاءِ بِمِثَالِ الذَّرِّ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ؟

قُلْتُ: الْمَعْنَى فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا مِنْ فَرِيقِ السُّعَدَاءِ، وَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا مِنْ فَرِيقِ الْأَشْقِيَاءِ؛ لِأَنَّهُ جَاءَ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿يَصْذُرُ النَّاسُ أَسْنَانًا﴾.

قَوْلُهُ: (خُذَا بَطْنَ هَرَشَى) الْبَيْتِ، هَرَشَى: عَقَبَةٌ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ قَرِيبَةً مِنْ «الْجُحْفَةِ» لَهَا طَرِيقَانِ، يُخَاطَبُ صَاحِبِيهِ وَيَقُولُ لَهَا: سِيرَا فِي بَطْنِي هَذِهِ الثَّنِيَّةِ أَوْ فِي قَفَاهَا، فَإِنْ فِي كَلَا الْجَانِبَيْنِ طَرِيقًا لِلْإِبِلِ، وَهَذَا مِثْلُ فِيمَا سَهَّلَ الطَّرِيقُ مِنَ الْجَانِبَيْنِ. قِيلَ: كَانَ الْأَعْرَابِيُّ ظَنَّ أَنَّ التَّقْدِيمَ وَالتَّأْخِيرَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ جَائِزٌ وَهُوَ خَطَأٌ، فَإِنَّهُ غَفَلَ عَنِ اللَّطَائِفِ الْقِرَآئِيَّةِ، وَلَا مَعْنَى لِإِيرَادِ الْبَيْتِ فِي هَذَا الْمَقَامِ، فَكَانَ تَرْكُهُ أَوْلَى؛ لِأَنَّ الْعِنَايَةَ مَنْوُطَةً بِالْخَيْرِ، وَالشَّرُّ عَارِضٌ، قَالَ الْقَاضِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ، وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ * لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [الرُّوم: ٤٤-٤٥]: ﴿لِيَجْزِيَ * عِلَّةٌ لِمَنْ هَمَّ هَدُونَ﴾، وَالْاِقْتِصَارُ عَلَى جِزَاءِ الْمُؤْمِنِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّهُ الْمَقْصُودُ بِالذَّاتِ» (١).

قَوْلُهُ: (لِأَنَّهُ جَاءَ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿يَصْذُرُ النَّاسُ أَسْنَانًا﴾)، يَعْنِي: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ تَفْصِيلُ لِلنَّاسِ، وَهُمْ فَرِيقَانِ: السُّعَدَاءُ وَالْأَشْقِيَاءُ، أَيْ: الْآيَةُ مُخْتَصَّةٌ.

الانصاف: «سؤاله مبني على قاعدتين:

إحدهما: أن حسنات الكافر مُحَبَطَةٌ بالكفر وفيه نظر؛ فإن أُريدَ به أنه لا يُثابُّ بها فصحيح، وأما تخفيفُ العذابِ فغيرُ مُسَلَّم، وقد وردت فيه الأحاديثُ أن حاتمًا يُخَفِّفُ اللهُ عنه لكرمه، وفي حقِّ أبي طالبٍ وغيره، فلها أثرٌ في تخفيفِ العذاب.

وثانيتهما: أن اجتنابَ الكبائرِ يوجبُ تكفيرَ الصغائر، فهو خلافُ مذهبِ أهل السنة؛ فتكفيرُ الصغائرِ بأحدِ أمرين، إمَّا بالتوبة، وإمَّا بمشيئةِ الله بالمغفرة؛ فهذا السؤالُ ساقطٌ عندنا^(١).

وقال الإمامُ: «يجوزُ أن يقال: إن حسناتِ الكافر وإن كانت مُحَبَطَةً بكفره، لكنَّ الموازنةَ معتبرةٌ عندكم، فبقدرِ تلك الحسناتِ ينحطُّ من عقابِ كفره، وكذا القولُ في الجانبِ الآخر، فلا يكونُ ذلك قادحاً في عمومِ الآية»^(٢).

وقلتُ: الآيةُ تحملُ معنيين: أن يرادَ بإحدى القريتين السعداءُ وبالأخرى الأشقياءُ لتكريرِ الموصول، وأن يرادَ العمومُ في كلِّ قرينةٍ كما يقال: فمن يعملْ مثقالَ ذرةٍ من المؤمنين والكافرين خيراً يره، ومنْ يعملْ مثقالَ ذرةٍ من المؤمنين والكافرين شراً يره. وعلى الأولِ وردَ كلامُ المصنّف، وما رَوَى محيي السُّنة والإمامُ عن محمد بن كعب القرظي: فمن يعملْ مثقالَ ذرةٍ من خيرٍ وهو كافر، فإنه يرى ثوابَ ذلك في الدنيا في نفسه وأهله وماله، حتى يلقي الآخرةَ وليس له فيها خيرٌ. ومنْ يعملْ مثقالَ ذرةٍ من شرٍّ وهو مؤمنٌ، كُفِّرَ ذلك في الدنيا في نفسه وأهله وماله، حتى بلغ الآخرةَ وليس له فيها شرٌّ^(٣). لكنَّ قصدَ المصنّف في ذلك إدخالَ مُرتكِبِ الكبيرةِ في زُمرَةِ الكفارِ والأشقياءِ، لأنَّ حسناتِ مُرتكِبِ الكبيرةِ مُحَبَطَةٌ به فلا يرى غيرَ الشرِّ، كما أن صغائرَ مُجتنبِ الكبائرِ مُكْفَرَةٌ به، فلا يرى غيرَ الخير، يُعَلِّمُ ذلك من سؤاله. وعلى الثاني ما رواه الواحدِيُّ عن مقاتل: فمن يعملْ في الدنيا مثقالَ ذرةٍ خيراً،

(١) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٨٥)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠) للعراقي.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٨).

(٣) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٥٠٣)، و«مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٨).

يَرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْرُحُ بِهِ، وكذلك الشرُّ فيراه في كتابه، فيسوءه ذلك^(١). وَرَوَى حَمِي السُّنَّةِ وَالْإِمَامُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: لَيْسَ مِنْ مُؤْمِنٍ وَلَا كَافِرٍ عَمَلٌ خَيْرٌ أَوْ شَرٌّ، إِلَّا أَرَاهُ اللَّهُ تَعَالَى إِيَّاهُ؛ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَتُغْفَرُ لَهُ سَيِّئَاتُهُ وَيُثَبِّتُ بِحَسَنَاتِهِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَتُرَدُّ حَسَنَاتُهُ وَيُعَذَّبُ بِسَيِّئَاتِهِ^(٢). وهذا الاحتمال يساعده النظم والمعنى والأسلوب.

أما النظم، فَإِنْ قَوْلُهُ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ﴾ كما سبق، تفصيلٌ لِمَا عَقَّبَ بِهِ مِنْ قَوْلِهِ ﴿يَصْذُرُ النَّاسُ أَشْنَاءًا يَشْرَوْنَ أَعْمَالَهُمْ﴾، فيجِبُ التَّوَافُقَ. وَالْأَعْمَالُ جَمْعٌ مُضَافٌ يَفِيدُ الشُّمُولَ وَالِاسْتِغْرَاقَ، وَ﴿يَصْذُرُ النَّاسُ﴾ مَقِيدٌ يَقُولُهُ ﴿أَشْنَاءًا﴾، يَفِيدُ أَنَّهُمْ عَلَى طَرَائِقَ شَتَّى لِلنَّزُولِ فِي مَنَازِلِهِمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، بِحَسَبِ أَعْمَالِهِمُ الْمُخْتَلِفَةِ، وَمَنْ تَمَّ كَانَتْ الْجَنَّةُ ذَاتَ دَرَجَاتٍ، وَالنَّارُ ذَاتَ دَرَكَاتٍ.

وَأَمَّا الْمَعْنَى، فَإِنَّهَا وَرَدَتْ لِبَيَانِ الْإِسْتِقْصَاءِ فِي عَرْضِ الْأَعْمَالِ وَالْجُزْأِ عَلَيْهَا، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَزِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

وَأَمَّا الْأَسْلُوبُ، فَإِنَّهَا مِنَ الْجَوَامِعِ الْحَاوِيَةِ لِفَوَائِدِ الدِّينِ أَصُولًا وَفُرُوعًا، رَوَيْنَا عَنْ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: سُمِّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحُمْرِ، فَقَالَ: لَمْ يَنْزِلْ عَلَيَّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْجَامِعَةُ الْفَائِذَةُ^(٣)، فَتَلَاهَا.

قَوْلُهُ: عَنْ الْحُمْرِ، أَيُّ: عَنْ صَدَقَةِ الْحُمْرِ. وَالْفَائِذَةُ: أَيُّ الْمُنْفَرِدَةُ فِي مَعْنَاهَا؛ فَذَلِكَ الرَّجُلُ عَنْ أَصْحَابِهِ إِذَا شَدَّ عَنْهُمْ. وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنْ صَعْصَعَةَ بْنِ مَعَاوِيَةَ عَمَّ الْفَرَزْدَقِ، أَنَّهُ

(١) انظر: «الوسيط» (٤: ٥٤٣) للواحدي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٥٠٢-٥٠٣) للبيهقي، وانظر: «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٥٨) للرازي.

(٣) أخرجه البخاري (٤٩٦٣) ومسلم (٩٨٧-٢٤) مطولاً. والآية هي قوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ.

عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ أربع مرات، كان كمن قرأ القرآن كله».

أتى النبي ﷺ، فقرأ الآية، فقال: حسبي، لا أبالي أن لا أسمع غيرها^(١). وفي «الحقائق»: قيل لبعض الحكماء: عظم، فتلا الآية. فقال السائل: فقد انتهت الموعظة^(٢).

قوله: (من قرأ [سورة] ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ أربع مرات)، روي عن الترمذي، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ عُدلت له بنصف القرآن»^(٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ



(١) أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٠٥٩٣).

(٢) انظر: «حقائق التفسير» (٢: ٤١٤) للشلمي.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٨٩٣).

سورة ﴿وَالْعَادِيَاتِ﴾

مختلف فيها، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالْعَادِيَاتِ صَبَحًا * قَالْمُورِيَّتِ قَدَحًا * قَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا * فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا * فَوَسَّطْنَ بِهِ جَمْعًا * إِنِّي أَنَسَنَ لِرَبِّهِ لَكَنُودًا * وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ * وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ * أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ * إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ ١-١١].

أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضبح، والضُّبْحُ: صوت أنفاسها إذا عدَّوْنَ.

سورة ﴿وَالْعَادِيَاتِ﴾

مدنية^(١)، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (والضُّبْحُ: صوت أنفاسها)، الراغب: «قيل: الضُّبْحُ: صوت أنفاس الفرس تشبيهاً بالضَّبَّاح، وهو صوت الثعلب. وقيل: هو الخفيفُ العدُو، وقد يقالُ ذاك للعدُو. وقيل: الضُّبْحُ كالضُّبْع، وهو مَدُّ الضُّبْعَةِ في العدُو، وثَبَّهَ عدُوهُ به تشبيهاً بالنارِ في كثرة حركاتها»^(٢). وعن بعضهم: ضُبْحُ الخيلِ في عدَّوها: إذا سَمِعَ من أفواهها صوت ليس بصهيل ولا جَمْحَمَة، يعني: أنهم يَضْبِحْنَ في المعركة عند الكرِّ والقرِّ.

(١) في (ف): «مكية».

(٢) «مفردات الراغب»، ص ٥٠١.

وعن ابن عباس أنه حكاه فقال: أح أح. قال عنتره:

والخيلُ تُكَدِّحُ حِينَ تَضُ - بَحُّ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ ضَبْحَا

وانتصابُ ضَبْحاً على: يَضْبَحْنَ ضَبْحاً، أو بالعاديات، كأنه قيل: والضَّابِحَاتِ؛ لأن الضَّبْحَ يكونُ مع العدو، أو على الحال، أي: ضابحات. ﴿قَالْمُورِثَتِ﴾ توري نارَ الحُبَابِ وهي ما يَتَقَدَّحُ من حوافرها، ﴿قَدَحًا﴾ قَادِحَاتٍ صَاكَاتٍ بحوافرها الحجارة. والقَدْحُ: الصَّكُّ، والإيراءُ: إخراجُ النار؛ تقول: قَدَحَ فَأَوْرَى، وَقَدَحَ فَأَصْلَدَ، وانتصبَ قَدَحًا بما انتصبَ به ضَبْحًا. ﴿قَالْمُغِيرَتِ﴾ تَغِيرُ على العدو، ﴿صُبْحًا﴾ في وقتِ الصبح. ﴿قَاتِرْنَ يَوْمَ نَغَعًا﴾ فَهَيَّجْنَ بذلك الوقتِ غباراً. ﴿فَوَسَطْنَ بِهِ﴾ بذلك الوقتِ، أو بالنقع، أي: وَسَطْنَ النَّقْعَ الجمع. أو فَوَسَطْنَ ملتصقات به ﴿جَمْعًا﴾ من جموع الأعداء. وَوَسَطَهُ بمعنى تَوَسَّطَهُ. وقيل: الضميرُ لمكانِ الغارة، وقيل: للعدو الذي دَلَّ عليه ﴿وَالْعَدِيدَتِ﴾ ويجوزُ أن يراد بالنقع: الصباح،

قوله: (نارَ الحُبَابِ)، الجوهري: «الحُبَاب: اسمُ رجلٍ بخيلٍ كانَ لا يوقِدُ إلا ناراً ضعيفةً مخافةَ الضيفان، فضربوا بها المثلَ حتى قالوا: نارُ الحُبَابِ لِمَا تَقْدَحُهُ الخيلُ بحوافرها».

قوله: (فَأَصْلَدَ)، الجوهري: «صَلَدَ الزَّيْتُ يَصْلِدُ - بالكسر - صَلُودًا: إِذَا صَوَّتَ وَلَمْ يُخْرِجْ ناراً، وَأَصْلَدَ الرَّجُلُ، أي: صَلَدَ زَنْدَهُ».

قوله: (وقيل: الضميرُ لمكانِ الغارة)، قال الفراء: «الضميرُ في ﴿بِهِ﴾ للمكانِ الذي انتهى إليه، والموضعُ الذي تقعُ فيه الإغارة، لأن في قوله ﴿قَالْمُغِيرَتِ صُبْحًا﴾، دليلاً على أن الإغارة لا بُدَّ لها من موضع»^(١). وقال الواحدي: «يقال: وَسَطْتُ المكانَ، أي: صرْتُ في وَسَطِهِ، يعني: صرْتُ بعدوهم وَسَطَ جمع العدو»^(٢).

(١) «معاني القرآن» (٣: ٢٨٥).

(٢) «الوسيط» (٤: ٥٤٤).

من قوله عليه السلام: (ما لم يكن نَقْعٌ وَلَا لَقْلَقَةٌ)، وقول لبيد:

فَمَتَى يَنْقَعُ صُرَاخُ صَادِقٍ

أي: فَمَتَى يَنْقَعُ فِي الْمَغَارِ عَلَيْهِمْ صِيحَا وَجَلَبَةٌ. وقرأ أبو حيوة: (فَأَثَرُنَ) بالتشديد، بمعنى: فأظهرن به غباراً؛ لَأَنَّ التَّأَثِيرَ فِيهِ مَعْنَى الْإِظْهَارِ، أَوْ قَلْبَ تَوَزُّنَ إِلَى وَتَرَنَ، وَقَلْبَ الْوَاوِ هَمْزَةً، وقرئ: (فَوَسْطُنَ) بالتشديد للتعدية، والباءُ مزيدةٌ للتوكيد، كقوله: ﴿وَأَنفُوا بِهٖ﴾ [البقرة: ٢٥] وهي مبالغةٌ فِي وَسْطُنَ.

قوله: (ما لم يكن نَقْعٌ وَلَا لَقْلَقَةٌ)، وفي «الاستيعاب» قال: «بلغَ عمرُ بنَ الخطاب، أن نسوةً من نساءِ بني المغيرة اجتمعن في دارِ يَبْكِيْنَ على خالدِ بنِ الوليد، فقالَ عمر: وما عليهنَّ أن يبكينَ أبا سَليمانَ، ما لم يكن نَقْعٌ أَوْ لَقْلَقَةٌ»^(١).

النهاية: «وفي حديثِ عمرَ رضي الله عنه: ما عليهنَّ أن يَسْفِكْنَ من دموعهنَّ على أبي سَليمانَ، ما لم يكن نَقْعٌ وَلَا لَقْلَقَةٌ، يعني: خالدَ بنَ الوليد. النَّقْعُ: رَفْعُ الصَّوْتِ، وقيل: شَقُّ الْجُيُوبِ، وقيل: وَضْعُ التُّرَابِ عَلَى الرَّأْسِ مِنَ النَّقْعِ: الْغَبَارِ، وَهُوَ أَوَّلِي؛ لِأَنَّهُ قَرَنَ بِهِ اللَّقْلَقَةُ، وَهِيَ الصَّوْتُ، فَحَمِلَ اللَّفْظَيْنِ عَلَى الْمَعْنِيَيْنِ أَوَّلِي مِنْ مَعْنَى وَاحِدٍ».

قوله: (فَمَتَى يَنْقَعُ صُرَاخُ صَادِقٍ)، وَتَمَامُهُ فِي «الصَّحاحِ»:

يُخْلِبوهُ ذَاتُ جَرْسٍ وَرَجُلٍ^(٢)

«الْحَلْبَةُ: خَيْلٌ تُجْمَعُ لِلْسَبَاقِ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ، وَلَا تَخْرُجُ مِنْ إِصْطِطِلٍ وَاحِدٍ، كَمَا يُقَالُ لِلْقَوْمِ إِذَا جَاؤُوا مِنْ كُلِّ أَوْبٍ لِلنُّصْرَةِ: قَدْ أَحْلَبُوا».

قوله: (وَقَرِئَ: «فَوَسْطُنَ» بِالتَّشْدِيدِ)، قَالَ ابْنُ جَنِي: «قَرَأَهَا عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى وَقَتَادَةُ، أَيْ: أَثَرُنَ بِالْيَدِ نَقْعًا، وَوَسْطُنَ بِالْعَدْوِ جَمْعًا، فَأَضْمَرَ الْمَصْدَرُ لِدَلَالَةِ اسْمِ الْفَاعِلِ،

(١) «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» (٢: ١٤) لابن عبد البر.

(٢) انظر: «ديوان لبيد»، ص ١٩١، وفي «الصَّحاح»: «جَلَبَوْهُ» بدل «يُخْلِبوهُ».

وعن ابن عباس: كنت جالساً في الحجر فجاء رجل فسألني عن ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾ ففسرتها بالخيول، فذهب إلى علي وهو تحت سقاية زمزم فسأله وذكر له ما قلت، فقال: ادعني، فلما وقفت على رأيه قال: ثقتي الناس بما لا علم لك به، والله إن كانت لأول غزوة في الإسلام بذراً، وما كان معنا إلا قرسان: فرس للزبير وفرس للمقداد ﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾ الإبل من عرفة إلى المزدلفة، ومن المزدلفة إلى منى؛ فإن صحت الرواية فقد استعير الضبْح للإبل، كما استعير المسافر والحافر للإنسان، والشفتان للمهر، والثغر للثورة وما أشبه ذلك. وقيل: الضبْح لا يكون إلا للفرس والكلب والثعلب. وقيل: الضبْح بمعنى الضعج، يقال: ضَبَحَتِ الإبل وضَبَعَتْ إذا مدَّتْ أظباعها في السير، وليس بثبت. وجمع: هو المزدلفة. فإن قلت: علام عطفت ﴿فَأَثَرُنَّ﴾؟

كما أضمر لدلالة الفعل عليه في قوله: مَنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ، أي: كَانَ الْكَذِبُ شَرًّا لَهُ. فأما «وَسَطْنَ» بالتشديد، فعلى معنى: مَيَّزَنَ به جمعاً، أي: جَعَلَنَّهُ شَطْرَيْنِ، «قسمين، شقين»^(١). قوله: (إِنْ كَانَتْ لَأَوَّلُ غَزْوَةٍ)، «إِنْ» مخففة من الثقيلة، واسم «كانت» ضمير الآية، و«بذراً» خبر مبتدأ محذوف، غير منصرف في الأصح كقوله تعالى: ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ﴾ [يوسف: ٩٩]، للعلمية والتأنيث.

قوله: (وَالثَّغَرُ لِلثَّوَرَةِ)، الجوهري: «الثَّغَرُ لِلسَّبَاعِ كُلِّ ذَاتِ مِخْلَبٍ، بِمَنْزِلَةِ الْحَيَاءِ مِنَ النَاقَةِ، وَرَبَّمَا اسْتَعِيرَ لغيرها، قَالَ الْأَخْطَلُ:

جَزَى اللَّهُ عَنَّا الْأَعُورَيْنِ مَلَامَةً وَفَرَوَةَ ثَغَرَ الثَّوَرَةِ الْمُتَضَاجِمِ»^(٢)

نَصَبَ «ثَغَرَ الثَّوَرَةِ» بدلاً من «فَرَوَةَ» وهو لقبه، وخَفَضَ «المتضاجم» وهو من صفة الثَّغْرِ على الجوار، كقولك: جَحُرُ ضَبٍّ خَرِبٍ. وهو من الأضجم، أي: مُعَوَّجُ الفم»^(٣).

(١) «المحاسب» (٢: ٣٦٩).

(٢) «ديوان الأخطل»، ص ٣٢٦.

(٣) في (ح): «مفتوح الفم».

قلتُ: على الفعل الذي وُضِعَ اسْمُ الفاعلِ موضعه؛ لأنَّ المعنى: واللائي عَدَوْنَ فَأَوْرَزَيْنَ، فَأَغْرَنَ فَأَنْزَرْنَ. الكنود: الكفور، وَكَتَدَ النعمة كُنُودًا، ومنه سمي: كِنْدَةً؛ لأنه كَتَدَ أباه ففَارَقَهُ. وعن الكلبي: الكنود بلسان كِنْدَةٍ: العاصي، وبلسان بني مالك: البخيل، وبلسان مضر وربيعة: الكفور، يعني: إنه لِنِعْمَةٍ رَبِّهِ خصوصاً لشديد الكُفْران؛ لأن تفريطه في شكر نعمة غير الله تفريطٌ قريبٌ لمقاربة النعمة، لأن أجل ما أُنعمَ به على الإنسان من مثله نعمة أبويه، ثُمَّ إِنَّ عَظْمَهَا في جَنَبِ أدنى نعمة الله قليلة ضئيلة. ﴿عَلَى ذَلِكَ﴾ على كنوده، ﴿لَشَهِيدٌ﴾ يشهد على نفسه ولا يقدر أن يحجده لظهور أمره. وقيل: وإنَّ الله على كنوده لشاهدٌ على سبيل الوعيد. ﴿الْخَيْرُ﴾ المَالُ من قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨٠].....

قوله: (على الفعل الذي وُضِعَ اسْمُ الفاعلِ موضعه)، الانتصاف: «والحكمة في مَجِيئِهِ فعلاً تصويرٌ هذه الأفعال في النفس؛ فإنَّ التصوير يحصل بإيراد الفعل بعد الاسم، لِمَا بينهما من التخالف، وهو أبلغ من التصوير بالأسماء المتباينة، وكذلك التصوير بالمضارع بعد الماضي»^(١). وقلت: وحظُّ هذا المقام من الفائدة، أنها إنما وُصِفَتْ بالأوصاف الثلاث، لِثَرْتَبِ عليها ما قُصِدَ من الظفرِ بالفتح وغلبة العدو، فأوقع الفعلين الماضيين مُسَبِّينَ عن أسماء الفاعلين، فأفاد أن تلك المداومة إنما حَقَّقَتْ هَاتَيْنِ البُعْثَيْنِ.

قوله: (لأن تفريطه)، تعليل لقوله: «إنه لِنِعْمَةٍ رَبِّهِ خصوصاً لشديد الكُفْران»، ومعنى الاختصاص مستفاد من تقديم معمول «الكنود» عليه، ومعنى الشدة من بناء «كنود» من «فَعُول»، وتصدّر الجملة بـ «لأن» واللام في الخبر.

قوله: (تفريط قريب)، أي: غير مجاوزٍ للحد، وقوله: «لمُقَابَرَةٍ» تعليل لقوله: «قريب»؛ من قولهم: شيءٌ مقاربٌ ومُواثٌ وأَمَمٌ، أي: وسطٌ بين الجيد والرتدي.

قوله: ﴿الْخَيْرُ﴾: (المال)، الراغب: «الخير: ما يرغب فيه الكل، كالعقل والعدل والفضل والشيء النافع، والشرُّ ضده».

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٧٨٦)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠) للعراقي.

والشديد: البخيل المسك، يقال: فلان شديد ومتشدد. قال طرفة:

أَرَى الْمَوْتَ يَغْتَامُ الْكَرَامَ وَيَصْطَفِي عَقِيلَةَ مَالِ الْفَاحِشِ الْمُتَشَدِّدِ

وقيل: الخير ضربان: خير مطلق، وهو أن يكون مرغوباً فيه بكل حال، وعند كل أحد، كما ورد في وصف الجنة: «لا خيرَ بخير بعده النار، ولا شرَّ بشرٍ بعده الجنة». وخيرٌ وشرٌّ مقيدان، وهو أن يكون خيراً لواحدٍ شراً لآخر، كالمالِ ربِّها كان خيراً للزيد وشرّاً لعمر، ولذلك وصفه الله تعالى بالأمرين فقال في موضع: ﴿إِنْ تَرَكْتَ حَيْرًا﴾ [البقرة: ١٨٠]، أي: مالاً، وقال في آخر: ﴿أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ * ضَارِعٍ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥٥-٥٦].

وقال بعض العلماء: لا يقال للمال خيرٌ حتى يكون كثيراً ومن مكانٍ طيبٍ؛ روي أن علياً رضي الله عنه دخل على مولى له، فقال له: ألا أوصي؟ قال: لا، لأن الله تعالى قال: ﴿إِنْ تَرَكَ حَيْرًا﴾، وليس لك مالٌ كثير، وعلى هذا قوله: ﴿وَأَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾، أي: للمال الكثير. والاختيار طلب ما هو خير، وقد يقال لِمَا يراه الإنسان خيراً وإن لم يكن خيراً. والمختار في عرف المتكلمين، يقال لكل فعلٍ يفعلُه الإنسان لا على سبيل الإكراه، فقولهم: هو مختارٌ في كذا، فليس يريدون به ما يراؤ بقولهم: فلان له اختيار؛ فإن الاختيار أخذ ما يراه الخير^(١).

قوله: (شديد ومتشدد)، الراغب: «الشديد والمتشدد: البخيل، فالشديد يجوز أن يكون بمعنى مفعولٍ كأنه شُدَّ، كما يقال: غُلَّ عن الأفضال، وإلى نحو هذا أشار بقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [المائدة: ٦٤]. ويجوز أن يكون بمعنى فاعلٍ كالمتشدد، كأنه شَدَّ صَرَّتَهُ^(٢).

قوله: (أرى الموت يغتأم البيت^(٣))، يغتأم: يختار، وعقيلة كل شيء أكرمه، والفاحش: البخيل الذي جاوز الحد في البخل. يقول: أرى الموت يختار كرام الناس، وكرائم الأموال التي يُصَنُّ بها.

(١) مفردات القرآن، للراغب، ص ٣٠٠-٣٠٢ بتصرف.

(٢) المصدر السابق، ص ٤٤٧.

(٣) لطرفة في معلقته، انظر: «ديوانه بشرح الشنمري»، ص ٤٩.

يعني: وإنه لأجل حب المال، وأن إنفاقه يثقل عليه، لبخيل مسك. أو أراد بالشديد: القوي، وأنه لحب المال وإثارة الدنيا وطلبها قوي مطلق، وهو لحب عبادة الله وشكر نعمته ضعيف متقاعس. تقول: هو شديد لهذا الأمر، وقوي له: إذا كان مطيقاً له ضابطاً. أو أراد: إنه لحب الخيرات غير هش متبسط، ولكنه متقبض. ﴿بُعِثَ﴾ يعني: بُعِثَ. وقرئ: بُحِثَ ويُبْحَثُ، ويَحْتَرُ، وَحَصَلَ على بنائهما للفاعل. وَحَصَلَ: بالتخفيف. ومعنى (حُصِّلَ) جمع في الصحف، أي: أظهر مُحصَّلاً مجموعاً. وقيل: مُيز بين خيره وشره، ومنه قيل للمُنْخُل: المُحْصَل. ومعنى علمه بهم يوم القيامة: مجازاته لهم على مقادير أعمالهم؛ لأن ذلك أثر خيره بهم. وقرأ أبو السَّمال: (إن ربهم يومئذ خير).

عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ قرأ سورة «والعاديات»، أعطي من الأجر عَشْرَ حسناتٍ بعددٍ من باتٍ بالمدلفة وشهدَ جمعاً».

قوله: (ومعنى «حُصِّلَ» جمع في الصحف، أي: أظهر مُحصَّلاً مجموعاً)، الراغب: «التحصيل: إخراج اللب من القشور، كإخراج الذهب من حجر المعدن، والبر من التبن، قال تعالى: ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾، أي: أظهر ما فيها وجمع، كإظهار اللب من القشر وجمعه، أو كإظهار الحاصل من الحساب. وخوصلة الطير: ما يحصل فيه الغذاء»^(١).

قوله: (ومعنى علمه بهم يوم القيامة)، قيل: فيه إشارة إلى أن قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾، وهو العامل في «إذا» ومفعولاه محذوفان، أي: أفلا يعلمهم عاملين ما عملوا إذا بُعِثَ؟ أي: أفلا يجازيهم إذا بعث؟ أو يقول: أجزى العلم مجرى الفعل اللازم، أي: أفلا يكون له العلم في هذه الحال؟ أي: أفلا يجازيهم حيثئذ؟ يعني: يُجَازِيهِمْ^(٢)؛ ثم حقق ذلك بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾.

(١) «مفردات القرآن»، ص ٢٤١.

(٢) من قوله «أي: أفلا يعلمهم» إلى هنا، سقط من (ط).

قَالَ أَبُو الْبَقَاء: «الْعَامِلُ فِي إِذَا بُعْثِرَ»: «يَعْلَمُ»، وَقِيلَ: الْعَامِلُ فِيهِ مَا دَلَّ عَلَيْهِ خَبْرُ «إِنَّ»، وَهُوَ «لَحْيِر». وَالْمَعْنَى: إِذَا بُعْثِرَ جُوزُوا^(١).

وَقَالَ صَاحِبُ «الْكَشَفِ»: «لَا يَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ «لَحْيِر» بِنَفْسِهِ، لِأَنَّهُ مَا بَعْدَ «إِنَّ» لَا يَعْمَلُ فِيهَا قَبْلَهُ»^(٢).

الْجَوْهَرِيُّ: «يُقَالُ: مِنْ أَيْنَ خَبَرْتَ هَذَا الْأَمْرَ؟ أَي: مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ؟ وَالْأَسْمُ: الْحَبْرُ بِالضَّم، وَهُوَ الْعِلْمُ بِالشَّيْءِ، وَالْحَبْرُ: الْعَالَمُ».

قَالَ الْإِمَامُ: «ذَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى عَالَمٌ بِالْجُزْئِيَّاتِ الزَّمَانِيَّاتِ وَغَيْرِهَا، لِأَنَّهُ تَعَالَى نَصَّ عَلَى كَوْنِهِ عَالِمًا بِكَيْفِيَّةِ أَحْوَالِهِمْ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، فَكَيْفَ لَا يَكُونُ مُنْكَرُهُ كَافِرًا؟»^(٣).

[تَمَّتِ السُّورَةُ]^(٤)

* * *

(١) «التبيان في إعراب القرآن» (٢: ١٣٠٠).

(٢) «كشف المشكلات» للباقولي (٢: ١٤٧٤).

(٣) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٦٦).

(٤) زيادة يقتضيها المقام طرداً للباب على وتيرة واحدة في نهاية كل سورة.

سورة القارعة

مكية، وهي عشر آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿الْقَارِعَةُ﴾ مَا الْقَارِعَةُ * وَمَا أَذْرَكَ مَا الْقَارِعَةُ * يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ
كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ * فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ
مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ *
وَمَا أَذْرَكَ مَا هِيَ * نَارُ حَامِيَةٍ﴾ ١-١١].

الظرفُ نصب بمضميرِ دَلَّتْ عليه القارعة، أي: تَفْرَع ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ
كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ شَبَّهَهُم بالفراشِ في الكثرة والانتشارِ وَالضَّعْفِ والدَّلة،
والتطايرِ إلى الداعي من كُلِّ جانب، كما يتطايرُ الفراشُ إلى النار؛ قال جرير:
إِنَّ الْفَرَزْدَقَ مَا عَلِمْتُ وَقَوْمَهُ مِثْلُ الْفَرَاشِ غَشِيَنَ نَارَ الْمُصْطَلِي

سورة القارعة

مكية، وهي عشر آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (إِنَّ الْفَرَزْدَقَ) البيت ^(١)، ما علمتُ: أي الذي علمته، وهي معترضة. يَهْجُوهُ وقومَه،

(١) ديوان جرير، ص ٩٤٣.

وفي أمثالهم: أضعف من فراشة وأذل وأجهل، وسُمِّيَ فراشاً لتفرشه وانتشاره. وشبه الجبال بالعُهن وهو الصوف المُصبَّغ ألواناً؛ لأنها ألوان، وبالمنفوش منه؛ لتفريق أجزائها. وقرأ ابن مسعود: (كالصوف). الموازين: جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله، أو جمع ميزان. وثقلها: رُجحانها؛ ومنه حديث أبي بكرٍ لعمر رضي الله عنها في وصيته له: (وإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق وثقلها في الدنيا، وحق لميزان لا توضع فيه إلا الحسنات أن يثقل، وإنما خفت موازين من خفت موازينه لاتباعهم الباطل وخفتها في الدنيا، وحق لميزان لا توضع فيه السيئات أن يخف) ﴿قَائِلُهُ هَكَوِيَّةٌ﴾ من قولهم إذا دعوا على الرجل بالهلكة: هَوَتْ أمه؛ لأنه إذا هوى أي: سقط وهلك، فقد هَوَتْ أمه نُكْلاً وحزناً قال: هَوَتْ أمه ما يبعث الصُّبح غادياً وَمَاذَا يَرُدُّ اللَّيْلُ حِينَ يُتَوْبُ

أي: إنهم ضعفاء أذلاء جهلاء، أمثال الفراش عَشِيْن، أي: حضرن في غشوة الليل ناز الذي يضطلي بها الشاعر وهو جرير. وقيل: غشِيْن: اقتَحَمَن. قيل: «ما» في «ما علمت»: مصدرية، والسُدَّة معه مقدرة، أي: أن الفرزدق وقومه دوام علمي بهم ضعفاء.

قوله: (ومن حديث أبي بكر رضي الله عنه)، الحديث رواه صاحب «جامع الأصول»، عن رزين العبدي^(١)، وذكرناه بتمامه في «الأعراف».

قوله: (هَوَتْ أمه) البيت، قائله: كعب بن سعد الغنوي يرثي أخاه^(٢). ما يبعث، من المبعث: من النوم، والغادي: الذي يغدو، وهو حال. وهَوَتْ أمه: دعاء لا يُرادُّ به الوقوع، بل التعجب والمدح، أي: أي شيء يبعث الصُّبح منه حين يغدو، وأي شيء يردُّ الليل منه

(١) انظر: «جامع الأصول» (٢٠٨٠) (٤: ١٠٨).

(٢) انظر القصيدة بتمامها: «ديوان الأصمعيات»، الأصمعية (٢٥)، ص ٩٣.

فكانه قيل: وأما مَنْ حَقَّتْ موازيته فقد هَلَكَ. وقيل: ﴿هَكاوِيَةٌ﴾ من أساء النار، وكأنها النار العميقة هَوِيَّ أهل النار فيها مَهْوًى بعيداً، كما روي: (تهوي فيها سبعين خريفاً) أي: فَمَآواه النار. وقيل: لِلْمَأْوَى: أُم، على التشبيه؛ لأنَّ الأُم مأوى الولد ومَفْرَعُه. وعن قتادة: فَأُمُّ هَاوِيَةٍ، أي: فَأُمُّ رَأْسِ هَاوِيَةٍ في قَعْرِ جَهَنَّمَ، لأنه يُطْرَحُ فيها منكوساً. ﴿هَيْمَةٌ﴾ ضميرُ الداهية التي دَلَّ عليها قوله: ﴿فَأُمُّهُ هَكاوِيَةٌ﴾ في التفسير الأول، أو ضميرُ (هاوية).....

حين يرجع، وحُذِفَ لفظُ «منه» في الموضعين لدلالة الكلام عليها، كما حُذِفَ مِنْ قوله: السَّمْنُ مَنْوَانٍ بدرهم، وفيه معنى التجريد، أي: يبعثُ الصُّبْحُ منه مغيراً والليلُ غانماً.

قوله: (سبعين خريفاً)، عن بعضهم: عُبِّرَ بالخريف عن السنة، لأن الثَّمارَ والزروع تَنمو في هذا الوقت، ويُعَبَّرُ بآخرِ الوقت عن كُلِّه.

قوله: (في التفسير الأول)، أي: إذا فُسِّرَ «أُمُّ هَاوِيَةٍ» بالدَّعاء، ومن قولهم: هَوَتْ أُمُّهُ؛ وإنَّا جَعَلُ الضميرُ للداهية، لأن الشخصَ إذا سقطَ وهلكَ وصارتْ أُمُّهُ ثكلىً وخزياً، فقد أصابته الداهية. وعلى التفسير الثاني: أُمُّهُ بمعنى المأوى، و﴿هَكاوِيَةٌ﴾ من أساء النار. وأظهرُ التفسيرين الأول، لأن ﴿فَأُمُّهُ هَكاوِيَةٌ﴾ مقابل لقوله: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾، والهلاكُ أنسبُ إلى العيش لأنه الحياةُ المختصَّةُ بالحيوان، فكما بولغَ في القرينة التالية بها أردف به، بولغَ في السابقة بالإسناد المجازي.

الراغب: «العيشُ: الحياةُ المختصَّةُ بالحيوان، وهو أخصُّ من الحياة، لأن الحياةَ تقالُ في الحيوان، وفي البارئ تعالى، وفي المَلَك، ويُشتقُّ منه المعيشةُ لِمَا يُعِيشُ منه، قال تعالى: ﴿وَنَحْنُ قَسَمًا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [الزخرف: ٣٢]. وقال في أهل الجنة: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾، وقال ﷺ في الحديث: «لا عِيشَ إِلَّا عِيشُ الآخرة»^(١).

(١) «مفردات القرآن»، ص ٥٩٦، والحديث أخرجه البخاري (٢٩٦١).

والهَاءُ لِلسَّكْتِ، وَإِذَا وَصَلَ الْقَارِئُ حَذَفَهَا. وَقِيلَ: حَقُّهُ أَنْ لَا يُدْرَجَ لثَلَاثِ يُسْقَطُهَا الْإِدْرَاجُ؛ لِأَنَّهَا ثَابِتَةٌ فِي الْمُصْحَفِ، وَقَدْ أُجِيزَ إِثْبَاتُهَا مَعَ الْوَصْلِ.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «القارعة»، ثَقَّلَ اللَّهُ بِهَا مِيزَانَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

قوله: (والهَاءُ لِلسَّكْتِ، وَإِذَا وَصَلَ الْقَارِئُ حَذَفَهَا)، قَالَ فِي «المرشد»: ﴿مَا هِيَ﴾: وَقَفْتُ كَافٍ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: وَقَفْتُ جَيِّدٌ، ثُمَّ قُسِّرَ بِقَوْلِهِ: ﴿نَارُ حَامِيَةٍ﴾. وَاللَّهُ أَعْلَمُ^(١).

[تَمَّتِ السُّورَةُ]

* * *

(١) انظر: «المرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٦٧) للبخاري.

سورة التكاثر

مكية، وهي ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[اَلْهٰكُمْ التَّكٰثُرُ * حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ * كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُوْنَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيْمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِيْنِ * ثُمَّ لَتَسْتَلْنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيْمِ * ١-٨].

ألهاه عن كذا وأفهام: إذا شغله. و﴿التَّكَاثُرُ﴾ التباري في الكثرة والتباهي بها، وأن يقول هؤلاء: نحن أكثر، وهؤلاء: نحن أكثر. رُوي أن بني عبد مناف وبني سَهْم تفاخروا أنهم أكثر عدداً، فكثرتهم بنو عبد مناف فقالت بنو سَهْم: إن البغي أهلكنا في الجاهلية فعادونا بالأحياء والأموات، فكثرتهم بنو سَهْم.

سورة التكاثر

مكية، وهي ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (فكثرتهم بنو سَهْم)، أي: غلبوهم بالكثرة، من قولهم: كاثرتُه فكثرتُه. والتكاثر تكلف الكثرة مالا وعدداً.

والمعنى: أنكم تكاثرتُم بالأحياء حتى إذا استوعبتم عددهم صرتم إلى المقابر فتكاثرتُم بالأموات؛ عبّر عن بلوغهم ذُكر الموتى بزيارة المقابر تهكماً بهم. وقيل: كانوا يزورون المقابر فيقولون: هذا قبر فلان وهذا قبر فلان عند تفاخرهم. والمعنى: أهاكم ذلك وهو بما لا يعنينكم ولا يجدي عليكم في دنياكم وآخرتكم عما يعنينكم من أمر الدين الذي هو أهم وأعنى من كل مهمّة. أو أراد: أهاكم التكاثر بالأموال والأولاد إلى أن مُتّم وقُبرتم، منفقين أعماركم في طلب الدنيا والاستباق إليها والتهالك عليها، إلى أن أتاكم الموت لا همّ لكم غيرها، عما هو أولى بكم من السعي لعاقبتكم والعمل لآخرتكم. وزيارة القبور: عبارة عن الموت؛ قال:

لَنْ يُخْلِصَ الْعَامَ خَلِيلٌ عَشْرًا ذَاقَ الضَّمَادَ أَوْ يَزُورَ الْقَبْرَا

قوله: (صرتم إلى المقابر فتكاثرتُم بالأموات)، فعلى هذا، ﴿الْمَقَابِرُ﴾ كناية عن الانتقال من ذكر الأحياء إلى ذكر الأموات تفاخراً؛ وإنما كان تهكماً، لأن زيارة القبور شرعت لتذكّر الموت، ورفض حب الدنيا، وترك المباهاة والتفاخر. وهؤلاء عكسوا، حيث جعلوا زيارة القبور سبباً لمزيد القسوة، والاستغراق في حب الدنيا، والتفاخر في الكثرة. روي عن مسلم وأبي داود والنسائي، عن بريدة قال: قال رسول الله ﷺ: «تهيبكم عن زيارة القبور؛ فزوروها»^(١). وفي رواية أبي داود: «فزوروها؛ فإنها تذكركم الآخرة»^(٢).

قوله: (أو أراد: أهاكم التكاثر بالأموال والأولاد إلى أن مُتّم)، فحاصل الوجه الثلاثة راجع إلى أن المراد بالزيارة، إما الانتقال من الذكر إلى الذكر، أو إلى حقيقة الزيارة، أو إلى الموت. و«مُنفقين» حال من ﴿الْهَنَكُم﴾، و«عما هو أولى بكم» متعلق بأهاكم. قوله: (لَنْ يُخْلِصَ الْعَامَ)، البيت^(٣) قَالَ فِي «الفاثق»: «صَمَدُ الْمَرْأَةِ جَمْعُهَا وَاتِّخَاذُهَا

(١) أخرجه مسلم (٣٧-١٩٧٧) والنسائي (٢٠٣٢).

(٢) أخرجه أبو داود (٣٢٣٥).

(٣) نسب الخطيب الشربيني في «السراج المنير» (٤: ٤٢٦) للأخطل ولم أهتد إليه في «ديوانه»، ونسبه ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (٢٥: ٢٥٧) للمقدم الديبيري.

وقال:

زارَ القُبُورَ أبو مالِك فاصْبَحَ الأمَ زَوَّارِها

وقرأ ابنُ عباس: (أأهاكم؟) على الاستفهام الذي معناه التقرير. ﴿كَلَّا﴾: ردعٌ وتنبيةٌ على أنه لا ينبغي للناظرِ لنفسِهِ أن تكونَ الدنيا جميعَ همِّهِ ولا يهتمَّ بدينِهِ.....

الخليلين^(١)، قال أبو ذؤيب:

ثُرَيْدِينَ كَيْما تَضْمَدِينِي وَخالِداً وَهَلْ يُجْمَعُ السِّيفَانِ وَيُحْكُ فِي غَمْدِ^(٢)

قائله: مقدادُ بنُ حسانِ الزُّبَيْري^(٣)، قبله:

إِنِّي رَأَيْتُ الضَّمْدَ شَيْئاً تُكْرَأُ

وكانتِ المرأةُ في الجاهلية تَتَّخِذُ سَوْىَ زوجها خليلاً، وهو الضَّمْد.

قوله: (عَشْرًا)، أي: عَشْرَ لَيالٍ، ورُوي بكسرِ العين، أي: معاشرَةً، والمعاشرَةُ: المخالطة، وكذلك التَّعاشُرُ، والاسمُ: العِشْرَةُ. والخليلُ: الزوج. المعنى: لن يُخلَصَ زوجُ معاشرَةِ امرأةٍ عَشْرَ لَيالٍ، إلا أن يموت. ذاق^(٤) الضَّهاد: صفةُ الخليل.

قوله: ﴿كَلَّا﴾: ردعٌ وتنبيةٌ، أي: ردٌّ للكلامِ السابق، وتنبيةٌ على ما دَلَّ عليه الكلامُ التالي، فاعتبرَ في ﴿كَلَّا﴾ كَيْلا مفهوميَّه، قال الإمام: «كَلَّا: متصلٌ بما قبله على وجهِ الرَّدِّ والتكذيب، أي: ليس الأمرُ كما يَتَوَهَّمُ هؤلاء من أن السَّعادةَ الحقيقيةَ بكثرةِ العددِ والأموالِ

(١) «الفاثق في غريب الحديث» (٢: ٣٤٨) للزحشري.

(٢) «شرح أشعار الهذليين» (١: ٢١٩).

(٣) ونسبه ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (٢٥: ٢٥٧) للمقدام الديري، ولعله «الزُّبَيْري». وفي «اللسان» (ضمد) نُسِبَ إلى شخص اسمه «مدرك».

(٤) في (ط)، (ف): «ذات»؛ وكذا رواية «اللسان»:

ذات الضَّهادِ أُويزورُ القبرا

﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ إنذارٌ ليخافوا فيتنبهوا من غفلتهم. والتكرير: تأكيدٌ للردع والإنذار عليهم. و﴿ثُمَّ﴾ دلالةٌ على أنَّ الإنذارَ الثاني أبلغُ من الأولِ وأشدُّ، كما تقول للمصوح: أقولُ لك ثُمَّ أقولُ لك: لا تفعل، والمعنى: سوف تعلمون الخطأَ فيما أنتم عليه إذا عايتُم ما قدأمكم من هولٍ لقاء الله، وإن هذا التنبيهَ نصيحةٌ لكم ورحمةٌ عليكم. ثم كرَّرَ التنبيهَ أيضاً وقال: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ﴾ محذوفُ الجواب، يعني: لو تعلمون ما بين أيديكم علمُ الأمرِ اليقين، أي: كعلمكم ما تستيقنونه من الأمور التي وكلتم بعلمها هممكم،

والأولاد، ومتصلٌ بما بعده على معنى: حقاً سوف تعلمون، لكن حين يصيرُ الفاسقُ تائباً، والكافرُ مسلماً، والحريرُ زاهداً^(١). وفي كلام المصنف إشعارٌ بهذين المعنيين.

الكواسي: «الوقف على المَقَارِ»: تام، إن جعل ﴿كَلَّا﴾ تنبيهاً، وإن جعل رذعاً، الوقفُ على ﴿كَلَّا﴾.

فإن قلت: على ما ذهب إليه المصنف، يلزم استعمالُ اللفظ المشترك في كلا معنييه المخالف. قلت: ليس كذلك؛ إذ المراد أنه إذا ابتدئ بها وقع الاستئنافُ عندها، فيقدرُ السؤال: فما جزاء هؤلاء الغفلة، وما يقال في حقهم؟ فيُجاب: حقاً سيعلمون مآلَ حالهم حين يرون الجحيم، ففي الكلام ردعٌ من حيث المعنى. وإذا وقفَ عليها يقعُ السؤالُ بعدها، أي: فما يُفعلُ بهؤلاءِ المطرودين الذين ارتدعوا؟ فيقال: سوف يعلمون ما يُفعلُ بهم حين يرون الجحيم؛ فالكلامُ مستلزمٌ للتنبيه من حيث المعنى. قال صاحبُ «المُرشد»: «حتى زُرتم المقابر: وقف تام، وتبتدئ ﴿كَلَّا﴾ في معنى التهديد والوعيد»^(٢).

قوله: (يعني: لو تعلمون ما بين أيديكم)، قيل: المرادُ بالعلمِ هاهنا: هو علمُ الشيء في نفسه، لا علمه على صفته.

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٧٥).

(٢) «المُرشد في الوقف والابتداء» (٤: ٨٦٨) للعلماني.

لَفَعَلْتُمْ مَا لَا يَوْصَفُ وَلَا يُكْتَنَى؛ وَلَكِنَّكُمْ ضُلَّالٌ جَهْلَةٌ؛ ثُمَّ قَالَ: ﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ﴾^(١) فَيَبِّينَ لَهُمْ مَا أَنْذَرَهُمْ مِنْهُ وَأَوْعَدَهُمْ بِهِ؛ وَقَدْ مَرَّ مَا فِي إِضْاحِ الشَّيْءِ بَعْدَ إِهْلَامِهِ مِنْ تَفْخِيمِهِ وَتَعْظِيمِهِ، وَهُوَ جَوَابُ قِسْمٍ مَحْذُوفٍ، وَالْقِسْمُ لَتَوْكِيدُ الْوَعِيدِ، وَأَنْ مَا أَوْعَدُوا بِهِ مَا لَا مَدْخَلَ فِيهِ لِلرَّبِّ؛ وَكَرَّرَهُ مَعْطُوفاً بِشَمِّ تَغْلِيظاً فِي التَّهْدِيدِ وَزِيَادَةً فِي التَّهْوِيلِ. وَقُرِئَ: (لَتَرَوُنَّ) بِأَلْهَمٍ وَهِيَ مُسْتَكْرَهَةٌ.

فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ اسْتَكْرَهْتَ وَالْوَاوُ الْمَضْمُونَةُ قَبْلَهَا هَمْزَةٌ قِيَاسٌ مُطَّرَدٌ؟ قُلْتُ: ذَلِكَ فِي الْوَاوِ الَّتِي صَمَّمْتُهَا لِازِمَةٍ، وَهَذِهِ عَارِضَةٌ لِلتَّقَاءِ السَّاكِنِينَ. وَقُرِئَ: (لَتَرَوُنَّ) وَ(لَتَرَوُنَّهَا) عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ أَيِ: الرُّؤْيَا الَّتِي هِيَ نَفْسُ الْيَقِينِ وَخَالِصَتُهُ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالرُّؤْيَا: الْعِلْمُ وَالْإِبْصَارُ ﴿عَيْنَ النَّعِيمِ﴾ عَنْ اللِّهْوِ وَالتَّنْعَمِ الَّذِي شَغَلَكَمُ الْاِلْتِدَادُ بِهِ عَنِ الدِّينِ وَنِكَالِيهِ.

قَوْلُهُ: (ذَلِكَ فِي الْوَاوِ الَّتِي صَمَّمْتُهَا لِازِمَةٍ)، قَالَ الزَّجَّاجُ: «الْقِرَاءَةُ: ﴿لَتَرَوُنَّ﴾ بِضَمٍّ الْوَاوِ غَيْرِ مَهْمُوزٍ، فَضُمَّتِ الْوَاوُ لِسُكُونِهَا وَسُكُونِ النُّونِ، وَقَدْ هَمَزَهَا بَعْضُهُمْ، وَالنَّحْوِيُّونَ يَكْرَهُونَهَا لِأَنَّ صَمَمْتُهَا غَيْرُ لِازِمَةٍ، لِأَنَّهَا حَرَّكَتْ لالتقاء الساكنين، وَهَمْزُونَ الْوَاوِ الَّتِي صَمَّمْتُهَا لِازِمَةٍ، نَحْوُ: أَذْؤُرُ، جَمْعُ دَارٍ، وَيَجُوزُ: أَذْؤُرُ أَيْضاً»^(١).

قَوْلُهُ: (وَقُرِئَ: «لَتَرَوُنَّ»)، ابْنُ عَامِرٍ وَالْكَسَائِيُّ: بِضَمِّ التَّاءِ^(٢)، وَالْبَاقُونَ: بِفَتْحِهَا. وَلَا خِلَافَ فِي السَّبْعَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَتَرَوُنَّهَا﴾ بِفَتْحِ التَّاءِ.

قَوْلُهُ: ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ أَيِ: الرُّؤْيَا الَّتِي هِيَ نَفْسُ الْيَقِينِ، قِيلَ: أَرَادَ أَنْ ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ نُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ، وَالْعَيْنُ هَاهُنَا بِمَعْنَى نَفْسِ الشَّيْءِ، كَقَوْلِكَ: جَاءَ زَيْدٌ نَفْسُهُ وَعَيْنُهُ. وَالصَّوَابُ أَنَّ الرُّؤْيَا هَاهُنَا بِمَعْنَى الْإِبْصَارِ لَا الْعِلْمِ.

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٥٨).

(٢) أَيِ: «لَتَرَوُنَّ»، وَأَصْلُهَا: لَتَرَوُنَّ؛ فَنَقَلْتُ فَتْحَ الْهَمْزَةِ إِلَى الرَّاءِ، وَحَذَفْتُ تَخْفِيفاً، ثُمَّ اسْتَقَلَّتِ الضَّمَّةُ عَلَى الْيَاءِ فَحَذَفُوهَا، فَالتَقَى سَاكِنَانِ (الياء والواو) فَأَسْقَطْتُ الْيَاءَ، ثُمَّ التَقَى سَاكِنَانِ (الواو والنون)، فَحَرَّكَتِ الْوَاوُ لالتقاء الساكنين. انظر: «حجّة القراءات» لابن زنجلة، ص ٧٧١-٧٧٢.

فإن قلت: ما النعيم الذي يُسأل عنه الإنسان ويعاتب عليه؟ فما من أحدٍ إلا وله نعيم؟ قلت: هو نعيم من عكف همته على استيفاء اللذات، ولم يعيش إلا لياكل الطيب ولبس اللين، ويقطع أوقاته باللهو والطرب، لا يعبأ بالعلم والعمل، ولا يحمل نفسه مشاقهما؛ فأما من تمتع بنعمة الله وأرزاقه التي لم يخلقها إلا لعباده، وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل، وكان ناهضاً بالشكر، فهو من ذاك بمعزل؛ وإليه أشار رسول الله ﷺ فيما يروى: أنه أكل هو وأصحابه تمرًا وشربوا عليه ماءً فقال: «الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ ﴿الْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ لم يُحاسبه الله بالنعيم الذي أنعم به عليه في دار الدنيا، وأُعطي من الأجر كأنها قرأ ألف آية».

وقلت: هذا هو الذي أراد به قوله: «ويجوز أن يراد بالروية العلم والإبصار»، على العطف التفسيري. وقال القاضي: «عين اليقين: الروية التي هي نفس اليقين؛ فإن علم المشاهدة أعلى مراتب اليقين»^(١).

وقال شيخنا شيخ الإسلام قُدس سره في «العوارف»: «علم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال، وعين اليقين ما كان من طريق الكشف والتوال، وحق اليقين ما كان بتحقيق الانفصال عن لوث الصلصال، بورود رائد الوصال. وقال الجنيّد: حق اليقين ما يتحقق العبد بذلك، وهو أن يشاهد^(٢) الغيوب كما يشاهد المراتب مشاهدة عيان»^(٣).

قوله: (هو نعيم من عكف همته على استيفاء اللذات)، قال القاضي: «الخطاب بقوله: ﴿لَتَسْتَلْنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾، مخصوص بكل من ألهاه دُنياه عن دينه، لا بالمؤمنين للقرينة

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٢٤).

(٢) في (ف): «لا يشاهد»، وليس بصواب.

(٣) «عوارف المعارف» (٢: ٣٢٠) للسهروردي.

والنصوص الكثيرة، كقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ [الأعراف: ٣٢]، وقوله: ﴿كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المؤمنون: ٥١]. وقيل: مخصوص بالكفار، وقيل: عام؛ إذ كلُّ يُسأل عن شكره^(١).

وقلتُ: ويعضدُه ما روينا عن مسلم والترمذي وابن ماجه، عن أبي هريرة: خرج رسولُ اللهِ ﷺ، فإذا هو بأبي بكرٍ وعمرَ رضي اللهُ عنهما، فقال: ما أخرجكما عن بيتكما؟ قالوا: الجوع. قال: وأنا، والذي نفسي بيده، لأخرجني الذي أخرجكما. فجاؤوا بيتَ أنصاري، فجاءهم بعدنقٍ فيه بُنُرٌ وتَمْرٌ ورُطْبٌ ودَبَحٌ لهم، فأكلوا من الشاةِ والعِدْقِ وشربوا، فلما أن شبعوا وَرَوُوا، قالَ رسولُ اللهِ ﷺ لهما: «والذي نفسي بيده، لتُسألَنَّ عن هذا النعيمِ يومَ القيامة»^(٢). الحديثُ مختصر.

وروى الواحدي عن مقاتل: «يعني كفارَ مكة، كانوا في الدنيا في الخير والنعمة، فيُسألون يومَ القيامة عن شكرٍ ما كانوا فيه ولم يشكروا ربَّ النعم، حيث عبدوا غيره وأشركوا به، ثم يُعَذَّبون. هذا قولُ الحسن»^(٣).

وقلتُ: ويؤيِّدُه أن الخطابَ من أولِ السورة مع المتكاثرين والمتباهين وهم كفرةٌ، على ما سبق. ولما كان الاشتغالُ بنعيم الدنيا من صفاتِ الغافلين، ويجبُ على المؤمن أن يجتنب عن رذائلِ الأخلاق، غَلِظَ رسولُ اللهِ ﷺ حيث قال: لتُسألَنَّ عن هذا النعيمِ يومَ القيامة، لأنه صلواتُ اللهِ عليه فَمَرَّ الآيةُ بها قال.

تَمَّتْ

* * *

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٢٤).

(٢) أخرجه مسلم (١٤٠-٢٠٣٨) والترمذي (٢٣٦٩).

(٣) لم يذكر قولُ الحسن، وقوله: «لا يُسأل عن النعيم إلا أهل النار». «الوسيط» (٤: ٥٤٩) للواحي.

سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾

مكية، وهي ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَالْعَصْرِ﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خُسْرٍ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالعَصْرِ﴾ ١-٣]

أقسم بصلاة العصر لفضلها، بدليل قوله تعالى: ﴿وَالصَّلَاةُ أَوْسَطُ﴾ [البقرة: ٢٣٨] صلاة العصر، في مضمحف حفصة، وقوله عليه الصلاة والسلام: «مَنْ فَاتَهُ الْعَصْرُ فَكَانَهَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ».....

سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾

مكية، ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (فَكَانَهَا وَتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ)، النهاية: «وُتِرَ: أَيُ نُقِصَ، يقال: وَتَرْتُهُ إِذَا نَقَصْتَهُ، فَكَانَكَ جَعَلْتَهُ وَتَرَأَ بَعْدَ أَنْ كَانَ كَثِيرًا. وَقِيلَ: هُوَ مِنَ الْوُتْرِ: الْجَنَاحِ؛ فَشِبْهُ مَنْ فَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ بِمَنْ قُتِلَ حَمِيمُهُ، أَوْ سُلِبَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ. وَيُرْوَى بِنَصْبِ الْأَهْلِ وَرَفْعِهِ، فَمَنْ نَصَبَ جَعَلَهُ مَفْعُولًا ثَانِيًا لِيُوتَرَ، وَأَضْمَرَ فِيهَا مَفْعُولًا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ عَائِدًا إِلَى الَّذِي فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ، وَمَنْ رَفَعَ لَمْ يُضْمَرْ وَأَقَامَ الْأَهْلَ مَقَامَ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ، لِأَنَّهُمُ الْمَصَابُونَ الْمَأْخُودُونَ؛ فَمَنْ رَدَّ النِّقْصَ إِلَى الرَّجُلِ نَصَبَهُمَا، وَمَنْ رَدَّهُ إِلَى الْأَهْلِ وَالْمَالِ رَفَعَهُمَا».

ولأنَّ التكليفَ في أدائها أشقُّ لتهافتِ الناسِ في تجارتهم ومكاسيهم آخرَ النهار، واشتغالهم بمعايشهم. أو أقسم بالعشيِّ كما أقسم بالضحى لما فيها جميعاً من دلائل القدرة. أو أقسم بالزمانِ لما في مروِّه من أصنافِ العجائب. والإنسانُ: للجنس. والخسْر: الخسران، كما قيل: الكُفْرُ في الكُفْران. والمعنى: أن الناسَ في خسرانٍ من تجارتهم إلَّا الصالحينَ وحدهم؛ لأنهم اشتروا الآخرةَ بالدنيا، فرَبِحوا وسُعدوا، ومن عَداهم تَجَرَّوا خلافَ تجارتهم، فوقعوا في الخسارةَ والشَّقَاوةَ ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾ بالأمرِ الثابت الذي لا يَسُوعُ إنكاره، وهو الخَيْرُ كُلُّه: من توحيد الله وطاعته، وإتباع كتبه ورسله، والزهد في الدنيا، والرغبة في الآخرة، ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ عن المعاصي وعلى الطاعات، على ما يُلَوِّهُ الله به عباده.

عن رسولِ الله ﷺ: «مَنْ قرَأ سورةَ ﴿وَالْعَصْرِ﴾، غَفَرَ اللهُ له، وكانَ مِنْ تَوَاصِي بالحقِّ وتواصي بالصبر».

قوله: (لِتَهَافُتْ)، وهو التساقطُ قطعةً قطعةً، وتهافتَ الفراشُ في النار: تَسَاقَطَ.

قوله: (أو أقسم بالزمان)، قال الزجاج: «العصر: الدهر، والعصر: اليوم، والعصر: الليلة، قال حميد بن ثور:

ولا يَلْبُثُ الْعَصْرَانِ يَوْمًا وَلَيْلَةً
إِذَا طَلَبْنَا أَنْ يُدْرِكَ مَا تَيَمَّمَا»^(١)

قوله: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾: بالأمرِ الثابت إلى آخره، الراغب: «الوصية: التقدم إلى الغير بما يعمل به مقرونًا بوعظٍ ونصيحة، من قولهم: أرضٌ واصمةٌ متصلةُ النبات، يقال: أوْصَاهُ وَوَصَّاهُ، وتَوَاصَى الْقَوْمُ: إذا أَوْصَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا»^(٢)، يقال: «قَدَّمْتُ إِلَيْهِ بِكَذًا، إذا أمرته قبل وقت الحاجة إلى الفعل»^(٣).

(١) «ديوانه»، ص ٨، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٥٩) للزجاج.

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٣.

(٣) المصدر السابق، ص ٦٦١.

قَالَ الإمام: «الآية فيها وعيدٌ شديد، لأنه حَكَمَ بالخسارِ في جميع الناس، إلا مَنْ كَانَ آتِيًا بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ وَالتَّوَّاصِي بِالْحَقِّ وَالتَّوَّاصِي بِالصَّبْرِ، فَذَلِكَ عَلَى أَنَّ النِّجَاةَ تَتَعَلَّقُ بِمَجْمُوعِ هَذِهِ الْأُمُورِ، وَكَمَا أَنَّهُ يَلْزُمُ الْمَكْلُوفَ تَحْصِيلُ مَا يَخْصُ نَفْسَهُ بِهِ، يَلْزُمُهُ فِي غَيْرِهِ: الدَّعَاءُ إِلَى الدِّينِ، وَالنَّصِيحَةُ، وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَنْ يَحِبَّ لَهُ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ. ثُمَّ كَرَّرَ التَّوَّاصِي لِيَتَضَمَّنَ الْأَوَّلُ الدَّعَاءَ إِلَى اللَّهِ، وَالثَّانِي الثَّبَاتَ عَلَيْهِ»^(١).

[تَمَّتِ السُّورَةُ] (٢)

* * *

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٨٥).

(٢) زيادة تقتضيها عادة الطيبي في نهاية كل سورة.

سورة الهمة

مكية، وهي تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ الَّذِي جَمَعَ مَا لَا وَعَدَدَهُ * يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ *
 كَلَّا لَيُبَدِّلَنَّ فِي الْخُطْمَةِ * وَمَا أَذْرَبَكَ مَا الْخُطْمَةُ * نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ * الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ *
 إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ * فِي عَمْدٍ مُّدَدَدٍ﴾ ١ - ٩].

الهمز: الكسر، كاهزم. واللمز: الطعن؛ يقال: لمزه وهزه طعنه،

سورة الهمة

مكية^(١)، تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (الهمز: الكسر)، عن بعضهم: الهمز كالعصر^(٢) باليد، [يقال]^(٣): همزت الشيء في كفي، ومنه: الهمز في الحروف. وهمز الإنسان: اغتيابه، يقال: رجل هامز وهماز وهمزة.

(١) في (ف): «مكية بخلاف»، وفي (ط): «مدنية».

(٢) في (ف): «كالقهر».

(٣) زيادة اللفظ «يقال» يقتضيها السياق.

والمراد: الكسر من أعراض الناس والغض منهم، واغتيالهم؛ والطعن فيهم. وبناء (فَعَلَة) يدلُّ على أنَّ ذلك عادةٌ منه قد ضَرِيَ بها. ونحوهما: اللَّعْنَةُ وَالضَّحَكَةُ، قال:

وإنَّ أُعْيِبَ فَأَنْتَ الهَامِزُ اللَّمَزَةُ

قوله: (والغضُّ منهم)، الجوهري: «وَعَضَّ منه يُعْضُّ بالضم، أي: وَضَعَ ونَقَصَ من قُدْرِهِ». وعن غيره: منه غَضُّ الطَّرْفِ والصَوْتِ: خَفَضُهَا، وَغَضُّ الْمَلَامَةِ: كَفُّهَا.

قوله: (وبناء فَعَلَة يدلُّ على أنَّ ذلك عادةٌ منه)، الانتصاف: «ما أحسن مُقَابِلَةَ الْهَمْزَةِ وَاللَّمَزَةِ بِالْحِطْمَةِ، لَأَنَّهُ لَمَّا وَسَمَهُ بِهَذِهِ السَّمَةِ، وَبِهَا يَدُلُّ عَلَى الرَّسُوخِ وَالتَّمَكُّنِ، تَوَعَّدَ فِيهَا بِهَذِهِ الصِّفَةِ لِيَحْصَلَ التَّعَادُلُ بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْجِزَاءِ»^(١).

وقلتُ: فيه لطيفةٌ أخرى مِنْ حَيْثُ التَّعَادُلُ، وَهِيَ أَنَّ الْهَمْزَ فِيهِ مَعْنَى الْكَسْرِ مِنَ الْأَعْرَاضِ، وَالْحِطْمُ فِيهِ مَعْنَى الْكَسْرِ مِنَ الْأَضْلَاعِ، وَالتَّبَدُّ فِيهِ اسْتِحْقَاقٌ وَاسْتِقْلَالٌ، لِأَنَّهُ كَانَ يَزَعُمُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْكِرَامَةِ، قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَخَذْنَكَ وَخُدُّهُ، فَجَبَذْنَاهُمْ فِي آلِيهِ﴾ [القصص: ٤٠]: «شَبَّهَهُمْ اسْتِحْقَاقاً لَهُمْ وَاسْتِقْلَالاً لِعُدُوِّهِمْ، بِخَصِيَّاتٍ أَخَذَهُنَّ آخِذٌ فِي كَفِّهِ فَطَرَحَهُنَّ فِي الْبَحْرِ»^(٢). رَوَى الْوَاحِدِيُّ عَنْ مِقَاتِلَ: «هِيَ تُحْطَمُ الْعِظَامُ، وَتَأْكُلُ اللَّحْمَ حَتَّى تَهْجَمَ عَلَى الْقُلُوبِ»^(٣).

قوله: (وإنَّ أُعْيِبَ فَأَنْتَ الهَامِزُ اللَّمَزَةُ)، قيل: أوله:

تُذَلِّي بُوْدِي إِذَا لَا قِيَّتِي كَذِبًا^(٤)

(١) الانتصاف بحاشية «الكشاف» (٧٩٥: ٤)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٠) للعراقي.

(٢) انظر: (١٢: ٦٤)؛ في تفسير الآية (٤٠) من سورة القصص.

(٣) «الوسيط» (٥٥٣: ٤) للواحدى.

(٤) البيت لزياد الأعجم، انظر: «ديوانه»، ص ٧٨.

وقرى: (وَيْلٌ لِلْهُمَزَةِ اللَّمَزَةِ)، وقرئ: (وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ) بسكون الميم، وهو الْمُسَخَّرَةُ الذي يأتي بالأوابد والأصاحيك فيُضْحِكُ منه ويُشْتَم. وقيل: نَزَلَتْ في الأَخْضِسِ ابنِ شُرَيْقٍ وكانت عادته الغيبة والوقعة. وقيل: في أُمَيَّةِ بْنِ حَلَفٍ. وقيل: في الوليدِ ابنِ المغيرةِ واغْتِيَابِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعَصَّه مِنْهُ.

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ السَّبَبُ خَاصًّا وَالْوَعِيدُ عَامًّا، لِيَتَنَاولَ كُلُّ مَنْ بَاشَرَ ذَلِكَ الْقَبِيحَ،

وَأَشَدَّ الزَّجَاجُ لَزِيَادِ الْأَعْجَمِ:

إِذَا لَقَيْتُكَ عَنْ سُخْطِي تُكَاشِرُنِي وَإِنْ تَغَيَّبْتُ كُنْتُ الْهَامِزَ اللَّمَزَةَ^(١)

ابنُ السُّكَيْتِ: «الْكُثْرُ: التَّبَسُّمُ، يَقَالُ: كَثَرَ الرَّجُلُ وَافْتَرَّ وَابْتَسَمَ، كُلُّ ذَلِكَ تَبَدُّو مِنْهُ الْأَسْنَانُ»^(٢).

قَوْلُهُ: (بِالْأَوَابِدِ)، الْأَسَاسُ: «وَمِنَ الْمَجَازِ: فَلَانٌ مَوْلَعٌ بِأَوَابِدِ الْكَلَامِ، وَهِيَ غَرَائِبُهُ، وَبِأَوَابِدِ الشَّعْرِ، وَهِيَ الَّتِي لَا تُشَاكِلُ جَوْدَةً».

قَوْلُهُ: (وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ السَّبَبُ خَاصًّا وَالْوَعِيدُ عَامًّا)، رَوَى الْإِمَامُ عَنْ الْفَرَّاءِ أَنَّهُ قَالَ: «كَوْنُ اللَّفْظِ عَامًّا، لَا يَنَافِي أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ مِنْهُ شَخْصًا مُعَيَّنًا، كَمَا أَنَّ إِنْسَانًا لَوْ قَالَ لَكَ: لَمْ أَزُكْ أَبَدًا، فَتَقُولُ: كُلُّ مَنْ لَمْ يَزُرْنِي لَا أَزُورُهُ، وَهُوَ الْمُسَمَّى فِي «أَصُولِ الْفَقْهِ»^(٣) بِتَخْصِيصِ الْعَامِّ بِقَرِينَةِ الْعُرْفِ»^(٤).

(١) رواية الديوان:

إِذَا لَقَيْتُكَ تُبْسِدِي لِي مَكَاشِرَةً وَإِنْ أَغَيْبُ، فَأَنْتَ الْهَامِزُ اللَّمَزَةُ

انظر: «ديوانه»: ص ٧٨، و«معاني القرآن وإعرابه». (٥: ٣٦١) للزجاج.

(٢) كَذَا فِي «الصَّحَاحِ» (٢: ٨٠٦ - كَثَرَ) لِلْجَوْهَرِيِّ.

(٣) فِي (ح): «عُرْفُ الْأَصُولِيِّينَ».

(٤) «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٣٢: ٨٦).

ولِيَكُونَ جَارِيًّا مَجْرَى التَّعْرِيزِ بِالْوَارِدِ فِيهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ أَزْجَرُ لَهُ وَأُنْكِي فِيهِ. ﴿الَّذِي﴾
بَدَلٌ مِنْ كُلِّ، أَوْ نَصَبٌ عَلَى الدَّمِ. وقرئ: (جَمَعَ) بالتشديد، وهو مطابق لـ (عَدَّدَهُ).

وقيل: (عَدَّدَهُ) جعله عُدَّةً لِحَوَادِثِ الدَّهْرِ. وقرئ: (وَعَدَّدَهُ) أي: جمع المالَ وضبطَ
عَدَّدَهُ وأحصاه، أو جمع ماله وقومَه الذين يُنْصَرُونَهُ، مِنْ قَوْلِكَ: فَلَانْ ذُو عَدَدٍ وَعُدَدٌ:
إِذَا كَانَ لَهُ عَدَدٌ وَافَرَّ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَا يُضْلِحُهُمْ. وقيل: ﴿وَعَدَّدَهُ﴾ معناه: وعده على
فَكَ الإِدْغَامِ، نَحْو: ضَمِنُوا.

قوله: (ولِيَكُونَ جَارِيًّا مَجْرَى التَّعْرِيزِ بِالْوَارِدِ فِيهِ)، يعني: إِذَا كَانَ الْوَارِدُ مِنْهُ الْأَخْسَنُ
أَوْ أَمِيَّةً أَوْ الْوَلِيدَ، وَجَاءَ بِالْفَلْظِ عَلَى الْعُمُومِ تَعْرِيزًا، كَانَ أَزْجَرُ لَهُ وَأُنْكِي فِيهِ، إِذْ لَمْ يُصْرَحْ
بِاسْمِهِ حَتَّى يَلْبَسَ لِمَنْ كَافَحَهُ بِهِ جِلْدُ النَّمْرِ، بَلْ يَبْعَثُهُ عَلَى الْفِكْرِ فِي أَحْوَالِ نَفْسِهِ، وَأَنَّهُ هَلْ
دَخَلَ فِي هَذَا الْعَامِ^(١) أَوَّلُ النَّاسِ بِهَا اغْتَابَ بِهِ خَيْرَ الْبَرِيَّةِ وَتَقَصَّ مِنْ حَقِّهِ الْآسَاسُ:
«تَكَيْتُ فِي الْعَدُوِّ نَكَايَةً إِذَا أَثَرْتُ الْجَرَاحَ فِيهِمْ، يَقَالُ: فَلَانٌ قَلِيلُ النَّكَايَةِ طَوِيلُ الشَّكَايَةِ».

قوله: (أَوْ نَصَبٌ عَلَى الدَّمِ)، قيل: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صِفَةً لـ «كُلِّ» لِأَنَّهُ مَعْرِفَةٌ، كَمَا ذَكَرَ
فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَنَهِيْدٌ﴾: أَنْ ﴿مَعَهَا سَائِقٌ﴾ مَحْلُهَا النَّصَبُ عَلَى الْحَالِ مِنْ
﴿كُلِّ﴾، لِتَعْرِفِهِ بِالْإِضَافَةِ إِلَى مَا هُوَ فِي حُكْمِ الْمَعْرِفَةِ^(٢).

قوله: (ضَمِنُوا)، أي في قول الشاعر:

مَهْلًا أَعَادَلْ هَلْ جَرَّبَتْ مِنْ خُلُقِي أَتَى أَجُودٌ لِأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَمِنُوا^(٣)

(١) في (ج): «المقام».

(٢) انظر: (١٤: ٥٤٢)؛ في تفسير الآية (٢١) من سورة ق.

(٣) البيت لقعن بن أم صاحب، كما صرح بذلك سيويه في كتابه (١: ٢٩)، ولعله من قصيدته التي مطلعها:

إِنْ يَسْمَعُوا رِيَّةَ طَارَوْا بِهَا قَرَحًا مَتَى، وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحِ دَفَنُوا

انظر: «شرح ديوان الحماسة» (٣: ١٠١٣) للمرزوقي. وقد نسب الخطابي في «غريب الحديث» (٣: ٥٢)

لكعب بن زهير، ولم اهتمد إليه في «ديوانه».

﴿أَخْلَدَهُ﴾ وخَلَدَهُ بمعنى أي: طَوَّلَ السَّالَ أَمَلَهُ، وَمَنَاهُ الأُمَامِيَّ البعيدة، حتى أصبح لفرط غَفْلَتِهِ وطُولِ أَمَلِهِ يَحْسِبُ أَنَّ المَالَ تركَهُ خَالِدًا في الدنيا لا يموت، أو يعملُ من تَشْيِيدِ البنيانِ الموثَّقِ بالصَّخْرِ والأَجْرِ وغرسِ الأشجارِ وعمارَةِ الأرضِ، عَمَلٌ من يَظُنُّ أَنَّ مَالَهُ أَبْقَاهُ حَيًّا. أو هو تعريضُ بالعملِ الصالحِ، وأنه هو الذي أَخْلَدَ صاحِبَهُ في النعيمِ؛ فأما المَالُ فما أَخْلَدَ أَحَدًا فِيهِ. ورُوي أَنه كان للأخْنَسِ أربعةُ آلافِ دينارٍ، وقيل: عَشْرَةُ آلافٍ.....

فقوله: «وقيل: ﴿وَعَدَدَهُ﴾، معناه: وَعَدَهُ عطفٌ على قوله: ﴿وَعَدَدَهُ﴾، أي: جمع المَالُ وضبطَ عَدَدَهُ فعلى هذا: هو مفعولٌ فعلٍ محذوفٍ على طريقة قوله:
عَلَفْتُهَا يَبْنًا وماءً باردًا^(١)

قوله: (أو يعملُ)، عطفٌ على قوله: «يَحْسِبُ»، وقوله: «أو هو تعريضُ» عطفٌ على قوله: «أي: طَوَّلَ المَالُ أَمَلَهُ» إلى آخره، من حيثُ المعنى. ولذلك غَيَّرَ العبارةَ؛ فهو وجهان على تقدير وجوه ثلاثة، وتقرير ذلك أن «يَحْسِبُ» حَالٌ من الضميرِ في «جَمَعَ»، والحُسبانُ: إمَّا حسابان الخلود في الدنيا، أو في النعيم أبداً، كما قال القائل: ﴿وَلَكِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا﴾ [الكهف: ٣٦]، وقال العاصم بن وائل: ﴿لَأَوْتِيَنَّكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [مريم: ٧٧]. وعلى الأول: الحُسبانُ إمَّا حقيقيٌّ؛ فهو المرادُ من قوله: «يَحْسِبُ أن المَالُ تركَهُ خَالِدًا في الدنيا»، أو مجازيٌّ؛ فهو المعنى بقوله: «أو يعملُ من تَشْيِيدِ البنيانِ»، كما قال تعالى: ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَبْنُونَ * وَتَسْجُدُونَ مَسَاجِدَ لَكُمْ تَخْتَلُونَ﴾ [الشعراء: ١٢٨-١٢٩]. وعلى الثاني: في الآية تعريضُ.

(١) الرجز لذي الرِّمَّة، وصدره:

لَمَّا حَطَطْتُ الرِّخْلَ عَنْهَا وَارَدَا

انظر: «ديوانه»، ص ٥٨. وقد يرد في كتب النحو صدرًا عجزه:

حَتَّى شَتَّتْ هَمَلَةً عَيْنَاهَا

وعن الحسن: أنه عادَ مويراً فقال: ما تقولُ في ألوفٍ لم أفندِ بها من لثيمٍ ولا تفضلتُ على كريمٍ؟ قال: ولكن لماذا؟ قال: لنبوة الزمان، وجفوة السلطان، وتوائب الدهر، ومخافة الفقر. قال: إذن تدعه لمن لا يحمدك، وترد على من لا يعيدك. ﴿كَلَّا﴾ ردع له عن حسبانته.

ثم المناسبُ على الأول أن يجعل ﴿الَّذِي﴾ بدلاً من ﴿كُلِّ﴾، لأن المعنى: ويلٌ للذي جمع مالا وعدده، وطولٌ بعد ذلك أمله ووقع في الغرور، لأنه حسب أن ماله تركه خالداً في الدنيا. وعلى الثاني أن يجعل نصباً على الذم، لأن المعنى: ويلٌ للطاعين الفاسق، أعني: الذي جرّاه^(١) على الطغيان والفسق، جمع المال والاعتدأ على الرجال، ومع ذلك يحسب أن ماله يُخلّده في النعيم، ﴿كَلَّا لَيُبَدِّلَنَّهُ فِي الْخَطْمَةِ﴾؛ بل الذي يُخلد صاحبه في النعيم المقيم في الجنة، هو العمل الصالح، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩]، فحينئذ يحصل من الوجهين نشر لِمَا لَفَّ في قوله: «الذي: بدل من كل»، أو نصب على الذم، والله أعلم.

قوله: (لم أفندِ بها من لثيم)، أي: ما جعلتُ مالي فداءً لعرضي منه لأسلم من أذاه، وأنشد:

أصونُ عرضي بمالي لا أدنّسه لا بارك الله بعد العرضي في المال^(٢)

قوله: (لنبوة الزمان)، الأساس: «تبا عني فلان: فارقتي، وبينه نبوة، وهو يشكو نبوة الزمان وجفوته».

قوله: ﴿كَلَّا﴾ ردع له عن حسبانته، قال الإمام: «أي ليس كما ظن أن المال والعدد يُخلد، بل العلم والصلاح، قال علي رضي الله عنه: «مات خزان المال وهم أحياء والعلماء

(١) في (ف): «جزأه»، وليس بصواب.

(٢) البيت لحسان بن ثابت، وبعده:

احتال للمال إن أودى فأجمعه ولست للعرضي إن أودى بمحتال

وقرى: (كَيْبُذَانَّ) أي: هو ومأله. و(كَيْبُذَنَّ)، بضم الذال، أي: هو وأنصاره، (وَكَيْبُذَنَّهُ)، ﴿فِي الْخُطْمَةِ﴾ في النار التي من شأنها أن تحطيم كل ما يلقى فيها. ويقال للرجل الأكول: إنه لخطمة. وقرى: (الحاطمة) يعني أنها تدخل في أجوافهم حتى تصل إلى صُدورهم وتطلع على أفئدتهم، وهي أوساط القلوب، ولا شيء في بدن الإنسان ألطف من الفؤاد، ولا أشد تألماً منه بادنئ أذى يمسه، فكيف إذا اطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه. ويجوز أن يخص الأفئدة لأنها مواطن الكفر والعقائد الفاسدة والنيات الخبيثة. ومعنى اطلع النار عليها: أنها تغلوها وتغلها وتشتمل عليها. أو تطالع على سبيل المجاز معادن موجبها.

باقون بما بقي الدهر». أو حقاً لينبذن واللام جواب القسم، فدل على حصول القسم في ﴿كَلَّا﴾، وفي التنبذ الإهانة والتحقير، لأنه كان يزعم أنه من أهل الكرامة^(١).

قوله: (ولا شيء في بدن الإنسان ألطف من الفؤاد)، الراغب: «الفؤاد كالقلب، لكن يقال له فؤاد، إذا اعتبر فيه معنى التَّفَوُّد، أي: التوقد، يقال: قَادْتُ اللحم: شَوَيْتُهُ، وَلَحِمْتُ فَيْدَ: مَشَوَيْتُهُ. وتخصيص الأفئدة في قوله تعالى: ﴿تَطَّلِعُ عَلَى الْفِتْنَةِ﴾، تنبيه على فرط تأثير له^(٢).

قوله: (أو تطالع على سبيل المجاز معادن موجبها)، وفي اختصاص لفظ «معادن» تلويح إلى عكس معنى قوله ﷺ: «الناس معادن كمعادن الذهب والفضة»^(٣)، ولما كانت أفئدة هؤلاء محل مقر الرجس والخبث من العقائد الفاسدة الموجبة للنار، وأقر بدء إحراق^(٤) كل أحد على قدر استحقاقه، قيل: تطالع على المجاز معادن موجبها. وفي «التيسير»: قال أبو سعيد: إنها تعلم مقدار ما يستحق كل منهم من العذاب، لما كان في قلبه من الكفر والعقائد الفاسدة، من قولك: اطلع فلان على أمرنا، أي: وقف عليه، وعلمته، أي: جعلها الله بحيث

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٨٨).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٦٤٦.

(٣) أخرجه البزار في «مسنده» (٩٠١٣)، وقام الحديث: «فخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا». وانظر: «صحيح البخاري» (٣٣٨٣)، و«صحيح مسلم» (١٩٩-٢٥٢٦).

(٤) في (ح): «أحزان»!

﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ مُطَبَّقَةٌ. قال:

تَحْنُ إِلَى أَجْبَالٍ مَكَّةَ نَاقَتِي وَمِنْ دُونِهَا أَبْوَابُ صَنْعَاءَ مُؤَصَّدَةٌ

وقرى: (في عُمْدٍ) بضمين، و(عُمْدٍ)، بسكون الميم، و(عَمْدٍ) بفتحيتين. والمعنى: أنه يؤكد بأسهم من الخروج وتيقنهم بحبس الأبد، فتوصد عليهم الأبواب وتُمدد على الأبواب العُمْد، استيثاقاً في استيثاق.....

تحرق كل أحد على استحقاقه، لا تزيد ولا تنقص، كأنها وقفت^(١) على مبلغ استحقاقه، قال: ولما جاز وصفها بالتغيط وبأنها تدعو من أدبر وتولى، جاز وصفها بهذا.

قوله: ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ مُطَبَّقَةٌ، الراغب: «الوصيدة»^(٢): حُجْرَةٌ تَجْعَلُ لِلْمَالِ فِي الْجَبَلِ، يقال: أوصدت الباب^(٣) وأصدته: أطبقته وأحكمته، قال تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ نَارُ مُؤَصَّدَةٍ﴾، وقرئ بالهمز^(٤).

قوله: (وقرى: «في عُمْدٍ»)، أبو بكر وحزرة والكسائي: بضمين، والباقون: بفتحيتين^(٥).

قوله: (وتُمدد على الأبواب العُمْد)، قيل: على هذا: ﴿في عَمْرٍ﴾ حال من الضمير في ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾، أعني العائد إلى الأبواب، وعلى قوله: «موثقين في عمد»: حال من الضمير في: ﴿عَلَيْهِمْ﴾.

(١) في (ف): «وقفت».

(٢) في الأصول الخطية: «الوصيد».

(٣) في (ح): «المال»، وفي (ف): «النار»!

(٤) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٢.

(٥) من ضم فعل أن مفردها: عمود، نحو: صبور وصبر، ومن فتح فعل أن مفردها: عمدة، نحو: بقرة وبقير، وتمرة وتمر. وقالوا في جمع عمود: عمد، بالفتح أيضاً، نحو: أديم وأدم. انظر: «حجة القراءات»، ص ٧٧٣.

ويجوز أن يكون المعنى: أنها عليهم مؤصدة، مؤثقة في عمْد ممددة مثل المقاطر التي تُقطر فيها اللصوص، اللهم أجزنا من النار يا خير مُستجار.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة «الهمزة»، أعطاه الله عشر حسنات بعدد مَنْ استهزأ بمحمد وأصحابه».

قوله: (مثل المَقاطِر)، الجوهري: «المِقطرة وهي الفلق، وهي خشبة فيها خروق تُدخل فيها أرجل المحبوسين». وقلت: الوجه الأول مناسب لما روي أن الآية نزلت في أخنس بن شريق، أو أمية بن خلف، أو الوليد بن المغيرة واغتيابه لرسول الله ﷺ، فإنه تعالى لما بين أن «الخطمة» هي النار التي تطالع معادن موجيها، أتبعه قوله: «إِنهَا عَلَيْهِمْ مُؤَصَّدَةٌ»، أي: النار طالعت على استحقاق هؤلاء بسبب اغتياهم خير البشر، فكانت عليهم مؤصدة مطبقة، فأكد بأسهم من الخروج، وثبثتهم بحبس الأبد. والثاني موافق لأن يراد بقوله: «لِكُلِّ هُمْزَةٍ لَمْزَةٌ» العموم، وهو المشار إليه بقوله: «وهو المسخرة الذي يأتي بالأوباد والأضاحيك»، لأنه يطعن في أعراض الناس، كاللص الذي يسرق أموالهم، فعلى هذا، يلزم^(١) خلودهم في النار.

نَتِ السُّورَةُ

* * *

(١) في (ح): «لا يلزم».

سورة الفيل

مكية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿الْفِيلُ﴾ تَرَكَيفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ * أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ * وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ * تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ * فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿١-٥﴾]

رُوي أَنَّ أَبْرَهَةَ بْنَ الصَّاحِ الْأَشْرَمَ مَلِكَ الْيَمَنِ مِنْ قَبْلِ أَصْحَمَةَ النَّجَاشِيِّ، بَنَى كَنِيسَةً بِصَنْعَاءَ وَسَمَّاها الْقُلَيْسَ، وَأَرَادَ أَنْ يَصْرِفَ إِلَيْهَا الْحَاجَّ،

سورة الفيل

مكية^(١)، خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (الأشرم)، الشَّرْمُ: قطعُ الأُزْنِيَّةِ وَثَقْرُ الناقَةِ، قيل: سُميَ أشْرَمَ، لأنَّ أباه صَرَبَهُ بِحَرْبَةٍ فَشَرَّمَ أَنْفَهُ وَجَبِينَهُ.

(١) في (ف): «مكية بخلاف»، وفي (ط): «مدنية».

فخرج رجلٌ من كِنَانَةٍ فَقَعَدَ فِيهَا لَيْلًا، فَأَغْضَبَهُ ذَلِكَ. وَقِيلَ: أَجَجْتُ رُفْقَةً مِنَ الْعَرَبِ نَارًا فَحَمَلَتْهَا الرِّيحُ فَأَحْرَقَتْهَا، فَحَلَفَ لَيْهَدَ مِنَ الْكِبَةِ، فَخَرَجَ بِالْحِشْيَةِ وَمَعَهُ فَيْلٌ لَهُ اسْمُهُ مَحْمُودٌ، وَكَانَ قَوِيًّا عَظِيمًا، وَانْنَا عَشَرَ فَيْلًا غَيْرَهُ. وَقِيلَ: ثَانِيَةً، وَقِيلَ: كَانَ مَعَهُ أَلْفُ فَيْلٍ، وَكَانَ وَحْدَهُ؛ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُغَمَّسَ خَرَجَ إِلَيْهِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَعَرَضَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ أَمْوَالٍ تَهَامَةٌ لِيَرْجِعَ، فَأَبَى وَعَبَّأَ جَيْشَهُ وَقَدَّمَ الْفَيْلَ، فَكَانُوا كُلُّهَا وَجَّهُوا إِلَى الْحَرَمِ بَرَكٌ وَلَمْ يَبْرَحْ، وَإِذَا وَجَّهُوا إِلَى الْيَمَنِ أَوْ إِلَى غَيْرِهَا مِنَ الْجِهَاتِ هَزُولٌ؛ فَأَرْسَلَ اللَّهُ طَيْرًا سَوْدَاءَ، وَقِيلَ: خَضْرَاءَ، وَقِيلَ: بَيْضَاءَ، مَعَ كُلِّ طَائِرٍ حَجَرٌ فِي مَنْقَارِهِ، وَحِجْرَانِ فِي رِجْلَيْهِ، أَكْبَرُ مِنَ الْعَدْسَةِ وَأَصْغَرُ مِنَ الْحِمَاصَةِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ رَأَى مِنْهَا عِنْدَ أُمِّ هَانِيٍّ نَحْوَ قَفِيزٍ مَخْطُطَةً بِحُمْرَةِ كَالْخُرُجِ الْظَفَّارِيِّ، فَكَانَ الْحَجَرُ يَقَعُ عَلَى رَأْسِ الرَّجُلِ فَيَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهِ، وَعَلَى كُلِّ حَجَرٍ اسْمٌ مِنْ يَقَعُ عَلَيْهِ، فَفَرَّوْا فَهَلَكُوا فِي كُلِّ طَرِيقٍ وَمَنْهَلٍ؛ وَدَوِيٌّ أَبْرَهُةٌ فَتَسَاقَطَتْ أَنْامِلُهُ وَأَرْأَبُهُ، وَمَا مَاتَ حَتَّى انْصَدَعَ صَدْرُهُ عَنْ قَلْبِهِ. وَانْفَلَتَ وَزِيرُهُ أَبُو يَكْسُومٍ وَطَائِرٌ يُحَلِّقُ فَوْقَهُ، حَتَّى بَلَغَ النِّجَاشِيَّ فَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ، فَلَمَّا أَتَمَّهَا وَقَعَ عَلَيْهِ الْحَجَرُ فَخَرَّ مَيِّتًا بَيْنَ يَدَيْهِ.

قوله: (فَقَعَدَ فِيهَا لَيْلًا)، كِنَانَةٍ، أَي: قَضَى حَاجَتَهُ.

قوله: (الْمُغَمَّسَ)، قِيلَ: مَوْضِعٌ بَيْنَ مَكَّةَ وَمِنَى.

قوله: (وَعَبَّأَ جَيْشَهُ)، الْجَوْهَرِيُّ: «عَبَّيْتُ الْجَيْشَ تَعْبِيَةً وَتَعْبِيَةً وَتَعْبِيَةً، إِذَا هَيَّأْتَهُ لِمَوَاضِعِهِ، وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ: عَبَّأْتُهُ، بِالْهَمْزِ».

قوله: (وَدَوِيٌّ أَبْرَهُةٌ)، الدَّوِيُّ مَقْصُورٌ: الْمَرَضُ، يَقَالُ: مِنْهُ: دَوِيٌّ بِالْكَسْرِ، أَي: مَرِضٌ، وَقِيلَ: أَي: مَرِضٌ مِنَ الدَّاءِ.

قوله: (وَأَرْأَبُهُ)، الْإِزْبُ: الْعُضْوُ، يَقَالُ: السُّجُودُ عَلَى سَبْعَةِ أَرْبَابٍ^(١).

قوله: (وَطَائِرٌ يُحَلِّقُ)، تَحْلِيْقُ الطَّائِرِ: ارْتِفَاعُهُ فِي طَيْرَانِهِ.

(١) كَذَا فِي «الصَّحَاحِ» (١: ٨٦ - أرب) لِلْجَوْهَرِيِّ. وَقَدْ سَبَقَ تَخْرِيجُ حَدِيثِ السُّجُودِ عَلَى سَبْعَةِ أَرْبَابٍ.

وقيل: كان أبرهة جدّ النجاشي الذي كان في زمن رسول الله ﷺ بأربعين سنة، وقيل: بثلاث وعشرين سنة. وعن عائشة رضي الله عنها: رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مُقْعَدِينَ يَسْتَطْعِمَان. وفيه أن أبرهة أخذ لعبد المطلب مِثْيَ بَعِير، فخرج إليه فيها، فَعَجَّهَرِه وكان رجلاً جسيماً وسيماً. وقيل: هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يُطْعِمُ النَّاسَ فِي السَّهْلِ وَالْوَحْشِ فِي رُؤُوسِ الْجِبَالِ، فلما ذَكَرَ حاجته قال: سقطت من عيني، جئت لأهدم البيت الذي هو دينك ودين آبائك وعِصْمَتُكُمْ وَشَرَفُكُمْ في قديم الدهر،

قوله: (الذي كان في زمن النبي ﷺ)، صفة مميزة للنجاشي، قال صاحب «الجامع»: «النجاشي: لقبُ ملك الحبشة، فالذي أسلم وأمن بالنبي ﷺ، هو أَصْحَمَة، أسلم قبل الفتح، ومات قبله أيضاً، وصلى عليه النبي ﷺ»^(١).

قوله: (بأربعين سنة)، أي: قبل مَبْعِثِهِ، و«بأربعين» خبرٌ بعد خبرٍ من «كان» الأول، أي: كان موجوداً وملكاً قبل مبعثه ﷺ بأربعين سنة، وهذه الرواية أقرب من «ثلاث وعشرين سنة»، لأنه صلوات الله عليه بإجماع أهل النقل ولَدَ عام الفيل، وُتِعَتْ بعد أربعين سنة، وأسلم النجاشي بعد البعثة في السنة الخامسة، رَوَى ابنُ الجوزي: «وُلِدَ رسولُ الله ﷺ، يوم الإثنين لعشرِ خَلَوْنَ من ربيع الأولِ عام الفيل»^(٢). وقال ابنُ إسحاق: «لا تثنى عشرة ليلة مضت منه»^(٣)، وعن ابن قتيبة، قال: «أجمعوا على أن رسول الله ﷺ، وُلِدَ عام الفيل»^(٤).

قوله: (فيها)، أي: في شأن الإبل واستخلاصها منه.

قوله: (فجهره)، الأساس: «رأيتُه فَجَّهَرْتُهُ وَاجْتَهَرْتُهُ، وَاسْتَجَهَرْتُهُ: رأيتُه عَظِيمَ الْمَرَاةِ وَجَهَرَنِي فَلَان: رَاعَنِي بِجَمَالِهِ وَهَيْئَتِهِ».

(١) «جامع الأصول» (١٢: ١٨٧، ٩٥٦) لابن الأثير.

(٢) «الوفا بأحوال المصطفى» (١: ١٥٤) لابن الجوزي.

(٣) «السيرة النبوية» (١: ٩٩) لابن إسحاق.

(٤) «المعارف» لابن قتيبة، ص ١٥٠.

فألهاك عنه دَوْدُ أَخَذَ لَكَ، فقال أنا ربُّ الإبل، وللبيت ربُّ سيمنعه، ثم رَجَعَ وأتى باب البيت فأخذَ بحلقته وهو يقول:

لَا هُمْ إِنْ الْمَرْءَ يَمُـ	نَعُ فَاَمْنَعُ جِلَالَكَ
لَا يَغْلِبَنَّ صَالِيَهُمْ	وَمَحَالُهُمْ غَدَاً مَحَالَكَ
إِنْ كُنْتَ تَارِكَهُمْ وَكَغـ	سَبَبْنَا فَأَمْرُ مَا بَدَا لَكَ
يَا رَبِّ لَا أَرْجُوهُمْ سِوَاكَ	يَا رَبِّ فَاَمْنَعُ مِنْهُمْ حِمَاكَ

قوله: (دَوْدُ أَخَذَ لَكَ)، الدَّوْدُ من الإبل: ما بين الثلاثة إلى العشرة^(١)، وكأَنَّهُ قَلَّه^(٢) وهي كثيرة جداً، تحقيراً ورذعاً عن طلبه في تلك الحالة.

قوله: (لَا هُمْ إِنْ الْمَرْءَ) الأبيات، لا هُمْ: أصله: اللهم. «رَحَالَكَ» - ويروى: «جِلَالَكَ» - جمع حِلَّة، وهو الموضع الذي يَحُلُّ فيه الناس. قيل: جِلَالَكَ، بكسر الحاء، هم القوم المجتمعون المتجاورون، والمراد سكان الحَرَمِ^(٣).

الأساس: «حَلَلْتُ بالقومِ وحَلَلْتُ الدَّارَ، وهي مَحَلَّتُهُمْ وحِلَّتُهُمْ، وَحِي حِلَّةٌ وجِلَالٌ: حَالُونَ في مكان».

قوله: (صَالِيَهُمْ)، يقال: جاء الرومُ ومعهم الصُّلْبَانُ. والمَحَالَّةُ والمَحَال: الحيلة، ويقال: المرءُ يعجزُ لا مَحَالَةَ. قيل: المِحَال: العقوبة، وقيل: القوة، من قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾ [الرعد: ١٣].

قوله: (فَأَمْرُ مَا)، زائدة مؤكدة، أو موصولة، أي: الذي بَدَا لَكَ من المصلحة. في «النهاية»:

(١) كذا في «الصحاح» (٢: ٤٧١ - ذود) للجوهري.

(٢) في (ف): «ملكه»!

(٣) في (ف): «بيان، ولعلها بُيَّات».

فالتفت وهو يدعو فإذا هو بطير من نحو اليمن فقال: والله إنها لطيْرٌ غريبةٌ ما هي
ببحريّة ولا نهميّة. وفيه: أنّ أهل مكة قد احتوا على أموالهم، وجمع عبد المطلب من
جواهرهم وذهبهم الجوّز، وكان سبب يساره. وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه،
أنه سُئل عن الطير فقال: حمام مكة منها. وقيل: جاءت عشيّة ثم صَبَحَتْهم. وعن
عكرمة: من أصابته جدْرته وهو أوّل جدريّ ظهر. وقرئ: (ألم ترّ) بسكون الراء
للجدّ في إظهار أثر الجازم،

«عَدُوا» بالغين المعجمة: «العَدُو»: أصل الغد، وهو اليوم الذي يأتي بعد يومك، فحذفت
لامه. ولم يُستعمل تاماً إلّا في الشعر، ومنه قول الشاعر:

وما الناس إلّا كالذيّارِ وأهلها بها يوم حَلُّوها وعَدُوا بلاقع^(١)

ولم يُرد عبد المطلب الغد بعينه، وإنما أراد القريب من الزمان.

قوله: «الجوّز»، بفتح الجيم وسكون الواو وبالراء، من نسخة قولت بخط^(٢) المصنّف:
المال الكثير؛ سُمي بذلك لمجاوزته الحدّ في الجمع. وروي بالخاء والزاي. الجوهري: «الجوّزُ»:
الجمع، وكلّ من صَمَّ إلى نفسه شيئاً، فقد حازه حَوْزاً وحيازةً، واحتازَه. وروي: «الجوّز»،
الجوهري: «غيثُ جَوْزٍ، إذا كان غزيراً كثير المطر، وقيل: جَوْزٌ مثل نُعْر، وأنشدوا:

لا تَسْقِه صَيِّبَ عَزَافٍ جَوْز^(٣)

العَرَفُ: دَوِيُّ الرَّعد.

(١) البيت لذي الرُّثْمه، انظر: «ديوانه»، ص ١٥٨.

(٢) في (ف): «بأصل».

(٣) البيت لجندل بن المثنى، وقبله:

يا ربّ ربّ المسلمين بالشّور

انظر: «الصّحاح» (٢: ٦٠٧ - ج٢).

والمعنى: أنك رأيت آثار فعل الله بالحبشة، وسمعت الأخبار به متواترة، فقامت لك مقام المشاهدة. و﴿كَيْفَ﴾ في موضع نصب بـ ﴿فَعَلَ رَبُّكَ﴾، لا بـ ﴿أَلَمْ تَرَ﴾، لما في ﴿كَيْفَ﴾ من معنى الاستفهام ﴿فِي تَضَلُّلٍ﴾ في تضيع وإبطال. يقال: ضَلَّلَ كَيْدَهُ، إذا جعله ضالاً ضائعاً. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ [غافر: ٢٥]، وقيل لامرئ القيس: الْمَلِكُ الضَّلِيلُ؛ لأنه ضَلَّلَ مَلِكُ أَبِيهِ، أي: ضَيَّعَهُ، يعني: أنهم كادوا البيت أولاً ببناء القلَّيس، وأرادوا أن يَنْسَخُوا أمره بصرف وجوه الحاج إليه، فَضَلَّلَ كَيْدَهُم بِإِقْصَاعِ الحريق فيه؛ وكادوه ثانياً بإرادة هدمه، فَضَلَّلَ بِإِرْسَالِ الطير عليهم (أَبَايِلَ) حَزَائِقُ،

قوله: (والمعنى: أنك رأيت آثار فعل الله بالحبشة)، قَالَ الْقَاضِي: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾: خطابٌ لرسول الله ﷺ، وهو وإن لم يشهد تلك الموقعة، لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر أخبارها، فكأنه رآها. وإنما قيل: «كَيْفَ فَعَلَ»، ولم يقل: ما فَعَلَ، لأن المراد أن يُذَكَّرَ ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته، وعِزَّةِ نَبِيِّهِ وشرفِ رسوله، لأنها من الإرهاصات^(١).

وقال الإمام: «الأشياء لها ذواتٌ ولها كيفيات، والكيفيات هي التي يُسمِّيها المتكلمون «وَجْهَ الدليل»، واستحقاق المدح إنما يحصل برؤية الكيفيات لا برؤية الذوات، ولهذا قال: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَّنَا﴾ [ق: ٦]. ولا شك أن هذه الواقعة كانت تأسيساً لنبؤته وإرهاصاً لرسالته^(٢)، وهو من الرُّهْص: الساقِ الأسفلِ من الجدار، وذلك أن يتقدم على دعوى النبوة ما يشبه المعجزة، كإظلال الغمام لرسول الله ﷺ، وتكلم الحجر والمدبر معه.

قوله: (حزائِقُ)، أي: جماعات. الأساس: «بين يديه حِرْقَةٌ وحِرْقَةٌ وحَزِيقٌ، أي: جماعة. ويقال: تَتَابَعُوا كأنهم حَزَقُوا الجراد».

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٣٠).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ٩٢).

الواحدة: إِبَالَة. وفي أمثالهم: ضُغْتُ على إِبَالَة، وهي: الحُرْمة الكبيرة، شُبِّهَتْ الحُرْقة من الطير في تَضَامُّهَا بالإِبَالَة. وقيل: أبايَلُ مثل عباديدَ وشَاطِيطَ لا واحدَ لها، وقرأ أبو حنيفة رحمه الله: (يَرْمِيهم) أي: الله تعالى أو الطير؛ لأنه اسمُ جمع مُذَكَّرٌ؛ وإنما يُوَثَّقُ على المعنى. وسَجِيلٌ: كأنه عَلَمٌ للديوان الذي كُتِبَ فيه عذابُ الكفار، كما أنَّ سَجِينًا عَلَمٌ للديوانِ أَعْمَالِهِمْ، كأنه قيل: بحجارةٍ من جملةِ العذابِ المكتوبِ المدوَّن، واشتقاقه من الإِسْجَال وهو الإِرْسَال؛ لأنَّ العذابَ موصوفٌ بذلك، وأُرْسِلَ عليهم طيراً، فَأَرْسَلْنَا عليهم الطوفان. وعن ابنِ عباسٍ رضي الله عنهما: من طينٍ مطبوخٍ كما يُطْبَخُ الأَجَر. وقيل: هو مُعَرَّبٌ من سَنَكِيل. وقيل: من شديد عذابه؛

قوله: (ضُغْتُ على إِبَالَة)، قَالَ المِيدَانِي: «الإِبَالَة: الحُرْمة من الحطب، والضُّغْتُ: قَضَةُ حَشِيشٍ مختلطةُ الرطبِ باليابس. ويُرْوَى: إِيْبَالَة، وبعضهم يقول: إِبَالَة مخففاً. ومعناه: بَلِيَّةٌ على أخرى»^(١).

قوله: (مثل: عباديد وشَاطِيط)، الجوهرى: «العباديد: الفِرَقُ من الناسِ الذاهبون في كلِّ وَجْه. والشَاطِيط: القطعُ المتفرقة، يقال: جاءت الخيلُ شَاطِيط، أي: متفرقةً أرسالاً». قوله: (من الإِسْجَالِ، وهو الإِرْسَال)، الأساس: «هذا مُسَجَّل، أي: مرسلٌ مُطْلَق، إن شاء أخذه، وإن شاء لم يأخذه. وأُسْجِلَتِ البهيمةُ مع أمِّها: إذا أُرْسِلَتْ».

قوله: (وقيل: من شديد عذابه)، قال الزجاج: «والعربُ إذا وَصَفَتِ المكروهَ بِسَجِيلٍ، فإنها تعني به الشدة، ولا يوصفُ به غيرُ المكروه، قال ابنُ مقبل:

وَرَجُلَةٌ يَضْرِبُونَ البَيْتَ ضَاحِيَةً ضَرْباً تَوَاصَى بِهِ الأَبْطَالُ سَجِينًا^(٢)

وفي حاشية كتابه: كذا أنشدَه أبو عبيدة في «بجازه»^(٣)، وفي شعر ابنِ مقبل: سَجِينًا،

(١) «جمع الأمثال» (١: ٤١٩).

(٢) «ديوان ابن مقبل»، ص ٢٣٦.

(٣) أي: سَجِيلًا، انظر: «بجازه القرآن» (٢: ٣١٢).

وَرَوَوْا بَيْتَ ابْنِ مُقْبِلٍ:

صَرَبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سَجِيلاً

وإنما هو سَجِينَا، والقصيدة نونية مشهورة في ديوانه؛ وشَبَّهوا بوزن الرزق إذا أكل، أي: وَقَعَ فِيهِ الْأَكَالُ: وهو أن يأكله الدود. أَوْ يَتَبَيَّنُ أَكْلُهُ الدَّوَابَّ وَرَأَتْهُ؛ ولكنه جاء على ما عليه آداب القرآن، كقوله: ﴿كَأَنَّا يَأْكُلُنَا الْفَلَاحُ﴾ [المائدة: ٧٥] أو أريد: أَكَلَ حَبَّهُ فَبَقِيَ صَفْراً منه.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْفِيلِ، أَعْفَاهُ اللَّهُ أَيَّامَ حَيَاتِهِ مِنَ الْحَسَنِفِ وَالْمَسْخِ».

وهو الصراب. الرَّجْلَةُ: جماعة الراجل، وضاحية كل شيء: ناحيته البارزة، سَجِينًا: صفة «صَرَبًا»^(١). وفي غير رواية الزجاج:

الْبَيْضُ عَنْ عُرْضِ

البيض: السيف. وَعُرْضُ كُلِّ شَيْءٍ، بِالغَيْنِ الْمُعْجَمَةِ^(٢) مضمومة: وَسَطُهُ، وقيل: ناحيته. أي: رُبَّ رَجُلَةٍ يَضْرِبُونَ السَّيْفَ فِي الْمَعْرَكَةِ عَنْ جَوَانِبٍ مُخْتَلِفَةٍ ضَرْبًا شَدِيدًا، كَمَا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ.

قوله: ﴿كَأَنَّا يَأْكُلُنَا الْفَلَاحُ﴾ [المائدة: ٧٥]، يعني: عُبِّرَ عَنِ الرُّوْثِ وَعَنْ فَضَلَاتِ الْإِنْسَانِ فِي الْآيَتَيْنِ بِمَا ذُكِرَ مِرَاعَاةَ حُسْنِ الْأَدَبِ؛ شَبَّهَ تَقَطُّعَ أَوْصَالِهِمْ بِتَفَرُّقِ أَجْزَاءِ الرُّوْثِ، وَفِيهِ مَعَ تِلْكَ الْمِرَاعَاةِ إِظْهَارُ تَشْوِيهِ حَالِهِمْ وَسُوءِ مَا لَهُمْ.

قوله: (أَكَلَ حَبَّهُ فَبَقِيَ صَفْراً)، أي: خَالِياً مِنَ الْخَيْرِ. الْمَعْنَى: كَعَضْفِ مَا كَوَّلَ الْحَبَّ، كَمَا يُقَالُ: فَلَانٌ حَسَنٌ، أَي: حَسَنُ الْوَجْهِ، حُذِفَ لِكَوْنِهِ مَعْلُوماً، وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ^(٣).

تَمَّتِ السُّورَةُ

(١) «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٦٤).

(٢) لعل صوابه: بِالغَيْنِ الْمُهْمَلَةِ.

(٣) انظر: «البيضا» (٢٤: ٣٣١) للواحدي.

سورة قريش

مكية، وهي أربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ * إِلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ * فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا
 الْبَيْتِ * الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ] ١ - ٤

﴿لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ﴾ متعلق بقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم
 الرحلتين.

فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ دَخَلْتَ الْفَاءَ؟

سورة قريش

أربع آيات، مكية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: ﴿فَلِمَ دَخَلْتَ الْفَاءَ﴾، الفاء دَلَّتْ عَلَى الْإِنْكَارِ، أي: إِذَا كَانَ «لَا إِلَافَ» مُتَعَلِّقًا بِقَوْلِهِ
 «فَلْيَعْبُدُوا»، فَلِمَ دَخَلْتَ فَاءَ التَّعْقِيبِ بَيْنَ الْعَامِلِ وَمَعْمُولِهِ؟ وَأَجَابَ أَنَّ الْفَاءَ جَزَاءُ شَرْطٍ
 مَحْذُوفٍ وَلَا بُدَّ مِنْ هَذَا التَّقْدِيرِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ التَّقْدِيرُ: فَلْيَعْبُدُوهُ لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ، تَبَقَّى الْفَاءُ

(١) في (ط): «مدنية، وهي خمس آيات»، وكونها خمس آيات هو عَدُّ الْمَكِينِ وَالْمَدَنِيِّينَ، أَمَا كَوْنُهَا أَرْبَعَ
 آيَاتٍ فَهُوَ عَدُّ غَيْرِهِمْ. انظر: «البيان» للداني ص ٢٩٠.

قلتُ: لما في الكلام من معنى الشرط، لأن المعنى: إما لا فليعبدوه لإيلافهم، على معنى: أن نعم الله عليهم لا تُحصى، فإن لم يعبدوه لسائر نعمه، فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة. وقيل: المعنى: اعجبوا لإيلاف قريش. وقيل: هو متعلق بما قبله، أي: فجعلهم كعصفٍ مأكولٍ لإيلاف قريش، وهذا بمنزلة التضمين في الشعر: وهو أن يتعلّق معنى البيت بالذي قبله تعلقاً لا يصحّ إلّا به، وهما في مصحف أبي سورة واحدة، بلا فصل. وعن عمر: أنه قرأهما في الثانية من صلاة المغرب.

ولا متعلّق لها. ويجوز أن يُحمل على التوكيد والفاء للتعقيب، كما يقال: لإيلاف قريش ليعبدوه، فليعبدوا، وكذا قوله تعالى: ﴿فَلْيَفْرَحُوا﴾^(١)، وقد مرّ عن الزبير عن الزجاج جوازُه، وعليه قوله تعالى: ﴿وَرَبِّكَ نَكِيرٌ﴾ [المدثر: ٣]، قال: «دخلتِ الفاء لمعنى الشرط، كأنه قيل: وما كان فلا تدع تكبيره»^(٢).

قوله: (لأن المعنى: إما لا فليعبدوه)، روي عن المصنّف أنه قال: تقول العرب: أفعَل هذا إمّا لا، أي: إن كنت لا تفعل غيره فافعل هذا، و«ما» مزيّدة، عوض من «كان» المحذوفة، وقد أمالوا «لا»^(٣) لأنه سادّ مسدّد الفعل كبلى، ولقيامها مقام الفعل، ويقال: أعطني هذا إمّا لا.

قوله: (فجعلهم كعصفٍ مأكولٍ لإيلاف قريش)، قال الزجاج: «المعنى: أهلك الله أصحاب الفيل، لتبقي قريش وما قد ألفوا من رحلة الشتاء والصيف»^(٤).

قوله: (في الثانية من صلاة المغرب)، أي: في الركعة الثانية، وفي الركعة الأولى سورة والتين، هذا ظاهر بأنها سورة واحدة.

(١) تمام الآية: ﴿قُلْ يُفَضِّلُ اللَّهُ بَرَّيْتَهُ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨].

(٢) سقط قوله: «عن الزبير» من (ط).

(٣) سقط لفظ «لا» من (ج)، (ف).

(٤) «معاني القرآن وإعراجه» (٥: ٣٦٥).

وقرأ في الأولى: (والتين). والمعنى أنه أهلك الحبشة الذين قَصَدوهم ليتسامع الناس بذلك، فَيَتَهَبَّوهم زيادةً تهيب، ويَحْتَرِموهم فضل احترام، حتى يَنْتَظِمَ لهم الأمن في رحلتهم، فلا يَجْتَرِءُ أحدٌ عليهم، وكانت لقريش رحلتان؛ يَرْحَلُونَ في الشتاء إلى اليمن، وفي الصيف إلى الشام، فَيَمْتَارُونَ وَيَتَجَرُونَ، وكانوا في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله وولادة بيته، فلا يُتَعَرَّضُ لهم، والناس غيرهم يُتَخَطَّفُونَ ويُعَارُ عليهم، والإيلاف من قولك: أَلَفْتُ المَكَانَ أَوْلَفُهُ إِيْلَافًا: إذا أَلَفْتَهُ، فأنا مُؤَلِّف. قال:

مِنَ الْمُؤَلِّفَاتِ الرَّهْوَ غَيْرِ الْأَوَارِكِ

وقري: (لثلاث قريش) أي: لمؤلفة قريش.

قوله: (من المؤلفات)، يقال: أَلَفْتُ المَكَانَ أَوْلَفُهُ إِيْلَافًا إذا أَلَفْتَهُ، فأنا مُؤَلِّف. الرَّهْوَ غَيْرُ الإدراك، الرَّهْوَ: البَقْل، والرَّهْوَ أَيْضاً البُسْرُ المَلُون. ويقال: رَهَتْ الإِبِلُ رَهْوَاً، إذا سارت بعدَ الوُزْدِ ليلةً وأكثر. ورَهَوْتُهَا أنا: يتعدى ولا يتعدى. وإِبِلٌ زَاهِيَةٌ^(١): لا ترعى^(٢) الحَمْض. وبعضهم يزوي: الرَّهْوَ بِالزَّاءِ، وهو السَّيْرُ السَّهْل، يقال: جَاءَتِ الخَيْلُ رَهْوَاً. الْأَوَارِكُ جمعُ أَرَكَة، وهي الإِبِلُ الْأَكْلُ لِلأَرَاكِ. الجوهري: «أَرَكْتُ إذا قامَت في الأَرَاكِ، وهي الحَمْض، فهي أَرَكَة، والجمع: أَوَارِك».

قوله: (أي: لمؤلفة قريش)، قيل: على هذا، إِيْلَافٌ^(٣) مصدرٌ فاعِلٌ، فيكونُ بمعنى مؤلفة، نحو: ضاربٌ مضاربةً وضرباً.

(١) في «اللسان» (زها)، قال ابن الأعرابي: «الإِبِلُ إِيْلَان: إِبِلٌ زَاهِيَةٌ لا تَقْرُبُ العِضَاء، وهي الزواهي. وإِبِلٌ عَاضِيَةٌ ترعى العِضَاء، وهي أَحْمَدُهَا وخَيْرُهَا».

(٢) في (ط): «ترعى».

(٣) في (ف): الإِلْفُ، وليس بصواب، قال أبو علي: «الإِلْفُ والإِيْلَافُ مصدرُ أَلَفَ، والإِيْلَافُ مصدرُ أَلَفَ». «الحجة» (٦: ٤٤٦).

وقيل: يقال: أَلْفَتْهُ إِذَا وَلَّاهَا. وقرأ أبو جعفر: (لِأَلْفٍ قَرِيْشٍ)، وقد جَمَعَهَا مَنْ قَالَ:
رَعَمْتُمْ أَنْ إِخْوَتَكُمْ قُرَيْشٌ هُمْ أَلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ أَلْفٌ

وقرأ عكرمة: (لِأَلْفٍ قَرِيْشٍ إلفهم رحلة الشتاء والصيف). وقريش: ولد النضر
ابن كنانة، سُمُوا بِتَصْغِيرِ الْقَرَشِ: وهو دابة عظيمة في البحر تَعْبُثُ بِالسُّفُنِ، ولا تُطَاقُ
إِلَّا بِالنَّارِ. وعن معاوية أنه سأل ابن عباس رضي الله عنهما: بِمِ سُمِيتَ قَرِيْشٌ؟ قال:
بِدَابِيَّةٍ فِي الْبَحْرِ تَأْكُلُ وَلَا تُؤْكَلُ، وَتُعْلُو وَلَا تُعْلَى. وأنشد:

وَقُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي تَسْكُنُ الْبَحْرَ رَحِمَهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا

قوله: (وقيل)، إشارة إلى أنه مصدرٌ فَعَلٌ، نحو: كَتَبَ كِتَابًا.

قوله: (رَعَمْتُمْ) البيت، بعده: [الوافر]:

أُولَئِكَ أَوْمَنُوا جَوْعًا وَخَوْفًا وَقَدْ جَاعَتْ بَنُو أَسَدٍ وَخَافُوا

قائله مساوٍ بَنُ هِنْدٍ يَهْجُو بَنِي أَسَدٍ^(١)، ويقول: إنكم لستم من قريش ولا قريش
منكم، فَدَعَاكُمْ أَخَوْتَهُمْ بِهِمْ بَاطِلَةً؛ لأنهم أَطْعَمُوا مِنْ جَوْعٍ وَأَوْمَنُوا مِنْ خَوْفٍ، وَلَسْتُمْ
كَذَلِكَ، قَالَ الْمَصْنُفُ رَحِمَهُ اللَّهُ: وهذا من آيات المعاني: المصراع الأول حكاية لدعواهم،
والمصراع الثاني احتجاجٌ عليهم وإلزام.

قوله: (وقريش هي التي) البيت، بعده على ما رواه الواحدي ومحبي السُّنَّةِ لِلْجُمُحِيِّ^(٢):

قُرَيْشٌ هِيَ الَّتِي تَسْكُنُ الْبَحْرَ رَحِمَهَا سُمِّيَتْ قُرَيْشٌ قُرَيْشًا
تَأْكُلُ الْعَثَّ وَالسَّمِينَ وَلَا تَتَّ

(١) انظر: «شرح ديوان الحماسة» (٣: ١٠١٣) للمرزوقي.

(٢) انظر «الوسيط» (٤: ٥٥٦) للواحدي و«معالم التنزيل» (٨: ٥٤٦) للبغوي.

والتصغيرُ للتعظيم. وقيل: مِنَ الْقَرْشِ وهو الكَسْبُ: لأنهم كانوا كَسَّابِينَ بتجاراتهم وَضَرَبَهُمْ فِي الْبِلَادِ. أَطْلَقَ الْإِيْلَافَ ثُمَّ أَبْدَلَ عَنْهُ الْمَقْيَدَ بِالرَّحْلَتَيْنِ، تَفْخِيماً لِأَمْرِ الْإِيْلَافِ، وَتَذْكِيراً بِعِظَمِ النِّعْمَةِ فِيهِ؛ وَنَصَبَ الرِّحْلَةَ بِإِيْلَافِهِمْ مَفْعُولاً بِهِ، كَمَا نَصَبَ ﴿يَتِيمًا﴾ بِ﴿إِطْعَمَ﴾ [البلد: ١٤]، وَأَرَادَ رَحْلَتِي الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ، فَأَفْرَدَ لِأَمْنِ الْإِلْبَاسِ، كَقَوْلِهِ:

كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ

وَقَرَأَ: (رُحْلَةً) بِالضَّمِّ: وَهِيَ الْجِهَةُ الَّتِي يُرْحَلُ إِلَيْهَا. وَالتَّنْكِيرُ فِي ﴿جُوعٍ﴾ وَ﴿خَوْفٍ﴾ لَشِدَّتَيْهَا، يَعْنِي: أَطْعَمَهُم بِالرَّحْلَتَيْنِ مِنْ جُوعٍ شَدِيدٍ كَانُوا فِيهِ قَبْلَهَا، وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ عَظِيمٍ وَهُوَ خَوْفُ أَصْحَابِ الْفِيلِ، أَوْ خَوْفُ التَّخْطِيفِ فِي بِلَدِهِمْ وَمَسَايِرِهِمْ. وَقِيلَ: كَانُوا قَدْ أَصَابَتْهُمْ شِدَّةٌ حَتَّى أَكَلُوا الْحَيْفَ وَالْعِظَامَ الْمُحْرِقَةَ، وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفِ الْجُذَامِ فَلَا يَصِيْبُهُمْ بِلَدِهِمْ.

هَكَذَا فِي الْبِلَادِ حَيْثُ قَرِيشُ	يَأْكُلُونَ الْبِلَادَ أَكْلًا كَمِيشًا
وَلَهُمْ آخِرَ الزَّمَانِ نَبِيٌّ	يُكْثِرُ الْقَتْلَ فِيهِمْ وَالْحُمُوشَا ^(١)

قَوْلُهُ: (كَمَا نُصَبَ ﴿يَتِيمًا﴾ بِ﴿إِطْعَمَ﴾ [البلد: ١٤])، قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ: ﴿يَتِيمًا﴾ مَفْعُولٌ ﴿إِطْعَمَ﴾، وَذَهَبَ بَعْضُ الْبَصَرِيِّينَ إِلَى أَنَّ الْمَصْدَرَ إِذَا عَمَلَ فِي الْمَفْعُولِ، كَانَ فِيهِ ضَمِيرٌ كَالضَّمِيرِ فِي اسْمِ الْفَاعِلِ^(٢).

قَوْلُهُ: (وَهِيَ الْجِهَةُ الَّتِي يُرْحَلُ إِلَيْهَا)، وَفِي الْكَوَاشِي: «أَصْلُ الرِّحْلَةِ السَّيْرُ عَلَى الرَّاحِلَةِ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ لِكُلِّ سَيْرٍ».

(١) كَمِيشًا: سَرِيعًا، وَالْحُمُوشُ جَمْعُ الْحُمَشِ، كَالْحَدَشِ فِي الْوَجْهِ وَالْبَدَنِ.

(٢) «التَّيْبَانِ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ» (٢: ١٢٨٩) لِلْعَبْرِيِّ.

وقيل: ذلك كله بدعاء إبراهيم صلوات الله عليه. ومن بدع التفسير: وآمنهم من خوف، من أن تكون الخلافة في غيرهم. وقرئ: ﴿مِنْ خَوْفٍ﴾ بإخفاء النون.
عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿إِلَافٍ فَرِيشٍ﴾، أعطاه الله عشرَ حسناتٍ بعددِ مَنْ طافَ بالكعبةِ واعتكفَ بها».

نَمَتْ السُّورَةُ



سورة الماعون

مكية، وقيل مدنية، وهي سبع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[«أَرْزَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ * فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ * وَلَا يُحِصْ عَلَى طَعَامِ الْيَتِيمِ * فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ * الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ * وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ» ١-٧].

قرئ: أَرَيْتَ، بحذف الهمزة، وليس بالاختيار؛ لأنَّ حذفها مختص بالمضارع، ولم يصحَّ عن العرب: رَيْتَ،

سورة الماعون

مدنية، وهي ست آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (قُرئ: «أَرَيْتَ»)، قراءة الكسائي، قال: «إنما سهَّل من أمرها وقوع حرف الاستفهام، أي: إذا وقع في أوله حرف الاستفهام، ثقل همزة أخرى بعدها، فحذف.

(١) كذا في (ط)، وفي (ف): «سورة الدين، سبع آيات، مكية إجماعاً»، وهي سبع آيات في عدِّ الكوفيين والبصريين، وست في عدِّ غيرهم. انظر «البيان» للداني ص ٢٩١.

ولكن الذي سهّل من أمرها وقوِّع حرف الاستفهام في أوّل الكلام، ونحوه:

صاح هل رَيت أو سمعت براع رَدّ في الضّرْع ما قرّى في الحِلاب؟

وقرأ ابن مسعود: (أرايتك) بزيادة حرف الخطاب، كقوله: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ [الإسراء: ٦٢]. والمعنى: هل عرفت الذي يكذبُ بالجزاء من هو؟ إن لم تعرفه ﴿فَذَلِكَ الَّذِي﴾ يكذبُ بالجزاء، هو الذي ﴿يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾، أي: يدفعه دفعا عنيفا بجفوة وأذى، ويردّه ردّا قبيحا بجزر وخشونة. وقرئ: (يدع)، أي: يترك ويخلفو، ﴿وَلَا يَحْصُ﴾ ولا يبعثُ أهله على بذل طعام المسكين،.....

قوله: (صاح) البيت، وفي معناه قول أبي الطيب:

وما ماضي الشّبابِ بمستردٍّ وما يومٌ يمرُّ بمُستعادٍ^(١)

أصله: يا صاحب، فرّخم. والقرّى جمع الماء في الحوض. والعُلْبَةُ القَدَحُ الذي يُجْلَبُ فيه، من الخشب، والجمع: عُلْبٌ وعِلَاب^(٢)، يقول: يا صاحب، هل رأيت أو سمعت براع رَدّ إلى الضّرْع ما حلب من اللبن، وجمعه في القَدَح؟

قوله: (أرايتك، بزيادة حرف الخطاب)، عن بعضهم: أكّد معنى الخطاب في التاء بالكاف. قوله: ﴿وَلَا يَحْصُ﴾: ولا يبعثُ أهله، الراغب: «الحَصُّ: التحريض كالحث، إلا أن الحثَّ يكونُ بسير وسوق، والحَصُّ لا يكونُ بذلك. وأصله: الحثُّ على الحضيض وهو قرأ الأرض»^(٣).

(١) من قصيدة مطلعها:

أحاذ أم سُداس في أحادٍ لَيْلُنا المنوطة بالتنادي

انظر: «العرف الطيب» (٢٠٩: ١).

(٢) العِلَاب، في الرواية الثانية للبيت، بدل «الحِلاب». انظر: «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٠٤)، و«روح المعاني» (٤٧٥: ١٥).

(٣) «مفردات القرآن»، ص ٢٤١.

جَعَلَ عَلَّمَ التَّكْذِيبِ بِالْجَزَاءِ مَنَعَ الْمَعْرُوفِ وَالْإِقْدَامَ عَلَى إِيْذَاءِ الضَّعِيفِ، يَعْنِي: أَنَّهُ لَوْ آمَنَ بِالْجَزَاءِ وَأَيَّقَنَ بِالْوَعِيدِ، لَخَشِيَ اللَّهُ تَعَالَى وَعِقَابَهُ وَلَمْ يُقَدِّمَ عَلَى ذَلِكَ، فَحِينَ أَقْدَمَ عَلَيْهِ: عَلَى أَنَّهُ مُكَذِّبٌ، فَمَا أَشَدَّهُ مِنْ كَلَامٍ، وَمَا أَخَوْفَهُ مِنْ مَقَامٍ، وَمَا أْبْلَغَهُ فِي التَّحْذِيرِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَأَنَّهَا جَدِيرَةٌ بِأَنْ يُسْتَدَلَّ بِهَا عَلَى ضَعْفِ الْإِيمَانِ وَرَخَاوَةِ عَقْدِ الْيَقِينِ، ثُمَّ وَصَلَ بِهِ قَوْلُهُ ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ كَأَنَّهُ قَالَ: فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ يَسْهَوْنَ عَنِ الصَّلَاةِ قَلَّةً مَبَالَاةً بِهَا، حَتَّى تَفُوتَهُمْ أَوْ يُخْرِجَ وَقْتُهَا، أَوْ لَا يُصَلُّوْهَا كَمَا صَلَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالسَّلَفُ،

قَوْلُهُ: (الَّذِينَ يَسْهَوْنَ عَنِ الصَّلَاةِ)، الرَّاعِبُ: السَّهْوُ خَطَأٌ عَنْ غَفْلَةٍ، وَذَلِكَ ضَرْبَانِ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْإِنْسَانِ جَوَالِيَهُ وَمَوْلِدَاتُهُ، كَمَنْ شَرِبَ خمرًا ثُمَّ ظَهَرَ مِنْهُ مَنَكْرٌ لَا عَنْ قَصْدٍ. وَالثَّانِي أَنْ لَا يَكُونَ مِنْهُ مَوْلِدَاتُهُ، كَمَجْنُونٍ سَبَّ إِنْسَانًا؛ فَالثَّانِي مَغْفُوٌّ عَنْهُ، وَالْأَوَّلُ مَأْخُوذٌ بِهِ، وَعَلَى نَحْوِ الْأَوَّلِ ذَمُّ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ﴿^(١).

قَوْلُهُ: (أَوْ لَا يُصَلُّوْهَا)، عَطَفَ عَلَى قَوْلِهِ: «يَسْهَوْنَ عَنِ الصَّلَاةِ»، كَأَنَّهُ قَالَ: الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ﴾: إِخْرَاجُهَا عَنْ وَقْتِهَا قَلَّةً مَبَالَاةً، أَوْ تَرْكُ أَعْضَائِهَا وَهَيَّائِهَا وَأَدَائِهَا وَالطَّمَأْنِينَةَ فِيهَا غَفْلَةً وَسَهْوًا، وَلِذَلِكَ قَالَ: «وَلَكِنْ يَنْقُرُونَهَا نَقْرَ الطَّائِرِ الْحَبَّةِ»^(٢).

عَنْ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُبُلٍ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَقْرَةِ الْغُرَابِ، وَافْتِرَاشِ السَّيِّعِ، وَأَنْ يُوْطَّنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ كَمَا يُوْطَّنُ الْبَعِيرُ»^(٣). وَعَنْ الْبُخَارِيِّ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، قَالَ: «رَأَى حَذِيفَةُ رَجُلًا يُصَلِّي فَطَفَفَ، فَقَالَ لَهُ حَذِيفَةُ: مُذْ كَمْ تُصَلِّي هَذِهِ

(١) «مفردات القرآن»، ص ٤٣١.

(٢) فِي «الْكَشَافِ» (فِي الصَّفْحَةِ الثَّلَاثِيَةِ): «وَلَكِنْ يَنْقُرُونَهَا نَقْرًا مِنْ غَيْرِ خَشُوعٍ وَإِخْبَاطٍ».

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٨٦٢) وَالنَّسَائِيُّ (١١١٢).

ولكن يُنْقَرُونَهَا نَقْرًا مِنْ غَيْرِ خَشْوَةٍ وَإِخْبَاتٍ وَلَا اجْتِنَابٍ لِمَا يُكْرَهُ فِيهَا: مِنَ الْعَبَثِ بِاللَّحْمَةِ وَالثِّيَابِ وَكَثْرَةِ الثَّأْوِبِ وَالْإِلْتِفَاتِ، لَا يَذَرِي الْوَاحِدُ مِنْهُمْ عَنْ كَمِ انْتَصَرَفَ، وَلَا مَا قَرَأَ مِنَ السُّورِ، وَكَمَا تَرَى صَلَاةَ أَكْثَرِ مَنْ تَرَى، الَّذِينَ عَادَتْهُمْ الرِّيَاءُ بِأَعْمَالِهِمْ وَمَنْعَ حَقُوقِ أُمُورِهِمْ. وَالْمَعْنَى: أَنَّ هَؤُلَاءِ أَحَقُّ بِأَنْ يَكُونَ سَهْوُهُمْ عَنِ الصَّلَاةِ الَّتِي هِيَ عِمَادُ الدِّينِ، وَالْفَارَقُ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ، وَالرِّيَاءُ الَّذِي هُوَ شُعْبَةٌ مِنَ الشُّرْكِ، وَمَنْعُ الزَّكَاةِ الَّتِي هِيَ شَقِيقَةُ الصَّلَاةِ وَقَنْطَرَةُ الْإِسْلَامِ، عَلِمًا عَلَى أَنَّهُمْ مَكْذِبُونَ بِالذِّينِ.....

الصَّلَاةُ؟ قَالَ: مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً. قَالَ: مَا صَلَّيْتَ مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً، وَلَوْ مِتَّ وَأَنْتَ تَصَلِّيَ هَذِهِ الصَّلَاةَ، مِتَّ عَلَى غَيْرِ فِطْرَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ، ثُمَّ قَالَ: إِنْ الرَّجُلَ لَيُحَقِّقُ وَيُتَمِّمُ وَيُحْسِنُ^(١).

قَوْلُهُ: (وَالرِّيَاءُ..... وَمَنْعُ الزَّكَاةِ)، هُمَا مَرْفُوعَانِ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى اسْمِ «يَكُونُ»، وَهُوَ «سَهْوُهُمْ». وَالْخَبَرُ: «عَلَمًا»، فَيَقْدَرُ لِلْمَعْطُوفِ عَلَيْهَا مِثْلُ هَذَا الْخَبَرِ، عَلَى مَنَوَالِ قَوْلِ الشَّاعِرِ:

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ، وَالرَّأْيُ مُخْتَلَفٌ^(٢)

وإِنَّمَا جُعِلَ الْمَذْكُورَاتُ عَلَمًا عَلَى أَنَّهُمْ مَكْذِبُونَ بِالذِّينِ، لِمَا قَالَ آخِفًا، ثُمَّ وُصِّلَ بِهِ قَوْلُهُ: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾، أَي: وُصِّلَ بِهِ اتِّصَالَ الْمُسَبِّبِ بِالسَّبَبِ، وَالْجُزْءُ بِالشَّرْطِ، عَلَى سَبِيلِ التَّرْقِي، كَأَنَّهُ قِيلَ: هَلْ عَرَفْتَ الَّذِي يَكْذِبُ بِالْجُزْءِ مَنْ هُوَ؟ فَإِنْ لَمْ تَعْرِفْهُ، فَاعْرِفْ أَنَّهُ الدَّافِعُ لِلتَّبِيهِ الْمُنَاعِ بِرَّهْ، وَهَلْ عَرَفْتَ أَعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ وَأَدْهَى مِنْهُ؟ فَإِنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالْمَرَاتِي أَعْظَمَ مِنْهُ، لِأَنَّ الْعِبَادَةَ هِيَ الْمَقْصُودَةُ بِالذَّاتِ مِنْ خَلْقِ الْعَالَمِ.

فَعِلَى هَذَا، الْوَاجِبُ أَنْ يُفَسَّرَ ﴿الْمَاعَاوُنَ﴾ بِمَنْعِ الزَّكَاةِ، تَتِمُّيًا لِذِكْرِ الصَّلَاةِ لَا تَرْقِيًا، فَتَبَتْ أَنْ يُنْكَارَ الْجُزْءُ هُوَ الْأَصْلُ فِي إِبْطَالِ الْحُكْمَةِ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَشَرْعِيَّةِ الْعِبَادَاتِ، وَالْحُضُّ عَلَى سَائِرِ الْمَبْرَاتِ وَالْخَيْرَاتِ، وَالْعِبَادَةُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٧٩١) وَالنَّسَائِيُّ (١٣١٢).

(٢) الْبَيْتُ لِلشَّاعِرِ قَيْسِ بْنِ الْخَطِيمِ فِي «مِلْحَقِ دِيْوَانِهِ»، ص ٢٣٩.

وكم ترى من المُسْمِنين بالإسلام، بل من العلّاء منهم مَنْ هو على هذه الصفة، فيا مصيبتاه! وطريقة أخرى: أن يكون ﴿فَذَلِكَ﴾ عطفًا على ﴿الَّذِي يُكَذِّبُ﴾ إِمَّا عطفَ ذاتٍ على ذات، أو صفةً على صفة،

قال الإمام: «اعلم أن إنكار القيامة كالأصل لجميع أنواع الكفر والمعاصي؛ لأنه تعالى جعل عِلْمَ التكذيب بالقيامة، الإقدام على إيذاء الضعيف ومنع المعروف. يعني أنه لو آمنَ بالجزاء وأيقن بالوعيد، لما صدر عنه ذلك؛ فموجبُ الذنب هو التكذيب بالقيامة»^(١).

قوله: (إِذَا عَطَفَ ذَاتٌ عَلَى ذَاتٍ، أَوْ صِفَةٌ عَلَى صِفَةٍ)، وعلى الوجه الأول، الفاء جوابُ شرطٍ محذوفٍ لقوله: «إِنْ لَمْ تَعْرِفْهُ فَذَلِكَ»، أي: فاعرف أنه ذلك الذي يكذب بالجزاء، فالتعريفُ في «الذي»، على تقدير الذات للعهد، وعلى تقدير الوصف يحتمل الجنس أيضًا، ولذلك اختلفَ المفسرون: عن مقاتل: الذي يكذب بالدين، هو العاصِ بنُ وائل. وعن السدي ومقاتل: هو الوليدُ بنُ المغيرة. وعن ابن عباس: رجلٌ من المنافقين. هذا في «المعالم»^(٢). وفي الكواشي: «لَا تَقَفْ عَلَى ﴿الْمُسْكِينِ﴾ إِنْ جَعَلْتَ ﴿الَّذِي﴾ جَنَسًا، وَجَعَلْتَ «المُصْلِينَ» دَاخِلًا فِي جُمْلَةِ الْكَلَامِ. وَيَكُونُ جَوَابُ «أَرَأَيْتَ» - أَيْ مُتَعَلِّقُهُ - مُحذُوفًا، تَقْدِيرُهُ: مَا تَقُولُ فِيمَنْ يَكْذِبُ بِالْحَقِّ وَيَدْفَعُ الْيَتِيمَ وَيُؤْذِي الْمُسْكِينَ؟ أَحْسَنُ فَعِلَ؟! فَوَيْلٌ لَهُمْ، فَوُضِعَ «المُصْلِينَ» مَوْضِعَ لَهُمْ».

قلت: من هذا يُعلم أن قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصْلِينَ﴾، على الأول متقطعٌ عن الكلام السابق، من حيث إن المراد بالمُصْلِينَ غيرُ المكذبِ بالدين، لأنه الكافر كالوليد والعاصي، و«المُصْلُونَ»: المسلمون. وإنما يُجعل المنعُ بالمعروف والإقدامُ على إيذاء الضعيف عِلْمًا للتكذيب بالجزاء، ليؤذن بأنها من الشدة والغلظة بمكان ينبغي أن يحترز المؤمنون عن أمثالها، لأنها من أوصاف الكافرين المكذِّبين يوم الدين، وإليه الإشارة بقوله: «فأشدُّه من كلام، وما أخوفه من مقام!، وأنها جديرةٌ بأن يُستدلَّ بها على ضَعْفِ (٣) الإيمان».

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٠٦).

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٥٤٩) للبخاري.

(٣) في (ف): «حفظ»!

ويكون جواب ﴿أَرَأَيْتَ﴾ محذوفاً لدلالة ما بعده عليه، كأنه قيل: أخبرني، وما تقول فيمن يكذب بالجزاء؟ وفيمن يؤذي اليتيم ولا يطعم المسكين؟ أنعم ما يصنع؟ ثم قال: ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ أي: إذا علم أنه مسيء، فويل للمصلين، على معنى: فويل لهم، إلا أنه وضع صفتهم موضع ضميرهم؛ لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف إليهم ساهين عن الصلاة مرائين، غير مزين أموالهم.

فإن قلت: كيف جعلت المصلين قائماً مقام ضمير الذي يكذب، وهو واحد؟ قلت: معناه الجمع، لأن المراد به الجنس.

فإن قلت: أي فرق بين قوله: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ﴾ وبين قولك: (في صلاتهم)؟ قلت: معنى: (عن): أنهم ساهون عنها سهو ترك لها وقلة التفات إليها؛ وذلك فعل المنافقين أو الفسقة الشطار من المسلمين. ومعنى (في): أن السهو يغتر بهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس، وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم. وكان رسول الله ﷺ يقع له السهو في صلاته فضلاً عن غيره؛ ومن ثم أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم.

والذي يدل على أن المراد بالمصلين غير المكذب، قوله: «ثم وصل به قوله: ﴿قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾»، كأنه قال: «فإذا كان الأمر كذلك، فويل للمصلين الذين يسهون»، حيث ذكر لفظ «الأمر»، ولم يذكر أن «المصلين» من وضع المظهر موضع المضمير بخلافه في الوجه الآخر، فإنه قال: «أي: إذا علم أنه مسيء فويل للمصلين، على معنى: فويل لهم». فعلى هذا، المراد بالمصلين: المكذب كما قال: «لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف إليهم ساهين عن الصلاة»، قال الإمام: «فعل هذا التقدير، الآية دالة على أن الكافر له مزيد عقوبة، بسبب إقدامه على محظورات الشرع، وتركه لواجبات الدين، وهو يدل على صحة قول الشافعي: إن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع»^(١).

وعن أنس رضي الله عنه: الحمد لله على أن لم يقل: في صلاتهم. وقرأ ابن مسعود: (لا هون).

فإن قلت: ما معنى المراءاة؟

قوله: (وعن أنس: الحمد لله على أن لم يقل: في صلاتهم)، قال الإمام: «روي عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه، أنه قال: لو قال تعالى: في صلاتهم ساهون، لكان هذا الريعد في المؤمنين أولى، لكنه قال: عن صلاتهم ساهون. والساهي عن الصلاة هو الذي لا يذكرها، ويكون فارغاً عنها. وهذا القول ضعيف، لأن السهو عن الصلاة لا يجوز أن يكون مفسراً بترك الصلاة، لأنه تعالى أثبت لهم الصلاة بقوله: ﴿قَوِّلْ لِلْمُصَلِّينَ﴾، وأيضاً فإن السهو عن الصلاة بمعنى الترك، لا يكون نفاقاً ولا كفراً. ويمكن أن يجاب عن الأول، بأنه تعالى حكم عليهم بكونهم مصلين نظراً إلى الصلاة، وبأنهم نسوا الصلاة بالكلية نظراً إلى المعنى، كما قال: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢]»^(١).

وقلت: ويمكن أن يقال: إن المراد بالمصلين، من شأنه أن يؤدي ما عليه من شكر نعم الله، ولذلك أضافها في قوله «عن صلاتهم» إليهم، ليؤذن بأنها حق ثابت لازم على المكلف، ومن حقه أن لا يتجاوز عن الإقامة عليها وحفظ أركانها وهيئتها وسننها، إلى السهو فضلاً عن الترك. هذا مبني على أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع. وقال الإمام: «ويجاب عن الاعتراض الثاني بأن النسيان عن الصلاة، هو أن يبقى ناسياً لذكر الله في جميع أجزاء الصلاة، وهذا لا يصدر إلا عن المنافق الذي يعتقد أن لا فائدة في الصلاة. وأما المسلم الذي يعتقد فيها الفوائد، فيمتنع أن لا يتذكر أمر الدين والثواب والعقاب في شيء من أجزائها. نعم، قد يتطرق له السهو في بعض أجزائها، فثبت أن السهو في الصلاة من أفعال المؤمن، وعن الصلاة من أفعال الكافر»^(٢).

(١) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٠٧) بتصرف.

(٢) المصدر السابق.

قلت: هي مفاعلة من الإراءة، لأن المرائي يري الناس عمله، وهم يرونه الشئاء عليه والإعجاب به، ولا يكون الرجل مرائياً بإظهار العمل الصالح إن كان فريضة، فمن حق الفرائض الإعلان بها وتشييرها، لقوله عليه الصلاة والسلام: «ولا غُمة في فرائض الله»؛ لأنها أعلام الإسلام وشعائر الدين؛ ولأن تاركها يستحق الذم والمقت، فوجب إماطة التهمة بالإظهار؛ وإن كان تطوعاً، فحقه أن يُخفى، لأنه مما لا يُلام بتركه ولا تهمة فيه؛ فإن أظهره قاصداً للاقتداء به كان جيلاً، وإنها الرياء أن يقصد بالإظهار أن تراه الأعين، فيُخفى عليه بالصلاح. وعن بعضهم: أنه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر وأطأها، فقال: ما أحسن هذا لو كان في بيتك؛ وإنها قال هذا لأنه توسم فيه الرياء والسُّمعة؛ على أن اجتناب الرياء صعب إلا على المتراضين بالإخلاص. ومن ثم قال رسول الله ﷺ: «الرياء أخفى من ديب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح الأسود». «الماعون» الزكاة، قال الراعي:

قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لِمَا يَمْنَعُوا مَاعُوهُمْ وَيُضَيِّعُوا التَّهْلِيلَا

قوله: (ولا غُمة)، ويروى: ولا غرر في فرائض الله. النهاية: «في حديث وائل بن حجر: أي: ولا تُسبَرُ وتُخفى فرائضه، وإنما تُظهر وتُعلن ويُجهر بها».

قوله: (قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ) البيت ^(١)، المانعون فيه الزكاة، تعريض بأهل الردة، أي: لسنا من أهل الردة حتى نُعاملونا معاملةً.

(١) البيت للراعي النميري من قصيدته الذائعة الصيت، التي مدح فيها عبد الملك بن مروان، وشكا إليه من السُّعاة، ومطلعها:

ما بال دُفك بالفراسي مذبلاً أقلدى بعينك أم أردت رحيلاً

انظر: «ديوانه»، ص ٢٣٠.

وعن ابن مسعود: ما يُتَعَاوَرُ في العادة من الفأس والقدر والدلو والمقَدَحَة ونحوها.
وعن عائشة: الماء والنار والملح؛ وقد يكونُ منعُ هذه الأشياء محظوراً في الشريعة إذا
استعيرت عن اضطرار، وقبيحاً في المروءة في غير حالِ الضَّرورة.

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة ﴿أَرْءَيْتَ﴾، غَفَرَ اللهُ لَهُ إِنْ كَانَ لِلزَّكَاةِ مُؤَدِّياً».

قوله: (ما يُتَعَاوَرُ في العادة)، الجوهري: «اعتوروا الشيء، أي: تداولوه فيما بينهم،
وكذلك تَعَوَّرُوهُ وتَعَاوَرُوهُ».

تَمَّت السورة

* * *

سورة الكوثر
مكية، وهي ثلاث آيات
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[«إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ * فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ * إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ»]

[٣-١]

في قراءة رسول الله ﷺ: «إنا أنطيناك» بالنون، وفي حديثه ﷺ: «وأنطوا الثَّبَجَةَ». والكوثر: فَوْعَلٌ من الكثرة، وهو المفرط الكثرة.....

سورة الكوثر
ثلاث آيات، مكية^(١)
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وأنطوا الثَّبَجَةَ)، النهاية: «وهي لغة اليمن. كتب صلوات الله عليه لوائيل: أنطوا الثَّبَجَةَ، أي: أعطوا الوسط من الصدقة، لا من خيار المال ولا من رذالته، وألحقها تاء التأنيث لانتقالها من الاسمية إلى الوصفية»^(٢).

(١) في (ط): «مدنية، وهي ثلاث آيات»، وفي (ف): «مكية إجماعاً».

(٢) «النهاية» (١: ٢٠٦ - ثبج، ٥: ٧٦ - نطا).

وقيل لأعرابية رجع ابنها من السفر: هم آبُ ابنكِ؟ قالت: آبُ بكوثر. وقال:
وأنتَ كثيرٌ يا ابنَ مَرَوَانَ طَيِّبٌ وكانَ أبوكَ ابنَ العَقَائِلِ كَوَثَرًا

وقيل: الكوثر نهرٌ في الجنة. وعن النبي ﷺ: أنه قرأها حين أنزلت عليه فقال:
«أتدرون ما الكوثر؟ إنه نهرٌ في الجنة وَعَدْنِيهِ رَبِّي، فيه خيرٌ كثيرٌ»، وروي في صفته:
«أحلى من العسل، وأشدُّ بياضاً من اللبن، وأبردُ من الثلج، وألينُ من الزُّبْدِ؛ حَفَاتُهُ
الزُّبُرُجْدُ، وأوانيه من فضةٍ عددُ نجومِ السماء».

قوله: (ابنَ العَقَائِلِ)، أي: المختارُ من النساء، وعقيلةٌ كلُّ شيءٍ أكرمهُ. والكوثرُ من
الرجال: الكثيرُ الخيرِ والعطاء. والبيتُ للكميت^(١).

قوله: (إنه نهرٌ في الجنة)، روي في صحيح البخاري، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس،
قال في الكوثر: «هو الكثيرُ الخيرِ». قيل لابن جبير: فلانَ الناسَ يزعمونَ أنه نهرٌ في الجنة؟
فقال سعيد: «النهرُ الذي في الجنة، من الخيرِ الذي أعطاه اللهُ تعالى إياه»^(٢).

وعن أحمد بن حنبلٍ والترمذي وابن ماجه والدارمي، عن ابن عمر قال: قال رسولُ الله ﷺ:
«الكوثرُ نهرٌ في الجنة، حَفَاتُهُ من ذهب، ونَجْرَاهُ على الدُرِّ والياقوت، تُرْبَتُهُ أطيبُ من المسك،
ومأوؤه أحلى من العسل، وأبيضُ من الثلج»^(٣).

وفي حديث عائشة رضي الله تعالى عنها: «شاطئاه دُرٌّ مَجُوفٌ، وآنيته كعددِ نجومِ السماء»،
أخرجه البخاري^(٤).

(١) انظر: «ديوانه»، ص ١٧٧.

(٢) أخرجه البخاري (٤٩٦٦).

(٣) أخرجه الإمام أحمد (٥٩١٣) والترمذي (٣٣٦١) وابن ماجه (٤٣٣٤) والدارمي (٢٨٧٩).

(٤) أخرجه البخاري (٤٩٦٥).

وروي: «لا يَظْمَأُ من شَرَبَ منه أبداً: أوَّلُ وارديه: فقراءُ المهاجرين: الدَّنَسو الثِّياب، الشُّعْتُ الرؤوس، الذين لا يُزَوِّجون المُنْتِمَاتِ، ولا تُفْتَحُ لهم أبوابُ السُّدد»، يموتُ أحدهم وحاجته تَتَكَلَّجُ في صدره، لو أقسمَ على الله لأَبْرَه.....

قوله: (لا تُفْتَحُ لهم أبوابُ السُّدد)، الحديث من رواية الترمذي عن ثوبان، أن رسولَ الله ﷺ قال: «حوضي مثلُ ما بينَ عَدَنٍ إلى عَمَانَ البلقاء، ماؤه أشدُّ بياضاً من الثلج، وأحلُّ من العسل، وأكوابه عددُ نجومِ السماء، مَنْ شَرَبَ منه لم يَظْمَأْ بعدها أبداً، أوَّلُ الناسِ وروداً عليَّ فقراءُ المهاجرين، الشُّعْتُ رؤوساً، الدَّنَسُ ثياباً، الذين لا يَنكحون المُنْتِمَاتِ، ولا تُفْتَحُ لهم أبوابُ السُّدد»^(١). وقال الترمذي: قالَ عمرُ بنُ عبدِ العزيز: قد نَكَحْتُ المُنْتِمَاتِ فاطمةَ بنتَ عبدِ الملك، وفُتِحَتْ لي أبوابُ السُّدد. لا جرمَ لا أغسِلُ رأسي حتى يَشُعْثَ، ولا ثوبي الذي يلي جسدي حتى يَتَسَخَ^(٢).

وفي «الجامع»: «السُّدُّ جَمْعُ سُدَّة، وهي البابُ هاهنا»^(٣). وفي «النهاية»: «السُدَّةُ كالظِّلَّةِ على البابِ لتَقَيَّ البابُ من المطر، وقيل: هي السَّاحَةُ بين يدي الباب، وقيل: هي البابُ نفسه، أي: لا تَفْتَحُ لهم الأبواب. وفي حديثِ أبي الدرداء، أنه أتى بابَ معاويةَ فلم يُؤذَنَ له، فقال: مَنْ يَغْشَى سُدَّةَ السلطانِ يَقُومُ وَيَقْعُدُ».

وقلتُ: الأشبهُ أن تُحْمَلَ الإضافةُ في أبوابِ السُّددِ على البيان، فيَكْتَنِي بها عن أبوابِ الملوكِ والعظماء، على أن يرادَ بالسُّدَّةِ الظِّلَّةُ أو السَّاحَةُ.

قوله: (لو أقسمَ على الله لأَبْرَه)، قاله صلواتُ الله عليه في حديثِ الرُّبَيْعِ، رويَنا عن البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي، عن أنسِ بنِ مالك، أنَ الرُّبَيْعَ عَمَّتَه كَسَرَتْ ثِيْبَةً جارية، فَطَلَبُوا إِلَيْهَا العَفْوَ فَأَبَوْا، فَعَرَضُوا الْأَرْضَ^(٤) فَأَبَوْا، فَأَتَوْا رسولَ الله ﷺ، وأبوا إلَّا

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٤٤).

(٢) انظر: «سنن الترمذي» (٢٤٤٤).

(٣) «جامع الأصول» (٧٩٩٠) (١٠: ٤٦٤) لابن الأثير.

(٤) الْأَرْضُ: الْعَوْصُ.

وعن ابن عباس أنه فسر الكوثر بالخير الكثير، فقال له سعيد بن جبير: إن ناساً يقولون: هو نهر في الجنة! فقال: هو من الخير الكثير. والنحر: نحر البدن؛ وعن عطية: هي صلاة الفجر بجمع، والنحر ببنى. وقيل: صلاة العيد والتضحية. وقيل: هي جنس الصلاة. والنحر: وضع اليمين على الشمال، والمعنى: أعطيت ما لا غاية لكثرة من خير الدارين الذي لم يعطه أحد غيرك، ومُعطي ذلك كله أنا إله العالمين،

القصاص، فأمر رسول الله ﷺ بالقصاص، فقال أنس بن النضر: يا رسول الله، أتكسر نية الرضيع؟ لا، والذي بعثك بالحق لا تكسر نيتها. فقال رسول الله ﷺ: يا أنس، أليس كتاب الله القصاص؟ فرضي القوم فعموا، فقال رسول الله ﷺ: إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره^(١). معناه: لو سأل الله لأجابه. والإقسام هاهنا بمعنى الاستعفاف.

قوله: (ومُعطي ذلك كله أنا إله العالمين)، إيدان باختيار قول ابن عباس: إن الكوثر الخير الكثير، وبإفادة ضمير الجمع الدال على العظمة والكبرياء، فإن قائله ليس إلا إله العالمين، وأن المعطى لم يكن عظيماً، إلا أن المعطي عظيم. ولأجل تينك المناسبتين، رتب عليه قوله: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾، ووضع المظهر موضع المضمَر، يعني: كما أن المعطي والمعطى عظيمان، فأت أنت بأعظم ما يمكن من العبادات البدنية والمالية.

وإنما أوتر النحر ليدمج معنى معطى قطع النفس عن اللذات العاجلة، وضم مع ذلك ﴿إِنَّكَ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ تكميلاً لما بشره، قال الإمام: «لما بشره بالنعم العظيمة، وقد علم أن كمال ذلك إنما يكون بقهر الأعداء، قيل: ﴿إِنَّكَ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾»^(٢).

نقل السلمي عن جعفر الصادق: «إنا أعطيناك نوراً في قلبك ذلك عليّ، وقطعت عما سواي. وعن القاسم: إن شانتك المنقطع عن خيرات الدارين»^(٣)، والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري (٢٧٠٣) ومسلم (١٦٧٥) وأبو داود (٤٥٩٥) والنسائي (٤٧٥٧).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٢٥).

(٣) «حقائق التفسير» (٢: ٤٢٢) للسلمي.

فاجتمعت لك الغِبْطَتان السَّيِّئَتان: إصَابَةُ أَشْرَفِ عَطَاءٍ، وَأَوْفَرِهِ، مِنْ أَكْرَمِ مُعْطٍ وَأَعْظَمِ مُنْعَمٍ؛ فاعْبُدْ رَبَّكَ الَّذِي أَعَزَّكَ بِإِعْطَائِهِ، وَشَرَّفَكَ بِوَسَائِكَ مِنْ مَتَنِ الْخَلْقِ، مُرَافِعاً لِقَوْمِكَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ غَيْرَ اللَّهِ. ﴿وَأَنْحَرْ﴾ لَوَجْهِهِ وَبِاسْمِهِ إِذَا نَحَرْتَ، مُخَالَفاً لَهُمْ فِي النَّحْرِ لِلْأَوْثَانِ. ﴿وَإِنَّكَ﴾ مَنْ أَبْغَضَكَ مِنْ قَوْمِكَ لِمُخَالَفَتِكَ لَهُمْ، ﴿هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ لَا أَنْتَ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ يُولَدُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَهُمْ أَوْلَادُكَ وَأَعْقَابُكَ، وَذِكْرُكَ مَرْفُوعٌ عَلَى الْمَنَابِرِ وَالْمَنَارِ، وَعَلَى لِسَانِ كُلِّ عَالِمٍ وَذَاكِرٍ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ، يُبْدَأُ بِذِكْرِ اللَّهِ وَيُنْتَى بِذِكْرِكَ، وَلَكَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْوَصْفِ، فَمِثْلُكَ لَا يَقَالُ لَهُ: أَبْتَرُ، وَإِنَّمَا الْأَبْتَرُ هُوَ شَانَتْكَ الْمَنَسِيَّةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَإِنْ ذُكِرَ ذِكْرٌ بِاللَّعْنِ. وَكَانُوا يَقُولُونَ: إِنَّ مُحَمَّدًا صُنْبُورٌ، إِذَا مَاتَ مَاتَ ذِكْرُهُ. وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي الْعَاصِرِ بْنِ وَائِلٍ، وَقَدْ سَمَّاهُ الْأَبْتَرُ، وَالْأَبْتَرُ الَّذِي لَا عَقَبَ لَهُ، وَمِنَهُ الْحِمَارُ الْأَبْتَرُ الَّذِي لَا ذَنْبَ لَهُ.

قوله: (والمَنَارُ)، النهاية: «المَنَارُ جَمْعُ مَنَارَةٍ، وَهِيَ الْعَلَامَةُ بَيْنَ الْحَدِيثَيْنِ. وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ: «إِنَّ لِلْإِسْلَامِ صَوِيَّ وَمَنَارًا»، أَي: عَلَامَاتٍ وَشَرَائِعَ يَعْرِفُ بِهَا». وَقِيلَ: الْمَنَارُ^(١): جَمْعُ الْمَنَارَةِ الَّتِي يُؤذَّنُ عَلَيْهَا، وَالْأَصْلُ: مَنَارٍ؛ لِأَنَّهُ مِنَ النُّورِ، بَدَلُ الْهَمْزَةِ مِنَ الْوَاوِ، وَقَدْ يُشَبَّهُ الْأَصْلِيُّ بِالزَّائِدِ، كَمَا قَالُوا: مَصَائِبٌ، وَأَصْلُهُ: مَصَاوِبٌ.

قوله: (فَمِثْلُكَ لَا يَقَالُ لَهُ: الْأَبْتَرُ^(٢))، وَهُوَ نَحْوُ قَوْلِكَ: «مِثْلُكَ لَا يَنْبَغُ» فِي الْكُنْيَةِ، أَي: مَنْ هُوَ فِي صِفَتِكَ، مِنْ أَنْ كُلُّ مَنْ يُولَدُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ أَوْلَادُ لَهُ، لَا يَقَالُ لَهُ: الْأَبْتَرُ.

قوله: (صُنْبُورٌ)، النهاية: «الْأَبْتَرُ الَّذِي لَا عَقَبَ لَهُ. وَأَصْلُ الصُّنْبُورِ سَعَفَةٌ تَنْبُتُ فِي جَذَعِ النَّخْلَةِ لَا فِي الْأَرْضِ. وَقِيلَ: هِيَ النَّخْلَةُ الْمُنْفَرَدَةُ الَّتِي يَدُقُّ أَسْفَلُهَا. أَرَادُوا أَنَّهُ إِذَا قُلِعَ انْقَطَعَ ذِكْرُهُ، كَمَا يَذْهَبُ أَثَرُ الصُّنْبُورِ، لِأَنَّهُ لَا عَقَبَ لَهُ».

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «جَمْعُ مَنَارَةٍ إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ط).

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ الْخَطِيئَةِ، وَفِي «الْكَشَافِ»: «أَبْتَرُ».

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ سورة الكوثر، سَقَاهُ اللهُ مِنْ كُلِّ نَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ،
وَيُكْتَبُ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ قُرْبَانٍ قَرَّبَهُ الْعِبَادُ فِي يَوْمِ النُّحْرِ أَوْ يُقَرَّبُونَهُ».

قوله: (أَوْ يُقَرَّبُونَهُ)، عن بعضهم: «أَوْ» للتنويع.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سورة الكافرون

مكية، وهي ست آيات

ويقال لها ولسورة الإخلاص: المبرّتان، أي: المبرّتان من النفاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿قُلْ يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ * لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ * وَلَا أَنْتَ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ *
وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ * وَلَا أَنْتَ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ * لَكَ وَبِكَ وَبِإِذْنِ﴾ ١-٦]

المخاطبون كفرة مخصوصون قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون. روي أن رهطاً من قريش قالوا: يا محمد، هلّم فاتبع ديننا وتبع دينك: تعبد آلهتنا سنةً وتعبد إلهك سنة، ...

سورة الكافرون

مكية^(١)، وهي ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (وتتبع)، عن بعضهم: هو عطفٌ على محلّ «فاتبع»، لأنه لو كان مضارعاً لكان مجزوماً، لأنه جواب «هلّم». وقوله: «تعبد» إلى آخره، تفسير.

(١) في (ف): «مكية بخلاف».

فقال: (معاذ الله أن أشرك بالله غيره) فقالوا: فاستلم بعض آلهتنا نُصدِّقْ وتعبُدْ إلهك، فنزلت؛ فغدا إلى المسجد الحرام وفيه الملائكة من قريش فقام على رؤوسهم فقرأها عليهم؛ فأيسوا. ﴿لَا أَعْبُدُ﴾ أريدت به العبادة فيما يستقبل، لأن ﴿لَا﴾ لا تدخل إلا على مضارع في معنى الاستقبال، كما أن ﴿مَا﴾ لا تدخل إلا على مضارع في معنى الحال، ألا ترى أن (لن) تأكيد فيما تنفيه (لا). وقال الخليل في (لن): إن أصله (لا أن) والمعنى: لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم، ولا أنتم فاعلون فيه ما أطلب منكم من عبادة الهي. ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾ أي: وما كنت قط عابداً فيما سلف ما عبدتم فيه، يعني: لم تُعهد مني عبادة صنم في الجاهلية، فكيف تُرجى مني في الإسلام. ﴿وَلَا أَنْتَ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ﴾ أي: وما عبدتم في وقت ما أنا على عبادته.

فإن قلت: فهلاً قيل: ما عبدت، كما قيل: ما عبدتم؟

قلت: لأنهم كانوا يعبدون الأصنام قبل المبعث، وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت.

قوله: (فاستلم)، أي: قبل؛ يقال: استلم الحجر، أي: صافحه، ثم عمَّ في كل مماسة^(١).
قوله: (فهلاً قيل)، يعني: قوله: ﴿وَلَا أَنْتَ عَابِدُونَ مَّا أَعْبُدُ﴾، قرينة لقوله: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾، فلمَّ خولف في الثانية إلى ﴿مَّا أَعْبُدُ﴾، وكان الظاهر «ما عبدت»، كما قيل في الأولى «ما عبدتم»؟

قوله: (وهو لم يكن يعبد الله تعالى في ذلك الوقت)، الانتصاف: «هذا القول خطأ أصلاً وفرعاً، أما أصله فإن القدرين يعتقد أن النبي ﷺ لم يكن قبل البعث على دين نبي قبله، لأن ذلك غميرة في حقه ومنقر عن اتباعه، ويعتقدون أن الناس كلهم متعبدون بمقتضى العقل بوجود النظر في آيات الله وأدلة توحيده ومعرفته، وأن وجوب النظر بالعقل لا بالسمع؛

(١) في (ف): «بما شبة».

فلنك عبادة قبل المبعث، يجب أن لا يظنوا به عليه السلام الإخلال بها فأصلهم حينئذ يقتضي أنه ﷺ كان قبل المبعث يعبد الله عز وجل، فحافظ الزمخشري [على^(١)] هذا الأصل في عدم أتباعه لنبي^(٢) سابق، فأخل بالتفريع على أصله الآخر في وجوب العبادة بالعقل. والحق أنه ﷺ كان متعبداً قبل الوحي ويتحنن في غار حراء؛ فإن كان مجيء قوله «أعبد» لأن الماضي لم تحصل فيه هذه العبادة المرادة في الآية، فيحمل الأمر فيها عبادة، على مجموع العبادة الحاصلة التي لم تعلم إلا بالشرع، لا على مجرد توحيد الله ومعرفته؛ فإن ذلك لم يزل ثابتاً له عليه السلام قبل البعثة. وأما مجيئه مضارعاً، فلتصوير عبادته في نفس السامع وتمكينها، كقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ السَّادِقُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَبَسُوا دِينَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دِينِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ سَوَّاهُ بَدْعَهُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِالْآيَةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا سَوَّاهُ بَدْعَهُمْ﴾ [الحج: ٦٣]، والأصل: أصبحت؛ عدل عنه للمعنى المذكور^(٣). وقلت: يجوز أن يحمل على الاستمرار في الماضي والآتي بقرينة التقابل، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [فاطر: ٢٩]، بعطف الماضي على المستقبل. والصحيح أنه صلوات الله عليه كان قبل المبعث متعبداً بشرع.

روى ابن الجوزي في كتاب «الوفا»، عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: «من قال: إن رسول الله ﷺ كان على دين قومه، فهو قول سوء، ليس كان لا يأكل ما ذبح على النصب؟ وقال أبو الوفاء علي بن عقیل: كان رسول الله ﷺ متديناً قبل بعثته، بما يصح عنده أنه من شريعة إبراهيم عليه السلام، وأما بعد بعثته، فهل كان يتبع بشريعة من قبله؟ فيه روايتان: إحداهما: أنه كان متعبداً بما صح من شرائع من قبله بطريق الوحي إليه،

(١) سقط لفظ «على» من الأصول الخطية.

(٢) في الأصول الخطية: «بشيء».

(٣) «الانصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٨٠٩)، وانظر: «الانصاف» (ق ١٥١) للعراقي.

لا^(١) من جهتهم ولا تقلهم ولا كتبهم المنزلة^(٢)، واختارها أبو الحسن التميمي، وهو قول أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله.

والرواية الثانية: أنه لم يكن متعبداً بشيء من الشرائع، إلا ما أوحى إليه من شريعته، وهو قول المعتزلة والأشعرية. وأصحاب الشافعي وجهان كالروایتين. واختلف القائلون بأنه متعبد بشرع من قبله: بأي شريعة كان متعبداً؟ قال بعضهم: كان متعبداً بشريعة إبراهيم عليه السلام، وعليه أصحاب الشافعي رحمهم الله. وقيل: بشريعة موسى عليه السلام إلا ما نُسخ في شرعنا. وظاهر كلام أحمد رحمه الله تعالى، أنه كان متعبداً بكل ما صحَّ أنه شريعة لنبي قبله، ما لم يثبت نسخه، لقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّ هُمْ أَقْتَدَ﴾ [الأنعام: ٩٠]. وقال ابن قتيبة: لم تزل العرب على بقايا من دين إسماعيل عليه السلام، من ذلك: حج البيت، والختان، وإيقاع الطلاق إذا كان ثلاثاً، وأن للزوج الرجعة في الواحدة والاثنين، ودية النفس مئة من الإبل، والغسل من الجنابة، وتحريم ذوات المحارم بالقراية والصهر، فكان رسول الله ﷺ، على ما كانوا عليه من الإيمان بالله والعمل بشرائعهم. وأما قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا أَلِكْتُ وَلَا أَلَيْمُنْ﴾ [الشورى: ٥٢]، يُعنى به: شرائع الإيمان، ولم يرد به الإيمان الذي هو الإقرار بالله^(٣). ثم كلام ابن الجوزي.

وقلت: غرض المصنف من ارتكاب هذا المحذور، دفع التكرار من الكلام باختلاف الزمانين المستقبل والماضي؛ فإنه جعل القرينتين الأوليين للاستقبال والأخرين للماضي، ولذلك توجه عليه السؤال. والأوجه أن يقال: إن الكلام ما وقع في عبادة رسول الله ﷺ، وأنه أي شيء عبد فيها مضى من الزمان، بل وقع فيها يستقبل، كما يشهد له سبب النزول بقوله: «ما أعبد»، على ظاهره. وأما قوله: ﴿مَا عَبَدْتُمْ﴾ على الماضي، فللمبالغة من التبري عنهم وعن عبادتهم، فهو على خلاف الظاهر.

(١) سقط لفظ «لا» في (ج) و(ف).

(٢) في (ط): «المبدلة».

(٣) «الوفا بأحوال المصطفى» (١: ٢٢٩-٢٣٠) لابن الجوزي.

قَالَ الإمام: «في الآية قولان: الأول: أنه لا تكرر فيها، وفيه وجوه:

أحدها أن الأول للاستقبال، لأن «لا» لا تدخل إلّا على مضارع في معنى الاستقبال، أي: لا أَفْعَلُ في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة أهتكم، ولا أنتم فاعلون في المستقبل ما أطلب منكم من عبادة إلهي، ثم قال: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ﴾، أي: لست في الحال بعباد معبوديكم، ولا أنتم في الحال بعبادين معبودي.

وثانيها: أن يُقلب، فيجعل الأول للحال والثاني للاستقبال، وعليه كلام الزجاج والواحدي ومحيي السنة؛ قال الواحدي: «وإنما جيء بـ «ما» بدل «من» ليقابل قوله «ما تعبدون» حملاً للثاني على الأول»^(١). وقال الزجاج ومحيي السنة: «هذا خطاب لمن سبق في علم الله أنه لا يؤمن»^(٢).

وثالثها: قول أبي مسلم: المقصود من الأوليين المعبود، و«ما» بمعنى «الذي»، أي: لا أعبد الأصنام ولا تعبدون الله، وفي الأخيرين «ما» مصدرية، أي: ولا أنا عابدٌ مثل عبادتكم المبنية على الشك، ولا أنتم عابدون مثل عبادتي المبنية على اليقين»^(٣).

ورابعها: أن تحمّل الأولى على نفي الاعتبار الذي ذكره، والثانية على العام بجميع الجهات، أي: لا أعبدُ ما تعبدون رجاء أن تعبدوا الله، ولا أنتم عابدون رجاء أن أعبد صمّكم، ثم قال: ولا أنا عابدٌ صنمكم لغرض من الأغراض، بوجه من الوجوه، وكذا أنتم لا تعبدون الله لغرض من الأغراض؛ مثله: من يدعو غيره إلى الظلم لغرض التنعم، فيقول: لا أظلمُ لغرض التنعم، بل لا أظلمُ أصلاً، سواء كان للتنعم أو غيره.

(١) «الوسيط» (٤: ٥٦٥)، و«البيوط» (٢٤: ٣٩١) كلاهما للواحدي.

(٢) «معالم التنزيل» (٨: ٥٦٤) للبغوي واللفظ له، وانظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥: ٣٧١).

(٣) في (ح): «الشك».

فَإِنْ قُلْتَ: فَلِمَ جَاءَ عَلَى (مَا) دُونَ (مَنْ)؟

قُلْتُ: لِأَنَّ الْمَرَادَ الصِّفَةَ، كَأَنَّهُ قَالَ: لَا أَعْبُدُ الْبَاطِلَ، وَلَا تَعْبُدُونَ الْحَقَّ. وَقِيلَ: إِنْ (مَا) مُصَدَّرَةٌ، أَيْ: لَا أَعْبُدُ عِبَادَتَكُمْ، وَلَا تَعْبُدُونَ عِبَادَتِي. ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ لَكُمْ شِرْكُكُمْ، وَلِيَ تَوْحِيدِي. وَالْمَعْنَى: أَنِّي نَبِيٌّ مَبْعُوثٌ إِلَيْكُمْ لِأَدْعَوْكُمْ إِلَى الْحَقِّ وَالنَّجَاةِ، فَإِذَا لَمْ تَقْبَلُوا مِنِّي وَلَمْ تَتَّبِعُونِي، فَدَعَوْنِي كِفَافًا وَلَا تَدْعُونِي إِلَى الشِّرْكِ.

وَالْقَوْلُ الثَّانِي: هُوَ أَنْ يُسَلَّمَ حُصُولُ التَّكْرَارِ، وَهُوَ لَوْجِهَيْنِ: أَحَدُهُمَا أَنَّ التَّكَرَّارَ يَفِيدُ التَّوَكِيدَ، وَكَلِمَا كَانَتْ الْحَاجَةُ إِلَى التَّوَكِيدِ أَشَدَّ كَانَ التَّكْرِيرُ أَحْسَنَ، وَلَا مَوْضِعَ أَحْوَجَ إِلَى التَّأَكِيدِ مِنْ هَذَا الْمَقَامِ؛ لِأَنَّهُمْ رَجَعُوا إِلَيْهِ ^(١) فِي هَذَا الْمَعْنَى مَرَارًا، وَطَمَعُوا فِيهِ لِمَا رَأَوْا فِيهِ مِنَ الْخَرَصِ عَلَى إِيْمَانِهِمْ.

وَقَالَ عَمِّي السُّنَّةُ: «قَالَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ: إِنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ بِلِسَانِ الْعَرَبِ وَعَلَى مَجَارِي خَطَائِهِمْ، وَمِنْ مَذَاهِبِهِمُ التَّكَرُّارُ إِرَادَةً التَّأَكِيدِ وَالْإِفْهَامِ، كَمَا أَنَّ مِنْ مَذَاهِبِهِمُ الْإِخْتِصَارَ لِلتَّخْفِيفِ وَالْإِيجَازِ» ^(٢).

وَقُلْتُ: هَذَا الْوَجْهُ هُوَ الَّذِي اخْتَرَنَاهُ لَطَبَاقِهِ الْمَقَامِ، ثُمَّ الْمُخْتَارُ الْوَجْهُ الرَّابِعُ مِنَ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ. وَثَانِيهِمَا: أَنَّهُمْ ذَكَرُوا تِلْكَ الْكَلِمَةَ مَرَّتَيْنِ، يَعْنِي: تَعَبَّدُ آلِهَتُنَا شَهْرًا وَنَعْبُدُ إِلَهَكُمْ شَهْرًا، وَتَعَبَّدُ آلِهَتُنَا سَنَةً وَنَعْبُدُ إِلَهَكُمْ سَنَةً، فَاتَى الْجَوَابُ عَلَى التَّكَرَّارِ عَلَى وَفْقِ قَوْلِهِمْ، وَفِيهِ صَرْبٌ مِنَ التَّهَكُّمِ؛ فَإِنَّ مَنْ كَرَّرَ الْكَلِمَةَ الْوَاحِدَةَ لَغَرَضٍ فَاسِدٍ، فَإِنَّهُ يُجَاوِزُ لِدَفْعِ تِلْكَ الْكَلِمَةِ عَلَى سَبِيلِ التَّكَرَّارِ اسْتِخْفَافًا ^(٣). نَقَلَ هَذَا الْوَجْهَ عَمِّي السُّنَّةُ عَنِ الْقُتَيْبِيِّ ^(٤)، أَخْصَرَ مِنْهُ. قَوْلُهُ: «فَدَعَوْنِي كِفَافًا»، النِّهَايَةُ: «الْكِفَافُ هُوَ الَّذِي لَا يُفْضَلُ عَنْ الشَّيْءِ، وَيَكُونُ بِقَدْرِ

(١) أَيْ: إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

(٢) «مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ» (٨: ٥٦٤).

(٣) هُنَا انْتَهَى كَلَامُ الْإِمَامِ الرَّازِيِّ بِطَوْلِهِ، «مِفَاتِيحُ الْغَيْبِ» (٣٢: ١٣٥-١٣٦) بِتَصْرِفٍ.

(٤) «مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ» (٨: ٥٦٤).

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ «الْكَافُرُونَ»، فَكَانَ نَافِعًا لِرِيعِ الْقُرْآنِ، وَتَبَاعَدَتْ مِنْهُ مَرَدَةُ الشَّيَاطِينِ، وَبَرِئَ مِنَ الشِّرْكِ وَيُعَافَى مِنَ الْفَرْعِ الْأَكْبَرِ».

الحاجة إليه، وهو نصب على الحال. وقيل: أراد به مكفوفاً عني شرهم^(١). وقيل: أن لا تنالوا مني ولا أنال منكم، أي: تكفون عني وأكف عنكم^(٢). فإذا، في قوله ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْيَدَانِ﴾، معنى المتاركة وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه، فيكون منسوخاً بآية القتال^(٣). وقال القاضي: «ولي ديني الذي أنا عليه لا أرفضه، فليس فيه إذن في الكفر ولا منع عن الجهاد، فلا يكون منسوخاً»^(٤). وقد فسر «الدين» بالحساب^(٥) والجزاء والدعاء والعبادة^(٦).

قوله: (فكاننا قرأ ريع القرآن)، روي عن الترمذي، عن ابن عباس وأنس، قالوا: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَرَأَ: ﴿قُلْ يَتَذَكَّرُ الْكَافِرُونَ﴾، عَدَلَتْ لَهُ رِيعُ الْقُرْآنِ»^(٧).

نَمَتْ السُّورَةُ

* * *

(١) في (ط): «شركهم»، وفي (ف): «شركهم».

(٢) «النهاية» (٤: ١٩١).

(٣) آية القتال هي قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٢٩].

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٣٩) بتصرف.

(٥) في (ف): «بالحساب».

(٦) في (ح): «والعبادة».

(٧) أخرجه الترمذي (٢٨٩٣).

سنة ثمان، ومع رسول الله ﷺ عَشْرَةُ آلَافٍ من المهاجرين والأنصار وطوائف العرب، وأقام بها خمس عشرة ليلة، ثم خرج إلى هوازن، وحين دخلها وقف على باب الكعبة، ثم قال: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده». ثم قال: «يا أهل مكة، ما ترون أني فاعل بكم؟ قالوا: خيراً؛ أخ كريم وابن أخ كريم». قال: «اذهبوا فأنتم الطلقاء»، فأعتقهم رسول الله ﷺ، وقد كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عتوة، وكانوا له فيئاً، فلذلك سُمي أهل مكة الطلقاء، ثم بايعوه على الإسلام، ﴿فِي دِينِ اللَّهِ﴾ في ملة الإسلام التي لا دين له يُضافُ إليه غيرها، ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥]. ﴿أَفَوَاجًا﴾ جماعات كثيفة؛ كانت تدخل في القبيلة بأسرها بعد ما كانوا يدخلون فيه واحداً واحداً واثنين اثنين. وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، أنه بكى ذات يوم، فقيل له.....

من الأزل إلى أوقاتها المعينة لها، فتقرب منها شيئاً فشيئاً، أي: قد قرب النصر من وقته، فكان مترقباً لوروده مستعداً لشكره^(١).

وقلت: فيه وفي كلام المصنف نظر، لأن فتح مكة مقدم على نزول السورة، لِمَا رَوَيْنَا عن مسلم، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، قال: قال لي ابن عباس: «أتدري آخر سورة نزلت من القرآن جميعاً؟» قلت: نعم، «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ». قال: «صدقت»^(٢). وفي كلام المصنف إيذان به، وذلك أنه قال: «وكان فتح مكة لعشر مضي من شهر رمضان سنة ثمان». وقيل: إنها نزلت في أيام التشريق بينى في حجة الوداع، وكانت حجة الوداع في السنة العاشرة، لأنه صلوات الله عليه، مكث تسع سنين ولم يحج، ثم أذن له في السنة العاشرة. قوله: (وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، أنه بكى ذات يوم)، الحديث أخرجه أحمد

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٤١).

(٢) أخرجه مسلم (٢١) (٣٠٢٤).

فقال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «دخلَ الناسُ في دينِ الله أفواجا، وسيخرجون منه أفواجا» وقيل: أراد بالناسِ أهلَ اليمن. وقال أبو هريرة: لما نزلت، قالَ رسولُ الله ﷺ: «اللهُ أكبرُ جاء نصرُ الله والفتحُ، وجاء أهلُ اليمن: قومٌ رقيقةٌ قلوبُهم، الإيمانُ بيان، والفقهُ ابنُ حنبلٍ عنه^(١)، ورواه الدارميُّ عن أبي هريرة^(٢).

قوله: (الإيمانُ بيان)، الحديثُ من رواية البخاري ومسلم والترمذي عن أبي هريرة^(٣)، قال: قالَ رسولُ الله ﷺ: «أتاكم أهلُ اليمن؛ فإنيهم أرقُّ أفئدةً، وألينَ قلوباً، الإيمانُ بيان، والحكمةُ بيان»^(٤)، وفي رواية: الفقهُ بيان، الحديث^(٥).

النهاية: «إنما قال: الإيمانُ بيان والحكمةُ بيان، لأنَّ الإيمانَ بدأ من مكة، وهي من تهامة، وتهامة من أرضِ اليمن، ولهذا يقال: الكعبةُ البَيَّانية. وقيل: إنه صلواتُ الله عليه قالَ هذا القولُ وهو بتبوك، ومكةُ والمدينةُ يومئذٍ بينه وبين اليمن، فأشارَ إلى ناحيةِ اليمن وهو يريدُ مكةَ والمدينة. وقيل: أرادَ بهذا القولِ الأنصارَ لأنهم يمانيةون، وهم نصروا الإيمانَ والمؤمنين وأوَّوهم، فُنسبَ الإيمانُ إليهم»، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ [الحشر: ٩]. وعن غيره: أريدَ بالحكمةِ السُّنَّةُ والفقه، لقوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [الجمعة: ٢]. ويروى: الفقهُ بيان؛ هذا ثناءٌ على أهلِ اليمنِ لإسراعهم إلى الإيمان، وحُسْنِ قبولهم إياه.

وقلتُ: لعلَّ المعنيَّ من الفقه، ما عناه الحسنُ في ما روينا عن الدارمي عن عمران، قال: قلتُ للحسنِ يوماً في شيءٍ قاله^(٦): يا أبا سعيد، ليسَ هكذا تقولُ الفقهاء. فقال: «ويحك!

(١) أي عن جابر بن عبد الله، انظر الحديث (١٤٦٩٦).

(٢) «سنن الدارمي» (٩٠).

(٣) من قوله: قوله: «الإيمانُ بيان» إلى هنا سقط من ح، ف.

(٤) أخرجه البخاري (٤٣٩٠)، ومسلم (٨٤-٥٢)، والترمذي (٣٩٣٥).

(٥) انظر: «مسند الإمام» (٧٦٢٧، ١٠١٣٤).

(٦) سقط لفظ «قاله» من (ح) و(ف)، وفي (ط): «قال».

بيان، والحكمة يمانية» وقال: «أجد نفس^(١) ربكم من قبل اليمن».

وعن الحسن: لما فتح رسول الله ﷺ مكة أقبلت العرب بعضها على بعض، فقالوا: أما إذ ظفر بأهل الحرم فليس لنا به يدان، وقد كان الله أجارهم من أصحاب الفيل وعن كل من أرادهم، فكانوا يدخلون في الإسلام أفواجا من غير قتال. وقرأ ابن عباس: فتح الله والنصر، وقرئ: يدخلون، على البناء للمفعول.

فإن قلت: ما محل «يدخلون»؟

ورأيت فقيهاً قط؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الآخرة، البصير بأمر دينه، المداوم على عبادة ربه^(٢).

قوله: «أجد نفس^(٣) ربكم من قبل اليمن»، النهاية: «النفس مستعار من نفس الهواء الذي يردّه^(٤) التنفس إلى الجوف، فيبرد من حرارته ويعدّها، أو من نفس الريح الذي يتنسمه فيستروح إليه، أو من نفس الروضة وهو طيب روائحها، فينفرج به عنه. يقال: أنت في نفس من أمرك، واعمل وأنت في نفس من عمرك، أي: في سعة وفسحة».

قوله: «أما إذ ظفر»، يروى «أما» مخففاً ومثقلاً. والثاني هو الوجه، لأن «أما» تفصيلية، أي: أما إذا لم يظفر بأهل الحرم، فكنا نطمع^(٥) في غلبتنا عليه، وأما إذ ظفر به، فليس لنا به يدان.

(١) في الأصل الخطي والنسخ المطبوعة له «الكشاف»: «نفير»، وفي النسخة (ط) المشتمة على تفسير «الكشاف» وشرحه: «نفس»، وهو الصواب، وهو المتيقن في الحديث. انظر: «مسند الزار» (٣٧٠٢)، و«شرح السنة» للبغوي (٤٠١)، وكذا ذكره الحافظ الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» (٤: ٣١٥).

(٢) أخرجه الدارمي (٢٩٤).

(٣) في (ح): «نفير».

(٤) في (ح) و(ف): «يردّه»، وهو مخالف للمعنى.

(٥) في (ح): «نقطع».

قلتُ: النصبُ إما على الحال، على أن رأيتَ بمعنى أبصرتَ أو عرفتَ. أو هو مفعولٌ ثانٍ على أنه بمعنى علمتَ. ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ فقل: سبحانَ الله؛ حامداً له. أي: فتعجب لتيسيرِ الله ما لم يُحْطَرَّ بِإِلَهِك وبإلٍ أحدٍ من أن يَغْلِبَ أحدٌ من أهلِ الحرم، واحده على صنعه. أو: فاذكُرْهُ مُسَبِّحاً حامداً، زيادةً في عبادته والثناء عليه،

قوله: (فقل: سبحانَ الله: حامداً له، أي: فتعجب)، والباءُ في ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ للحال، أي: قُلِ التَّسْبِيحَ وَأَنْتَ مُلْتَبِسٌ بِالْحَمْدِ؛ فإذن لا يكونُ القصدُ بذكرِ التسبيحِ الذكر. قال: «والأصلُ في ذلك أن يسبحَ الله في رؤيةِ العجيبِ من صنائعه، ثم كثرَ حتى استعملَ في كُلِّ متعجِّبٍ منه»^(١). «الانصاف»: «الأمرُ على هذا بمعنى الخبر، لأن الأمرَ في صيغةِ التعجبِ ليس مراداً»^(٢)، والمرادُ أن هذه القصةَ من شأنها أن يُتَعَجَّبَ منها»^(٣).

قوله: (أو: فاذكُرْهُ مُسَبِّحاً حامداً)، فعلى هذا، يكونُ القصدُ بذكرِ التسبيحِ، الذكرُ على سبيلِ التضمينِ، ولذلك أوقعه حالاً، و﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ حالٌ على التداخلِ، لأن التضمينَ يجعلُ المضمَّنَ حالاً في الأكثر. قال القاضي: «المعنى: فأثنِ على الله بصفاتِ الجلالِ، حامداً له على صفاتِ الإكرام»^(٤).

وقلتُ: هذا الوجهُ أولى من الأولِ وأحسنُ التاماً، وقد مرَّ في سورة الفتح أنه تعالى: إنا جعلَ فتحَ مكةَ عِلَّةً للمغفرة، لأنه كان سبباً لأن يؤمَّرَ رسولُ الله ﷺ بالاشتغالِ بخاضعةٍ نفسه، بعدَ بذلِ المجهودِ فيها كُلَّفَ به من تبليغِ الرسالةِ ومجاهدةِ أعداءِ الدين، وبالإقبالِ على العبادةِ والتقوى، والتأهبِ للمسيرِ إلى المقاماتِ العليةِ واللُّحوقِ بالرفيقِ الأعلى، وإليه يُلْمَحُ

(١) انظر: (١١: ٤١)؛ في تفسير الآية (١٦) من سورة النور.

(٢) في (ط)، (ح): «أمرأ»، وفي «الإنصاف» (ق ١٥١): خبراً.

(٣) لم أعتدِ إلى موضعه، وهو بنصه في «الإنصاف» (ق ١٥١) للعراقي.

(٤) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٤٢).

بقوله: «إِنَّ عَبْدًا خَيَّرَهُ اللَّهُ بَيْنَ الدُّنْيَا وَبَيْنَ لِقَائِهِ، فَاخْتَارَ لِقَاءَ اللَّهِ»^(١). ومن ثَمَّ بكى عَمَّهُ العباسُ حين ثَلِيثَ عليه السَّورة، وَقَالَ: نُعِيْتُ إِلَيْكَ^(٢) نَفْسُكَ.

وهذا المعنى هو الذي فَهَمَ منه ابنُ عَمِّهِ حَبْرُ الْأُمَّةِ، حين رَدَّ على أولئك الشيوخ، وقال: نُعِيْتُ إِلَيْهِ نَفْسُهُ^(٣)، وَصَدَّقَهُ عَمْرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَأما ما رَوَى عَمِّي السُّنَّةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ أَن قَوْلَهُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]، راجعٌ إلى قوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرُهُ﴾ أي: واستغفره ليغفر لك الله^(٤)؛ فالمرادُ منه أن هذا التعليل^(٥) متعلقٌ بمضميرٍ بعدَ قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾^(٦)، ﴿فَسَيَحْيِي مُحَمَّدٌ رِبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُهُ﴾، ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾، لأن مرجع السُّورتين إلى قصةٍ واحدةٍ وحالةٍ متحدةٍ، لا أنَّ ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ متعلقٌ بقوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرُهُ﴾ بعينه، لما يؤدي إلى إخلالِ النظمِ المعجزِ الفائتِ للمقوى والقَدَر، فكيف ونزولُ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا﴾، كان قبلَ فتحِ مكةَ بعدَ مرجعِ رسولِ الله ﷺ من الحُدَيْبِيَّةِ، وتأخرُ نزولِ سورةِ النصرِ عن الفتحِ بستين؟ وقد أسلفنا في سورةِ هودٍ قانونًا يضمُّ أطرافَ قصةٍ واحدةٍ، في مقاماتٍ شتى، على أنحاءٍ مختلفة.

فإن قلت: قد دَلَّ اتِّحَادُ الْقِصَّةِ عَلَى هَذَا الْقَدَرِ، فَمَا تَصْنَعُ بِمَا رَوَى عَمِّي السُّنَّةُ أَيْضًا عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْفَضْلِ، أَن قَوْلَهُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ مردودٌ إلى قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرُكَ لَذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾

(١) انظر: «صحيح البخاري» (٣٩٠٤)، من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢) في (ف): «إليها».

(٣) روى البخاري (٤٩٦٩) عن ابن عباس، أن عمر رضي الله عنه، سأله عن قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾، قالوا: فتح المداين والقصور. قال: ما تقول يا ابن عباس؟ قال: أجل، أو مثل ضربٍ لمحمد ﷺ، نُعِيْتُ له نفسه.

(٤) انظر: «معالم التنزيل» (٧: ٢٩٧).

(٥) في (ف): «التعليق».

(٦) من قوله: «بدلالة الظاهر» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴿[عحمد: ١٩]، أي: استغفر ﴿يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾، و﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الفتح: ٥]^(١).

قلت: هذا مما يقوي ما أترناه من التعلقي المعنوي؛ لأنك إذا جعلت التعلّق فيه لفظياً، وقعت في فيفاء، وخبطت خبطاً عشواء، ألا ترى كيف قرّنت^(٢) مع ﴿يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ قوله ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وهو علة لقوله: ﴿أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ٤]، المعلن بقوله: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا﴾، وعُطِفَ عليه ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ﴾، كما قال المصنف: «ومن قضيته أن سكن قلوب المؤمنين»، إلى قوله: «فيستحقوا الثواب فيبيهم، ويعذب الكافرين والمنافقين»^(٣).

وعلى هذا ورد ما رويناه عن مسلم والترمذي، عن أنس: «لَمَّا نَزَلَتْ ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ إِلَى ﴿قُورًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١-٥]، مَرَّجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ، وَهُمْ يَخَالِطُهُمُ الْحَزْنُ وَالكَأَبُ^(٤)، وَقَدْ تَحَرَّاهُ الْهَنْدِيُّ بِالْحَدِيثِيَّةِ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَى آيَةٍ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا»^(٥). وفي رواية الترمذي: «فَقَالُوا: هَنِيئًا مَرِيئًا يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَقَدْ بَيَّنَّ لَكَ اللَّهُ مَا يُفَعَّلُ بِكَ، فَمَاذَا يُفَعَّلُ بِنَا؟» فنزلت: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. ولعلّ القائل لما نظّر أن رسول الله ﷺ، إذا استغفر لذنبه وذنب المؤمنين، لا بُدَّ أن يغفر الله له، ويستجيب دعاءه في حق أمته، كما قال: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٦٤]، علّق به من حيث المعنى، ولأجل هذه الدقّيقة، أثر لفظ راجع ومردود على متعلّق، والله أعلم.

(١) انظر: «معالم التنزيل» (٧: ٢٩٧).

(٢) قوله «كيف قرّنت» سقط من (ط).

(٣) انظر: (١٤: ٣٧٥)؛ في تفسير الآيات (٤-٦) من سورة الفتح.

(٤) في (ح): «البكاء»، وسقط من (ف).

(٥) أخرجه مسلم (١٧٨٦).

لزيادة إنعامه عليك، أو فصل له. رَوَتْ أُمُّ هَانِي: أَنَّهُ لَمَّا فَتَحَ بَابَ الْكَعْبَةِ صَلَّى صَلَاةَ الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ، وَعَنْ عَائِشَةَ: كَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَكْثُرُ قَبْلَ مَوْتِهِ أَنْ يَقُولَ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ»، وَالْأَمْرُ بِالْأَسْتَغْفَارِ مَعَ التَّسْبِيحِ تَكْمِيلٌ لِلْأَمْرِ بِمَا هُوَ قَوَامُ أَمْرِ الدِّينِ: مِنَ الْجَمْعِ بَيْنَ الطَّاعَةِ وَالْإِحْتِرَاسِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ، لِيَكُونَ أَمْرُهُ بِذَلِكَ مَعَ عَصَمَتِهِ لُطْفًا لَأُمَّتِهِ؛ وَلِأَنَّ الْأَسْتَغْفَارَ مِنَ التَّوَاضُعِ لِلَّهِ وَهَضْمِ النَّفْسِ، فَهُوَ عِبَادَةٌ فِي نَفْسِهِ. وَعَنْ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِثْلَ مَرَّةٍ»، وَرَوَى: أَنَّهُ لَمَّا قَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، عَلَى أَصْحَابِهِ اسْتَبَشَرُوا وَبَكَى الْعَبَّاسُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا يَبْكِيكَ يَا عَمُّ؟» قَالَ: نُعِيْتُ إِلَيْكَ نَفْسُكَ. قَالَ: «إِنهَا لَكُمَا تَقُولُ»،

قَوْلُهُ: (صَلَاةُ الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ)، الْحَدِيثُ رَوَيْنَاهُ فِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ»^(١).

قَوْلُهُ: (كَانَ يَكْثُرُ قَبْلَ مَوْتِهِ)، الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ^(٢).

قَوْلُهُ: (وَالْأَمْرُ بِالْأَسْتَغْفَارِ مَعَ التَّسْبِيحِ تَكْمِيلٌ)، التَّكْمِيلُ فِي الصَّنَاعَةِ، هُوَ أَنْ يُؤْتَى بِكَلَامٍ فَيُرَى نَاقِصًا فَيُتَمَّمُ بِكَلَامٍ آخَرَ. وَهَاهُنَا، الْأَمْرُ بِالتَّسْبِيحِ: أَمْرٌ بِالطَّاعَةِ، وَالْإِتْيَانُ بِالطَّاعَاتِ، لَا يَكُونُ كَامِلًا مَا لَمْ يُضْمَمْ مَعَهَا الْإِحْتِرَازُ مِنَ الْمَعَاصِي، قَالَ الْقَاضِي: «وَأَسْتَغْفِرُهُ هَضْمًا لِنَفْسِكَ وَاسْتِقْصَارًا لِعَمَلِكَ، وَاسْتِدْرَاكًا لِمَا فَرَطَ مِنْكَ بِالْإِنْفَاتِ إِلَى الْغَيْرِ، وَقِيلَ: اسْتَغْفِرُهُ لِأَمْنِكَ. وَتَقْدِيمُ التَّسْبِيحِ ثُمَّ الْحَمْدِ عَلَى الْأَسْتَغْفَارِ، عَلَى طَرِيقَةِ التَّزْوِيلِ مِنَ الْخَالِقِ إِلَى الْخَلْقِ»^(٣).

قَوْلُهُ: (إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِثْلَ مَرَّةٍ)، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ^(٤).

(١) «صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ» (١١٧٦).

(٢) انظر: «صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ» (٤٩٦٧) و«صَحِيحُ مُسْلِمٍ» (٢١٨-٤٨٤) وَاللَّفْظُ لَهُ.

(٣) «أَنوارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٥٤٢).

(٤) «صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ» (٦٣٠٧) وَ«سَنَنُ التِّرْمِذِيِّ» (٣٢٥٩).

فعاش بعدها سنتين لم يُرَ فيها ضاحكاً مستبشراً، وقيل: إن ابن عباس هو الذي قال ذلك؛ فقال رسول الله ﷺ: «لقد أوتي هذا الغلام علماً كثيراً».

وروي: أنها لما نزلت خطب رسول الله ﷺ فقال: «إن عبداً خيّر الله بين الدنيا وبين لقاءه، فاختار لقاء الله»، فعلم أبو بكر رضي الله عنه، فقال: فدنياك بأنفسنا وأموالنا وآبائنا وأولادنا. وعن ابن عباس: أن عمر رضي الله عنها كان يُذنيه ويأذن له مع أهل بدر، فقال عبد الرحمن: أتأذن لهذا الفتى معنا وفي آبائنا من هو مثله؟ فقال: إنه من قد علمتم. قال ابن عباس: فأذن لهم ذات يوم، وأذن لي معهم، فسألهم عن قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ ولا أراه سألهم إلا من أجلي؛ فقال بعضهم: أمر الله نبيه إذا فتح عليه أن يستغفره ويتوب إليه؛ فقلت: ليس كذلك، ولكن نُعيّت إليه نفسه؛ فقال عمر: ما أعلم منها إلا مثل ما تعلم، ثم قال: كيف تلو مونني عليه بعدما ترون؟ وعن النبي ﷺ: أنه دعا فاطمة رضي الله عنها فقال: «يا بنتاه إنه نُعيّت إلي نفسي»، فبكت، فقال: «لا تبكي، فإنك أول أهلي لحوقاً بي». وعن ابن مسعود أن هذه السورة تسمى سورة التوديع، ﴿كَانَ تَوَاباً﴾ أي: كان في الأرمّة الماضية منذ خلق المكلفين تواباً عليهم إذا استغفروا، فعلى كل مستغفر أن يتوقع مثل ذلك. عن رسول الله ﷺ: «من قرأ سورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾، أعطى من الأجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة».

قوله: (وعن ابن عباس: أن عمر رضي الله عنه كان يُذنيه)، الحديث أخرجه الإمام أحمد والبخاري والترمذي^(١).

قوله: (يُذنيه)، أي: يقدمه ويسويه مع الشيوخ، ويأذن له في الدخول عليه.

قوله: (دعا فاطمة رضي الله عنها)، الحديث مختصر من رواية الدارمي، عن ابن عباس^(٢).

* * *

(١) انظر: البخاري (٣٦٢٧) والترمذي (٣٣٦٢) والإمام أحمد (٣١٢٧).

(٢) انظر: «سنن الدارمي» (٧٩).

سورة ﴿تَبَّتْ﴾

مكية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ * وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ * فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَمٍ﴾ ١-٥]

التَّبَابُ: الهلاك. ومنه قولهم: أَشَابَتْهُ أُم تَابَةً، أي: هالكة من الهرم والتعجيز.

سورة ﴿تَبَّتْ﴾

مكية، وهي خمسة آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (التَّبَابُ: الهلاك)، الراغب: «التَّبُّ والتَّبَابُ: الاستمرارُ في الخسران، يقال: تَبَّأَ لَهُ وَتَبَّ لَهُ وَتَبَّيْتُهُ: إِذَا قُلْتَ لَهُ ذَلِكَ، وَلِتَضْمَنِ الاستمرارُ قِيلَ: اسْتَبَّ لِفُلَانٍ كَذَا، أَي: اسْتَمَرَ. وَ«تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ»، أَي: اسْتَمَرَّتْ فِي الْخُسْرَانِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيرٍ﴾ (هود: ١٠١)، أَي: تَحْسِيرٍ»^(١).

قوله: (والتَّعْجِيزُ)، عن بعضهم: عَجَزَتِ الْمَرْأَةُ وَعَجَزَتْ: إِذَا صَارَتْ عَجُوزًا، كَمَا تَقُولُ: تَتَبَّيْتُ الْمَرْأَةَ: إِذَا صَارَتْ تَبِيَّةً.

(١) «مفردات القرآن»، ص ١٦٢.

والمعنى: هَلَكْتُ يداه؛ لأنه فيما يُروى: أَخَذَ حَجراً ليرمي به رسول الله ﷺ ﴿وَتَبَّ﴾ وَهَلَكُ كُلُّهُ، أو جُعِلَتْ يداه هَالِكَتَيْنِ. والمراد: هلاكُ جُمْلَتِهِ، كقوله تعالى: ﴿يَمَّا قَدَّمْتُ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠] ومعنى: ﴿وَتَبَّ﴾: وكان ذلك وحْصَل، كقوله:

جَزَانِي جَزَاهُ اللَّهُ شَرَّ جَزَائِهِ جزاء الكلابِ العاويَاتِ وقد فَعَلَ

قوله: (والمراء: هلاكُ جُمْلَتِهِ)، ونحوه قولُ الشاعر:

وإنَّ امرءًا ضَنَّتْ يداهُ على امرئٍ بتَّيل يَدٍ من غيره لبخيل^(١)

أي: ضنَّ على امرئٍ. الجوهري: «يقال: هذا ما جَنَّتْ يداك، أي: جَنَيْتَ».

قوله: (ومعنى) ﴿وَتَبَّ﴾: وكان ذلك وحْصَل، عن بعضهم: تَبَّ على الأول: دعاءٌ، وعلى الثاني: خبر. و«تَبَّتْ» دعاءٌ على كُلِّ حال. قال الإمام: «يجوز أن يراذ بالاول هلاكُ عمله، وبالثاني هلاكُ نفسه، وجهه أن المرءَ إنما يسعى لمصلحة نفسه وعمله، فأخبر الله تعالى أنه محرومٌ من الأمرين»^(٢).

وقلتُ: النظم يساعدُ قولَ الإمام، لأن ما بعده بيانٌ وتفسير؛ فإنَّ قوله: ﴿مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾، إشارةٌ إلى هلاكِ عمله، وقوله: ﴿سَيَصِلُنَّ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾، إشارةٌ إلى هلاكِ نفسه. وقال «تَبَّ» أولاً على الماضي، ليؤدَّن بالقطع على سننِ إخبارِ الله عن المستقبل، و﴿سَيَصِلُنَّ﴾ ثانياً على الاستقبال، حكايةً للحالِ الآتية، تصويراً لها في مشاهدة السامع. يؤيِّده أيضاً قراءةُ ابنِ مسعود رضي الله عنه: «وقد تَبَّ»، لأنَّ «قد» للتحقيق كما في قول الشاعر:

وقد فَعَلَ^(٣)

(١) البيت لأبي تمام يعاتب شخصاً في ضنَّه عليه بجاهه، انظر: «ديوانه» (٤: ٤٨٦).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٥٤).

(٣) البيت للناطقة، ورواية «الديوان»، ص ٨٢:

جزى الله عبساً في المواطن كلها جزاء الكلابِ العاديَاتِ وقد فَعَلَ =

وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ: (وَقَدْ تَبَّ)، وَرَوَى: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] رَقِيَ الصَّفاً وَقَالَ: يَا صَبَاحَاهُ، فَاسْتَجْمَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ. فَقَالَ: يَا بَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ، يَا بَنِي فِهْرٍ، إِنْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ يَسْفَحُ هَذَا الْجَبَلِ خَيْلاً أَكْتُمُ مُصَدِّقِي؟ قَالُوا: نَعَمْ؛ قَالَ: فَلِإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ؛ فَقَالَ أَبُو هُبَ: تَبَّ لَكَ، أَلْهَذَا دَعَوْتُنَا؟ فَنَزَلَتْ.

تَقْدِيرُهُ: جَزَانِي جَزَاءَ الْكَلَابِ الْعَاوِيَاتِ، وَيُرْوَى: الْعَادِيَاتِ، جَزَاهُ اللَّهُ شَرَّ جَزَائِهِ وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ، أَي: كَانَ ذَلِكَ وَقَدْ حَصَلَ.

قَوْلُهُ: (وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤])، الْحَدِيثُ مِنْ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَالْإِمَامِ أَحْمَدَ وَالتِّرْمِذِيَّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: «لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾، صَعِدَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الصَّفا، فَجَعَلَ ينادي: يَا بَنِي فِهْرٍ، يَا بَنِي عَدِيٍّ، لِبَطْنِ قُرَيْشٍ، حَتَّى اجْتَمَعُوا، فَجَعَلَ الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَخْرُجَ، أَرْسَلَ رَسُولاً لِيَنْظُرَ مَا هُوَ، فَجَاءَ أَبُو هُبٍ وَقُرَيْشٌ. فَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ خَيْلاً بِالْوَادِي تَرِيدُ أَنْ تَغِيرَ عَلَيْكُمْ، كُنْتُمْ مُصَدِّقِي؟ قَالُوا: نَعَمْ، مَا جَزَّ بَنَا عَلَيْكَ إِلَّا صَدَقًا. قَالَ: فَلِإِنِّي نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيِ عَذَابٍ شَدِيدٍ. فَقَالَ أَبُو هُبٍ: تَبَّ لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ، أَلْهَذَا جَمَعْتُنَا؟ فَنَزَلَتْ^(١).

قَوْلُهُ: (يَا صَبَاحَاهُ)، النِّهَايَةُ: «هَذِهِ كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الْمُسْتَغِيثُ، وَأَصْلُهَا: إِذَا صَاحُوا لِلْغَارَةِ؛ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ مَا كَانُوا يُغَيِّرُونَ عِنْدَ الصَّبَاحِ، فَكَأَنَّهُ يَرِيدُ: قَدْ جَاءَ الصَّبَاحُ فَتَاهَبُوا». قَوْلُهُ: (بَسْفَحُ هَذَا الْجَبَلِ)، سَفَحُ الْجَبَلِ: أَسْفَلُهُ، حَيْثُ يُسْفَحُ فِيهِ الْمَاءُ.

= وَفِي «مِفْتَاحِ الْغَيْبِ» (١: ٥٥):

جَزَى رَبُّهُ عَنِي عَدِيٌّ بِنِ حَاتِمٍ جَزَاءَ الْكَلَابِ الْعَاوِيَاتِ وَقَدْ فَعَلَ

وَانْظُرْ: «رُوحُ الْمَعَانِي» (١٥: ٤٩٧) وَ«التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ» (٣٠: ٥٢٨) لابن عاشور.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٧٧٠) وَمُسْلِمٌ (٣٥٥) (٢٠٨) وَالتِّرْمِذِيُّ (٣١٨٥) وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ (٨٤٠٢).

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ كُنَّا، وَالتَّكْنِيَةُ تَكْرُمَةٌ؟

قُلْتُ: فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجِهٌ، أَحَدُهَا: أَنْ يَكُونَ مُشْتَهَرًا بِالتَّكْنِيَةِ دُونَ الْإِسْمِ، فَقَدْ يَكُونُ الرَّجُلُ مَعْرُوفًا بِأَحَدِهِمَا، وَلِذَلِكَ تَجْرِي التَّكْنِيَةُ عَلَى الْإِسْمِ، أَوْ الْإِسْمُ عَلَى التَّكْنِيَةِ عَطْفَ بَيَانٍ، فَلَمَّا أُرِيدَ تَشْهِيرُهُ بِدَعْوَةِ الشُّوءِ، وَأَنْ تَبْقَى سَمَةً لَهُ، ذُكِرَ الْأَشْهُرُ مِنْ عَلَمِيهِ، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ: «يَدَا أَبُو هُبَّ»، كَمَا قِيلَ: عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَمَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ؛ لِثَلَاثٍ يُغَيَّرُ مِنْهُ شَيْءٌ فَيُشْكَلُ عَلَى السَّامِعِ، وَلِقَلِيَّةِ بْنِ قَاسِمٍ أَمِيرِ مَكَّةَ ابْنَانِ، أَحَدُهُمَا: عَبْدُ اللَّهِ بِالْجَرِّ، وَالْآخَرُ عَبْدُ اللَّهِ بِالتَّصْبِ. كَانَ بِمَكَّةَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: عَبْدُ اللَّهِ بِجَرِّ الدَّالِ، لَا يُعْرَفُ إِلَّا هَكَذَا.

وَالثَّانِي: أَنَّهُ كَانَ اسْمُهُ عَبْدُ الْعَزْزِيِّ، فَعُدِّلَ عَنْهُ إِلَى كُنْيَتِهِ.

وَالثَّلَاثُ: أَنَّهُ لَمَّا كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَمَا لَهُ إِلَى نَارِ ذَاتِ هُبٍّ، وَافْتَقَتْ حَالُهُ كُنْيَتُهُ؛ فَكَانَ جَدِيرًا بِأَنْ يُذَكَّرَ بِهَا. وَيُقَالُ: أَبُو هُبٍّ، كَمَا يُقَالُ: أَبُو الشَّرِّ لِلشَّرِيرِ، وَأَبُو الْخَيْرِ لِلْخَيْرِ، وَكَمَا كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أبا الْمُهَلَّبِ أبا صُفْرَةَ،

قَوْلُهُ: (لِثَلَاثٍ يُغَيَّرُ مِنْهُ شَيْءٌ فَيُشْكَلُ عَلَى السَّامِعِ)، «الانْتِصَافُ»: «وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الرَّفْعَ أَسْبَقُ وَجْهِهِ الْإِعْرَابِ، أَلَا تَرَاهُمْ حَافِظُوا عَلَى صُورَتِهِ وَصِيغَتِهِ، فَاشْتَهَرَ الْإِسْمُ بِهَذَا، وَعُدِّلَ عَنْ اسْمِهِ عَبْدُ الْعَزْزِيِّ إِلَى كُنْيَتِهِ لِكِرَاهَتِهِ»^(١).

قَوْلُهُ: (وَلِقَلِيَّةِ)، قَلِيَّةٌ: بِالْفَاءِ الْمَفْتُوحَةِ وَاللَّامِ الْمَكْسُورَةِ، وَيُرْوَى: «وَلِقَلِيَّةِ» بِالْكَافِ وَالتَّصْغِيرِ.

قَوْلُهُ: (وَكَمَا كُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أبا الْمُهَلَّبِ: أبا صُفْرَةَ)، وَلَيْسَ فِي «جَامِعِ الْأَصُولِ» لَهُ ذِكْرٌ. وَأَمَّا الْمُهَلَّبُ، فَهُوَ أَبُو سَعِيدٍ، الْمُهَلَّبُ بْنُ أَبِي صُفْرَةَ. وَأَبُو صُفْرَةَ اسْمُهُ ظَالِمُ بْنُ سَرَّاقِ بْنِ صَبِيحِ الْأَزْدِيِّ. وَمُهَلَّبٌ صَاحِبُ الْحُرُوبِ الْمَشْهُورَةِ مَعَ الْخَوَارِجِ، مَاتَ سَنَةَ ثَلَاثٍ وَثَمَانِينَ

(١) «الانْتِصَافُ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٨١٤)، وَانْظُرْ: «الْإِنْصَافُ» (ق ١٥١) لِلْعِرَاقِيِّ.

بصفرة في وجهه. وقيل: كُتِي بذلك لِتَلَهَّبَ وَجْنتِهِ وإشراقها، فيجوزُ أن يُدكَرَ بذلك تَهَكُّمًا به، وبافتخاره بذلك. وقرئ: (أَبِي لَهَبٍ) بالسكون، وهو من تغيير الأعلام، كقولهم: شُمُسَ بَنُ مَالِكٍ بِالضَّم. ﴿مَا أَتَقَى﴾ استفهامٌ في معنى الإنكار، وعمله النصب أو نفي، ﴿وَمَا كَسَبَ﴾ مرفوعٌ، وما موصولةٌ أو مصدريةٌ بمعنى: ومكسوبه. أو: وكسبه. والمعنى: لم يَنْفَعْه مَالُهُ وما كَسَبَ بهاله، يعني: رأس المال والأرباح، أو ماشيته وما كَسَبَ من نسلها ومنافعها،

يَمْزُو الرُّودُ، في أيام عبد الملك بن مروان، وهو من الطبقة الأولى من تابعي البصرة، رأى عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(١).

قوله: (وقيل: كُتِي بذلك)، هذا قسيمٌ للوجه الثالث وليس بوجه رابع، يعني: أوثرت الكنية إما لاشتهارها بها واختصاصها به، حتى إنه لو سُمِّي لالتبس، أو لأنها سِيَّان، فَعُدَلُ إلى الكنية ولو سُمِّي لجاز، أو عُدَلُ إليها رعايةً لكتبة، وهي إما لأنه يكنى بها، أنه جَهَنَمِي، كنايةً مجرّدةً أو مع التهكم. وقد أشار صاحبُ «الفتح» إلى الوجه الأول، والأول من الثالث^(٢).

قوله: (وقرئ: «أَبِي لَهَبٍ»، بالسكون)، ابنُ كثير، والباقون: يفتحُ الهاء. قال أبو البقاء: «لَهَبٍ»، بالفتح والإسكان لغتان^(٣).

قوله: (وعمله النصب)، أي على أنه مفعولٌ مطلق، أي: أي غناء. ذكر أبو البقاء الوجهين، وقال: «ما» لا يكونُ بمعنى «الذي»^(٤). رُوي عن المصنف: المأل اسمٌ عام، فعند أهل البدو استعمل في الإبل، وعند ذهابهم في الضيعة.

(١) انظر: «جامع الأصول» (١٢: ٩١٩)، وفيه: رأى عمر ولم يَزُو عنه.

(٢) انظر: «مفتاح العلوم» للشكاكي، ص ١٨١.

(٣) «التيان» (٢: ١٣٠٨) للعكبري. وقال ابنُ زنجلة: «واتفاقهم على الفتح يدل على أنه أجود من

الإسكان». «حجة القراءات»، ص ٧٧٦، وانظر: «الحجة» (٦: ٤٥١) للفارسي.

(٤) «التيان» (٢: ١٣٠٨).

وَكَانَ ذَا سَابِإٍ، أَوْ مَالَهُ الَّذِي وَرَثَهُ مِنْ أَبِيهِ وَالَّذِي كَسَبَهُ بِنَفْسِهِ، أَوْ مَالَهُ التَّالِدَ وَالطَّارِفَ. وعن ابن عباس: مَا كَسَبَ وَلَدُهُ. وَحُكِيَ أَنَّ بَنِي أَبِي هُبَّاحٍ احْتَكَمُوا إِلَيْهِ، فَاقْتَلَوْا، فَقَامَ يَحْجُزُ بَيْنَهُمْ، فَدَفَعَهُ بَعْضُهُمْ فَوْقَ فَعُضْبٍ، فَقَالَ: أَخْرِجُوا عَنِي الْكَسْبَ الْخَبِيثَ، وَمَنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنْ أَطِيبَ مَا يَأْكُلُ الرَّجُلُ مِنَ كَسْبِهِ، وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ»، وعن الضحَّاك: مَا يَنْفَعُهُ مَالُهُ وَعَمَلُهُ الْخَبِيثَ، يَعْنِي كَيْدَهُ فِي عَدَاوَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وعن قتادة: عَمَلُهُ الَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ مِنْهُ عَلَى شَيْءٍ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ رَسُولُهُ﴾ [الفرقان: ٢٣] وَرُوي أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ ابْنُ أَخِي حَقًّا، فَأَنَا أَقْتَدِي مِنْ نَفْسِي بِمَالِي وَوَلَدِي، ﴿سَيَصِلُ﴾ قُرَى: بَفَتْحِ الْيَاءِ وَبِضْمِّهَا خَفَفًا وَمَشْدَدًا، وَالسَّيْنُ لِلْعِيدِ، أَيُّ: هُوَ كَائِنٌ لَا حَالَةَ وَإِنْ تَرَاخَى وَقْتَهُ. ﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ هِيَ أُمُّ جَمِيلٍ بِنْتُ حَرْبٍ أُخْتُ أَبِي سَفْيَانَ، وَكَانَتْ تَحْمِلُ حَزْمَةً مِنَ الشَّوْكِ وَالْحَسَكِ وَالسَّعْدَانِ فَتَنْتَرُهَا بِاللَّيْلِ فِي طَرِيقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وَقِيلَ: كَانَتْ تَحْتَنِي بِالنَّمِيمَةِ، وَيُقَالُ لِلْمَشَاءِ بِالنَّمِيمَةِ الْمُفْسِدِ بَيْنَ النَّاسِ: يَحْمِلُ الْحَطَبَ بَيْنَهُمْ،

قَوْلُهُ: (وَكَانَ ذَا سَابِإٍ)، النِّهَايَةُ: «السَّابِإِيُّ: التَّنَاجُ فِي الْمَوَاشِي وَكَثْرَتُهَا، يُقَالُ: إِنَّ لَالٍ فَلَانٍ سَابِإٍ، وَالْجَمْعُ السَّوَابِيُّ، وَهِيَ فِي الْأَصْلِ الْجِلْدَةُ الَّتِي يُخْرَجُ فِيهَا الْوَلَدُ، وَقِيلَ: هِيَ الْمَشِيمَةُ». وَعَنْ بَعْضِهِمْ: سَابِإٌ غَيْرُ مُتَصَرَفٍ، وَهُوَ اسْمُ التَّنَاجِ.

قَوْلُهُ: (التَّالِدِ)، وَهُوَ الْمَالُ الْقَدِيمُ، نَقِيضُ الطَّارِفِ.

قَوْلُهُ: (إِنْ أَطِيبَ مَا يَأْكُلُ الرَّجُلُ)، الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا^(١).

قَوْلُهُ: (سَيَصِلُ: قُرَى بَفَتْحِ الْيَاءِ)، وَهِيَ الْمَشْهُورَةُ، وَبِالضَّمِّ شَاذَةٌ.

(١) انظر: «سنن أبي داود» (٣٥٢٨).

أي: يُوقَدُ بينهم النَّائِرَةُ وَيُورَثُ الشَّرُّ. قال:

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تُضْطَدَّ عَلَى ظَهْرِ لَأْمَةٍ وَلَمْ تَمْسِ بَيْنَ الْحَيِّ بِالْحَطْبِ الرُّطْبِ

جعلهُ رطباً ليدلَّ على التدخين الذي هو زيادةٌ في الشرِّ، ورُفِعَتْ عطفاً على الضمير في ﴿سَيَصِلُ﴾ أي: سيصلُّ هو وامرأته. و﴿فِي جِيدِهَا﴾ في موضع الحال، أو على الابتداء، وفي جِيدِهَا: الخبرُ. وقرئ: ﴿حَمَّالَةَ الْحَطْبِ﴾ بالنصب على الشتم، وأنا أستحبُّ هذه القراءة وقد تَوَسَّلَ إلى رسولِ الله ﷺ بجميلٍ: مَنْ أَحَبَّ شَتَمَ أُمَّ جَمِيلٍ. وقرئ: (حَمَّالَةٌ لِلْحَطْبِ) و(حَمَّالَةٌ لِلْحَطْبِ): بالتَّوْنِينِ، والرفع والنصب. وقرئ: (وَمُرِّيَّتُهُ) بالتصغير.

قوله: (مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تُضْطَدَّ) البيت^(١)، لَمْ تُضْطَدَّ: لم توجد؛ شُبِّهَتْ بالمها وأجري صفتُها عليها. واللَّأْمَةُ: الأمرُ الذي يُلَامُ عليه، أي: لم توجد رَاكِبَةً خَصْلَةً ثُلَامٌ عليها؛ يَصِفُ امرأةً بكرامةِ العِزِّضِ. ويروى: بِالْخَطْرِ الرُّطْبِ. الخطرُ الرُّطْبُ: الخطْبُ الذي يُحْطَرُّ به، أي: يُجْعَلُ منه خَظِيرَةٌ، والمعنى: لم يَمْشِ بِالنَّمِيمَةِ بَيْنَ النَّاسِ، فَتَلْقَى فِيهِمُ الْعَدَاوَةَ.

قوله: (جعلهُ رطباً ليدلَّ على التدخين الذي هو زيادةٌ في الشرِّ)، يعني: ما كَفَى بَأَن جَعَلَهُ خَطْباً، بَلْ جَعَلَهُ رَطْباً لِلْإِيغَالِ والتَّسْمِيمِ لإِرَادَةِ الْمُبَالَغَةِ، قال امرؤ القيس:

حَمَلْتُ رُذْيِيئاً كَانَ سَنَانَهُ سَنَا هَبٍ لَمْ يَتَّصِلْ بِدُخَانِ^(٢)

قوله: (قُرئ: ﴿حَمَّالَةَ الْحَطْبِ﴾، بالنصب)، عاصمٌ، والباقون: بالرفع^(٣).

(١) لم أعتد إلى قائله، وفي «الأساس» للزنجشري: أنشد يعقوب، وذكر البيت، ص ٨٨.

(٢) «ديوانه»، ص ١٧٧.

(٣) بالرفع عطفاً على «سَيَصِلُ» وتقديره: سَيَصِلُ نَاراً هو وامرأته..... وبالنصب ذمّاً لها، فجرت الصفة عليها للذم لا للتخصيص... انظر: «الحجة» (٦: ٤٥٢) للفراسي.

المسد: الذي قُتل من الحبال فتلاً شديداً، من ليف كان أو جلد، أو غيرهما، قال:

وَمَسَدٌ أَمْرٌ مِنْ أَيْانِقٍ

ورجلٌ ممسودٌ الحلقُ مجدولُهُ. والمعنى: في جديدها حبلاً مما مُسِدَ من الحبال، وأنها تحمِلُ تلك الحزَمَةَ من الشوك وتربطُها في جديدها كما يفعل الخطّابون، تخسيساً لحايلها، وتحقيراً لها، وتصويراً لها بصورة بعض الخطّابات من المَوَاهِنِ،

قوله: (وَمَسَدٌ أَمْرٌ مِنْ أَيْانِقٍ)، تمامه عن الزجاج^(١):

صُهِبَ عِتَاقٍ ذَاتِ مَخٍّ رَاهِقٍ^(٢)

الأصهب^(٣)، وفي «المطلع»: ليس بأنيابٍ ولا حقائق^(٤). أَمْرٌ: أي قُتِل. الأيانقُ جمعُ أَيْنَقٍ، وهو جمعُ ناقة؛ أراد أن المسد قُتِلَ من جلدِ الأيانق^(٥). صُهِبَ: صفةٌ لأيانق. الأصهبُ من الإبل: الذي يخالطُ بياضه حمرة. راهق: مستعارٌ من راهقُ الغلام فهو مرَاهِقٌ. والأنيابُ جمعُ ناب. يعني: هذا المسد لم يتخذ من جلدٍ صغيرةٍ ولا كبيرة، وإنما اتخذ من جلدٍ فتيةٍ قويةٍ.

قوله: (مجدولُهُ)، الجوهري: «جاريةٌ مجدولةُ الحلق: حسنةُ الجدل».

قوله: (من المَوَاهِنِ)، جمعُ الماهنة، المهنةُ بالفتح: الخدمة، والمَاهِنُ: الخادم.

(١) لم يذكر تمامه الزجاجُ في «معاني القرآن» (٥: ٣٧٦). ولعل الصواب: تمامه عن «عجاز القرآن» لأبي عبيدة، فقد ذكر البيت بتمامه (٢: ٣١٥).

(٢) الرجز لعماره بن طارق في «لسان العرب» (حقيق)، و«تاج العروس» (حقيق)، ولعثمان بن طارق في «اللسان» (زهق)، على أن الرواية: ذات مَخٍّ زاهق، لا راهق كما ورد عند الطيبي.

(٣) سقط لفظ «الأصهب» من (ط).

(٤) أي ليست نوقاً مُسَيِّنةً ولا فتية.

(٥) حبْلٌ من مسد: من ليف أو خوص، وقد يكون من جلد الإبل أو من أوبارها، وَمَسَدَتْ الحبل مسدًا: أجدت فتله. انظر: «الصحاح» (٢: ٥٣٨ - مسد) للجوهري.

لِتَمْتَعِضَ مِنْ ذَلِكَ وَيَمْتَعِضَ بَعْلُهَا؛ وهما في بيتِ العزِّ والشَّرَفِ، وفي منصبِ الثروة والسَّجْدَةِ. ولقد عَيَّرَ بَعْضُ النَّاسِ الْفَضْلَ بْنَ الْعَبَّاسِ بْنَ عَتَبَةَ ابْنَ أَبِي لَهَبٍ بِحَمَالَةٍ الْحَطَبِ، فَقَالَ:

مَاذَا أَرَدْتَ إِلَى شَتْمِي وَمَنْقَصَتِي أَمْ مَا تَعَيَّرَ مِنْ حَمَالَةِ الْحَطَبِ
عَرَاءُ شَادِخَةٍ فِي الْمَجْدِ عُرَّتُهَا كَانَتْ سَلِيلَةَ شَيْخٍ نَاقِبِ الْحَسَبِ

وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: أَنَّ حَالَهَا تَكُونُ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ عَلَى الصُّورَةِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا حِينَ كَانَتْ تَحْمَلُ حَزْمَةَ الشُّوكِ؛ فَلَا تَزَالُ عَلَى ظَهْرِهَا حَزْمَةٌ مِنْ حَطَبِ النَّارِ مِنْ شَجَرَةِ الرَّقُومِ، أَوْ مِنَ الصَّرِيعِ وَفِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِمَّا مُسَدَّ مِنْ سِلَاسِلِ النَّارِ؛ كَمَا يُعَذِّبُ كُلَّ مَجْرَمٍ بِمَا يُجَانِسُ حَالَهُ فِي جُرْمِهِ.

وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ سُورَةَ ﴿تَبَّتْ﴾، رَجَوْتُ أَنْ لَا يَجْمَعَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَبِي لَهَبٍ فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ».

قَوْلُهُ: (لِتَمْتَعِضَ)، مَعِضْتُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ أَمْعُضُ مَعْضًا، وَامْتَعِضْتُ مِنْهُ، إِذَا غَضِبْتَ وَشَقَّ عَلَيْكَ ^(١).

قَوْلُهُ: (مَاذَا أَرَدْتَ) الْبَيِّنِينَ، أَرَدْتَ: أَي: مَلَأْتَ: ضَمَّنَ الْإِرَادَةَ مَعْنَى الْمِيلِ وَعُدِّي بِإِلَى. الشَّادِخَةُ: الْعُرَّةُ الَّتِي قَسَّتْ فِي الْوَجْهِ مِنَ النَّاصِيَةِ إِلَى الْأَنْفِ وَلَمْ تُصَبِّ الْعَيْنَيْنِ ^(٢)، يَوْصَفُ بِهَا كِرَائِمُ الْخَيْلِ. وَالْمُرَادُ بِالشَّيْخِ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَلَيْسَ بِهِ؛ لِأَنَّهَا بَنَتْ حَرْبٍ، أَخْتُ أَبِي سَفِيَانَ كَمَا ذَكَرَهُ.

قَوْلُهُ: (وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنْ حَالَهَا تَكُونُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ عَلَى الصُّورَةِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا)، فَعَلَى هَذَا: «وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةٌ أَلْحَطَبِ»، الْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي «سَيَصِلُ»،

(١) كَذَا فِي «الصَّحَاحِ» (٣: ١١٠٧ - مَعْضُ).

(٢) «الصَّحَاحُ» (١: ٤٢٤ - شَذَخَ).

أو يعطف ﴿وَأَمْرَاتُهُ﴾ على الضمير. وعلى الأول لا يجوزُ الحال، بل عطفُ جملةٍ على جملة، قال أبو البقاء: «(امراته) فيه وجهان: أحدهما مبتدأ والخبرُ حَمَالَةٌ»، وثانيهما هو معطوفٌ على الضمير في ﴿سَيَصِلُنَّ﴾؛ فعلى هذا^(١)، في «حَمَالَةٌ» وجهان: أحدهما نعتٌ لما قبله، والثاني تقديرُهُ: وهي حَمَالَةٌ^(٢).

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

(١) أي: فعلُ الوجه الثاني.

(٢) «التبيان» (٢: ١٣٠٨) للعكبري.

سورة الإخلاص

مكية، وقيل: مدنية، وهي أربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
كُفُوًا أَحَدٌ] [١-٤]

﴿هُوَ﴾ ضميرُ الشأن، و﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ هو الشأن، كقولك: هو زيدٌ منطلق،
كأنه قيل: الشأنُ هذا، وهو أن الله واحدٌ لا ثاني له.

فإن قلت: ما محلُّ ﴿هُوَ﴾؟

قلت: الرفعُ على الابتداء والخبرِ الجملة.

فإن قلت: فالجملة الواقعة خبراً لا بدَّ فيها من راجع إلى المبتدأ، فأين الراجع؟
قلت: حكمُ هذه الجملة حكم المفرد في قولك: (زيدٌ غلامك) في أنه هو المبتدأ في
المعنى، وذلك أن قوله: ﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ هو الشأن الذي هو عبارة عنه، وليس كذلك
(زيدٌ أبوه منطلق)؛ فإن زيداً والجملة يدلان على معنيين مختلفين، فلا بدَّ مما يصلُّ بينهما.
وعن ابن عباس: قالت قريش: يا محمد، صف لنا ربك الذي تدعوننا إليه، فنزلت،
يعني: الذي سألتُموني وصفه هو الله، و﴿أَحَدٌ﴾: بدلٌ من قوله: ﴿اللَّهُ﴾،

سورة الإخلاص

مكية، وقيل: مدنية، وهي أربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (الذي سألتُموني وصفه هو الله، و﴿أَحَدٌ﴾: بدل)، قال أبو البقاء: ﴿هُوَ﴾: مبتدأ

أو على: هو أحدٌ، وهو بمعنى واحد، وأصله: وَحَدٌ.....

بمعنى المسؤول عنه؛ لأنهم قالوا: ربك من نحاس أم من ذهب؟ فعلى هذا: يجوز أن يكون ﴿الله﴾ خبر المبتدأ، و﴿أحد﴾ بدل، أو خبر مبتدأ محذوف. ويجوز أن يكون ﴿الله﴾ بدلاً، و﴿أحد﴾ الخبر. وهزمة ﴿أحد﴾ بدل من الواو؛ لأنه بمعنى الواحد^(١)، وإبدال الواو المفتوحة هزمة قليل، وقيل: الهزمة أصل كالهزمة في «أحد» المستعمل للعموم.

قوله: (وهو بمعنى واحد)^(٢)، وفيه احتمالان: أحدهما أن يتعلق بالوجه الثاني، وهو أن يكون ﴿هو﴾ جواباً عن قولهم: صف لنا ربك، ولفظه ﴿هو﴾ ضمير المسؤول؛ فإذا لا بد من الفرق بين واحد وأحد؛ قال في «الأحزاب»: «أحد في الأصل بمعنى وحيد، وهو الواحد، ثم وضع في النفي العام مستوياً فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه»^(٣).

وروى صاحب «النهاية» عن الأزهرى أنه قال: «الفرق بين الواحد والأحد: أن الأحد بُني لنفي ما يُذكر معه من العدد، تقول: ما جاءني أحد، والواحد: اسم بني لمفتتح العدد، تقول: جاءني واحد من الناس، ولا تقول: جاءني أحد^(٤)؛ فالواحد منفرد بالذات في عدم المثل والنظير، والأحد منفرد بالمعنى. وقيل: الواحد هو الذي لا يتجزأ، ولا يُثنى، ولا يقبل الانقسام، ولا نظيره ولا مثله، ولا يجمع هذين الوصفين إلا الله تعالى».

وقال الأزهرى في «تفسير أسماء الله الحسنى»: «الأحد من صفات الله التي استأثر الله بها، فلا يشركه فيها شيء، ولا يوصف شيء بالأحد غير الله؛ لا يقال: رجل أحد، ولا درهم أحد؛ وإنما يقال: رجل واحد^(٥)».

(١) «التيبان» (٢: ١٣٠٩).

(٢) من قوله: «وإبدال الواو المفتوحة» إلى هنا، أثبتته من (ط)، وسقط من (ح)، (ف).

(٣) انظر: (١٢: ٤١٦)؛ في تفسير الآية (٣٢) من سورة الأحزاب.

(٤) قوله: «من الناس، ولا تقول: جاءني أحد»، سقط من (ح)، (ف).

(٥) لم أقف على هذا الكتاب للأزهري.

وقرأ عبدُ الله وأبي: (هُوَ اللهُ أَحَدٌ) بغير (قُلْ)، وفي قراءة النبي ﷺ: (اللهُ أَحَدٌ) بغير (قُلْ هُوَ)، وقال: «مَنْ قرأ: اللهُ أَحَدٌ، كان بِعَدْلِ الْقُرْآنِ». وقرأ الأعمش: (قل هو اللهُ الواحد). وقرئ: (أحدُ اللهُ) بغير تنوين؛

إذا عَلِمَ هذا، فنقول: إنهم لما قالوا: صِفْ لَنَا رَبَّكَ الذي تدعوننا إليه، قيل لهم: المسؤولُ عنه اللهُ^(١)، وهو واحدٌ متفردٌ بالذاتِ في عدمِ المثلِ والنظير؛ فإجراء الكلامِ للتمييز، والصفةُ فارقة. وإن استلزم التعظيم، على أن يكونَ «هو» ضميرُ الشأن، فإجراء الأوصافِ لمجردِ التعظيم؛ لأنه ابتداءُ أمرِ الرسولِ ﷺ، إرشاداً للقوم، وتنبهياً على معبودٍ عظيمٍ الشأنِ قاهرِ السلطان، فكأنه قيل: قُلْ يا محمدُ: الشأنُ والأمرُ أن اللهُ أَحَدٌ لا ثاني له، فدلَّ بقوله: (اللهُ) ﷻ، على جميعِ صفاتِ الكمال، وبالأحدِ على جميعِ صفاتِ الجلال؛ فالمناسبُ أن يقالَ: واحدٌ لا ثاني له، لأنه دالٌّ لنفي ما يُذكرُ معه. والاحتفالُ الثاني، وهو أن يتعلَّقَ بالوجهينِ كليهما^(٢)، أي: «هُوَ» ضميرُ الشأن، أو «هُوَ» بمعنى المسؤول؛ فحينئذٍ لا فرقَ بين أحدٍ وواحد، قال الجوهري: «الأحدُ بمعنى الواحد، وهو أولُ العدد»، وقال صاحبُ «النهاية»: «الواحدُ هو الفردُ الذي لم يزلْ وحده، ولم يكن معه آخر».

قوله: (كَانَ يَعْدُلُ^(٣) الْقُرْآنَ)، قيل: كان قراءتهُ يَعْدُلُ قراءةَ القرآن، والحديث^(٤) استشهداً لهذه القراءة. ولعلَّ المرادُ أن قوله: «قل هو» كالمقدمة والتمهيد لقوله: «اللهُ أَحَدٌ»، وهو إنما يستقيم على جعلِ الضميرِ للشأن.

(١) سقط لفظ الجلالة «الله» من (ح)، (ف).

(٢) أي: الوجهين اللذين ذكرهما العكبري، وهما: أنَّ «هو» ضميرُ الشأن، أو بمعنى المسؤول.

(٣) في الأصل الخطي من «الكشاف»، والنسخ المطبوعة: «يَعْدُلُ الْقُرْآنَ»، وفي نص «الكشاف» من (ط): «يَعْدِلُ الْقُرْآنَ»، وعليه شرح الطيبي.

(٤) في التحرير والتنوير (٣٠: ٥٣٩) لابن عاشور: روي أن النبي ﷺ قال: «مَنْ قرأ: اللهُ أَحَدٌ، كان يعدلُ ثلث القرآن»، ولم أعتدِ إلى تحريجه بهذا اللفظ. أما أن «قل هو اللهُ أَحَدٌ» تعدلُ ثلث القرآن، فقد رواها الأئمة في كتبهم. انظر: البخاري (٥٠١٣) ومسلم (٢٥٩) (٨١١) وأبو داود (١٤٦١) والنسائي (٩٩٥) والترمذي (٢٨٩٩).

أَسْقَطَ لِمُلَاقَاتِهِ لَامَ التَّعْرِيفِ. وَنَحْوُهُ:

وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا

وَالْجَيْدُ هُوَ التَّنْوِينُ، وَكَسْرُهُ لالتقاء الساكنين. وَ﴿الصَّكَّدُ﴾ فَعْلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ، مِنْ صَمَدٍ إِلَيْهِ إِذَا قَصَدَهُ، وَهُوَ السَّيِّدُ الْمَصْمُودُ إِلَيْهِ فِي الْخَوَانِجِ.....

قَوْلُهُ: (وَلَا ذَاكِرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا)، أَوَّلُهُ:

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ^(١)

أَي: ذَكَرْتُهُ. أَي: وَلَا ذَاكِرَ، عَلَى إِرَادَةِ التَّنْوِينِ، فَحُذِفَ لالتقاء الساكنين، فَبَقِيَ «اللَّهُ» مَنْصُوبًا لَا مَجْرُورًا لِلإِضَافَةِ. وَ«ذَاكِرٍ» جَزَّ عَطْفًا عَلَى «مُسْتَعْتَبٍ»، أَي: وَلَا ذَاكِرٍ. أَي: ذَكَرْتُهُ مَا كَانَ بَيْنَنَا مِنَ الْمَوَدَّةِ، فَوَجَدَ غَيْرَ رَاجِعٍ بِالْعِتَابِ مِنْ قُبْحِ مَا فَعَلَ.

قَوْلُهُ: (وَالْجَيْدُ هُوَ التَّنْوِينُ)، وَهِيَ الْمَشْهُورَةُ.

قَوْلُهُ: (وَهُوَ السَّيِّدُ^(٢) الْمَصْمُودُ إِلَيْهِ فِي الْخَوَانِجِ)، وَأَنْشَدَ الزَّجَّاجُ لِلْأَسَدِيِّ^(٣):

لَقَدْ بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِي بَنِي أَسَدٍ بِعَمْرِو بْنِ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمَدِ

الصَّمَدُ: أَيِ يَصْمَدُ إِلَيْهِ كُلُّ شَيْءٍ، أَي: الَّذِي خَلَقَ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا، لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ شَيْءٌ. رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ السُّنَّةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ وَالْحَسَنِ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: «الصَّمَدُ: الَّذِي لَا جَوْفَ لَهُ، وَقَالَ الشَّعْبِيُّ: الَّذِي لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ»^(٤).

(١) سبق تخريجه والحديث عنه.

(٢) فِي (ح)، (ف): «الصَّمَدُ».

(٣) هُوَ سَبْرَةُ بْنُ عَمْرِو الْأَسَدِيِّ، وَيُقَالُ: إِنَّهُ لَهْدُ بَنَاتٍ مَعْبَدَاتٍ تَبْكِي عَمَهَا. انظر: «معاني القرآن وإعرابه» (٥): (٣٧٨) للزَّجَّاجِ، وَ«زَادَ الْمَسِيرَ» (٤: ٥٠٦) لِابْنِ الْجَوْزِيِّ، وَ«الدَّرُ الْمُنْتَوِر» (١٥: ٧٧٨) لِلْسَّيُوطِيِّ.

(٤) «معالم التنزيل» (٨: ٥٨٨).

والمعنى: هو الله الذي تعرفونه وتقرّون بأنه خالق السماوات والأرضي وخالقكم، وهو واحد متوحد بالإلهية لا يُشارك فيها، وهو الذي يضمّد إليه كل مخلوق ولا يستغنون عنه، وهو الغني عنهم. ﴿لَمْ يَكِلِدْ﴾ لأنه لا يُجَانَس، حتى يكون له من جنسيه صاحبة فيتوالدا. وقد دلّ على هذا المعنى بقوله: ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ [الأنعام: ١٠١]. ﴿لَمْ يُولَدْ﴾ لأن كل مولود محدث وجسم، وهو قديم لا أول لوجوده وليس بجسم ولم يكافئه أحد، أي: لم يئأله ولم يشاكله. ويجوز أن يكون من الكفاءة في النكاح، نفيًا للصاحبة: سألوه أن يصفه لهم، فأوحي إليه ما يحتوي على صفاته، فقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾ إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء وفاطرها،

الراغب: «الذي ليس بأجوف، شيان: أدون من الإنسان كالجملادات، وأعلى وهو البارئ تعالى وتقدّس. والقصد بقوله «الصّمد»، تنبيه أنه بخلاف من أثبتوا له الإلهية، وإلى نحو هذا أشار بقوله: ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ [المائدة: ٧٥]»^(١). قوله: (وقد دلّ على هذا المعنى بقوله: ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ [الأنعام: ١٠١])، عطف على قوله: (لأنه لا يُجَانَس)، يعني: «لم يلد»: إما كناية عن كونه تعالى متعالياً عن الجنسية؛ لأن من جأنس شيئاً اتخذ من جنسيه صاحبة، ومن اتخذ صاحبة حصل التوالد. أو بالعكس بأن يقال: كيف يكون له ولد، وأنه ما اتخذ صاحبة؟ لأن الولادة لا تكون إلا بين زوجين من جنس واحد، وهو متعالٍ عن مجانس؛ فلم يصح أن تكون له صاحبة، فلم تصح الولادة، قاله في تفسير هذه الآية في الأنعام^(٢).

قوله: (فقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾)، الفاء تفصيلية، والمجمل قوله: «ما يحتوي على صفاته». ولما كان الله أسماً للذات، وقرّر في فاتحة الكتاب استحالة كونه وصفاً، لكن له في كل مقام بحسب

(١) «مفردات القرآن»، ص ٤٩٢، ٤٩٣.

(٢) انظر (٦: ١٩٤).

مقتضاه معنى، وخصوصية سؤال المشركين، أوجب أن يفتر بأنه الخالق، لقوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]؛ فإله هاهنا، جواباً، إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء؟ وأنت تعلم أن مصحح الخالقية هو العلم والقدرة، فاندرج تحته هاتان الصفتان، وإليه الإشارة بقوله: «وفي طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم»، ولا يكون قادراً عالماً حتى يكون عالماً حياً سميعاً بصيراً. ثم عقب هذه الأوصاف معنى الوجدانية بقوله: ﴿أَحَدٌ﴾. ولما اقتضى الفردانية قطع السبيل من الغير، أثبت له صفة الصمدانية، ليكون الالتجاء إليه.

ولما علم من ذلك ثبوت الذات المستلزمة للصفات من الخالقية والعالمية والقادرة والحية والإلهية، أريد^(١) بيان كمالها وأنها مباينة لصفات المخلوقات فيما مضى ويُسْتَقْبَل. والآن قيل: «لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد»، ولحجة الإسلام كلام إجمالي فيها، قال: «أحد: هو الواحد الذي هو مرفوع الشركة، والأحد الذي لا تركيب فيه فالواحد نفى الشريك والمثل، والأحد نفى للكثرة في ذاته، والصمد الغني المحتاج إليه غيره، وهو أحدي الذات وواحد الصفات، لأنه لو كان له شريك في ملكه، لما كان غنياً محتاجاً إليه غيره، بل كان محتاجاً في قوامه ووجوده إلى أجزاء تركيبه؛ فالصمدية دليل على الوجدانية والأحدية، ولم يلد» دليل على أن وجوده المستمر، ليس مثل وجود الإنسان الذي يبقى نوعه بالتوالد والتناسل، بل هو وجود مستمر أزلي أبدي، و«لم يولد» دليل على أن وجوده ليس مثل وجود نفس الإنسان الذي يتحصل بعد العدم: يبقى دائماً إما في جنّة عالية لا تفنى، وإما في هاوية لا تنقطع. «ولم يكن له كفواً أحد»، دليل على الوجود الحقيقي الذي له تعالى، هو الوجود الذي يفيد وجود غيره، ولا يستفيد الوجود من غيره؛ فقوله تعالى: «هو الله أحد»، دليل على إثبات ذاته المقدسة المنزهة. والصمدية تقتضي نفى الحاجة عنه واحتياج غيره إليه،

(١) في (ط): «وأريد».

(٢) من قوله: «يبقى نوعه» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف).

وفي طَيِّ ذلك وَصَفُهُ بأنه قادرٌ عالم؛ لأنَّ الحَلَقَ يَسْتَدْعِي القُدْرَةَ والعِلْمَ، لكونه واقعاً على غايةِ إحكامٍ واتساقٍ وانتظامٍ، وفي ذلك وَصَفُهُ بأنه حيٌّ سميعٌ بصير. وقوله: ﴿أَحَدٌ﴾ وَصَفٌ بالوحدانية ونفي الشُّركاء. وقوله: ﴿الضَّكَمُ﴾ وَصَفٌ بأنه ليسَ إِلَّا محتاجاً إليه، وإذا لم يكنَ إِلَّا محتاجاً إليه، فهو غني، وفي كونه غنياً مع كونه عالماً، أنه عَدْلٌ غيرُ فاعِلٍ للقبائح، لِعِلْمِهِ بِقُبْحِ القبيحِ وعِلْمِهِ بغناه عنه. وقوله: ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ وَصَفٌ بالقدمِ والأولية. وقوله: ﴿لَمْ يَكُنْ لَكَ شَيْءٌ﴾ نفيٌ للشَّيْءِ والمُجانسة. وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ تقريرٌ لذلك وَبَيِّنٌ لِلْحُكْمِ بِهِ.

فإن قلت: الكلامُ العربيُّ الفصيحُ أن يؤخَرَ الظرفُ الذي هو لَعُوٌّ غيرُ مستقرٍ ولا يُقدِّم، وقد نصَّ سيبويه على ذلك في كتابه، فما باله مقدِّماً في أفصح كلامٍ وأعربه؟

«ولم يولد»^(١) في آخرِ السورة، سلبٌ ما يوصفُ به غيره عنه، ولا طريقٌ في معرفة الله تعالى أوضحَ من سلبِ صفاتِ المخلوقاتِ عنه».

قوله: (ليسَ إِلَّا محتاجاً إليه)، والاستثناءُ مفرَّغٌ، أي: ليسَ اللهُ إِلَّا محتاجاً إليه، أي بالنسبةِ إلى المخلوقات.

قوله: (لَعُوٌّ غيرُ مستقر)، الظرفُ المستقر: هو الذي يفتقرُ تمامُ الكلامِ إليه، وذلك بأن يكونَ خبراً كما في قولك: ما كانَ فيها أحدٌ خيراً منك. ولَلَعُوٌّ أن يكونَ الكلامُ تاماً بدونه كما في قولك: ما كانَ أحدٌ خيراً منك فيها؛ وإنما قُدِّم في الأولِ المستقرُّ لكونه مقصوداً، وإنما رُفِضَ في الآيةِ الأصلِ، لأنها سيقَتُ لبيانِ التوحيد. قال ابنُ الحاجب: «إنما قُدِّمَ لاهتمامِ تناسبِ الفواصل، فلو قُدِّمَ على «أحد» لحصلَ الغرض، لكن كان يقعُ الفصلُ بين الجزأين اللذين هما مسندٌ إليه، فقُدِّمَ عليهما جميعاً وحصلَ الغرض»^(٢).

(١) في (ف): «ولم يولد».

(٢) لعله من «شرحه» على «كافيته»، ولم أقف عليه كما أشرتُ سابقاً؛ إذ لم أعتد إليه في «شرحه» على «المفصل».

قلت: هذا الكلام إنما سيقَ لنفي المكافأة عن ذات الباري سبحانه؛ وهذا المعنى مَصَّبُهُ ومَرَكُزُهُ هو هذا الظرف، فكان لذلك أهمُّ شيءٍ وأعناهُ، وأَحَقُّهُ بالتقدم وأَجْرَاهُ. وقرئ: ﴿كُفُّوا﴾ بضم الكاف والفاء، وبضم الكاف وكسرها مع سكون الفاء.

وقال صاحب «الانتصاف»: «نقل سيبويه أنه سمع بعض الجفافة من العرب يقرأ: ولم يكن أحدٌ كفواً له، فجرى هذا الجلف على عادته، فجفا طبعه عن لطيف المعنى، الذي لأجله افتضى تقديم الظرف والخير على الاسم، وذلك أن الغرض الذي سيقَتْ إليه الآية، نفي المكافأة والمساواة عن ذات الله تعالى، فكان تقديم المكافأة المقصودة بأن تُسَلَبَ عنه أنه أولى، ثم لما قُدِّمَتْ لتسلب ذكر معها الظرف، لتبيّن الذات المقدسة بسلب المكافأة»^(١). وقلت: تلخيصه أن مراعاة المعنى الذي يقتضيه المقام، أحرى وأحقُّ وأقدم من مراعاة اللفظ والفواصل.

قوله: (وقرئ: ﴿كُفُّوا﴾، بضم الكاف)، حَفْص: بضمها وضم الفاء من غير همز، وحركة: بإسكان الفاء مع الهمزة في الوصل، فإذا وقف أبدلَ واواً مفتوحة، والباقون: بضم الفاء مع الهمزة.

الراغب: «الكُفُّ: في المنزلة والقدر، ومنه الكِفَاءُ لَشَقِيَّةٍ تُنْصَحُ»^(٢) بالآخرى، فيَجَلَّلُ بها مؤخرُ الخباء^(٣). يقال: فلانٌ كفءٌ فلانٍ في المناكحة والمحاربة ونحو ذلك. ومنه المكافأة أي: المساواة والمقابلة في الفعل، والإكفاء: قلب الشيء كأنه إزالة المساواة، ومنه الإكفاء^(٤) في الشعر»^(٥).

(١) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٨١٨)، وانظر: «الانتصاف» (ق ١٥١) للعراقي.

(٢) أي: تُحاط بها، يقال: نصحتُ الثوبَ، إذا خطته. «اللسان» (نصح).

(٣) في (ج)، (ف): «البيت».

(٤) الإكفاء في الشعر: «أن ترفع قافيةً وتُخَفِّضَ أخرى». انظر: «الكافي في العروض والقوافي» للتبريزي ص ١٦٧.

(٥) «مفردات القرآن»، ص ٧١٨.

فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ كَانَتْ هَذِهِ السُّورَةُ عَدْلُ الْقُرْآنِ كُلِّهِ عَلَى قَصْرِ مِنْهَا وَتَقَارِبِ طَرَفِيهَا؟
قُلْتُ:

لَأَمْرِ مَا يُسَوِّدُ مَنْ يَسْوَدُ

قوله: (عَدْلُ الْقُرْآنِ كُلِّهِ)، يُرْوَى بفتح العين وكسرها، قال الأخفش: العَدْلُ بالكسر: المِثْلُ، والعَدْلُ بالفتح: أصله مصدر قولك: عَدَلْتُ بهذا عدلاً حسناً، تجعله اسماً للمِثْلِ، لِيَتَفَرَّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَدْلِ الْمَتَاعِ. وقال الفراء: العَدْلُ بالفتح: ما عادَلَ الشيء من غير جنسه، والعَدْلُ بالكسر: المِثْلُ. وتقول: عندي عَدْلُ غلامك، وعَدْلُ شاتك، إذا كان غلاماً يعدلُ غلاماً، أو شاةً تعدلُ شاةً، فإذا أردت قيمته من غير جنسه، نَصَبْتَ العين، وربما كَسَرَهَا بعضُ العرب، وكان منهم غلط^(١).

والصحيح: ثلث القرآن؛ زوينا عن البخاري ومسلم ومالك وأبي داود والنسائي، عن أبي سعيد، أن رجلاً سمع رجلاً يقرأ: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» یرددها، فلما أصبح جاء إلى النبي ﷺ، فذكر ذلك له، وكان الرجل يتقاهما، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، إنها لتعدلُ ثلث القرآن»^(٢). قال القاضي: «ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الإلهية، والرد على من ألحد فيها، جاء في الحديث أنها تعدلُ ثلث القرآن، لأن مقاصد القرآن محصورة في بيان العقائد، والأحكام، والقصص، ومن عدّها بكلّها اعتبر المقصود بالذات من ذلك»^(٣).

قوله: (لَأَمْرِ مَا يُسَوِّدُ مَنْ يَسْوَدُ)، أوله:

عَزَمْتُ عَلَى إِقَامَةِ ذِي صَبَاحٍ^(٤)

(١) من قوله: «يُرْوَى بفتح العين وكسرها» إلى هنا، سقط من (ح)، (ف). وانظر: «معاني القرآن» (١): ٣٢٠ للفراء، قاله في تفسير الآية (٩٥) من سورة المائدة.

(٢) سبق تخريجه في هذه السورة.

(٣) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٤٩).

(٤) لم أهتم إلى قائله.

وما ذاك إلا لاحتوائها على صفاتِ الله تعالى وعَدْلِهِ وتَوْحِيدِهِ، وكفى دليلاً مَنْ اعترفَ بفضليها وصدَّقَ بقولِ رسولِ الله ﷺ فيها: إنَّ عِلْمَ التَّوْحِيدِ مِنَ اللَّهِ تعالى بِمَكَانٍ، وَكَيْفَ لَا يَكُونُ كَذَلِكَ وَالْعِلْمُ تَابِعٌ لِلْمَعْلُومِ: يَشْرَفُ بِشَرْفِهِ، وَيَتَضَعُ بِضَعَّتِهِ؛ وَمَعْلُومُ هَذَا الْعِلْمِ هُوَ اللَّهُ تعالى وصفاته، وما يجوزُ عليه وما لا يجوزُ، فما ظَنُّكَ بِشَرَفِ مَنْزِلَتِهِ وَجَلَالَةِ مَحَلِّهِ،

و«ما» مزيّدة إيهامية^(١)، أي: لأمرٍ عظيمٍ يُسَوِّدُ مَنْ يَسُودُ.

قوله: (وكفى دليلاً مَنْ اعترفَ)، «مَنْ اعترفَ» مفعولٌ «كفى»، والفاعلُ ما دَلَّ عليه لاحتوائها على صفاتِ الله، والضميرُ في «بفضليها» للسورة، و«صدَّقَ» عطفٌ على «اعترفَ»، و«بقولِ رسولِ الله ﷺ» متعلِّقٌ بـ «صدَّقَ». وقوله: «أنَّ علمَ التَّوْحِيدِ» متعلِّقٌ بـ «دليلاً» وهو تمييز، أي: كفى ذلك مَنْ اعترفَ بفضلِ السورة، وصدَّقَ بقولِ الرسولِ، دليلاً على أنَّ علمَ التَّوْحِيدِ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ. والمرادُ بقولِ النبي ﷺ، ما رواه في خاتمة السورة: «أُسِّسَتْ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ» إلى آخره؛ ولم أجِدْ الحديثَ في الأصولِ المعتمدة^(٢).

وقد وردَ عن الترمذي وأبي داودَ وابنِ ماجه، عن بريدة، أنَّ رسولَ الله ﷺ سمعَ رجلاً يقولُ: «اللهم إني أسألكَ بأنِّي أشهدُ أنَّكَ أنتَ اللهُ، لا إلهَ إلَّا أنتَ، الأحدُ الصمدُ، الذي لم يلدْ ولم يولدْ، ولم يكنْ له كفواً أحدٌ. فقال النبي ﷺ: والذي نفسي بيده، لقد سأَلَ اللهُ باسمِهِ الأعظمِ، الذي إذا دُعِيَ به أجابَ، وإذا سُئِلَ به أعطِيَ»^(٣).

(١) في (ف): «أنتما منه».

(٢) استغربه الحافظ الزيلعي في «تفريج أحاديث الكشاف» (٤: ٣٣١)، ثم ذكر ما رواه ابن أبي شيبة في كتابه المفرد في «فضائل القرآن» عن كعب الأحبار موقوفاً: «أنَّ الله تبارك وتعالى أسَّسَ الأرضين على «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ».

وأخرجه مرفوعاً الدينوري في «المجالسة» (٣٤٥٨) من حديث أنس، وعزاه السيوطي في «الجامع الصغير» إلى تمام الرازي. والمرفوع لا يصح.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٤٧٥) وأبو داود (١٤٩٣). وابن ماجه (٣٨٥٧).

وإنافته على كلِّ علم، واستيلائه على قصبِ السبقِ دونه؛ ومنِ أزدراه فلضعفِ علمه بمعلومه، وقلةِ تعظيمه له، وخلوّه من خشيته، وبُعده من النظرِ لعاقبته. اللهم احشُرنا في رُمةِ العالمين بكِ العالمين لكِ، القائلين بعددِكَ وتوحيدِكَ، الخائفين من وعيدِكَ.

وتُسمّى «سورة الأساس» لاشتغالها على أصولِ الدين، وروى أبي وأنس عن النبي ﷺ: «أُسِّسَتِ السَّامَوَاتُ السَّبْعُ والأَرْضُونَ السَّبْعُ على قُلِّ هو اللهُ أحد»، يعني ما خُلِقَت إلا لتكونَ دلائل على توحيدِ الله ومعرفةِ صفاته التي نطَقَتْ بها هذه السورة.

عن رسولِ الله ﷺ: أنه سمعَ رجلاً يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فقال: «وَجِبَتْ». قيل: يا رسولَ الله وما «وَجِبَتْ»؟ قال: «وَجِبَتْ له الجنة».

قوله: (فقال: وَجِبَتْ)، الحديثُ أخرجه مالكٌ وأحمدُ والترمذيُّ والنسائي عن أبي هريرة^(١).

خاتمة من كلام الشيخ فصيح الدين رحمه الله:

لم يُعطَف ﴿اللهُ أَصْكَمٌ﴾ على الجملةِ المتقدمة؛ لأنها محققةٌ لمضمونها ومبينَةٌ لها، وكذا ﴿لَمْ يَكِلْذ﴾؛ لأنها محققةٌ لمضمونِ ﴿اللهُ أَصْكَمٌ﴾؛ لأن الغنى^(٢) المطلق الذي يفتقرُ إليه كلُّ شيءٍ، لا ينبغي أن يكونَ والدًا ولا مولودًا؛ لأن ذلك يستلزمُ الافتقارَ بالضرورة. وعُطِفَ «لم يولد» على ﴿لَمْ يَكِلْذ﴾ لأن «لم يولد» لم يُنبئ عن معنى «لم يلد»، فلم يكن محققاً لعناه، بل الجملتان محققتان لمضمونِ الجملةِ السابقة. وعُطِفَ «ولم يكن له كفواً أحد»، أن مضمونها لم يكن محققاً لمضمونِ السابقتين؛ لأنها تُنبئ عن أنه لا يمكنُ أن يكونَ له مائلٌ في شيءٍ بما ذُكِرَ في الذاتِ والصفات، فهو واحدٌ لا شريك له تعالى وتقدّس وتَعَظَّم.

(١) أخرجه مالك (٥٥٨) والإمام أحمد (٨٠١١) والترمذي (٢٨٩٧). والنسائي (١١٦٥١).

(٢) في (ف): «المعنى».

وَعَرَفَ الْخَبْرُ فِي ﴿اللَّهُ الصَّكْمُ﴾، نَفِيًّا لِنَفْيِ مَنْ زَعَمَ وَسَمَّى غَيْرَهُ صَمَدًا، وَتَكْرُرًا فِي
 ﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾، لِأَنَّهُمْ لَمْ يُسَمُّوا أَشْيَاءَ «أَحَدًا» بِهَذَا الْمَعْنَى.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

سورة الفلق

مختلف فيها، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ * مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ * وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ * وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ * وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ] [٥-١]

الْفَلَقُ والْفَرَقُ: الصُّبْحُ، لِأَنَّ اللَّيْلَ يُفَلَّقُ عَنْهُ وَيُفَرِّقُ: فَعَلَ بِمَعْنَى مَفْعُول. يُقَالُ فِي الْمَثَلِ: هُوَ أَيْبُنُ مَنْ فَلَقَ الصُّبْحَ، وَمَنْ فَرَّقَ الصُّبْحَ. وَمَنْ قَوْلُهُمْ: سَطَعَ الْفُرْقَانُ، إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ. وَقِيلَ: هُوَ كُلُّ مَا يَفْلُقُهُ اللَّهُ،

سورة الفلق

مكية، وقيل: مدنية، وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لَا اللَّيْلُ يُفَلِّقُ عَنْهُ)، أي: لِأَنَّ اللَّيْلَ يَنْشَقُّ عَنِ الصُّبْحِ، فَيُخْرِجُ الصُّبْحُ؛ فَعَلَ بِمَعْنَى مَفْعُول؛ فَاللَّيْلُ مَفْلُوقٌ عَنْهُ.

قوله: (وَقِيلَ: هُوَ كُلُّ مَا يَفْلُقُهُ)، قَالَ الْقَاضِي: وَهُوَ يَعْمُ جَمِيعَ الْمَمَكَنَاتِ؛ فَإِنَّهُ تَعَالَى فَلَقَ ظِلْمَةَ الْعَدَمِ بِنُورِ الْإِبْجَادِ عَنْهَا، سَيَّما مَا يُخْرِجُ عَنْ أَصْلِهِ، كَالْعَيُونِ وَالْأَمْطَارِ وَالنَّبَاتِ وَالْأَوْلَادِ، وَيَخْتَصُّ عُرْفًا بِالصُّبْحِ، وَلِذَلِكَ فُسِّرَ بِهِ. وَتَخْصِيصُهُ لِمَا فِيهِ مِنْ تَغْيِيرِ الْحَالِ، وَتَبَدُّلِ وَحْشَةٍ

كالأرض عن النبات، والجبال عن العيون، والسحاب عن المطر، والأرحام عن الأولاد، والحب والنوى وغير ذلك. وقيل: هو وإد في جهنم أو جُب فيها، من قولهم لما اطمأن من الأرض: الفلق، والجمع: فلقان. وعن بعض الصحابة أنه قدم الشام فرأى دور أهل الذمة وما هم فيه من خفض العيش، وما وسع عليهم من دنياهم، فقال: لا أبالي، أليس من ورائهم الفلق؟ فقيل: وما الفلق؟

الليل بسرور النور، ومحاكاة الخير بيوم القيامة، والإشعار بأن من قدر أن يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم، قدر أن يزيل عن العائذ ما يخافه. ولفظ الرب هاهنا أوقع من سائر الأسماء، لأن الإعادة من المضار^(١) قرية^(٢).

قوله: (لا أبالي، أليس من ورائهم الفلق؟)، أي: لا أبالي بحسن دورهم وخفض عيشهم. ثم استأنفت مستفهماً على سبيل التقرير: أليس من ورائهم الفلق؟ ونظيره ما روينا عن البخاري ومسلم وأحمد والترمذي والنسائي، عن ابن عباس في حديث طويل، عن عمر^(٣) رضي الله عنه: دخلت على رسول الله ﷺ، فسلمت وهو متكئ على رمالٍ حصير قد أثر في جنبه وفيه، فجلست فرفعت رأسي في البيت، فوالله ما رأيت فيه شيئاً ردّ البصر إلا أهبة ثلاثة، فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يوسع على أمتك، فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله، فاستوى جالساً، ثم قال: أفي شك أنت يا ابن الخطاب؟ أولئك قوم قد عجلت لهم طياتهم في الحياة الدنيا. فقلت: استغفر لي يا رسول الله. الحديث^(٤). وأما تفسير الفلق بأنه وإد في جهنم، فروى عبي السني عن ابن عباس في رواية، أن الفلق سجن في جهنم، وعن الكلبي أنه وإد في جهنم^(٥).

(١) قوله «من المضار»، سقط من الأصول الخطية.

(٢) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٥٠).

(٣) في (ط): «عن عثمان».

(٤) أخرجه البخاري (٢٤٦٨) ومسلم (٣١-١٤٧٩) وأحمد (٢٢٢) والترمذي (٣٣١٨). والنسائي

(٩١١٢).

(٥) انظر: «معالم التنزيل» (٨: ٥٩٥).

قال: بيث في جهنم إذا فُتِحَ صَاحُ جميع أهل النار من شدة حرّه. ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ من شرِّ خلقه، وشرُّهم: ما يفعله المكلفون من الحيوان من المعاصي والمآثم، ومُضَارَّةٌ بعضهم بعضاً من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك، وما يفعله غير المكلفين منه من الأكل والنهس والدغ والعص كالسباع والحشرات، وما وَضَعَهُ اللهُ في المَوَاتِ من أنواع الضرر كالإحراق في النار والقَتْلُ في السُّم. و«الغاسق»: الليل إذا اعتكر ظلامه، من قوله تعالى: ﴿أَفِعْرِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ﴾ [الإسراء: ٧٨] ومنه: غَسَقَتِ الْعَيْنُ امتلأت دُمْعاً، وَغَسَقَتِ الْجِرَاحَةُ: امتلأت دماً. وَوُقُوبُهُ: دخولُ ظلامه في كل شيء، ويقال: وَقَبَتِ الشَّمْسُ إذا غابت. وفي الحديث: لَمَّا رَأَى الشَّمْسُ قد وَقَبَتْ قال: هذا حينُ حِلِّهَا، يعني صلاة المغرب. وقيل: هو القمرُ إذا امتلأ،

قوله: (وشرُّهم: ما يفعله المكلفون من الحيوان)، لعلَّ إيقاع «من الحيوان» بياناً للمكلفين، لإخراج الملائكة منهم. قال القاضي: «خُصَّ عالمُ الخلق بالاستعاذة عنه لانهصار الشرِّ فيه؛ فإنَّ عالمَ الأمر خيرٌ كُلُّهُ، وشرُّه اختياريٌّ لازمٌ ومتعدٍّ، كالكفر والظلم، وطبيعيٌّ كإحراق النار وإهلاك السموم»^(١).

قوله: (إذا اعتكر ظلامه)، الجوهرى: «اعتكر الظلام: اختلط كأنه كرَّ بعضه على بعض من بَطْءِ انجلائه».

قوله: (ويقال: وَقَبَتِ الشمس، إذا غابت)، الراغب: «الْوَقْبُ كالنُّقْرة في الشيء، ومنه وَقَبَتِ الشمس، والإيقاب: تَغْيِيْبُهَا»^(٢).

قوله: (هذا حينُ حِلِّهَا)، برفع «حين»، وكسر الحاء، وجرَّ^(٣) اللام من «حلها». النهاية:

(١) «أنوار التنزيل» (٥: ٥٥٠).

(٢) «مفردات القرآن»، ص ٨٧٩.

(٣) في (ح)، (ف): «وجزم».

وعن عائشة رضي الله عنها: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فأشار إلى القمر فقال: تَعَوَّذِي من شرِّ هذا، فإنه الغاسقُ إذا وَقَبَ، ووُقُوبُهُ: دخوله في الكُسُوفِ واسودَّادِهِ. ويجوزُ أن يراد بالغاسق: الأسودُ من الحَيَّاتِ، ووَقَبُهُ: ضَرْبُهُ ونَقْبُهُ. والوُقُبُ: النَّقَبُ، ومنه: وَقَبَةُ الثَّريدِ؛ والتعوذُ من شرِّ الليل؛ لأنَّ انبثاثَهُ فيه أكثر، والتحرُّزُ منه أضعف، ومنه قولُهُم: الليلُ أخفى للويل، وقولُهُم: أعدَدِ الليل؛

«وفي الحديث: لما رأى الشمس قد وَقَبَتْ، قال: هذا حينُ حُلَّها، وَقَبَتْ: غابت. وحينُ حُلَّها: الوقت الذي يَحُلُّ فيه أداؤها، يعني: صلاة المغرب، والوُقُوبُ: الدخولُ في كُلِّ شيء».

قوله: (وعن عائشة رضي الله عنها)، الحديث أخرجه الإمام أحمدُ والترمذي^(١)، وليس فيه: أخذُ بيدي؛ روى الإمامُ عن ابنِ قتيبة: «إنَّما سُمي القمرُ غاسقاً، لأنه يُكْسَفُ فيغيبُ، أي: يذهبُ ضوؤه، ويَسُودُ، ووُقُوبُهُ: دخوله في ذلك الاسوداد»^(٢). وقال: «وقد صَحَّ أن القمرَ في جِزْمِهِ غيرُ مستدير، فسَمي بالغاسق لهذا. ووُقُوبُهُ المحاقُّ في آخرِ الشهر، لأنه حينئذٍ قليلُ القوة وفي غايةِ الرذالة، ولذلك يشتغلُ السحرةُ فيه بالسحر الذي يورثُ التمريض، وهذا مناسبٌ لسبب نزولِ السورتين»^(٣)، والله أعلم.

قوله: (الليلُ أخفى للويل)، قال الميداني: «أي: افعل ما تريدُ ليلاً، فإنه أَسْتَرُّ لِسِرِّكَ. وأوَّلُ مَنْ قال ذلك ساريةُ بنُ عُويمِرِ بنِ عَدِيٍّ^(٤) العُقَيْلي»^(٥)، وسيُبه مذكورٌ في كتابه. قوله: (أعدَدِ الليل)، قيل: هو من بابِ أَحْصَدَ الزَّرع، أي: حَانَ وَقْتُ عَدْرِهِ^(٦). وقيل: صارَ ذا عَدْرٍ.

(١) انظر: «سنن الترمذي» (٣٣٦٦) و«مسند الإمام أحمد» (٢٤٣٢٣).

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٧٨)، ولم أهتمد إليه في «الأنواء» لابن قتيبة.

(٣) المصدر السابق.

(٤) في الأصول الخطية: «أبي عذر» بدل «عدي».

(٥) «مجمع الأمثال» (٢: ١٩٣).

(٦) في (ح)، (ف): «حصيد».

لأنه إذا أظلم كثر فيه العَدَر، وأُسند الشرُّ إليه للملاستِهِ له من حُدُوثِهِ فيه. النَّفَاثُ: النساءُ، أو النفوسُ، أو الجماعاتُ السَّواحِرُ اللَّاتِي يَعْقِدْنَ عَقْدًا فِي خِيوطٍ وَيَنْشُنَّ عَلَيْهَا وَيَرْقِينَ، وَالنَّفْثُ: النَّفْخُ مَعَ رِيْقٍ، وَلَا تَأْثِيرَ لَذَلِكَ، اللَّهُمَّ إِلَّا إِذَا كَانَ قَدْ إِطْعِمَ شَيْءٌ ضَارًا، أَوْ سَقِيَهُ، أَوْ إِشْبَاهَهُ، أَوْ مِبَاشَرَةَ الْمَسْحُورِ بِهِ عَلَى بَعْضِ الْوُجُوهِ؛ وَلَكِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ يَفْعَلُ عِنْدَ ذَلِكَ فَعْلًا عَلَى سَبِيلِ الْإِمْتِحَانِ الَّذِي يَتَمَيَّزُ بِهِ الثَّبْتُ عَلَى الْحَقِّ مِنَ الْحَشْوِيَّةِ وَالْجَهْلَةِ مِنَ الْعَوَامِ،

قوله: (يَتَمَيَّزُ بِهِ الثَّبْتُ عَلَى الْحَقِّ مِنَ الْحَشْوِيَّةِ)، الانتصاف: «القدرية ينكرون السحر، والكتاب والسنة واردةان بوقوعه، والأمر بالتعوذ منه دليل عليه. وقد سحر رسول الله ﷺ، فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ»^(١) وَجُفِّ طَلْعَةٌ ذَكَرَ^(٢).

وقلت: الحديث روينا عن البخاري ومسلم وابن ماجه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: «سحر رسول الله ﷺ، حتى إنه ليُخَيَّلَ إليه أنه فعل الشيء ولم يكن فعله، حتى إذا كان ذات يوم وهو عندي، دعا الله ودعاه، ثم قال: أشعرت يا عائشة أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه؟ قلت: وما ذاك يا رسول الله؟ قال: جاءني رجلان، فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي، ثم قال أحدهما لصاحبه: ما وجع الرجل؟ قال: مطبوب. قال: ومن طبه؟ قال: لبيد بن الأعصم اليهودي من بني زريق. قال: في ماذا؟ قال: في مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفِّ طَلْعَةٍ ذَكَرَ. قال: فأين هو؟ قال: في بئر ذي أروان»، الحديث^(٣).

الراغب: «تأثير السحر في النبي ﷺ، لم يكن من حيث إنه نبي، وإنما كان في بَدَنِهِ من حيث إنه إنسان أو بشر، كما كان يأكل ويتغوط ويغضب ويستهي ويمرض، فيصيح من حيث هو نبي، وإنما يكون ذلك قاذحاً في النبوة. أو وجد للسحر تأثير في أمر يرجع إلى النبوة،

(١) في (ط): «ومشاقة»، وهي إحدى الروايات، وسيذكرها الطيبي رحمه الله بعد قليل.

(٢) «الانتصاف» بحاشية «الكشاف» (٤: ٨٢١)، وانظر: «الإنصاف» (ق ١٥٢).

(٣) أخرجه البخاري (٥٧٦٦) ومسلم (٤٣-٢١٨٩) وابن ماجه (٣٥٤٥).

فَيَنْسِبُهُ الْحَشَوِيَّةُ وَالرَّعَاعُ إِلَيْهِنَّ وَإِلَى نَفْسَيْهِنَّ، وَالثَّابِتُونَ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى ذَلِكَ وَلَا يَعْبُورُونَ بِهِ.

فَإِنْ قُلْتَ: فَمَا مَعْنَى الْإِسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّهِنَّ؟

قُلْتُ: فِيهَا ثَلَاثَةُ أَوْجُهٍ، أَحَدُهَا: أَنْ يُسْتَعَاذَ مِنْ عَمَلِيهِنَّ الَّذِي هُوَ صَنْعَةُ السَّحْرِ وَمِنْ إِثْمِيهِنَّ فِي ذَلِكَ. وَالثَّانِي: أَنْ يُسْتَعَاذَ مِنْ فَتْنَتَيْهِنَّ النَّاسَ بِسَحَرِهِنَّ وَمَا يُخْدَعْنَ مِنْهُم بِهِ مِنْ بَاطِلِيهِنَّ. وَالثَّلَاثُ: أَنْ يُسْتَعَاذَ مِمَّا يَصِيبُ اللَّهَ بِهِ مِنَ الشَّرِّ عِنْدَ نَفْسَيْهِنَّ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِهِنَّ النَّسَاءُ الْكَيَّادَاتُ،

كَمَا أَنَّ جُرْحَهُ وَكَسَرَ ثَنَائِهِ يَوْمَ أُحُدٍ، لَمْ يَقْدَحْ فِيهَا ضَمَنَ اللَّهِ لَهُ مِنْ عَصَمَتِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، وَكَمَا لَا اعْتِدَادَ بِمَا يَقَعُ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ غَلِيَةِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى بَعْضِ النَّوَاحِي، فِيمَا ذُكِرَ مِنْ كِبَالِ الْإِسْلَامِ فِي قَوْلِهِ: ﴿أَلَيْسَ لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، قَالَ الْقَاضِي: «وَلَا يَوْجِبُ ذَلِكَ صِدْقَ الْكُفْرَةِ فِي أَنَّهُ مَسْحُورٌ، لِأَنَّهُمْ أَرَادُوا بِهِ أَنَّهُ مَجْنُونٌ بِوَاسِطَةِ السَّحْرِ» (٢).

الْنَهَايَةُ: «أَنَّهُ طُبَّ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ، وَهُوَ الشَّعْرُ الَّذِي يَسْقُطُ مِنَ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ عِنْدَ التَّسْرِيجِ بِالْمُشْطِ». وَيُرْوَى: مُشَاقَّةٌ، وَهِيَ مَا يَنْقَطِعُ مِنَ الْإِبْرَيْسِمِ وَالْكَتَّانِ عِنْدَ تَخْلِيصِهِ وَتَسْرِيجِهِ. وَالْمُشَقُّ: جَذْبُ الشَّيْءِ لِيَطُولَ. «الْجَفْتُ: وَعَاءُ الطَّلْعِ، وَهُوَ الْغَشَاءُ الَّذِي يَكُونُ فَوْقَهُ». قَوْلُهُ: (الرَّعَاعُ)، الْأَحْدَاثُ وَالطَّغَامُ (٣).

قَوْلُهُ: (النَّسَاءُ الْكَيَّادَاتُ)، شُبَّهَ كَيْدَهُنَّ بِالسَّحْرِ، اخْتَصَرَهُ صَاحِبُ «الْإِنْصَافِ» ثُمَّ قَالَ: «لَوْ فَسَّرَ غَيْرُ الزَّخْمَشَرِيِّ هَذَا، لَعُدَّ مِنْ بَدْعِ التَّفَاسِيرِ» (٤).

(١) لَمْ أَهْتِدِ إِلَى مَوْضِعِهِ، وَلَعَلَّهُ فِي «تَفْسِيرِهِ».

(٢) «أَنْوَارُ التَّنْزِيلِ» (٥: ٥٥١).

(٣) انْظُرْ: «الصَّحَاحُ» (٣: ١٢٢٠ - رَعِمَ) لِلْجَوْهَرِيِّ.

(٤) «الْإِنْصَافِ» بِحَاشِيَةِ «الْكَشَافِ» (٤: ٨٢١)، وَانْظُرْ: «الْإِنْصَافِ» (ق ١٥٢).

من قوله: ﴿إِنَّ كَيْدَكُمْ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٢٨] تشبيهاً لكيدهنَّ بالسحر والنَّفث في العُقَد. أو اللاتي يَقْتِرْنَ الرِّجَالَ بتَعْريضِهِنَّ لِهَمٍّ وَعَرَضِهِنَّ مُحَاسِنَهِنَّ، كَأَنَّهُنَّ يَسْحَرُهُنَّ بِذَلِكَ، ﴿إِذَا حَسَدًا﴾ إِذَا ظَهَرَ حَسَدُهُ، وَعُمِلَ بِمَقْتَضَاهُ مِنْ بَغْيِ الْغَوَائِلِ لِلْمَخْسُودِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يُظْهِرْ أَثَرَ مَا أَضْمَرَهُ فَلَا صَرَرَ يَعُودُ مِنْهُ عَلَى مَنْ حَسَدَهُ، بَلْ هُوَ الضَّارُّ لِنَفْسِهِ لِاغْتِمَامِهِ بِسُرُورٍ غَيْرِهِ. وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ: لَمْ أَرْ ظَالِمًا أَشْبَهَ بِالْمَظْلُومِ مِنْ حَاسِدٍ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِشَرِّ الْحَاسِدِ: إِثْمُهُ وَسِمَاجَةُ حَالِهِ فِي وَقْتِ حَسَدِهِ، وَإِظْهَارُهُ أَثَرَهُ.

فَإِنْ قُلْتُ: قَوْلُهُ: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ تَعْمِيمٌ فِي كُلِّ مَا يُسْتَعَاذُ مِنْهُ، فَمَا مَعْنَى الِاسْتِعَاذَةِ بَعْدَهُ مِنَ الْغَاسِقِ وَالنَّفَاثَاتِ وَالْحَاسِدِ؟

قُلْتُ: قَدْ خُصَّ شَرُّ هَؤُلَاءِ مِنْ كُلِّ شَرٍّ لَخَفَاءِ أَمْرِهِ، وَأَنَّهُ يَلْحَقُ الْإِنْسَانَ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُ، كَأَنَّمَا يُغْتَالُ بِهِ. وَقَالُوا: الْمُدَاجِي الَّذِي يَكِيدُكَ مِنْ حَيْثُ لَا تَشْعُرُ.

فَإِنْ قُلْتُ: فَلِمَ عُرِفَ بَعْضُ الْمُسْتَعَاذِ مِنْهُ وَتُكْرَرُ بَعْضُهُ؟ قُلْتُ: عُرِفَتِ النَّفَاثَاتُ؛ لِأَنَّ كُلَّ نَفَاثَةٍ شَرِّيرَةٌ، وَتُكْرَرُ غَاسِقٌ؛ لِأَنَّ كُلَّ غَاسِقٍ لَا يَكُونُ فِيهِ الشَّرُّ، إِنَّمَا يَكُونُ فِي بَعْضٍ دُونَ بَعْضٍ، وَكَذَلِكَ كُلُّ حَاسِدٍ لَا يَضُرُّ. وَرَبَّ حَسَدٍ مَحْمُودٌ، وَهُوَ الْحَسَدُ فِي الْخَيْرَاتِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ»،

قَوْلُهُ: «كَأَنَّمَا يُغْتَالُ بِهِ»، الْأَسَاسُ: «فَلَانٌ يُغْتَالُ مِنْ يَمْرِ بِهِ، وَقَتْلُهُ غِيلَةٌ، وَأَخَافُ غَائِلَتَهُ، أَيِ: عَاقِبَةُ شَرِّهِ».

قَوْلُهُ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ»، رَوَيْنَا عَنْ الْبُخَارِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا حَسَدَ إِلَّا عَلَى اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ، فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، فَسَمِعَهُ جَارُهُ فَقَالَ: لَيْتَنِي أَوْتَيْتُ مِثْلَ مَا أَوْتِيَ فَلَانٌ، فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ. وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَهُوَ يَنْفَقُهُ فِي حَقِّهِ، فَقَالَ: يَا لَيْتَنِي أَوْتَيْتُ مِثْلَ مَا أَوْتِيَ فَلَانٌ، فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ» (١).

وقال أبو تمام:

وَمَا حَاسِدٌ فِي الْمَكْرُمَاتِ بِحَاسِدٍ

وقال:

إِنَّ الْعُلَا حَسَنٌ فِي مِثْلِهَا الْحَسَدُ

عن رسول الله ﷺ: «مَنْ قرأ «المعوذتين»، فكأنها قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى كلها».

النهاية: «الحسد: أن يرى الرجل لأخيه نعمة، فيتمنى أن تزول عنه، فتكون له دونه. والغبط: أن يتمنى أن يكون له مثلها، ولا يتمنى زوالها عنه. ومعنى الحديث: ليس حسدٌ لا يضرُّ إلَّا في اثنتين».

قوله: (وما حاسدٌ)، أوله:

وإني لمحسودٌ وأعذرُ حاسدي

وقيل: أوله:

هُم حَسَدُوهُ - لا ملومين - مجَّده^(١) وما حاسدٌ في المكرمات بحاسدٍ^(٢)

وقال:

واعذرُ حسودك فيما قد خُصِصَتْ به إِنَّ الْعُلَا حَسَنٌ فِي مِثْلِهَا الْحَسَدُ^(٣)

ومثل هاهنا مثل ما في قولك: يجود. أي: إن العُلَا حَسَنٌ فيها الحسد.

تَمَّتِ السُّورَةُ

* * *

(١) في (ف): «بحسده!».

(٢) «ديوان أبي تمام» بشرح التبريزي (٢: ٧٣).

(٣) المصدر السابق (٢: ٢١).

سورة الناس

مختلف فيها، وهي ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَفَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّكَاسِ﴾ ١-٦]
 قرئ: (قُلْ أَعُوذُ) بحذف الهمزة ونقل حركتها إلى اللام، ونحوه: فَخُذْ أَرْبَعَةً.
 فَإِنْ قُلْتَ: لم قيل ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾ مضافاً إليهم خاصة؟

قلْتُ: لأن الاستعاذة وَقَعَتْ من شَرِّ الْمَوْسُوسِ في صدورِ الناس، فكانه قيل: أَعُوذُ من شَرِّ الْمَوْسُوسِ إلى الناسِ بِرَبِّهِم الذي يَمْلِكُ عليهم أَمُورَهُم، وهو إِلَهُهُمْ وَمَعْبُودُهُمْ، كما يَسْتَغِيثُ بعضُ الموالِي إذا اعترَاهم خَطْبٌ بِسَيِّدِهِمْ وَمَخْدُومِهِمْ ووالي أمرهم.

سورة الناس

مكية، وقيل: مدنية، وهي ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله: (لَمْ قيل: ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾)، أي أنه رَبُّ جميع العالمين، فَلِمَ خُصَّ بالناسِ هاهنا؟
 وأجاب: إن الْمُسْتَغِيثَ هو النَّاسُ وحده إلى رَبِّهِ وَمَالِكِهِ وَمَعْبُودِهِ، بِمَا يُصِيبُهُ من البلاء.
 قوله: (كما يَسْتَغِيثُ بعضُ الموالِي إذا اعترَاهم خَطْبٌ بِسَيِّدِهِمْ وَمَخْدُومِهِمْ ووالي أمرهم)،
 راعى فيه الترقى في الإغاثة؛ فإن الدَّفْعَ من جهة التولية أقوى من جهة الخدمة، ثم من

فَإِنْ قُلْتَ: ﴿مَلِكُ النَّاسِ﴾ * إِنَّهُ النَّاسِ ﴿مَا هُمَا مِنْ رَبِّ النَّاسِ؟
 قلتُ: هما عطفُ بيان، كقولك: سيرة أبي حفص عمر الفاروق. يُبين بِمَلِكِ النَّاسِ،
 ثم زيدَ بياناً بإِلَهُ النَّاسِ، لأنه قد يقالُ لغيره: رَبُّ النَّاسِ، كقوله: ﴿أَتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ
 وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] وقد يقال: مَلِكُ النَّاسِ. وأما ﴿إِنَّهُ
 النَّاسِ﴾ فخاَصٌّ لا شركةَ فيه، فجُعِلَ غايةً للبيان.

فَإِنْ قُلْتَ: فهَلَّا اكْتَفَيْ بِإِظْهَارِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ الَّذِي هُوَ النَّاسُ مَرَّةً وَاحِدَةً؟
 قلتُ: لَأَنَّ عَطْفَ الْبَيَانِ لِلْبَيَانِ، فَكَانَ مَطْنَةً لِلإِظْهَارِ دُونَ الإِضْمَارِ. ﴿أَلَوْسَوَاسِ﴾
 اسمٌ بِمَعْنَى الْوَسُوسَةِ، كَالزَّلْزَالِ بِمَعْنَى الزَّلْزَلَةِ، وَأَمَّا الْمَصْدَرُ فَوَسْوَاسٌ.....

جهةُ السيادة أضعفُ من جهةِ الخدمة. كذلك معنى الفَهَارِيَّةِ فِي الْأُلُوْهِيَّةِ أَعْلَى مِنْهُ مِنْ
 معنى المَالِكِيَّةِ، ثُمَّ مِنْ جِهَةِ التَّرْبِيَةِ^(١).

وفي بعض التفاسير: إِنْ دَفَعَ شَرَّ الشَّيْطَانِ وَوَسْوَئِهِ بِأَحَدِ أُمُورٍ ثَلَاثَةٍ، إِنَّمَا بَانَ لَا يُمَكِّنُهُ مِنْ
 الْوَسْوَئَةِ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ رَبًّا، أَوْ بَانَ يُمَكِّنُهُ، لَكِنْ يَمْنَعُهُ قَهْرًا مِنْ حَيْثُ الْمَالِكِيَّةِ، أَوْ بَانَ يَنْهَاهُ عَنْ
 الْوَسْوَئَةِ زَجْرًا، لَكِنْ يَرِيدُهَا اخْتِيَارًا مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ إِلَهًا، أَوْ يَقَالُ: إِنْ الْعَبْدُ اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ مِنْ
 الشَّيْطَانِ. وَعَلَّلَ اسْتِعَاذَةَ بِأَوْصَافٍ مُنَاسِبَةٍ عَلَى التَّرْقِي: وَصَفُهُ عَزَّ وَجَلَّ أَوْ لَا بَأْسَ بِالرَّبِّ، لِأَنَّ
 أَوَّلَ مَا يَعْرِفُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ، كَوْنُهُ مُنْعِمًا عَلَيْهِ ظَاهِرُهُ وَبَاطِنُهُ، ثُمَّ يَتَقَلُّ مِنْهُ إِلَى الْمَعْرِفَةِ بِأَنَّهُ مُتَصَرِّفٌ
 فِيهِ وَمَالِكُهُ، ثُمَّ يَتَقَلُّ إِلَى الْمَعْرِفَةِ بِأَنَّهُ هُوَ الْمَعْبُودُ عَلَى الْإِطْلَاقِ، وَأَنْ لَا مُصِيرَ إِلَّا إِلَيْهِ.

قَوْلُهُ: (وَقَدْ يَقَالُ: مَلِكُ النَّاسِ)، الرَّاغِبُ: «الْمَلِكُ: هُوَ الْمُتَصَرِّفُ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ فِي الْجُمْهُورِ،
 وَذَلِكَ مُخْتَصَّ بِسِيَاسَةِ النَّاطِقِينَ؛ وَلِذَلِكَ يَقَالُ: مَلِكُ النَّاسِ، وَلَا يَقَالُ: مَلِكُ الْأَشْيَاءِ»^(٢).

قَوْلُهُ: (وَأَمَّا الْمَصْدَرُ فَوَسْوَاسٌ)، عَنْ بَعْضِهِمْ: أَرَادَ بِالْوَسْوَاسِ الْأِسْمَ الَّذِي هُوَ بِمَعْنَى
 الْوَسْوَئَةِ وَهُوَ الْمَصْدَرُ. وَقَالَ الْمَغَارِبِيُّ: الْفَرْقُ بَيْنَ الْمَصْدَرِ وَاسْمِ الْمَصْدَرِ هُوَ أَنَّ الْمَعْنَى الَّذِي يُعْبَرُ

(١) لَعَلَّ هَذَا الصَّوَابُ، فَإِنْ رَسَمَ الْكَلِمَةَ بِحَتْمَلِ «التَّرْبِيَةِ» أَيْضًا.

(٢) «مَفْرَدَاتُ الْقُرْآنِ»، ص ٧٧٤.

بالكسر كززال، المراد به الشيطان، سُمي بالمصدر كأنه وسوسة في نفسه؛ لأنها صُنْعَتُهُ وشُغْلُهُ الذي هو عاكفٌ عليه. أو أريد ذو الوسواس. والوسوسة: الصوت الحقي، ومنه: وسواس الحلي. و«الخناس» الذي عادته أن يخنس، منسوب إلى الخنوس وهو التأخر كالعَوَاجِ والبَتَات، لما روي عن سعيد بن جبير: إذا ذكر الإنسان ربّه خنس الشيطان وولى، فإذا غفل وسوس إليه. «الذي يُوسوس» يجوز في محله الحركات الثلاث، فالجرُّ على الصفة، والرفع والنصب على الشتم، ويحسن أن يقف القارئ على «الخناس»، ويتبدى «الذي يُوسوس» على أحد هذين الوجهين.

عنه بالفعل الحقيقي، الذي هو مبتدأ الفعل الصناعي، إذا اعتبر فيه تلبس الفاعل به وصدوره منه وتجدده؛ فاللفظ الموضوع بإزائه مقيداً بهذا القيد، سمي مصدراً وإن لم يعتبر فيه ذلك، فاللفظ الموضوع^(١) بإزاء ذلك مطلقاً عن هذا القيد المذكور، هو اسم المصدر.

قوله: (صُنْعَتُهُ)، ويروى: صُنْعَتُهُ. النهاية: صُنْعَةُ الرجل: ما يكون منه معاشه كالصنعة والتجارة والصناعة وغير ذلك.

قوله: (منسوب إلى الخنوس)، قال: منسوب من حيث إنه جعل الخنوس عادة له.

قوله: (إذا ذكر الإنسان ربّه خنس)، روي في «صحيح البخاري» تعليقاً عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الشيطان جائمٌ على قلب ابن آدم؛ فإذا ذكر الله خنس، وإذا غفل وسوس»^(٢).

قوله: (ويخنس أن يقف القارئ) إلى قوله: (على أحد هذين الوجهين)، أي: الصفة والشتم. وفي «الكواشي»: «يكفي الوقف على «الخناس» إن رفعت أو نصبت ذماً، فلا يجوز إن جرّزته: صفة للخناس. وقلت: وفي عدم الجواز نظراً للفاصلة، قال صاحب «المرشد»: «فإذا قلت: «الرحمن الرحيم»، كان الوقف كافياً لأنه رأس آية، ولا يكون تاماً

(١) من قوله: «إبازائه مقيداً» إلى هنا، سقط من (ط).

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (١١٤ - سورة الناس): كتاب فضائل القرآن، باب كيف نزل الوحي، ص ٥٨٣.

﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّكَاسِ﴾ بيانٌ للذي يُوسوسُ، على أن الشيطانَ ضربان: جَنِّيٌّ وإنسي، كما قال ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ [الأنعام: ١١٢]، وعن أبي ذر رضي الله عنه قال لرجل: هل تعوذت بالله من شيطانِ الإنس؟ ويجوز أن يكونَ ﴿مِنَ﴾ متعلقاً بـيُوسوسُ، ومعناه: ابتداءً الغاية، أي: يُوسوسُ في صدورهم من جهة الجنِّ ومن جهة الناس، وقيل: من الجنة والناس بيان للناس، وأن اسمَ الناس يُنطلقُ على الجنة، واستدلوا (بنفِر) و(رجال) في سورة الجن. وما أحقُّه؛ لأن الجنَّ سُمُّوا (جنّاً) لاجتماعهم، والناسُ (ناساً) لظهورهم، من الإنسانِ وهو الإبصار، كما سُمُّوا بشرّاً؛ ولو كان يقعُ الناسُ على القبيلتين، وصَحَّ ذلك وثبت: لم يكن مناسباً لفصاحة القرآن ويُعديه من التصنع.....

لخلو المجرور، أعني: «مالك يوم الدين»، من العامل، والفصل بين النعتِ والمنعوت، وكذا الوقفُ على «المستقيم» جائزٌ وليس بحسن، وإنما جُوزَ لأنه آخر الآية^(١).

قوله: (ومن جهة الناس)، مثل أن يوسوسَ في قلب المسلم من جهة المنجمين والكُهَّانِ أنهم يعلمون الغيب، ومن جهة الجنِّ أنهم يَضُرُّون وينفعون. في «المطلع»: «وعن بعضهم: على البيانِ يكونُ» من الجنة والناس، حالاً من ضمير «الذي يوسوس».

قوله: (وما أحقُّه)، يعني: ما أثبتَه من قولهم: حَقَّقْتُ الشيءَ أحقُّه، أي: أثبتَه. قال الإمام: «قيل: إن قوله: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّكَاسِ﴾ قسمانِ مندرجانِ تحت قوله: ﴿فِي صُدُورِ النَّكَاسِ﴾، كأنَّ القدرَ المشتركَ بين الجنِّ والإنسِ سُمِّيَ إنساناً، والإنسانَ أيضاً سُمِّيَ إنساناً، فيكونُ لفظُ الإنسانِ واقعاً على الجنس والنوع بالاشتراك. والدليلُ عليه ما رُوِيَ أنه جاءَ نفرٌ من الجن، فقبلَ لهم: مَنْ أنتم؟ فقالوا: ناسٌ من الجن. وأيضاً قد سَمَّاهم الله رجالاتاً في قوله: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يُؤدُّونَ رِجَالاً مِنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦]، فجاءَ أن يُسميهم هنا ناساً. وهذا القولُ المتعسفُ لا يريدُ أنه ضعيفٌ، لأنَّ جعلَ الإنسانِ اسماً للجنس الذي يندرجُ فيه الجنُّ والإنس، بعيدٌ من اللغة»^(٢).

(١) «المرشد في الوقف والابتداء» (١: ١١٨، ١١٩) للعماني.

(٢) «مفاتيح الغيب» (٣٢: ١٨٢).

وأجود منه أن يراذ بالناس: الناسي، كقوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ [القمر: ٦] كما قرئ: ﴿مِنْ حَيْثُ أَكْأَصُ النَّكَاسِ﴾ [البقرة: ١٩٩]، ثم يُبيِّنُ بِالْحِجَّةِ والناس؛ لأنَّ الثقلين هما النوعان الموصوفان بنسيانٍ حقَّ الله عزَّ وجلَّ.

وعن رسول الله ﷺ: «لقد أنزلت عليَّ سورتان ما أنزلَ مثلُهما، وإنك لن تقرأ سورتين أحبَّ ولا أَرْضِي عند الله منهما» يعني: المعوذتين. ويقال للمعوذتين: المُقَشَّقَشَتَانِ.

قوله: (وأجود منه)، أي: من هذا القول المتعسف: لا يريدُ أنه وجهٌ فيه جُودة، وهو أن يُحمَلَ «الناس» في قوله: «صدور الناس» على الناسي، فحينئذٍ يمكنُ تقسيمه إلى الجنِّ والإنس، لأنهما صفتان موصوفان بنسيانٍ حقَّ الله.

قوله: (المُقَشَّقَشَتَانِ)، النهاية: «في الحديث: يقال لسورتي «قُلْ يا أيها الكافرون»، و«قُلْ هو الله أحد»: المُقَشَّقَشَتَانِ، أي: المبرَّتَانِ من النفاق والشرِّ، كما يَبْرَأُ المريضُ من عِلَّتِهِ؛ يقال: قد تَقَشَّقَشَ المريضُ: إذا أَفَاقَ وَبَرَأَ».

تَمَّتِ السُّورَةُ



[تَذْيِيلٌ وَتَتْمِيمٌ^(١)]

يقول العبدُ الفقيرُ إلى الله الغني، الإمامُ العالمُ العاملُ، والشيخُ الفاضلُ الكامل، الحَبْرُ المَدْقُقُ، والنَحْرُيرُ المَدْقُقُ، عَلامَةُ عَصْرِهِ، وفَرِيدُ ذَهْرِهِ، مولانا شَرَفُ المَلَّةِ والدِّينِ، الحَسِينُ بْنُ عَبْدِاللهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّيْبِيِّ، مَنَّا اللهُ عَلَيْهِ بِأَمْنٍ طَرِيقِهِ، وَسَقَاهُ مِنَ الفَرَحِ كَأْسِ رَحِيقِهِ، وَتَعَمَّدَهُ بِغُفْرَانِهِ، وَأَلْبَسَهُ جَلَابِيبَ رَحْمَتِهِ وَرِضْوَانِهِ، وَخَسَّرَهُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ، مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ:

وحين انتهى الكلامُ إلى هذا المقام، اقترحوا مشيرين إليَّ أن أُلْحَقَ خاتمةً؛ تَذْيِيلًا للكتاب، وتَمِيمًا لفصل الخطاب، مُضْمِنًا خصوصاً قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ [لقمان: ٢٧] الآية^(٢)، وكانت الفريضةُ إذ ذاك خامدةً، والطبيعةُ هامدةً، فَضَرَعْتُ مُبْتَهَلًا إلى الله تعالى، مُسْتَزِلًّا الواردَ الإلهيَّ والفتحَ الغيبيَّ، حتى بَرَقَتْ بَارِقَةٌ مِنْ بَوَارِقِ سَحَابِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ، وَلَمَعَتْ لَمَعَةٌ مِنْ لَمَعَاتِ أَنْوَارِ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ، أَعْنِي: معنَى ما أوردَه الأئمةُ في كتبهم عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: «مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يقرأَ فِيهَا بِخَاتِمَةِ الْكِتَابِ، فَهِيَ خِدَاجٌ»^(٣) - ثَلَاثًا - غَيْرُ تَامٍ.

(١) هذا العنوان زيادة لهذه الخاتمة اللطيفة.

(٢) تمام الآية: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ، سَبْعَةُ آبِحْخَرٍ مَا فِئِدَتْ كُلَّمْتُ اللهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [لقمان: ٢٧].

(٣) أي: ناقصة، مِنْ قَوْلِهِمْ: خَذَجَتْ النَّاقَةُ، إِذَا أَلْقَتْ وَلَدَهَا قَتْلَ أَوَانِ التَّجَاجِ، وَإِنْ كَانَ تَامَ الْخَلْقِ. وَأَخَذَجَتْهُ إِذَا وَلَدَتْهُ نَاقِضًا، وَإِنْ كَانَ لِيَتَامَ الْوِلَادَةِ. انظر: «شرح صحيح مسلم» (٤: ١٠١) للنووي.

فقيل لأبي هريرة: إنا نكون وراء الإمام. فقال: اقرأ بها في نفسك، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله عز وجل: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ؛ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قَالَ اللَّهُ: حَمِيدِي عَبْدِي. وَإِذَا قَالَ: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَثْنَيْ عَلَيَّ عَبْدِي. وَإِذَا قَالَ: ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾، قَالَ: حَمْدُنِي عَبْدِي. وَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ﴾، قَالَ: هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ. فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: ﴿أَعَدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، قَالَ: هَذَا لِعَبْدِي، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ^(١). أخرجه مالك ومسلم، والترمذي وأبو داود، والنسائي وابن ماجه، رحمهم الله تعالى.

وكنا قد أسلفنا في شرح الخطبة أن المعوذتين على قضية قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل: ٩٨]، مشيرتان إلى الافتتاح، وعلى موجب قوله ﷺ: «الحال المُرْتَحِل»، جواباً عن سؤال من قال: أي الأعمال أحب إلى الله^(٢)؟ مُناديتان بالارتحال، فبالحرية أن نرجع إلى ما كنا قد تكلمنا فيه مُفتحين به، أعني تفسير «الفاتحة»، وأفضل التأويل: تأويل من نزل عليه التنزيل، وهذا الحديث مما احتوى على حقائق هذه السورة، وأسرارها^(٣)، ودقائقها، كما سنكشف عنها؛ هيهات، إن البحر لا يُستترَف! ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِذْتَ كَلِمَتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [لقمان: ٢٧].

(١) أخرجه مالك (٢٢٤)، ومسلم (٣٨-٣٩٥)، والترمذي (٢٩٥٣)، وأبو داود (٨٢١)، والنسائي (٩٠٩)، وابن ماجه (٨٣٨).

(٢) في حديث ابن عباس، قال: قال رجل يا رسول الله، أي العمل أحب إلى الله؟ قال: «الحال المُرْتَحِل». قال: وما الحال المُرْتَحِل؟ قال: الذي يضرَب من أول القرآن إلى آخره، كلما حَلَّ ارتحل. أخرجه الترمذي (٢٩٤٨).

(٣) من قوله «الفاتحة»، وأفضل التأويل إلى هنا، سقط من (ح) (ف).

فَصْل (١)

اعْلَمُ أَنَّ شَرْحَ هَذَا الْحَدِيثِ مُعْضَلٌ، وَتَطْبِيقَهُ عَلَى مَعْنَى السُّورَةِ أَعْضَلٌ، وَلِذَلِكَ تَكَلَّمَ فِيهِ الْعُلَمَاءُ، وَاخْتَلَفُوا اخْتِلَافًا مُتَبَايِنًا، فَلَا بُدَّ مِنْ إِبْرَارِهِ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ.

قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدِي الدِّينُ فِي «شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ»^(٢): «الْتِمَجِيدُ: الثَّنَاءُ بِصِفَاتِ الْجَلَالِ، وَوَجْهٌ مُطَابِقَتُهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿تِلْكَ يَوْمَ الَّتِيْنِ﴾: هُوَ أَنَّهُ مُضْمَنٌ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُتَفَرِّدُ بِالْمُلْكِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ، وَلَا دَعْوَى لِأَحَدٍ فِيهِ بِالْمُلْكِ كَمَا فِي الدُّنْيَا، وَفِي هَذَا الْاعْتِرَافِ مِنَ التَّعْظِيمِ وَالتَّقْوِيضِ لِلْأَمْرِ مَا لَا يَنْغْفَى. وَقَالَ الْعُلَمَاءُ: الْمُرَادُ بِالصَّلَاةِ فِي قَوْلِهِ: «قَسَمْتُ الصَّلَاةَ»: الْفَاتِحَةُ؛ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا لَا تَصِحُّ إِلَّا بِهَا، كَقَوْلِهِ: «الْحُجُّ عَرَفَةٌ»^(٣)، وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِهَا بِعَيْنِهَا فِي الصَّلَاةِ»^(٤).

وَفَحْوَى مَا قَالَهُ التَّوْرِيْشِيُّ فِي هَذَا الْمَقَامِ: هُوَ أَنَّهُ قَدْ عُرِفَ الْمُرَادُ مِنْ لَفْظِ الصَّلَاةِ، بِمَا أُرْدَفَهُ مِنَ التَّفْسِيرِ وَالتَّفْصِيلِ: أَنَّهَا الْفَاتِحَةُ، وَقَالَ أَيْضًا: إِنَّ التَّنْصِيفَ مُنْصَرَفٌ إِلَى آيَاتِ السُّورَةِ، وَذَلِكَ أَنَّهَا سَبْعُ آيَاتٍ: ثَلَاثٌ مِنْهَا ثَنَاءٌ، وَثَلَاثُ مَسْأَلَةٍ، وَالْآيَةُ الْمُتَوَسِّطَةُ بَيْنَ آيَاتِ الثَّنَاءِ وَآيَاتِ الْمَسْأَلَةِ، نَصْفُهَا ثَنَاءٌ^(٥) وَنَصْفُهَا دُعَاءٌ؛ فَإِذَا لَيْسَتْ الْبَسْمَلَةُ آيَةً مِنَ الْفَاتِحَةِ.

(١) هَذَا الْفَصْلُ بِتَأَمُّلِهِ أَدْرَجَهُ الْإِمَامُ الطَّبِيبِيُّ فِي شَرْحِهِ «الْكَاشِفِ عَنْ حَقَائِقِ الشُّنَنِ»، عَلَى «مَشْكَاتِ الْمَصَابِيحِ» لِلْمُخْطِيبِ التَّبْرِيزِيِّ. انْظُرْ: «الْكَاشِفُ» (٣: ٩٩٦-٩٩٩).

(٢) فِي (ح)، (ف): «قَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدِي الشُّنَّةِ فِي شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ»، وَلَيْسَ بِصَوَابٍ.

(٣) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٨٨٩) وَالنَّسَائِيُّ (٣٠١٦) وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ (١٨٧٧٤) وَثَمَّةُ غَمَامِ تَخْرِيْجِهِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَغْمَرَ الدَّبْلِيِّ.

(٤) انْظُرْ: «شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ» (٤: ١٠٣، ١٠٤) بِتَصْرِفٍ، لِلْإِمَامِ النَّوَوِيِّ.

(٥) مِنْ قَوْلِهِ: «وَتِلْكَ ثَلَاثُ مَسْأَلَةٍ» إِلَى هُنَا، سَقَطَ مِنْ (ح) وَ(ف).

وقال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله عليه: «هذا قول واضح، وأجاب الأصحاب بوجوه: أحدها: أن التنصيف عائد إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة، هذا حقيقة اللفظ. والثاني: أنه عائد إلى ما يختص بالفاتحة من الآيات الكاملة. والثالث: معناه: فإذا انتهى العبد إلى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾»^(١).

وقال القاضي: «الحديث دلّ على فضل الفاتحة دون وجوبها، إلا أن يقال: [قَسَمْتُ]^(٢) الصلاة من حيث إنها عامة شاملة لأفراد الصلاة كلها، في معنى قولنا: كل صلاة مقسومة على هذا الوجه، ويلزمه أن كل ما لا يكون مقسوماً على هذا الوجه لا يكون صلاة، والخالية عن الفاتحة لا تكون مقسومة على هذا الوجه، فلا تكون صلاة»^(٣).

هذا وإن الفاء في قول أبي هريرة رضي الله عنه: «إني سمعت رسول الله ﷺ يقول»، وتقرير التثنية^(٤) في الألفاظ النبوية تفسيراً للتنصيف، يكشفان الغطاء، فلا مطمع في على مغزى الكلام إلا ببيان موقعهما؛ أما الأول: فإن الفاء رتبت ما بعدها على ما قبلها، ترتيب الدليل على المدعي، لأنه رضي الله عنه استشهد بالحديث الثاني لإثبات الكمال لمطلق الصلاة، ونفي النقصان عنه، لأن الحديث القدسي نص إلهي في الدرجة الثانية، وإن كان من غير واسطة غالباً، لأن المنظور فيه: المعنى، وفي التنزيل: اللفظ والمعنى منظوران، كأنه قال: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ الكاملة نصفين، فلا بدّل على نفي حقيقة الصلاة كما قال، وفيه أيضاً إيجاب إجراء الصلاة على حقيقتها، لأن الكلام السابق سبق لها أصالة والثاني تابع له، فيكون الفاء في قوله: «فإذا قال العبد» للتعقيب والشروع في بيان كيفية التقسيم، لا المقسوم به كما ظن هذا^(٥) الذي عنه شارح

(١) «شرح صحيح مسلم» (٤: ١٠٣) بتصرف، للنووي.

(٢) سقط لفظ «قَسَمْتُ» من النسخ الثلاث.

(٣) «تحفة الأبرار شرح مصابيح السنة» (١: ٦٧٩-٦٨٠) بتصرف.

(٤) في (ف): «التبكي»، وليس بصواب.

(٥) أي: كما ظن الشيخ التوريشي.

الصحيح بقوله: «فإذا انتهى العبد إلى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾»، وعلى هذا قياس سائر الأذكار^(١) فيها.

وتخصيص الفاتحة: لتقدمها وشرفها، وليُنبّه على اشتغالها على معاني الكتب السبابة، على أن مرجع الكل إلى الدعوة إلى تبتك الخلتين، أعني: العبادة والثناء، وإظهار الافتقار ونفي الخول والقوة إلا به. وبهذا ظهر سرّ قوله صلوات الله عليه: «الدعاء مخ العبادة»^(٢)، ولا بُد أن ننشئ بهذا على الوجوب. وتحريره: أن قوله: «فهي خداج» يحتمل معنيين: نفي الكمال كما سبق، ونفي الحقيقة؛ من نفي الجزء الذي ينتهي الكل بانتفائه، رجحنا الثاني بهذا الاعتبار؛ وذلك أن الصلاة عبارة عن حركات مخصوصة وأذكار مخصوصة^(٣)، فكما تنتهي بإخلال معظم حركاتها، نحو: ركوع واحد، وسجدة واحدة، كذلك ينبغي أن تنتهي بإخلال معظم أذكارها.

وقد تقرر في علم البيان، أن إطلاق الجزء على الكل مشروط بكون ذلك الجزء أعظمه، كما مثل شارح الصحيح بقوله: «الحق عرفة»، وعليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَقَرَأَ الْقُرْآنَ فَلْيَسِّرْ﴾ إِنَّ قُرْآنَ الْقَجْرِ كَأَنَّ مَشْهُودًا ﴿[الإسراء: ٧٨]، [يعني: صلاته]^(٤)، والذي يشد من عصيد هذا التقرير توكيد الخداج بالتذكير^(٥)، وتتميمه بالتفسير، ولأن هذا المنهج أحوط، وإلى التحقيق أقرب، والله أعلم بحقيقة الحال^(٦).

(١) في (ح) و(ف): الأركان.

(٢) أخرجه الترمذي (٣٣٧١)، عن أنس بن مالك.

(٣) قوله: وأذكار مخصوصة، سقط من (ط)، والزيادة من «الكاشف» (٩٩٨: ٣) للطبي.

(٤) قوله: «يعني صلاته»، سقط من (ط)، والزيادة من «الكاشف» (٩٩٨: ٣) للطبي.

(٥) في «الكاشف»: «بالتكرير»، وذلك واضح من تكرير قوله: «فهي خداج» ثلاث مرات. أما قوله «بالتذكير»، فلعله إشارة إلى حديث الفضل بن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: «الصلاة مثنى مثنى، تشهد في كل ركعتين، وتضرع، وتخشع، وتمسك، وتفتع بيدك، تقول: ترفعها إلى ربك، تستقبل بوجهك، وتقول: يَا رَبِّ يَا رَبِّ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ خِدَاجٌ». «المعجم الكبير» (١٥١٥٤) للطبراني.

(٦) من قوله: «وتحريره أن قوله: فهي خداج» إلى هنا، أثبت من (ط)، وسقط من (ح) و(ف). وهذه الفقرة جاءت في النسخة الخطية (ط)، آخر الدعاء متصلة بالخاتمة، فقد وقع بعد قوله: «واجعلهم من»

وأما الثاني: فعليه ما ذكره الخطّابي: هذا التقسيمُ راجعٌ إلى المعنى لا إلى الألفاظ المتلوّة، لأننا نجدُ الشطرَ الآخرَ يزيدُ على الشطرِ الأولِ من جهة الألفاظ والحروف زيادةً بيّنةً، فينصرفُ النصفُ إلى المعنى، لأنّ السورةَ من جهةِ المعنى نصفُها ثناءً ونصفُها دعاء، وقسمُ الثناءِ ينتهي إلى قوله: ﴿إِيَّاكَ تَسْتَعِينُ﴾، وباقي الآية من قسم المسألة، فلهذا قال في هذه الآية: «بيني وبين عبيدي». تمّ كلامه^(١).

وتحريرُ ذلك: أنه تعالى قسمَ السورة في هذا التقريرِ أثلاثاً، وقال في الثلث الأول: «مَحْدِنِي» و«أُنْثِي عَلَيَّ» و«مَحْدِنِي»، فأضافها إلى نفسه. وقال في الثلث الآخر: «هذا لعبدي، ولعبيدي ما سألت»، فخصّه بالعبد، وفي الوسط جمع بينهما وقال: «هذا بيني وبين عبيدي». ولأن يربط النصف الأول بالثاني، قدّم فيه العبادة على الاستعانة، لأن الوسيلة مُقدّمة على طلب الحاجة. وأيضاً إن العبادة متفرّعة على الثلث الأول، لأن استحقاق اختصاص العبادة به إنما كان لأجل تلك الأوصاف الكاملة، وإن الاستعانة فُرعَ عليها الثلث الآتي وفُسرَتْ به؛ فإنّ التقدير: كيف أعينكم؟ فقالوا: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾.

ولا اعتبار المعنى ولتضمنِ الثلث الأول معنى البسملة، استُغنيَ عنها به، وكذلك ثلث الثلث الأول، وجعل الطرفين - أعني: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿سُبْحَانَكَ يَا إِلَهَ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ - مؤسسين على الوسط - أعني: «الرحمن الرحيم» - حيث اختصّه بالثناء في قوله: «أُنْثِي عَلَيَّ عبيدي»، مع أنّ الكل ثناء.

= عبادك الصالحين، برحمتك يا أرحم الراحمين «فراغ، جاء بعده: «ولا بُدَّ أن تنشئت بهذا على الوجوب، وتحريره الخ»، فقدّرت أنّ موضعها هنا بعد قوله في المرّة الأولى: «ولا بُدَّ أن تنشئت بهذا على الوجوب»، ثمّ لاتصال هذه الفقرة بالفكرة التي يتحدّث عنها الطيبي. ولذلك حذفت العبارة المكرّرة. وكذا هي هنا في «الكاشف» للإمام الطيبي.

(١) انظر: «معالم الشُّنن» (١: ٢٠٤) بتصرف.

وإنما قلنا مؤسسين على الوسط، لأن الرحمة الإلهية والعواطف الربانية، هي التي اقتضت إخراج الخلق من العدم إلى الوجود، للتزود للمسير إلى السعادات الأبدية، والمسير إلى الكمالات السرمديّة، وإلى هذا يُلْمَح ما ورد: «رحمَنَ الدنيا ورحيمَ الآخرة»^(١).

فإن قلت: لِمَ قَيَّدَ الثَلَاثَ الثاني والثالث بقوله: «ولعبيدي ما سأل»، وأوقعه حالاً من «لعبيدي»، وأطلق الأول؟

قلت: لتضمينها الطلب والسؤال؛ أما في الأول: فمستفاد من السنين، وفي الثاني: من صيغة الأمر. وإِنَّمَا وُضِعَ المظهر موضع المضمّر الراجع إلى ذي الجلال، وُحْصِيَ بالعبد وكُرِّرَ، ليشعر بأن الصلاة معراج المؤمن، ولهذا السر وُصِفَ الحبيبُ بالعبد ليلة المعراج، كما أَوْمَأَ إليه بقوله تعالى: ﴿شَبَّحْنَاهُ الَّذِي أَلْزَمَ عِزَّهُ لَعَبْدَهُ﴾ [الإسراء: ١]، وظهر أيضاً أَنَّ المصلي يتاجي ربه، وحَقُّ لذلك أَنْ تسمى الفاتحة بالصلاة، وَأَنَّ الصلاة لَا تَصَحُّ إِلَّا بها. والله دُرُّ الإمام حيث أوجبها فيها^(٢)!

اللهم يا مولاي النعم، ويا راحم الأمم، ويا محيي الرّمم، أنت المعبود وأنت المستعان بكرمك، بُنِّينا على صراطك، صراط الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، ووفقنا على ما تُرافقهم به في دار كرامتك في جنات النعيم، وجَنَّبْنَا بِشُمُولِ رَأْفَتِكَ عَمَّا نوافق به الزائغين، مِمَّا يَكْلُمُ الدِّينَ وَيُثْلِمُ اليقين، آمين، رب العالمين.

ويا سامع الأصوات، ويا مجيب الدعوات، ويا مُقْبِلَ العثرات، تَقَبَّلْ توبتي، وامحُ حَوْبَتِي، وَأَقِلْ عَثْرَتِي فيما صدر مني بما لا ترضاه، خصوصاً فيما تَصَدِّيتُ لإيراده في «فُتُوحِ الغيب»، وفيما تَوَخَّيْتُ إِيْرَارَهُ «في الكشف عن قناع الريب».

وَصَلِّ عَلَى حَبِيبِ اللَّهِ، عَلَى مَنْ بَدَأَ مِنْهُ الْبِدَايَاتُ، وَانْتَهَى إِلَيْهِ النِّهَايَاتُ، رَحْمَةً اللَّهُ الْمَهْدَاةَ

(١) من دعاء في أحاديث متعددة، انظر: «مسند البزار» (٦٢) و«مصنّف ابن أبي شيبة» (٣٠٢١٤) و«المعجم الكبير» (١٦٧٣٩) (١٦٧٤٦) للطبراني.

(٢) من قوله: «فإن قلت: لِمَ قَيَّدَ الثَلَاثَ» إلى هنا، أثبتّه من «الكاشف» (٣: ٩٩٩) للطّيبي، وسقط من النسخ الثلاث.

للأُمم، سَلَفُهَا وَخَلَفُهَا، النَّازِلُ مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ ذُرَاهَا، وَبَيْتَ شَرَفِهَا. وَعَلَى آلِهِ وَعَثَرَتْهُ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتُهُ، وَعَلَى سَائِرِ الْمَكْرَمِينَ بِصُحْبَتِهِ، وَالْمُتَّبِعِينَ لُسُتَيْتِهِ، الدَّارَجِينَ مِنْهُمْ وَاللَّاحِقِينَ لَهُمْ.

وَارْحَمِ أَبُوَيَّ الَّذِينَ قَوْمًا أَوْدِي، وَأَصْلَحَا عِوَجِي، وَدَعَوَانِي إِلَيْكَ بِكُلِّ خَيْرٍ، وَأَعَاذَانِي بِكَ مِنْ كُلِّ شَرٍّ. وَأَجْزِ عَنَّا أُمَّةَ الْإِسْلَامِ وَأَعْلَامَ الطَّرِيقَةِ وَمَشَائِجِي خَيْرًا، سَيِّئًا مَنْ عَلَمْنَا، وَأَذْبَنًا، وَنَصَحْنَا فِيكَ، وَهَدَانَا إِلَيْكَ.

وَاخْلُقْنَا فِي أَهَالِنَا وَذُرَارِنَا، وَاسْلُكْ بِنَا وَبِهِمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ، وَأَرِهْمَ سَبِيلَ الْمُتَّقِينَ، وَاجْعَلْهُمْ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ، بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ^(١).



(١) حُجِّمَتِ النُّسخَةُ (ط) بَعْدَ هَذَا بِمَا نَصَّهُ: «تَمَّ الْمَجْلَدُ الرَّابِعُ مِنْ كِتَابِ «الْكُتَّافِ»، لِلْإِمَامِ الْعَلَامَةِ جَارِ اللَّهِ الرَّغْشَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، مَعَ تَرْجُمَةِ الْإِمَامِ الْعَالَمِ التُّخَيْرِيِّ، الْمُحَقِّقِ الرَّبَّانِيِّ، شَرَفَ الْمَلَّةِ وَالَّذِينَ، الْحُسَيْنِ الطَّيْبِيِّ، تَعَمَّدَهُ اللَّهُ بِغُفْرَانِهِ، وَأَسْكَنَهُ بُحْبُوحَةَ جَنَّاتِهِ. وَبَنَاهِمَا كَمَلِ الْكِتَابَانِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَحُسْنِ تَوْفِيقِهِ، عَلَى يَدِ الْمَذْنَبِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ الْمُطْعَبِيِّ؛ حَزَرَهُ اسْتِغَاثَةُ لَعَلِّ التَّفْسِيرِ، عَلَيْهِ وَعَلَى أَقَارِبِهِ، وَعَلَى مَنْ يَسْتَعِدُّ لِلذَلِكَ غُلُصًا لَوْجَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَتَذَكُّرَةً لِمَنْ بَعْدَهُ مَنْ يُطَالَعُهُ وَيَسْتَفِيدُ مِنْهُ، وَذَلِكَ خَمْسَ لَيَالٍ يَقْرَنُ مِنْ شَهْرِ الْحَجِّ ذِي قَعْدَةِ، عَامَ ثَلَاثَةِ وَثْنَيْنِ وَسَبْعٍ مِائَةٍ، حَامِدًا لِلَّهِ وَمُضَلِّيًا عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى، وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ. وَالْمَرْجُو مَنْ نَظَرَ إِلَيْهِ وَاسْتَفَادَ مِنْهُ: الدَّعَاءُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ، وَلِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ».

أَمَّا خَاتَمَةُ النُّسخَةِ (ح) فَهِيَ: «تَمَّ هَذَا الْمَجْلَدُ فِي أَوَاسِطِ شَوَّالِ سَنَةِ «٩٧٤ هَجْرِيَّةً»، وَأَمَّا النُّسخَةُ (ف) فَخَاتَمَتُهَا: «تَمَّ الْكِتَابُ بِعَوْنِ اللَّهِ وَكَرَمِهِ، فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ، أَحَدِ شَهْرٍ سَنَةِ ١١٣٤ هـ. وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَوَّارَةِ: وَقَعَ الْفَرَاغُ مِنْ تَحْقِيقِ هَذِهِ الْمَجْلَدَةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَى جُزْأَيِ «تَبَارَكَ» وَ«عَمَّ» مِنْ الْحَاشِيَةِ النَّفِيسَةِ «فُتُوحِ الْعَرَبِ» فِي الْكُتُفِ عَنْ قَنَاقِ الرَّيِّبِ لِلْإِمَامِ الطَّيْبِيِّ، عَلَى تَفْسِيرِ «الْكُتَّافِ» لِلْإِمَامِ الرَّغْشَرِيِّ، عَلَى ثَلَاثِ نُسُخٍ خَطِيئَةٍ، فَجَرَّ يَوْمَ الْخَمِيسِ السَّابِعِ عَشَرَ مِنْ شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ سَنَةِ ١٤٣٣ هـ لِلْهَجْرَةِ، فِي الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ عَلَى سَاكِنَيْهَا وَمَحَلِّيَّهَا أَفْضَلَ الصَّلَاةِ وَأَتَمَّ التَّسْلِيمِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، عَلَى مَا وَقَّفَ وَأَعَانَ.

فهرس زُمر الآيات المُفسَّرة

الآيات	الصفحة
سورة المعارج	
[١٨-١]	١٨-٥
[٣٥-١٩]	٢٤-١٨
[٤٤-٣٦]	٢٧-٢٤
سورة نوح	
[٤-١]	٢٩-٢٨
[٢٠-٥]	٣٧-٢٩
[٢٤-٢١]	٤١-٣٧
[٢٧-٢٥]	٤٤-٤١
[٢٨]	٤٥-٤٤
سورة الجن	
[٥-١]	٥١-٤٦
[٧-٦]	٥١
[٩-٨]	٥٦-٥٢
[١٠]	٥٦
[١١]	٥٨-٥٧

الآيات	الصفحة
[١٢]	٥٨
[١٣]	٥٩-٥٨
[١٥-١٤]	٦٠-٥٩
[١٧-١٦]	٦٢-٦١
[١٨]	٦٤-٦٣
[١٩]	٦٦-٦٤
[٢٨-٢٠]	٧٦-٦٧

سورة المزمل

[٤-١]	٩٠-٧٧
[٥]	٩١-٩٠
[٦]	٩٥-٩١
[٧]	٩٥-٩٤
[١٠-٨]	٩٧-٩٥
[١٤-١١]	٩٩-٩٧
[١٦-١٥]	١٠٠-٩٩
[١٨-١٧]	١٠٢-١٠٠
[١٩]	١٠٢
[٢٠]	١٠٧-١٠٢

سورة المدثر

[٥-١]	١١٣-١٠٨
[٧-٦]	١١٦-١١٣
[١٠-٨]	١١٩-١١٦

الصفحة	الآيات
١٣١-١١٩	[٢٥-١١]
١٣٨-١٣١	[٣١-٢٦]
١٤١-١٣٨	[٣٧-٣٢]
١٤٥-١٤١	[٤٨-٣٨]
١٤٩-١٤٥	[٥٦-٤٩]

سورة القيامة

١٦٠-١٥٠	[٦-١]
١٦٣-١٦٠	[١٥-٧]
١٧٢-١٦٣	[٢٥-١٦]
١٧٤-١٧٢	[٣٠-٢٦]
١٧٦-١٧٤	[٣٥-٣١]
١٧٧-١٧٦	[٤٠-٣٦]

سورة الإنسان

١٨٢-١٧٨	[١]
١٨٤-١٨٢	[٢]
١٨٥	[٣]
١٨٧-١٨٦	[٤]
١٩٣-١٨٨	[١٠-٥]
٢٠٧-١٩٣	[٢٢-١١]
٢١٣-٢٠٧	[٢٦-٢٣]
٢١٤-٢١٣	[٢٨-٢٧]
٢١٧-٢١٥	[٣١-٢٩]

الآيات الصفحة

سورة المرسلات

٢٢٢-٢١٨	[٦-١]
٢٢٥-٢٢٢	[١٥-٧]
٢٢٧-٢٢٥	[١٩-١٦]
٢٢٧	[٢٤-٢٠]
٢٢٩-٢٢٨	[٢٨-٢٥]
٢٣٥-٢٢٩	[٣٧-٢٩]
٢٣٦	[٤٥-٣٨]
٢٣٩-٢٣٦	[٥٠-٤٦]

سورة النبأ

٢٤٢-٢٤٠	[٣-١]
٢٤٢	[٥-٤]
٢٤٨-٢٤٢	[١٦-٦]
٢٥٠-٢٤٨	[٢٠-١٧]
٢٥٥-٢٥٠	[٣٠-٢١]
٢٥٨-٢٥٦	[٣٦-٣١]
٢٥٩-٢٥٨	[٣٩-٣٧]
٢٦٢-٢٥٩	[٤٠]

سورة النازعات

٢٧٥-٢٦٣	[١٤-١]
٢٧٩-٢٧٥	[٢٦-١٥]

الآيات	الصفحة
[٣٣-٢٧]	٢٨٢-٢٧٩
[٣٦-٣٤]	٢٨٣-٢٨٢
[٣٩-٣٧]	٢٨٤-٢٨٣
[٤١-٤٠]	٢٨٥-٢٨٤
[٤٦-٤٢]	٢٨٧-٢٨٥

سورة عبس

[١٠-١]	٢٩٥-٢٨٩
[١٦-١١]	٢٩٦-٢٩٥
[٢٣-١٧]	٢٩٩-٢٩٧
[٣٢-٢٤]	٣٠٢-٢٩٩
[٤٢-٣٣]	٣٠٣-٣٠٢

سورة التكويد

[١٤-١]	٣١٥-٣٠٤
[١٨-١٥]	٣١٦-٣١٥
[٢١-١٩]	٣١٦
[٢٢]	٣١٧
[٢٥-٢٣]	٣٢١-٣١٩
[٢٩-٢٦]	٣٢٢-٣٢١

سورة ﴿انْفَطَرَتْ﴾ (الانفطار)

[٥-١]	٣٢٣
[٨-٦]	٣٢٨-٣٢٣

الآيات	الصفحة
[١٢-٩]	٣٣٠-٣٢٩
[١٦-١٣]	٣٣١-٣٣٠
[١٩-١٧]	٣٣٢-٣٣١

سورة المطففين

[٦-١]	٣٤٢-٣٣٣
[٩-٧]	٣٤٤-٣٤٢
[١٧-١٠]	٣٤٧-٣٤٤
[٢١-١٨]	٣٤٨-٣٤٧
[٢٨-٢٢]	٣٥٠-٣٤٨
[٣٣-٢٩]	٣٥٢-٣٥١
[٣٦-٣٤]	٣٥٣-٣٥٢

سورة انشقت (الانشقاق)

[٥-١]	٣٥٧-٣٥٤
[١٥-٦]	٣٦٠-٣٥٧
[١٩-١٦]	٣٦٣-٣٦٠
[٢٥-٢٠]	٣٦٥-٣٦٣

سورة البروج

[٣-١]	٣٦٨-٣٦٦
[٩-٤]	٣٧٤-٣٦٩
[١١-١٠]	٣٧٥-٣٧٤
[١٦-١٢]	٣٧٦-٣٧٥

الآيات	الصفحة
[٢٢-١٧]	٣٧٨-٣٧٧

سورة الطارق

[٣-١]	٣٨٠-٣٧٩
[٤]	٣٨١-٣٨٠
[٧-٥]	٣٨٣-٣٨١
[١٠-٨]	٣٨٦-٣٨٣
[١٤-١١]	٣٨٨-٣٨٦
[١٧-١٥]	٣٨٩-٣٨٨

سورة الأعلى

[٥-١]	٣٩٥-٣٩٠
[٧-٦]	٣٩٧-٣٩٥
[١٣-٨]	٤٠٠-٣٩٧
[١٧-١٤]	٤٠٢-٤٠٠
[١٩-١٨]	٤٠٣-٤٠٢

سورة الغاشية

[٧-١]	٤٠٧-٤٠٤
[١٦-٨]	٤١٠-٤٠٧
[٢٦-١٧]	٤١٥-٤١٠

سورة الفجر

[٥-١]	٤٢١-٤١٧
[١٤-٦]	٤٢٦-٤٢١

الآيات	الصفحة
[٢٢-١٧]	٣٧٨-٣٧٧

سورة الطارق

[٣-١]	٣٨٠-٣٧٩
[٤]	٣٨١-٣٨٠
[٧-٥]	٣٨٣-٣٨١
[١٠-٨]	٣٨٦-٣٨٣
[١٤-١١]	٣٨٨-٣٨٦
[١٧-١٥]	٣٨٩-٣٨٨

سورة الأعلى

[٥-١]	٣٩٥-٣٩٠
[٧-٦]	٣٩٧-٣٩٥
[١٣-٨]	٤٠٠-٣٩٧
[١٧-١٤]	٤٠٢-٤٠٠
[١٩-١٨]	٤٠٣-٤٠٢

سورة الغاشية

[٧-١]	٤٠٧-٤٠٤
[١٦-٨]	٤١٠-٤٠٧
[٢٦-١٧]	٤١٥-٤١٠

سورة الفجر

[٥-١]	٤٢١-٤١٧
[١٤-٦]	٤٢٦-٤٢١

الآيات	الصفحة
[١٦-١٥]	٤٣١-٤٢٦
[٢٠-١٧]	٤٣٣-٤٣١
[٢٦-٢١]	٤٣٧-٤٣٣
[٣٠-٢٧]	٤٣٩-٤٣٧

سورة البلد

[٧-١]	٤٤٥-٤٤٠
[١٦-٨]	٤٥١-٤٤٦
[٢٠-١٧]	٤٥٣-٤٥١

سورة الشمس

[١٠-١]	٤٦٤-٤٥٤
[١٥-١١]	٤٦٧-٤٦٥

سورة الليل

[٤-١]	٤٦٩-٤٦٨
[٧-٥]	٤٧٠-٤٦٩
[١١-٨]	٤٧٣-٤٧١
[١٣-١٢]	٤٧٣
[٢١-١٤]	٤٧٧-٤٧٣

سورة ﴿وَالشُّعْنَى﴾ (الضحى)

[٣-١]	٤٨٢-٤٧٨
[٥-٤]	٤٨٥-٤٨٢
[٨-٦]	٤٨٨-٤٨٥

الآيات	الصفحة
[١١-٩]	٤٨٨-٤٩١

سورة ﴿الزَّٰنِشَ﴾ (الشرح)

[٤-١]	٤٩٢-٤٩٧
[٦-٥]	٤٩٧-٥٠١
[٨-٧]	٥٠١-٥٠٣

سورة التين

[٨-١]	٥٠٤-٥٠٨
-------	---------

سورة العلق

[٥-١]	٥٠٩-٥١٣
[١٩-٦]	٥١٣-٥٢١

سورة القدر

[٥-١]	٥٢٢-٥٢٥
-------	---------

سورة البينة

[٨-١]	٥٢٦-٥٣٥
-------	---------

سورة الزلزلة

[٨-١]	٥٣٦-٥٤٥
-------	---------

سورة ﴿وَالْعٰدِيٰتِ﴾ (العاديات)

[١١-١]	٥٤٦-٥٥٣
--------	---------

سورة القارعة

[١١-١]	٥٥٤-٥٥٧
--------	---------

الآيات	الصفحة
سورة التكاثر	
[٨-١]	٥٦٤-٥٥٨
سورة ﴿وَالْعَصْرِ﴾ (العصر)	
[٣-١]	٥٦٧-٥٦٥
سورة الهزرة	
[٩-١]	٥٧٦-٥٦٨
سورة الفيل	
[٥-١]	٥٨٤-٥٧٧
سورة قريش	
[٤-١]	٥٩٠-٤٨٥
سورة الماعون	
[٧-١]	٥٩٩-٥٩١
سورة الكوثر	
[٣-١]	٦٠٥-٦٠٠
سورة الكافرون	
[٦-١]	٦١٢-٦٠٦
سورة النصر	
[٣-١]	٦٢١-٦١٣
سورة ﴿تَبَّتْ﴾ (المسد)	
[٥-١]	٦٣١-٦٢٢

الآيات	الصفحة
	سورة الإخلاص
[٤-١]	٦٤٣-٦٣٢
	سورة الفلق
[٥-١]	٦٥١-٦٤٤
	سورة الناس
[٦-١]	٦٥٦-٦٥٢

* * *